

الجزء السابع

من

فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد  
ابن اسمعيل البخاري لشيخ الاسلام قاضي  
القضاة الحافظ أبي الفضل شهاب الدين  
أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن حجر  
العسقلاني الشافعي نزيل  
القاهرة المحروسة نفعا  
الله بعالمه  
آمين

وبها منه متن الجامع الصحيح للامام البخاري

طبع بالمطبعة الخيرية لما لكها ومديرها  
السيد عمر حسين الخشاب بمصر القاهرة

الطبعة الاولى

(بالمطبعة الخيرية سنة ١٣٢٥ هجرية)



فهرسة الجزء السابع من فتح الباری  
بشرح صحيح البخاری



فهرست الجزء السابع من فتح الباري بشرح صحيح البخاري

صحيفة	باب	صحيفة	باب
٢٧	باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما	٢	باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
٧٠	مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضي الله عنهما	٦	باب مناقب المهاجرين وفضلهم
	ذكر ابن عباس رضي الله عنهما	٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سادوا الأبواب الأبواب أبي بكر رضي الله عنه
٧١	مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه	١٢	باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
	باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه	١٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلاً
٧٢	باب مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه	٣٠	باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه
	باب ذكر معاوية رضي الله عنه	٣٩	باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمر والقرشي رضي الله عنه
٧٣	باب مناقب فاطمة رضي الله عنها	٤٤	باب قصة البيعة والانفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه
٧٤	باب فضل عائشة رضي الله عنها	٥١	باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه
٧٦	باب مناقب الانصار ورضي الله عنهم	٥٥	باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي
٧٧	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار	٥٦	باب ذكر العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه
٨٨	باب اخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار		باب مناقب فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم
	باب حب الانصار	٥٧	باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار انتم أحب الناس الى	٥٩	ذكر طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه
٧٩	باب اتباع الانصار	٦٠	مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه
	باب فضل دور الانصار		ذكر أم صهار النبي صلى الله عليه وسلم
٨٠	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار اصبروا حتى تلقوني على الخوض	٦٢	مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم
٨١	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اصالح الانصار والمهاجرة		ذكر أسامة بن زيد رضي الله عنه
	باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	٦٣	مناقب عبد بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
٨٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن مبائستهم	٦٤	باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله عنهما
	باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه	٦٥	باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه
٨٥	باب مناقب أسيد بن حضير وعباد بن بشر		



صفحة	مناقب	صفحة	مناقب
١٣٤	باب قصة أبي طالب	٨٦	رضي الله عنهما
١٣٦	حديث الاسراء وقول الله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا		مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه
١٤٠	باب المعراج		منقبه سعد بن عباد رضي الله عنه
١٥٥	باب وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم وبيعة العقبة	٨٧	باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه
١٥٩	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقرومه المدينة وبنائها		باب مناقب زيد بن ثابت
١٦١	باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة		باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه
١٨٤	باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة	٨٩	باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي
١٨٩	باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه	٩٠	باب ذكر حذيفة بن اليمان العسبي رضي الله عنه
١٩٠	باب التاريخ		باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضي الله عنها
١٩١	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم امض لأصحابي هجرتهم ومهنته لمن مات بمكة	٩٧	باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة رضي الله عنها
	باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه		باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل
١٩٣	باب	١٠٠	باب بنيان الكعبة
١٩٤	باب اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة	١٠١	باب أيام الجاهلية
١٩٦	باب اسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه	١١٢	باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
١٩٧	(كتاب المغازي) باب غزوة العشرة	١١٣	باب ما لقى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة
٢٠٠	باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل بدر	١١٧	باب اسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه
٢٠٢	قصة غزوة بدر	١١٨	باب اسلام سعد رضي الله عنه
٢٠٣	باب قوله تعالى اذ يستغيثون ربكم الى قوله شديد العقاب		باب ذكر الجن وقول الله تعالى قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن
٢٠٦	باب	١١٩	باب اسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه
	باب عدة أصحاب بدر	١٢١	باب اسلام سعيد بن زيد
٢٠٨	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار	١٢٢	باب اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه
		١٢٦	باب انشقاق القمر
		١٢٩	باب هجرة الحبشة
		١٣٢	باب موت النجاشي
		١٣٣	باب تقاضى المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم



صحيحة	صحيحة
٢٦٥ باب غزوة الرجيع ورغل وذ كوان و بئر	قريش
معوثة وحديث عضل والافارة وعاصم بن	٢٠٨ باب قتل ابي جهل
ثابت وخبيب وأصعابه	٢١٦ باب فضل من شهد بدرا
٢٧٥ باب غزوة الخندق وهي الاحزاب	٢١٧ باب
٢٨٦ باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من	٢٢٠ باب شهود الملائكة بدرا
الاحزاب	٢٢١ باب
١٩٣ باب غزوة ذات الرقاع	٢٢٩ باب تسمية من سمى من أهل بدر في الجامع
٣٠٣ باب غزوة بني المصطلق	٢٣١ باب قتل كعب بن الاشرف
٣٠٥ باب غزوة انمار	٢٣٢ قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق
٢٠٩ باب غزوة الحديبية	٢٤٩ باب غزوة احد
٣٢١ باب قصة عكل	٢٥١ باب اذهمت طائفتان منكم ان تفشلا رالله
٣٢٢ باب غزوة ذي قرد	وليها الآية
٣٢٥ باب غزوة خيبر	٢٥٥ باب قول الله تعالى ان الذين تولو منكم يوم
٣٤٨ باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على	التقى الجمعان الآية
أهل خيبر	٢٥٦ باب اذ تصعدون ولا تلون على احد الى
٣٤٨ باب معاملة النبي صلى الله عليه وسلم أهل	قوله عما نعملون
خيبر	باب قوله ثم انزل عليكم من بعد الغم امنية
باب الشاة التي سميت للنبي صلى الله عليه وسلم	نعاسا الآية
بخيبر	باب قوله تعالى ليس لك من الامر شيء او
٣٤٩ غزوة زيد بن حارثة	يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون
٣٥٠ باب عمرة القضاء	٢٥٧ باب ذكرا م سديط
٣٥٩ باب غزوة موته	٢٦١ باب ما اصاب النبي صلى الله عليه وسلم من
٦٤ باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن	الجراح يوم احد
زيد الى الحرقات	٢٦٢ باب الذين استجابوا لله والرسول
٣٦٥ باب غزوة الفتح	باب من قتل من المسلمين يوم احد
	٢٦٤ باب احد جبل يحبنا ونحبه



الجزء السابع

من

فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد  
ابن اسمعيل البخاري لشيخ الاسلام قاضي  
القضاة الحافظ أبي الفضل شهاب الدين  
أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن حجر  
العسقلاني الشافعي نزيل  
القاهرة المحروسة نفعا  
الله بعالمه  
آمين

وبها منه متن الجامع الصحيح للامام البخاري

طبع بالمطبعة الخيرية لمالكها ومديرها  
السيد عمر حسين الخشاب بمصر القاهرة

الطبعة الاولى

(بالمطبعة الخيرية سنة ١٣٢٥ هجرية)



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(قوله باب فضائل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بطريق الاجال ثم التفصيل أما الاجال فيشمل جميعهم لكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه وأما التفصيل فلمن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر وحده (قوله ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم) أوراه من المسلمين فهو من أصحابه (يعني أن اسم صحبة النبي صلى الله عليه وسلم مستحق لمن صحبه اقل ما يطلق عليه اسم صحبة لغة وان كان العرف يخص ذلك ببعض الملازمة ويطلق أيضا على من رآه رؤية ولو على بعد وهذا الذي ذكره البخاري هو الراجح الا انه هل يشترط في الرائي أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكتفي بمجرد حصول الرؤية محل نظره وعمل من صنف في الصحابة يدل على الثاني فانهم ذكروا مثل محمد ابن أبي بكر الصديق وانما ولد قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام كاثبت في الصحيح أن أمه أسماء بنت عميس ولدت في حجة الوداع قبل أن يدخلوا مكة وذلك في أواخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ومع ذلك فأحاديث هذا الضرب من أسبيل والخلاف الجاري بين الجمهور وبين أبي اسحق الاسفرايني ومن وافقه على رد المراسيل مطلقا حتى من أسبيل الصحابة لا يجري في أحاديث هؤلاء لان أحاديثهم لا من قبيل مراسيل كبار التابعين ولا من قبيل مراسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مما بلغز به فيقال صحابي حديثه من رسل لا يقبله من يقبل مراسيل الصحابة ومنهم من بالغ فكان لا يعد في الصحابة الا من صحب الصحبة العرفية كما جاء عن عاصم الاحول قال رأى عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم غير انه لم يكن له صحبة أخرجه أحمد هذا مع كون عاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة احاديث وهي عند مسلم واصحاب السنن وأكثرها من رواية عاصم عنه ومن جلتها قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له فهذا رأى عاصم ان الصحابي من يكون صحب الصحبة العرفية وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعد في الصحابة الا من أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم سنة

باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول حدثنا أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



فصاعدا أو غزاة فضاء أو العمل على خلاف هذا القول لأنهم اتفقوا على عدم جمعهم في الصحابة لم يجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم إلا في حجة الوداع ومن اشترط الصحبة العرفية أخرج من له رؤية أو من اجتمع به لكن فارقته عن قرب كما جاء عن أنس أنه قيل له هل بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرك قال لا مع أنه كان في ذلك الوقت عدد كثير ممن لقيه من الأعراب ومنهم من اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغ أو هو مردود أيضا لأنه يخرج مثل الحسن بن علي ونحوه من أحداث الصحابة والذي جزم به البخاري هو قول أحدوا الجمهور من المحدثين وقول البخاري من المسلمين قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار فأما من أسلم بعد موته منهم فإن كان قوله من المسلمين حالا خرج من هذه صفته وهو المعتقد ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤنبا به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد إلى الإسلام فإنه ليس صحابيا اتفاقا فينبغي أن يراد فيه ومات على ذلك وقد وقع في مسند أحد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجمحي وهو ممن أسلم في الفتح وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وحدث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فلحق في خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شيء أغضبه وأخرج حديث مثل هذا مشكلا ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم فلوارتد ثم عاد إلى الإسلام لكن لم يره ثانيا بعد عودته فالصحيح أنه معدود في الصحابة لأطباق المحدثين على عد الأشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك وأخرجهم أحاديثهم في المسايد وهل يخص جميع ذلك بنبي آدم أو يعم غيرهم من العقلاء محل نظر أما الجن فالراجع دخولهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم قطعاً وهم مكلفون فيهم العصاة والطائعون بن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وإن كان ابن الأثير عاب ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك إلى حجة وأما الملائكة فيتوقف عددهم فيهم على ثبوت بعثته إليهم فإن فيه خلافا بين الأصوليين حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته وعكس بعضهم وهذا كله فيمن رآه وهو في قيد الحياة الدنيوية أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجع أنه ليس بصحابي والاعداد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الأعصار وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه كذلك على طريق الكرامة إذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستمر الحياة وهذه الحياة ليست دنيوية وإنما هي أخروية لا تتعلق بها أحكام الدنيا فإن الشهداء أحياء ومع ذلك فإن الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى والله أعلم وكذلك المراد بهذه الرؤية من اتفقت له ممن تقدم شرحه وهو يقظان أما من رآه في المنام وإن كان قدره حقا فذلك مما يرجع إلى الأمور المعنوية لا إلى الأحكام الدنيوية فلذلك لا يعد صحابيا ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك الحالة والله أعلم وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المديني فقرأت في المستخرج لأبي القاسم بن منته بسنده إلى أحمد بن سيار الحافظ المروزي قال سمعت أحمد بن عتيق يقول قال علي بن المديني من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد بسطت هذه المسئلة فيما جعته من علوم الحديث وهذا القدر في هذا المكان كاف ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد وهو من رواية صحابي عن صحابي (قوله يأتي على الناس زمان فيغزو قنم) بكسر القاء ثم تحتانية بهمزة وحكى فيه ترك الهمة أي جماعة وقد تقدم ضبطه في باب من استعان بالضعفاء في أوائل الجهاد ويستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة الصحبة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث إلى بلاد الكفار وإنهم يسئلون هل فيكم أحد من أصحابه فيقولون لا وكذلك في التابعين وفي اتباع التابعين وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهدين مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الأندلس وضبط أهل الحديث آخر

يأتي على الناس زمان  
فيغزو قنم من الناس  
فيقولون فيكم من صاحب  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فيقولون لهم نعم فيفتح  
لهم ثم يأتي على الناس زمان  
فيغزو قنم من الناس  
فيقال هل فيكم من صاحب  
أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيقولون نعم  
فيفتح لهم ثم يأتي على  
الناس زمان فيغزو قنم  
من الناس فيقال هل فيكم  
من صاحب من صاحب  
أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيقولون نعم  
فيفتح لهم



من مات من الصحابة وهو على الاطلاق أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي كما جزم به مسلم في صحيحه وكان  
 موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل  
 وفاته بشهر على رأس مائة سنة لا يبق على وجه الارض ممن هو عليها اليوم أحد ووقع في رواية أبي الزبير عن  
 جابر عند مسلم ذكر طبقة رابعة ولفظه يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل  
 تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيوجد الرجل فيفتح لهم ثم يبعث البعث الثاني  
 فيقولون انظروا الى أن قال ثم يكون البعث الرابع وهذه الرواية شاذة وأكثر الروايات مقتصر على الثلاثة  
 كما سأوضح ذلك في الحديث الذي بعده ومثله حديث واثلة رفعه لاتزالون بخير مادام فيكم من رأي  
 وصاحبني والله لاتزالون بخير مادام فيكم من رأي من رأي وصاحبني الحديث أخرجه ابن أبي شيبة  
 واسناده حسن \* الحديث الثاني (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكيت وأبو نعيم  
 في المستخرج والنضر هو ابن شميل وأبو جرة بالجيم والراء صاحب ابن عباس وحدث هنا عن تابعي مثله  
 (قوله خير امتي قرني) أي أهل قرني والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركا في أمر من الأمور  
 المقصودة ويقال ان ذلك مخصوص بما اذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل  
 ويطلق القرن على مدة من الزمان واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام الى مائة وعشرين لكن لم أر  
 من صرح بالسبعين ولا بمائة وعشرة وما عدا ذلك فقد قال به قائل وذكر الجواهرى بين الثلاثين والثمانين  
 وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور وقال صاحب المطالع  
 القرن امة هلكك فلم يبق منهم أحد وثبت المائة في حديث عبد الله بن بسر وهي ما عدا أكثر أهل  
 العراق ولم يذكر صاحب المحكم الخمسين وذكر من عشر الى سبعين ثم قال هذا هو التقدير المتوسط من  
 أعمار أهل كل زمن وهذا أعدل الأقوال وبه صرح ابن الأعرابي وقال انه مأخوذ من الاقران ويمكن أن  
 يحمل عليه المختلف من الأقوال المتقدمة ممن قال ان القرن أربعون فصاعدا أما من قال انه دون ذلك فلا  
 يلتزم على هذا القول والله أعلم والمراد بقرن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة وقد سبق في  
 صفة النبي صلى الله عليه وسلم قوله وبعثت في خير قرون بني آدم وفي رواية بريدة عند أحمد خير هذه  
 الامة القرن الذين بعثت فيهم وقد ظهر ان الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون  
 سنة أو دونها أو فوقها يقلل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل وان اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه  
 وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين وأما قرن التابعين فان اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين  
 أو ثمانين وأما الذين بعدهم فان اعتبر منها كان نحو من خمسين فظهر بذلك ان مدة القرن تختلف باختلاف  
 أعمار أهل كل زمان والله أعلم واتفقوا ان آخر من كان من اتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش الى  
 حدود العشرين ومائتين وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً وأطلقت المعتزلة السنن ورفع  
 الفلاسفة رؤسها وامتحن أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ولم يزل الأمر في  
 نقص الى الان وظهر قوله صلى الله عليه وسلم ثم يفسوا الكذب ظهوراً يساخي يشمل الأقوال والأفعال  
 والمعتقدات والله المستعان (قوله ثم الذين يلونهم) أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم)  
 وهم أتباع التابعين واقضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل  
 من أتباع التابعين لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة الى المجموع أو الافراد محل بحث والى الثاني نحو الجمهور  
 والاول قول ابن عبد البر والذي يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمانه بأمره أو أنفق  
 شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل احد بعده كائناً من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث والاصل  
 في ذلك قوله تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من

حدثنا اسحق حدثنا  
 نضر أخبرنا شعبة عن  
 أبي جرة سمعت زهدم  
 بن مضرب قال سمعت  
 همران بن حصين رضى  
 الله عنهما يقول قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 خير امتي قرني ثم الذين  
 يلونهم ثم الذين يلونهم قال  
 عمران



بعد وقالوا الآية واحتج ابن عبد البر بحديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره وهو حديث  
 حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة وأغرب النووي فعزاه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس  
 بإسناد ضعيف مع أنه عند الترمذي بإسناد أقوى منه من حديث أنس وصححه ابن حبان من حديث عمار  
 وأجاب عنه النووي بما حاصله أن المراد من يشبهه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى  
 ابن مريم عليه السلام ويرون ما في زمانه من الخير والبر كقوات نظام كلمة الإسلام ودحض كلمة الكفر فيشبهه  
 الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الاشتباه مندفع بصرح قوله صلى الله عليه وسلم خير  
 القرون قرني والله أعلم وقد روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين  
 بإسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدركن المسيح أقواما منهم لثلكم أو خير ثلاثا ولن يخزي  
 الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفعه تأتي أيام للعامل  
 فيهن أجر خمسين قيل منهم أو مني يا رسول الله قال بل منكم وهو شاهد لحديث مثل أمي مثل المطر  
 واحتج ابن عبد البر أيضا بحديث عمر رفعه أفضل الخلق إيماننا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني  
 الحديث أخرجه الطيالسي وغيره لكن أسنده ضعيف فلا حجة فيه وروى أحمد والدارمي والطبراني  
 من حديث أبي جعة قال قال أبو عبيدة يا رسول الله أحد خير منا أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون  
 من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني وإسناده حسن وقد صححه الحاكم واحتج أيضا بأن السبب في كون القرن  
 الأول خير القرون أنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم  
 قال فكذلك أو آخرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا  
 أيضا عند ذلك غرباء وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كزكت أعمال أولئك ويشهد له ما رواه مسلم عن  
 أبي هريرة رفعه بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء وقد تعقب كلام ابن عبد البر بأن  
 مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة وبذلك صرح  
 الترمذي لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع الصحابة فإنه صرح في كلامه باستثناء  
 أهل بدر والحديبية نعم الذي ذهب إليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وأما من اتفق له الذب عنه والسبق إليه بالهجرة أو النصره وضبط الشرع المتلقى عنه  
 وتبليغه لمن بعده فإنه لا يعدل أحد ممن يأتي بعده لأنه ما من خصلة من الخصال المذكورة إلا والذي سبق  
 بها مثل أجر من عمل بها من بعده فظهر فضلهم ومحصل النزاع يتمحض فيمن لم يحصل له إلا مجرد المشاهدة  
 كما تقدم فإن جمع بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجها على أن حديث للعامل منهم أجر خمسين  
 منكم لا يدل على أفضلية غير الصحابة على الصحابة لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية  
 المطلقة وأيضا فالأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة إلى ما عايناه في ذلك العمل فإما ما فاز به من شاهد النبي صلى  
 الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدلها فيها أحد فهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث المتقدمة  
 وأما حديث أبي جعة فلم تتفق الرواة على لفظه فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم ورواه بعضهم بلفظ  
 قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا الحديث أخرجه الطبراني وإسناده هذه الرواية أقوى من  
 إسناد الرواية المتقدمة وهي توافق حديث أبي ثعلبة وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم ( قوله فلا أدري  
 أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة ) وقع مثل هذا الشك في حديث ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم وفي حديث  
 بريدة عند أحمد وجاء في أكثر الطرق بغير شك منها عن النعمان بن بشير عند أحمد وعن مالك عند مسلم عن  
 عائشة قال رجل يا رسول الله أي الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث ووقع في رواية الطبراني  
 وسمويه ما يفسر به هذا السؤال وهو ما أخرجه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه قال قلت يا رسول

فلا أدري أذكر بعد قرنه  
 قرنين أو ثلاثة







\* حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء قال اشترى أبو بكر رضي الله عنه من عازب رحلا بثلاثة عشر درهما فقال أبو بكر لعازب مر البراء فليحمل إلى رحلي فقال عازب لا حتى نتحدثنا ٧ كيف صنعت أنت ورسول الله

صلى الله عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فأجينا أو سرينا ليلتنا ويومنا حتى أظهرنا وقام قائم الظهيرة فرميت ببصري هل أرى من ظل فأوى إليه فإذا صخرة أنيتها فنظرت بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ثم قلت له اضطجع يا نبي الله فاضطجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم انطلقت أنظر ما حولي هل أرى من الطلب أحد فإذا أبا راعي غنم يسوق غنمه إلى الصخرة يريد منها الذي أردنا فأسأله فقلت له أنت يا غلام فقال لرجل من قریش سماه فعرفته فقلت هل في غنمك من لبن قال نعم قلت فهل أنت حالب لنا قال نعم فأمرته فاعتقل شاة من غنمه ثم أمرته أن ينفض ضرعها من الغبار ثم أمرته أن ينفض كفيه فقال هكذا ضرب إحدى كفيه بالآخرى فحلب لي كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أداة على فخذه خرقة فصبيت على اللبن حتى

عنه في قصة بعث أبي بكر إلى الحج وفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت أخي وصاحبني في الغار الحديث وحديث ابن عباس في تفسير براءة في قصة ابن عباس مع ابن الزبير وفيها قول ابن عباس وأما جده فصاحب الغار يريد أبا بكر ولابن عباس حديث آخر لعنه أمس بالمراد أخرجه أحمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون أنه النبي صلى الله عليه وسلم فجاء أبو بكر فقال يا رسول الله فقال له علي أنه انطلق نحو يثرب ميمون فادركه قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار الحديث وأصله في الترمذي والنسائي دون المقصود منه هنا وروى الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى فأزل الله سكينة عليه قال علي أبي بكر وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند من وجه آخر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر صاحبني ومؤنسي في الغار الحديث ورجاله ثقات (قوله حدثنا عبد الله بن رجاء) هو الغداني بضم المعجمة وتخفيف الدال المهملة وبعد الألف نون بصرية ثقة وكذا بقية رجال الاسناد (قوله قتال عازب لا حتى نتحدثنا) كذا وقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق وقد تقدم في علامات النبوة من رواية زهير عن أبي إسحق بلفظ فقال لعازب ابعث ابنك يحمله معي قال فحملته معه وخرج ابني يتقدمه قتال له أبي يا أبا بكر حدثني وظاهرهما التخالف فان مقتضى رواية إسرائيل أن عازبا امتنع من إرسال ولده مع أبي بكر حتى يحدتهم ومقتضى رواية زهير أنه لم يعلق التحديث على شرط ويمكن الجمع بين الروايتين بأن عازبا اشترط أولا وأجابه أبو بكر إلى سؤاله فلما شرعوا في التوجه استنجز عازب منه ما وعده به من التحديث ففعل قال الخطابي تمسك بهذا الحديث من استجاز أخذ الأجرة على التحديث وهو تمسك باطل لأن هؤلاء اتخذوا التحديث بضاعة وأما الذي وقع بين عازب وأبي بكر فانهما هو على مقتضى العادة الجارية بين التجار بأن أتباعهم يحملون السلعة مع المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا كذا قال ولا ريب أن الاستدلال للجواز بذلك بعدا لتوقفه على أن عازبا لا يستمر على الامتناع من إرسال ابنه لاستمرار أبو بكر على الامتناع من التحديث والله أعلم (قوله فاذا أبا راعي) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم إلا أنه جاء في حديث عبد الله بن مسعود شيء تمسك به من زعم أنه الراعي وذلك فيما أخرجه أحمد وابن حبان من طريق عاصم عن زر عن ابن مسعود قال كنت أرى غنما لعقبة ابن أبي معيط فمر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فقال يا غلام هل من لبن قلت نعم ولكنني مؤتمن الحديث وهذا لا يصلح أن يفسر به الراعي في حديث البراء لأن ذلك قيل له هل أنت حالب فقال نعم وهذا أشار به غير حالب وذلك حلب من شاة حافل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحمل ثم إن في بقية هذا الحديث ما يدل على أن قصته كانت قبل الهجرة أقوله فيه ثم أتيت به هذا فقلت يا رسول الله علمني من هذا القول فان هذا يشعر بانها كانت قبل اسلام ابن مسعود واسلام ابن مسعود كان قديما قبل الهجرة بزمان فبطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة والله أعلم (قوله فشرب حتى رضيت) وقع في رواية أخرى عن خديج عن أبي إسحق قال أبو إسحق فتكلم بكلمة والله ما سمعتها من غيره كأنه يعني قوله حتى رضيت فانها مشعرة بأنه امعن في الشرب وعادته المألوفة كانت عدم الامعان (قوله قد آن الرحيل يا رسول الله) أي دخل وقته وتقدم في علامات النبوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم يأن للرحيل قلت بلى فيجمع بينهما بأن يكون النبي صلى الله عليه وسلم بدأ فسأل فقال له أبو بكر بلى ثم أعاد عليه بقوله قد آن الرحيل قال المهلب

برأسه فأنطلقت به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقته قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال بلى فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركنا أحد منهم غير سراقبة بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن إن الله معنا



ابن أبي صفرة انما شرب النبي صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لانه كان حينئذ في زمن المكارمة ولا يعارضه حديثه لا يحلبن أحد ماشية أحد الا باذنه لان ذلك وقع في زمن التشاح أو الثاني محمول على التسور والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب فقال نعم كانه سأل هل اذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك فقال نعم أو جرى على العادة المألوفة للعرب في اباحة ذلك والاذن في الحلب على المار ولا بن السبيل فكان كل راع مأذونا له في ذلك وقال الداودي انما شرب من ذلك على انه ابن سبيل وله شرب ذلك اذا احتاج ولا سيما النبي صلى الله عليه وسلم وأبعد من قال انما استجازه لانه مال حربى لان القتال لم يكن فرض بعد ولا ابيحت الغنائم وقد تقدم شيء من هذه المباحث في هذه المسئلة في آخر اللفظة وفيها الكلام على اباحة ذلك للمسافر مطلقا وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم خدمة التابع الحر للنبوع في يقطته والذب عنه عند نومه وشدة محبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وادبه معه وإثاره له على نفسه وفيه ادب الاكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب وفيه استصحاب آلة السفر كالادوة والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل وستأتي قصة سراقه في الهجرة مستوفاة ان شاء الله تعالى وأوردها هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة اتم منه ﴿ تنبيه ﴾ أورد الاسماعيلى هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخارى فيه فزاد في آخره ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه حتى اتينا المدينة لاقتنازع القوم ايهم ينزل عليه فذكر القصة مطولة وسأذكر ما فيها من الفوائد في باب الهجرة ان شاء الله تعالى (قوله تريحون بالعشى تسرحون بالغداة) هو تفسير قوله تعالى ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وهو تفسير أبي عبيدة في المجاز وثبت هذا في رواية الكشيمى وحده والصواب ان يثبت في حديث عائشة في قصة الهجرة فان فيه ويرعى عليها عامر بن فهيرة ويريحهما عليهما فمذا هو محل شرح هذه اللفظة بخلاف حديث البراء فلم يجر فيه هذه اللفظة ذكر والله تعالى اعلم (قوله عن ثابت) في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت (قوله عن أنس عن أبي بكر) في رواية حبان المذكورة حدثنا أنس حدثني أبو بكر (قوله قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار) زاد في رواية حبان المذكورة فرأيت آثار المشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام في الهجرة فرفعت راسي فاذا انا بأقدام القوم (قوله لو ان أحدهم نظرت تحت قدميه) فيه مجيء لو الشرطية للاستقبال خلافا للاكثر واستدل من جوزه بمجيء الفعل المضارع بعدها كقوله تعالى لو يطيعكم في كثير من الامور اعنتم وعلى هذا فيكون قوله حالة وقوفهم على الغار وعلى قول الاكثر يكون قوله بعد مضيه شكر الله تعالى على صياتهما منهم (قوله لو ان أحدهم نظرت تحت قدميه) في رواية موسى لو ان بعضهم طأ بصره وفي رواية حبان رفع قدميه ووقع مثله في حديث حبشي بن جنادة أخرجه ابن عساكر وهي مشكلة فان ظاهرها ان باب الغار استتر بأقدامهم وليس كذلك الا ان يحمل على ان المراد انه استتر بذيابهم وقد أخرجه مسلم من رواية حبان المذكورة بلفظ لو ان أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه وكذا أخرجه أحمد عن عفان عن همام ووقع في مغازى عروة بن الزبير في قصة الهجرة قال وأتى المشركون على الجبل الذي فيه الغار الذي فيه النبي صلى الله عليه وسلم حتى طلعا فوقه وسمع أبو بكر اصواتهم فاقبل عليه الهم والخوف فعند ذلك يقول له النبي صلى الله عليه وسلم لا تحزن ان الله معنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت عليه السكينة وفي ذلك يقول الله عز وجل اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا الآية وهذا يقوى انه قال ما في حديث الباب حينئذ وذلك أجابه بقوله لا تحزن (قوله ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما) في رواية موسى قتال اسكت يا أبا بكر اثنان الله ثالثهما وقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان ومعنى ثالثهما ناصرهما ومعينهما والا فالله ثالث كل اثنين بعلمه وستأتي الإشارة الى ذلك في تفسير براءة

تريحون بالعشى تسرحون بالغداة \* حدثنا محمد بن سنان حدثنا همام عن ثابت البناني عن أنس عن أبي بكر رضي الله عنه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لا بصرنا فقال ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما



وفي الحديث منقبة ظاهرة لابي بكر وفيه ان باب الغار كان منخفضا الا انه كان ضيقا فاجاء في السير  
 لواقدي ان رجلا كشف عن فرجه وجلس يقول فقال ابو بكر قد راينا يا رسول الله قال لو راينا لم يكشف  
 عن فرجه وسيأتي مزيد لذلك في قصة الهجرة ان شاء الله تعالى في تنبيهه في اشهر ان حديث الباب تفرد به  
 همام عن ثابت ومن صرح بذلك الترمذي والبخاري وقد أخرجه ابن شاهين في الافراد من طريق جعفر  
 ابن سليمان عن ثابت بن ابي عمار وقد قدمت له شاهد من حديث حبشي بن جنادة ووجدت له آخر عن  
 ابن عباس أخرجه الحاكم في الاكمال (قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا الابواب الابواب  
 ابي بكر قاله ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله المصنف في الصلاة بلفظ سدوا عنى كل خوخة  
 فكأنه ذكره بالمعنى (قوله حديثنا ابو عامر) هو العقدي و(فليح) هو ابن سليمان وهو ومن فوقه  
 مديون (قوله عن عبيد بن حنين ٣) تقدم بيان الاختلاف في اسناده في باب الخوخة في المسجد  
 في اوائل الصلاة (قوله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية مالك بن ابي النضر الانية  
 في الهجرة الى المدينة جلس على المنبر فقال وفي حديث ابن عباس الماضي تلوح حديث ابي سعيد في باب  
 الخوخة من اوائل الصلاة في مرضه الذي مات فيه ولمسلم من حديث جندب سمعت النبي صلى الله عليه  
 وسلم يقول قبل ان يموت بخمس ايام وفي حديث ابي بن كعب الذي سأله عليه قريبا ان يحدث عهدي  
 بنبيكم قبل وفاته ثلاث فذكر الحديث في خطبة ابي بكر وهو طرف من هذا وكان ابا بكر رضي الله عنه  
 فهم الرمز الذي اشار به النبي صلى الله عليه وسلم من قرينه ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر منه انه  
 اراد نفسه فذلك بكى (قوله بين الدنيا وبين ما عنده) في رواية مالك المذكورة بين ان يزيه من زهرة  
 الدنيا ما شاء وبين ما عنده (قوله فعجبنا لبكائه) وقع في رواية محمد بن سنان في باب الخوخة  
 المذكورة فقلت في نفسي وفي رواية مالك فقال الناس انظروا الى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن عبده وهو يقول قد نال ويجمع بأن ابا سعيد حدث نفسه بذلك فوافق الحديث غيره بذلك  
 فنقل جميع ذلك (قوله وكان ابو بكر اعلمنا) في رواية مالك وكان ابو بكر هو اعلمنا به اي بالنبي صلى  
 الله عليه وسلم او بالمراد من الكلام المذكور في رواية محمد بن سنان فقال يا ابا بكر لا تبك (قوله  
 ان امن الناس على في صحبته وماله ابو بكر) في رواية مالك كذلك وفي رواية محمد بن سنان ان من امن  
 الناس على بزيادة من وقال فيها ابا بكر بالنصب للاكثر ول بعضهم ابو بكر بالرفع وقد قيل ان الرفع  
 خطأ والصواب بالنصب لانه اسم ان ووجه الرفع بتقدير ضمير الشأن اي انه والجار والمجرور بعده خبر  
 مقدم و ابو بكر مبتدأ مؤخر او على ان مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الاداة او ان بمعنى نعم  
 او ان من زائدة على راي الكسائي وقال ابن بري يجوز الرفع اذا جعلت من صفة شئ محذوف تقديره  
 ان رجلا او انسانا من امن الناس فيكون اسم ان محذوفا والجار والمجرور في موضع الصفد وقوله ابو بكر  
 الطبري وقوله امن افضل تفضل من المن بمعنى العطاء والبذل بمعنى ان ابدل الناس لنفسه وماله لا من  
 المنه التي تفسد الصنعة وقد تقدم تقرير ذلك في باب الخوخة واغرب الداودي فشرحه على انه من  
 المنه وقال تقديره لو كان يتوجه لاحد الامتنان على نبي الله صلى الله عليه وسلم توجه له والاول اولي  
 وقوله امن الناس في رواية الباب ما وافق حديث ابن عباس بلفظ ليس احد من الناس امن على في نفسه  
 وماله من ابي بكر واما الرواية التي فيها من فان قلنا زائدة فلا تخالف والافضل حمل على ان المراد ان لعبه  
 مشاركة ما في الافضية الا انه مقدم في ذلك بدليل ما تقدم من السياق وما تأخرو يؤيده ما رواه الترمذي  
 من حديث ابي هريرة بلفظ ما لا أحد عندنا يد الا كافأناه عليها ما خلا ابا بكر فان له عندنا يدا يكافئه الله

باب قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم سدوا الابواب  
 الابواب ابي بكر قاله ابن  
 عباس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* حدثنا  
 عبد الله بن محمد حدثنا  
 ابو عامر حدثنا فليح قال  
 حدثني سالم ابو النضر عن  
 بسر بن سعيد عن ابي  
 سعيد الخدري رضي الله  
 عنه قال خطب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الناس  
 وقال ان الله خير عبدا بين  
 الدنيا وبين ما عنده فاختر  
 ذلك العبد ما عن الله قال  
 فبكى ابو بكر فعجبنا  
 لبكائه ان يخبر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن  
 عبد خير فكان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هو  
 الخبير وكان ابو بكر اعلمنا  
 فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان امن الناس  
 على في صحبته وماله ابو بكر  
 (٣) قوله عن عبيد بن  
 حنين كذا في النسخ التي  
 بأيدينا وهو غير مذکور  
 في سند الصحيح الذي  
 بأيدينا كما ترى بالهامش  
 فحرره مصححه



بها يوم القيامة فان ذلك يدل على ثبوت يد غيره الا ان لابي بكر رجحانا فالحاصل انه حيث أطلق اراد انه  
 ارجحهم في ذلك وحيث لم يطلق اراد الاشارة الى من شاركه في شيء من ذلك ووقع بيان ذلك في حديث آخر  
 لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذي وزاد منه اعتق بلا لا ومنه هاجر بنبيه اخرج الطبراني وعنه في  
 طريق اخرى ما احدا اعظم عندي يد امن ابي بكر واساني بنفسه وماله وانكحني ابنته اخرج الطبراني  
 وفي حديث مالك بن دينار عن انس رفعه ان اعظم الناس علينا منا ابو بكر وزوجني ابنته وواساني بنفسه  
 وان خير المسلمين مالا ابو بكر اعتق منه بلا لا وحلني الى دار الهجرة اخرج ابن عساكر وخرج من  
 رواية ابن حبان التيمي عن ابيه عن علي بن عروة عن عائشة مقدر المال الذي انفق ابو بكر فروى  
 ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت انفق ابو بكر على النبي صلى الله عليه  
 وسلم اربعين الف درهم وروى الزبير بن كابر عن عروة عن عائشة انه لما مات ما ترك دينار اولادهم  
 (قوله ولو كنت متخذ خليلا) يأتي الكلام عليه بعد باب قال الداودي لا ينافي هذا قول ابي هريرة وابي  
 ذر وغيرهما اخبرني خليلي صلى الله عليه وسلم لان ذلك جائز لهم ولا يجوز لواحد منهم ان يقول انا خليل  
 النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا يقال ابراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم (قلت) ولا يخفى ما فيه  
 (قوله ولكن اخوة الاسلام ومودته) اي حاصلة ووقع في حديث ابن عباس الا في بعد باب افضل وكذا  
 اخرج الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ ولكن اخوة الايمان والاسلام  
 افضل واخرج ابو يعلى من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ ولكن خلة الاسلام افضل وفيه  
 اشكال فان الخلة افضل من اخوة الاسلام لانها تستلزم ذلك وزيادة قبل المراد ان مودة الاسلام مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم افضل من مودته مع غيره وقبل افضل بمعنى فاضل ولا يعكر على ذلك اشترال جميع  
 الصحابة في هذه القضية لان رجحان ابي بكر عرف من غير ذلك واخوة الاسلام ومودته متفاوتة بين  
 المسلمين في نصر الدين واعلاء كلمة الحق وتخصيل كثرة الثواب ولا يكر من ذلك اعظمه واكثره والله  
 اعلم ووقع في بعض الروايات ولكن خوة الاسلام بغير الف فقال ابن بطال لا اعرف معنى هذه الكلمة  
 ولم اجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب وقد وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب  
 وقال ابن التين لعل الالف سقطت من الرواية فانها ثابتة في سائر الروايات ووجهه ابن مالك بانه نقلت  
 حركة الهمزة الى النون فحذف الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها قال ولا يجوز مع اثبات  
 الهمزة الاسكون النون فتط وفي قوله ولو كنت متخذ خليلا الخ متعبة عظيمة لابي بكر لم يشاركه فيها احد  
 ونقل ابن التين عن بعضهم ان معنى قوله ولو كنت متخذ خليلا لو كنت اخص احدا بشيء من امر الدين  
 لخصت ابا بكر قال وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان خص عليا  
 باشيء من القرآن وامور الدين لم يخص بها غيره (قلت) والاستدلال بذلك متوقف على صحة التأويل  
 المذكور وما بعدها (قوله لا يبين) بفتح اوله وبنون التأكيد وفي اضافة النهي الى الباب تجوز لان  
 عدم بقائه لازم للنهي عن ابقائه فكانه قال لا يبقوه حتى لا يبقى وقد رواه بعضهم بضم اوله وهو واضح  
 (قوله الاسد) بضم المهملة وفي رواية مالك خوذة بدل باب والخوذة طاقة في الجدار تفتح لاجل الضوء  
 ولا يشترط علوها وحيث تكون سفلى يمكن الاستطراق منها الاستقراب الوصول الى مكان مطلوب وهو  
 المقصود هنا ولهذا اطلق عليها باب وقيل لا يطلق عليها باب الا اذا كانت تغلق (قوله الاباب ابي بكر) هو  
 استثناء مفرغ والمعنى لا يبقوا بابا غير مسدود الا باب ابي بكر فاتركوه بغير سد قال الخطابي وابن بطال  
 وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لابي بكر وفيه اشارة قوية الى استحقاقه للخلافة ولا سيما

ولو كنت متخذ خليلا  
 غير ربي لا تختل ابا بكر  
 خليلا ولكن اخوة  
 الاسلام ومودته لا يبين  
 في المسجد باب الاسد الا  
 باب ابي بكر



وقد ثبت ان ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كانه قال لا يطلبن احد الخلافة الا ابابكر فانه لا حرج عليه في طلبها والى هذا جرح ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث في هذا الحديث دليل على انه الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا عني كل خوفة في المسجد اطماع الناس كلهم عن ان يكونوا خلفاء بعده وقوى بعضهم ذلك بان منزل ابي بكر كان بالسنع من عوالي المدينة كما سيأتي قريبا بعد باب فلا يكون له خوخة الى المسجد وهذا الاسناد ضعيف لانه لا يلزم من كون منزله كان بالسنع ان لا يكون له دار مجاورة للمسجد ومنزله الذي كان بالسنع هو منزل اصهاره من الانصار وقد كان له اذ ذاك زوجة اخرى وهى اسماء بنت عيسى بالاتفاق وام رومان على القول بانها كانت باقية يومئذ وقد تعقب المحب الطبري كلام ابن حبان فقال وقد ذكر عمر ابن شبة في اخبار المدينة ان دار ابي بكر التي اذن له في ابقاء الخوخة منها الى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تزل بيد ابي بكر حتى احتاج الى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه حفصة ام المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تزل بيدها الى ان ارادوا توسيع المسجد في خلافة عثمان فطلبوها منها ليوسعوا بها المسجد فامتنعت وقالت كيف طريق الى المسجد فقبل لها تعطيل دارا اوسع منها ونجعل لك طريا تماثلها فسلمت ورضيت (قوله الابابكر) زاد الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا الحديث بمعناه فاني رأيت عليه نورا في تنبيهه جاء في سد الابواب التي حول المسجد احاديث يخالف ظاهرها حديث الباب منها حديث سعد بن ابي وقاص قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب للشارعة في المسجد وترك باب على اخرجه اجد والنسائي واسناده قوى وفي رواية للطبراني في الاوسط جاهلثقات من الزيادة فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما انسد دتها ولكن الله سدها وعن زيد بن ارقم قال كان لنفر من الصحابة ابواب شارعة في المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا هذه الابواب الاباب على قسكم ناس في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى والله ما سددت شيئا ولا فتحتة ولكن امرت بشي فاتبعتة اخرجته اجد والنسائي والحاكم ورجاله ثقات وعن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابواب المسجد فسدت الابواب على وفي رواية واهم بسد الابواب غير باب على فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره اخرجهما اجد والنسائي ورجلها ثقات وعن جابر بن سمره قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب كلها غير باب على فامرهم فيه وهو جنب اخرجته الطبراني وعن ابن عمر قال كنا نقول في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس ثم ابو بكر ثم عمر واتد اعطى على بن ابي طالب ثلاث خصال لان يكون لى واحدة منهم احب الي من جمر النعم زوجته رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته وولدت له وسد الابواب الاباب في المسجد واعطاه الراية يوم خيبر اخرجته اجد واسناده حسن واخرج النسائي من طريق العلاء بن عرار بمهمات قال قتلت لابن عمر اخبرني عن علي وعثمان فذكر الحديث وفيه واماعلى فلا تسأل عنه احدا وانظر الى منزله من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سد ابوابنا في المسجد واقربا به ورجاله رجال الصحيح الا العلاء وقد وثقه يحيى بن معين وغيره وهذه الاحاديث يقوى بعضها بعضها وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلا عن مجموعها وقد اورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات واخرجه من حديث سعد بن ابي وقاص وزيد بن ارقم وابن عمر مقتصر على بعض طريقه عنهم واعله ببعض من تكلم فيه من رواته وليس ذلك بهادح لما ذكر من كثرة الطرق واعله ايضا



بانه مخالف للاحاديث الصحيحة الثابتة في باب ابي بكر وزعم انه من وضع الرافضة قابلا وباه الحديث الصحيح في باب ابي بكر انتهى وانطأ في ذلك خطأ شديدا فانه سلك في ذلك رد الاحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة مع ان الجمع بين القصتين ممكن وقد اشار الى ذلك البرازي في مسنده فقال ورد من روايات اهل الكوفة بأسانيد حسان في قصة علي وورد من روايات اهل المدينة في قصة ابي بكر فان ثبتت روايات اهل الكوفة فالجمع بينهما محال عليه حديث ابي سعيد الخدري يعني الذي اخرج الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لاحد ان يطرق هذا المسجد جنبا غيري وغيرك والمعنى ان باب علي كل الى جهة المسجد ولم يكن لبنته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده و يؤيد ذلك ما اخرج اسمعيل القاضي في احكام القرآن من طريق المطلب بن عبد الله بن خطيب ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن لاحد ان يمر في المسجد وهو جنب الا لعلي بن ابي طالب لان بيته كان في المسجد ومحصل الجمع ان الامر بسد الابواب وقع مرتين ففي الاولى استثنى علي لما ذكره وفي الاخرى استثنى ابي بكر ولكن لا يتم ذلك الا بان يحمل ما في قصة علي على الباب الحقيقي وما في قصة ابي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه وكانهم لما امروا بسد الابواب سدوها واحد ثوبا خوفا يستقر بون الدخول الى المسجد منها فامروا بعد ذلك بسدها فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين وبها جمع بين الحديثين المذكورين ابو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار وهو في اوائل الثلث الثالث منه وابو بكر السكلابادي في معاني الاخبار وصرح بان بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة الى داخل المسجد وبيت علي لم يكن له باب الا من داخل المسجد والله اعلم وفي حديث الباب من الفوائد غير ما تقدم فضيلة ظاهرة لابي بكر الصديق وانه كان متأهلا لان يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خديلا لولا المانع المتقدم ذكره ويؤخذ منه ان للخيل صفة خاصة تقتضي عدم المشاركة فيها وان المساجد تصان عن الطرق اليها غير ضرورة مهمة والاشارة بالعلم الخاص دون التصريح لانه فهام السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وان من كان ارفع في الفهم استحق ان يطلق عليه اعلم وفيه الترغيب في اختيار ما في الآخرة على ما في الدنيا وفيه شكر المحسن والتوبة بفضله والثناء عليه وقال ابن بطال فيه ان المرشح للامامة يخص بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة ﴿قوله﴾  
**باب** فضل ابي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم (اي في رتبة الفضل وليس المراد بالبودية الزمانية فان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته صلى الله عليه وسلم كما دل عليه حديث الباب (قوله) حدثنا سليمان) هو ابن بلال ويحيى بن سعيد هو الانصاري والاسناد كله مدينون (قوله) كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم (اي نقول فلان خير من فلان الى آخره وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الا تبة في مناقب عثمان كنا لانعدل بابي بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم ترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفاضل بينهم وقوله لانعدل بأبي بكر اي لانجعل له مثلا وقوله ثم ترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الكلام فيه ولا يبيد من طريق سالم عن ابن عمر كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي افضل امة النبي صلى الله عليه وسلم بعده ابو بكر ثم عمر ثم عثمان زاد الطبراني في رواية فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وروى خبيثة ابن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابن عمر كنا نقول اذا ذهب ابو بكر وعمر وثمان استوى الناس فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وهكذا اخرج الاسماعيلي من طريق ابن ابي اويس عن سليمان بن بلال في حديث الباب دون آخره وفي الحديث

باب فضل ابي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى ابن سعيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبر ابا بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم



تقديم عثمان بعد ابي بكر وعمر كما هو المشهور عند جمهور اهل السنة وذهب بعض السلف الى تقديم علي  
 على عثمان ومن قال به سفيان الثوري ويقال انه رجع عنه وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده  
 وقيل لا يفضل احدهما على الآخر قاله مالك في المدونة وتبعه جماعة منهم يحيى التطان ومن المتأخرين  
 ابن حزم وحديث الباب حجة للجمهور وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند الى ما حكاه عن هرون بن  
 اسحق قال سمعت ابن معين يقول من قال ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لعل سابقته وفضله فهو  
 صاحب سنة قال فذكر له من يقول ابو بكر وعمر وعثمان ويسكتون قسكلم فيهم بكلام غلط وتعقب  
 بان ابن معين انكر راي قوم وهم اعمانية الذين يغالون في حب عثمان ويتقصون عليا ولا شك في ان  
 من اقتصر على ذلك ولم يعرف لعل بن ابي طالب فضله فهو مذموم وادعى ابن عبد البر ايضا ان هذا  
 الحديث خلاف قول اهل السنة ان عليا افضل الناس بعد الثلاثة فانهم اجمعوا على ان عليا افضل الخلق  
 بعد الثلاثة ودل هذا الاجماع على ان حديث ابن عمر غلط وان كان السند اليه صحيحا وتعقب ايضا  
 بأنه لا يلزم من سكوتهم اذالك عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام وبان الاجماع المذكور انما  
 حدث بعد الزمن الذي قيده ابن عمر في خرج حديثه عن ان يكون غلط والذي اظن ان ابن عبد البر انما  
 انكر الزيادة التي وقعت في رواية عبيد الله بن عمرو هي قول ابن عمر ثم ترك اصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الى آخرها لكن لم ينفرد بها نافع فتدبره ابن الماسجون اخرجه خيثة من طريق يوسف  
 ابن الماسجون عن ابيه عن ابن عمر كنا نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعثمان  
 ثم ندع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفاضل بينهم ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل  
 اذالك ان لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل علي على من سواه والله اعلم وقد اعترف ابن عمر بتقديم  
 علي على غيره كما تقدم في حديثه الذي اوردته في الباب الذي قبله وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن  
 عمر تقييد الخيرية المذكورة والافضلية بما يتعلق بالخلافة وذلك فيما اخرجه ابن عساكر عن عبد الله  
 ابن يسار عن سالم عن ابن عمر قال انكم تعلمون انا كنا نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ابو بكر وعمر وعثمان يعني في الخلافة كذا في اصل الحديث ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر  
 كنا نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكون اولى الناس بهذا الامر فنقول ابو بكر ثم عمر  
 وذهب قوم الى ان افضل الصحابة من استشهد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وعين بعضهم منهم  
 جعفر بن ابي طالب ومنهم من ذهب الى العباس وهو قول مرغوب عنه ليس قائله من اهل السنة بل  
 ولا من اهل الايمان ومنهم من قال افضلهم مطلقا عمر متمسكا بالحديث الآتي في ترجته في المنام الذي  
 فيه في حق ابي بكر وفي نزعه ضعف وهو عسكناه ونقل البيهقي في الاعتقاد بسنده الى ابي ثور عن  
 الشافعي انه قال اجمع الصحابة واتباعهم على افضلية ابي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي **قوله**  
**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذنا خيلا قاله ابو سعيد** (بشير الى حديثه السابق  
 قبل باب ثم ذكر المصنف في الباب احاديث \* الحديث الاول حديث ابي سعيد المذكور  
 \* الحديث الثاني حديث ابن عباس اخرجه من طرق ثلاثة الاولى **(قوله لو كنت متخذنا خيلا)**  
 زاد في حديث ابي سعيد غير ربي وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وقد اتخذ الله صاحبكم خيلا وقد  
 تواردت هذه الاحاديث على نفي الخلعة من النبي صلى الله عليه وسلم لاحد من الناس وامام ائمة  
 عن ابي بن كعب قال ان اخذت عهدي بنبيكم قبل موته بخمس دخلت عليه وهو يقول انه لم يكن نبي الا  
 وقد اتخذ من امته خيلا وان بكر الاوان الله اتخذني خيلا كما اتخذ ابراهيم خيلا اخرجه

**باب قول النبي صلى الله**  
 عليه وسلم لو كنت متخذنا  
 خيلا قاله ابو سعيد  
 حدثنا مسلم بن ابراهيم  
 حدثنا وهيب حدثنا ايوب  
 عن عكرمة عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال لو كنت متخذنا  
 خيلا لاتخذت ابا بكر



ابو الحسن الحري في قرائده وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس ابي ابراهيم الى الله ان يكون لي منكم خليل فان ثبت حديث ابي امكن ان يجمع بينهما بأنه لما برى من ذلك تواضع له واطع ما له اذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه اليه واكراما لابي بكر بذلك فلا يتنافى الخبران اشار الى ذلك المحب الطبري وقد روى من حديث ابي امامة نحو حديث ابي بن كعب دون التقييد بالخمس أخرجه الواحدى في تفسيره والخبران واهيان والله اعلم (قول ولكن أخى وصاحبي) في رواية خيمية في فضائل الصحابة عن أحمد ابن الاسود عن مسلم بن ابراهيم وهو شيخ البخارى فيه ولكنه أخى وصاحبي في الله تعالى وفي الرواية التي بعدها ولكن أخوة الاسلام أفضل وقد تقدم توجيهها قبل باب وقوله في الرواية الثانية حدثنا معلى ابن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكى كذا اللام كثر وهو الصواب ووقع في رواية ابي ذر وحده التبوذكى وهو تصحيف وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة ابراهيم عليه السلام من احاديث الانبياء واختلف في المودة والخلة والمحبة والصداقة هل هي مترادفة أو مختلفة قال أهل اللغة الخلة الصداقة والمودة ويقال الخلة أرفع رتبة وهو الذى يشعر به حديث الباب وكذا قوله عليه السلام لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي فانه يشعر بانه لم يكن له خليل من بنى آدم وقد ثبتت محبة جماعة من أصحابه كابي بكر وفاطمة وعائشة والحسين وغيرهم ولا يعكر على هذا اتصاف ابراهيم عليه السلام بالخلة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلة لانه يجاب عن ذلك بأن محمداً صلى الله عليه وسلم قد ثبت له الامر ان معاً فيكون رجحانه من الجهتين والله أعلم وقال الزمخشري الخليل هو الذى يوافقك في خللك ويسارك في طريقك أو الذى يسد خللك وتسد خلله أو يد اخلك خلال منزلك انتهى وكأنه جوز أن يكون اشتقاقه مما ذكر وقيل أصل الخلة انطاع الخليل الى خليله وقيل الخليل من يتخلله سر وقيل من لا يسع قلبه غيرك وقيل أصل الخلة الاستصفاة وقيل المختص بالمودة وقيل اشتقاق الخليل من الخلة بفتح الخاء وهى الحاجة فعلى هذا فهو المحتاج الى من يخاله وهذا كله بالنسبة الى الانسان اما خلة الله للعبد فمعنى نصره له ومعاونته \* الحديث الثالث حديث ابن الزبير فى المعنى وسأتى الكلام على ما يتعلق منه بالحد في كتاب الفرائض ان شاء الله تعالى والمراد بقوله كتب أهل الكوفة بعض أهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة أخرجه احمد من طريق سعيد بن جبيرة قال كنت عند عبد الله بن عتبة وكان ابن الزبير جعله على القضاء فجاءه كتابه كتبت تسألنى عن الحدود كرتجوه وزاد بعد قوله لا تخذ ابابكر ولكنه أخى فى الدين وصاحبي فى الغار ووقع فى رواية احمد من طريق ابن جريج عن ابن ابي مليكة فى هذا الحديث لو كنت متخذاً خليلاً سوى الله حتى القاه \* الحديث الرابع حديث محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه (قوله انت امرأة) لم اقف على اسمها (قوله ارايت) اى اخبرنى (قوله ان جئت ولم اجدك كأنها تقول الموت) فى رواية يزيد بن هرون عن ابراهيم بن سعد عند البلاذرى قالت فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وكذا عند الاسماعيلى من طريق ابن معمر عن ابراهيم وهو يقول جزم القاضى عياض انه كلام جيد وفى رواية الجبدي الآتى ذكرها فى الاحكام كأنها تعنى الموت ومرادها ان جئت فوجدتك قدمت ماذا اعمل واختلف فى تعيين قائل كأنها جزم عياض بانه جبير بن مطعم راوى الحديث وهو الظاهر ويحتمل من دونه وروى الطبرانى من حديث عاصم بن مالك قال قلنا يا رسول الله الى من ندفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابي بكر الصديق وهذا لو ثبت كان اصرح فى حديث الباب من الإشارة

ولكن أخى وصاحبي  
\* حدثنا معلى بن اسد  
وموسى بن اسمعيل  
التبوذكى قال احديثنا  
وهيب عن ايوب وقال لو  
كنت متخذاً خليلاً  
لا تخذته خليلاً ولكن  
أخوة الاسلام افضل  
\* حدثنا قتيبة حدثنا عبد  
الوهاب عن ايوب مثله  
\* حدثنا سليمان بن حرب  
أخبرنا جاد بن زيد عن  
ايوب عن عبد الله بن ابي  
مليكة قال كتب أهل  
الكوفة الى ابن الزبير فى  
الحد فقال أما الذى قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لو كنت متخذاً من  
هذه الامة خليلاً لا تخذته  
أنزله ابايعنى ابا بكر  
حدثنا الجبدي ومحمد بن  
عبد الله قال احديثنا  
ابراهيم بن سعد عن ابيه  
عن محمد بن جبير بن مطعم  
عن ابيه قال انت امرأة  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فامرها ان ترجع اليه  
قالت ارايت ان جئت ولم  
اجدك كأنها تقول الموت  
قال صلى الله عليه وسلم ان  
لم تجدنى فأتى ابا بكر



الى انه الخليفة بعده لكن اسناده ضعيف وروى الاسماعيلي في معجمة من حديث سهل بن ابي خزيمة قال بايع النبي صلى الله عليه وسلم اعرابيا فساله ان اتى عليه اجله من يقضيه فقال ابو بكر ثم ساله من يقضيه بعده قال عمر الحديث واخرجه الطبراني في الاوسط من هذا الوجه مختصرا وفي الحديث ان مواعيد النبي صلى الله عليه وسلم كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجزها وفيه رد الى الشيعة في زعمهم انه نص على استخلاف علي والعباس وسبأني شيء من ذلك في باب الاستخلاف من كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس ( قوله حدثنا احمد بن ابي الطيب ) هو المروزي بغدادى الاصل يكنى ابا سليمان واسم ابيه سليمان وصفه ابو زرعة بالحفظ وضعفه ابو حاتم وليس له في البخارى غير هذا الحديث وقد اخرج من رواية غيره كما سيأتى في باب اسلام ابي بكر ( قوله حدثنا اسمعيل بن مجالد ) بالجيم هو الكوفي قواه يحيى بن معين وجااعة وابنه بعضهم وليس له عند البخارى ايضا غير هذا الحديث ووبرة بفتح الواو والموحدة تابعي صغير ( قوله عن همام ) هو ابن الحرث وعند الاسماعيلي من طريق جهور بن منصور عن اسمعيل سمعت همام بن الحرث وهو من كبار التابعين وعمار هو ابن ياسر والاسناد من اسمعيل فصاعدا كوفيون ( قوله ومعه ) اي ممن اسلم ( قوله الاخسة اعبدا و امرأتان وابو بكر ) اما الاعداء فهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة مولى ابي بكر فانه اسلم قديما مع ابي بكر وروى الطبراني من طريق عروة انه كان ممن كان يعذب في الله فاشتراه ابو بكر واعتقه وابو فكيهة مولى صفوان بن امية بن خلف ذكر ابن اسحق انه اسلم حين اسلم بلال فعذبه امية فاشتراه ابو بكر فاعتقه واما الخامس فيحتمل ان يفسر بشقران فتد ذكر ابن السكن في كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود ان النبي صلى الله عليه وسلم ورثه من ابيه هو وام ايمن وذ كر بعض شيو خنا بدل ابي فكيهة عمار بن ياسر وهو محتمل وكان ينبغي ان يكون منهم ابوه وامه فان الثلاثة كانوا ممن يعذب في الله وامه اول من استشهدت في الاسلام طعنها ابو جهل في قبلها بحربة فماتت واما المرأتان فخديجة والاخرى ام ايمن اوسمية وذ كر بعض شيو خنا تبعا للدمياطى انها ام الفضل زوج العباس وليس بواضح لانها وان كانت قديمة الاسلام الا انها لم تذكر في السابقين ولو كان كما قال بعد ابو رافع مولى العباس لانه اسلم حين اسلمت ام الفضل كذا عند ابن اسحق وفي هذا الحديث ان ابا بكر اول من اسلم من الاحرار مطلقا ولكن مراد عمار بذلك ممن اظهر اسلامه والافقر كان حينئذ جماعة من اسلم لكنهم كانوا يخفونه من اقاربهم وسبأني قول سعدانه كان ثلث الاسلام وذلك بالنسبة الى من اطلع على اسلامه من سبق اسلامه \* الحديث السادس ( قوله حدثنا زيد بن واقد ) هو الدمشقي ثقة قليل الحديث وليس له في البخارى غير هذا الحديث الواحد وكاهم دمشقيون وبسر بضم الموحدة وبالمهملة ( قوله عن بسر بن عبيد الله ) في رواية عبد الله بن العلاء بن زيد عند المصنف في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني ابو ادريس سألت ابا الدرداء ( قوله اما صاحبكم ) في رواية الكشميهني اما صاحبنا بالافراد ( قوله فتد غامر ) بالغين المعجمة اي خاصم والمعنى دخل في غمرة الخصومة والغامر الذي يرمى بنفسه في الامر العظيم كالحرب وغيره وقيل هو من الغمر بكسر المعجمة وهو الحقد اي صنع امرا اقتضى له ان يعتمد على من صنعه معه ويحقد الاخر عليه ووقع في تفسير الاعراف في رواية ابي ذر وهو قال ابو عبد الله هو المصنف غامر اي سبق بالخير وذ كر عباس انه في رواية المستملى وحده عن ابي ذر وهو تفسير مستغرب والاول اظهر وقد عزاه المحب الطبري لابي عبيدة بن المشني ايضا فهو سلف البخارى فيه وقسم قوله اما صاحبكم محذوف اي واما غيره فلا ( قوله فسلم ) بتشديد اللام من السلام ووقع في رواية محمد

\* حدثني احمد بن ابي الطيب  
حدثنا اسمعيل بن مجالد  
حدثنا بيان بن بشر عن  
وبرة بن عبد الرحمن عن  
همام قال سمعت عمار يقول  
رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ومعه الاخسة  
اعبد و امرأتان وابو بكر  
\* حدثنا هشام بن عمار حدثنا  
صدقه بن خالد حدثنا زيد  
ابن واقد عن بسر بن عبيد  
الله عن عائذ الله ابي ادريس  
عن ابي الدرداء رضي الله  
عنه قال كنت جالسا عند  
النبي صلى الله عليه وسلم  
اذا قبل ابو بكر آخذا  
بطرف ثوبه حتى ابدى عن  
ركبته فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم اما صاحبكم فقد  
غامر فسلم وقال يا رسول  
الله انه







وهو يبكي وفي الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة وإن الفاضل لا ينبغي له أن يغضب من هو أفضل منه وفيه جواز مدح المرء في وجهه ومحملة إذا أمن عليه الاقتان والاعتذار وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى يحملة الغضب على ارتكاب خلاف الأولى لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع إلى الأولى كقوله تعالى إن الذين أتوا أدامهم طيف من الشيطان تذكروا وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم وفيه استحباب سزال الاستغفار والتحلل من المظالم وفيه أن من غضب على صاحبه نسبه إلى أبيه أوجده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بيني وبين ابن الخطاب فلم يذكروه باسمه ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم إلا أن كان ابن أبي طالب يريد أن ينكح ابنتهم وفيه أن الركبة ليست عورة \* الحديث السابع (قوله خالد الخذاء حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا والاسناد كله بصريون إلا الصحابي وأبو عثمان هو النهدي (قوله بعثته على جيش ذات السلاسل) بالمهملتين والمشهور أنها بفتح الأولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك أبو عبيد البكري قبل سمي المكان بذلك لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة وضبطها ابن الأثير بالضم وقال هو بمعنى السلاسل أي السهل وسبأني شرحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى (قوله أي الناس أحب إليك) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص يارسول الله فأجبه أخرجه ابن عساكر من طريق علي بن مسهر عن اسمعيل عن قيس وقع عند ابن سعد سبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمر لما أمره النبي صلى الله عليه وسلم على الجيش وفيهم أبو بكر وعمر أنه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك (قوله قتل من الرجال) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن عبد الله بن خزيمة وابن حبان قلت أني استأعني النساء أني أعني الرجال وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب الناس إليك قال عائشة قيل له ليس عن أهلكت نسائك وعرف بحديث عمر اسم السائل في حديث أنس (قوله قتلتم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا) زاد في المغازي من وجه آخر فسكت مخافة أن يجملني في آخرهم ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحب إليه قالت أبو بكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت أبو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكت أخرجه الترمذي وصححه فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أجمعوا في حديث الباب بأبي عبيدة وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح عن النعمان بن بشير قال استأذن أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة عاليا وهي تقول والله لا تعد علمت أن عليا أحب إليك من أبي الحديث فيكون عليا من أهمه عمرو بن العاص أيضا وهو وإن كان في الظاهر يعارض حديث عمرو ولكن يرجح حديث عمرو أنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من تهريره ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة فيكون في حق أبي بكر على عمومهم بخلاف على ويصح حينئذ دخوله فيهم أهمه عمرو ومعاذ الله أن تقول كما تقول الرافضة من إهمام عمرو فيأروى لما كان بينه وبين علي رضي الله عنهما فقد كان النعمان مع معاوية على علي ولم يمنعه ذلك من التحديث بمنقبة علي ولا إرتباب في أن عمر أفضل من النعمان والله أعلم \* الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذي كلم الراعي وفي قصة البقرة التي كلمت من حملها وقد تقدم الكلام على ما في أسناده في ذكر بني إسرائيل (قوله بيناراع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم هذا الراعي وقد أورد المصنف الحديث في ذكر بني إسرائيل وهو مشعر بأنه عنده ممن كان قبل الإسلام وقد وقع كلام الذئب لبعض الصحابة في نحو هذه القصة فروى أبو نعيم في الدلائل من طريق

قال خالد الخذاء حدثنا عن أبي عثمان قال حدثنا عمرو ابن العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثته على جيش ذات السلاسل فأتته فقتلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقتلت من الرجال فقال أبوها قتلتم ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بيناراع في غنمه عدا عليه الذئب فأخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت إليه الذئب فقال من لها



لكنى خلقت للحرث فقال  
الناس سبحان الله فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فانى او من بذلك وابو بكر  
وعمر رضى الله عنهما  
\* حدثنا عبدان اخبرنا  
عبد الله عن يونس عن  
الزهري قال اخبرني ابن  
المسيب سمع ابا هريرة رضى  
الله عنه يقول سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول بينا انا نائم  
رايتنى على قلب عليهما دلو  
فنزعت منها ماشاء الله ثم  
اخذها ابن ابي قحافة فنزع  
منها ذنوبا او ذنوبين وفي  
نزعها ضعف والله يغفر له  
ضعفه ثم استحل غرابا  
فاخذها ابن الخطاب فلم ار  
عبقريا من الناس ينزع  
نزع عمر حتى ضرب  
الناس بعطن \* حدثنا  
محمد بن مقاتل اخبرنا  
عبد الله اخبرنا موسى بن  
عقبة عن سالم بن عبد الله  
عن عبد الله بن عمر قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من جر ثوبه  
خيلاء لم ينظر الله اليه يوم  
القيامة فقال ابو بكر ان  
احد شئ ثوبى يسترخى الا  
ان اتعاهد ذلك منه فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انك لست تصنع ذلك  
خيلاء قال موسى فقلت  
لسالم اذكر عبد الله من

ربيعه بن اوس عن انيس بن عمرو عن اهبان بن اوس قال كنت في غنم لي فشد الذئب على شاة منها  
فصحت عليه فاقبى الذئب على ذنبه يخاطبني وقال من لها يوم تشتغل عنها تمنعني رزقا رزقني الله تعالى  
فصفت يدي وقلت والله ما رايت شيئا اعجب من هذا فقال اعجب من هذا هذا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بين هذه النخلات يدعو الى الله قال فأتى اهبان الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره واسلم  
فيحتمل ان يكون اهبان لما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان ابو بكر وعمر حاضرين ثم اخبر النبي  
صلى الله عليه وسلم بذلك وابو بكر وعمر غائبين فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فانى او من بذلك  
وابو بكر وعمر وقد تقدمت هذه الزيادة في هذه القصة من وجه آخر عن ابي سلمة في المزارعة وفيه  
قال ابو سلمة وما هما يومئذ في القوم اى عند حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ويحتمل ان يكون صلى  
الله عليه وسلم قال ذلك لما اطلع عليه من غلبة صدق ايمانهم وقوة يقينهم وهذا اليقيد بدخوله في مناقبهما  
(قوله يوم السبع) قال عياض يجوز ضم الموحدة وسكونها الا ان الرواية بالضم وقال الحربي هو بالضم  
والسكون وجزم بان المراد به الحيوان المعروف وقال ابن العربي هو بالاسكان والضم تصحيف كذا  
قال وقال ابن الجوزي هو بالسكون والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا اى الضم فالمعنى اذا اخذها السبع  
لم يقدري على خلاصها منه فلا يرعاها حيثئذ غيرى وقبل انما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن فتصير الغنم هملات قسيتها  
لي منها وقال الداودي معناه من لها يوم يطرقها السبع اى الاسد قد فرانت منه في أخذ منها حاجته  
واتخلف انا الاراعى لها حيثئذ غيرى وقبل انما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن فتصير الغنم هملات قسيتها  
السباع فيصير الذئب كالراعى لها لانفرادها بها واما بالسكون فاختلف في المراد به فقبل هو اسم الموضع  
الذي يقع فيه الحشر يوم القيامة وهذا نقله الازهرى في تهذيب اللغة عن ابن الاعراب يرويه انه وقع  
في بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن ابي سلمة عن ابي هريرة يوم القيامة وقد تعقب هذا بان  
الذئب حيثئذ لا يكون راعيا للغنم ولا تعلق له بها وقيل هو اسم يوم عيد كان لهم في الجاهلية يشتغلون فيه  
باللهو واللعب فيغفل الراعى عن شئفه فيتمكن الذئب من الغنم وانما قال لبس هاراع غيرى مبالغة في  
تمككه منها وهذا نقله الاسماعيلي عن ابي عبيدة وقيل هو من سبعت الرجل اذا عرته اى من لها يوم  
الفرع او من اسبعته اذا اعمته اى من لها يوم الاعمال قال الاصمعي السبع الهمل واسبع الرجل  
اغنامه اذا تركها تصنع ما تشاء ورجح هذا القول النوى وقيل يوم الاكل يقال سبع الذئب  
الشاة اذا اكلها وحكى صاحب المطالع انه روى بسكون التحانية آخر الحروف وفسره بيوم  
الضبايع يقال اسبعت واضيعت بمعنى وهذا نقله ابن دحية عن اسمعيل التماضي عن علي بن المديني  
عن معمر بن المثنى وقيل المراد بيوم السبع يوم الشدة كما روى عن ابن عباس انه سئل عن مسئلة  
فقال اجر من سبع يريد انها من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفتى والله اعلم (قوله  
و بينا رجل يسوق بقرة) تقدم الكلام عليه في المزارعة ووقع عند ابن جبان من طريق محمد بن  
عمر عن ابي سلمة عن ابي هريرة في آخره في القصصتين فقال الناس آمنة بما آمن به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وفي الحديث جواز التعجب من خوارق العادات وتفاوت الناس في المعارف  
\* الحديث التاسع حديث ابي هريرة في رؤيا النزع من القلب وسيأتي شرحه في التعبير ان شاء الله  
تعالى \* الحديث العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن جر الثوب خيلاء وسيأتي شرحه في كتاب  
الباس وفيه فضيلة ظاهرة لابي بكر لشحه على دينه ولشهادة النبي صلى الله عليه وسلم بما ينافي ما يكره  
(قوله فقلت لسالم) هو مقول موسى بن عقبة وسيأتي هناك الاشارة الى تسوية ابن عمر بين الثوب والازار



في الحكم \* الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة فيمن أنفق زوجين أي شيئين ( قوله من شيء من الأشياء ) أي من أصناف المال ( قوله في سبيل الله ) أي في طلب ثواب الله وهو أعم من الجهاد وغيره من العبادات ( قوله دعي من أبواب الجنة ) كذا وقع هنا وكان لفظة الجنة سقطت من بعض الرواة فلاجل مراعاة المحاطة على اللفظ زاد يعني وقد تقدم في الصيام من وجه آخر عن الزهري بلفظ من أبواب الجنة بغير تردد ومعنى الحديث أن كل عامل يدعي من باب ذلك العمل وقد جاء ذلك صريحا من وجه آخر عن أبي هريرة لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعي منه بذلك العمل أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح ( قوله يا عبد الله هذا خير ) لفظ خير يعني فاضل لأبغنى أفضل وإن كان اللفظ قد يوهم ذلك فتأنيده زيادة ترغيب السامع في طلب الدخول من ذلك الباب وتقدم في أوائل الجهاد بيان الداعي من وجه آخر عن أبي هريرة ولفظه دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أي خزنة كل باب أي قل هلم واقطعة قل لغنة في فلان وهي بالضم وكذا ثبت في الرواية وقيل إنها ترخيها فاعلى هذا فتفتح اللام ( قوله فن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ) وقع في الحديث ذكر أربعة أبواب من أبواب الجنة وتقدم في أوائل الجهاد وأن أبواب الجنة ثمانية وبقي من الأركان الحج فله باب بلاشك وأما الثلاثة الأخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد بن حنبل عن روح بن عبادة عن أشعث عن الحسن مرسل أن الله باب في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلمة ومنها الباب الأيمن وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب وأما الثالث فله باب الذكرفان عند الترمذي ما يوحى إليه ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ويحتمل أن يكون المراد بالأبواب التي يدعي منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لأن الأعمال الصالحة أكثر عددا من ثمانية والله أعلم ( قوله فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الأبواب من ضرورة ) زاد في الصيام فهل يدعي أحد من تلك الأبواب كلها وفي الحديث أشعار بقلة من يدعي من تلك الأبواب كلها وفيه إشارة إلى أن المراد ما يطوع به من الأعمال المذكورة لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم من يجتمع له ذلك إنما يدعي من جميع الأبواب على سبيل التكريم له والادخوله إنما يكون من باب واحد ولعله باب العمل الذي يكون أغلب عليه والله أعلم وأما أخرجه مسلم عن عمر من تروا ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث وفيه فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء فلا ينافي ما تقدم وإن كان ظاهره أنه يعارضه لأنه يحمل على أنها تفتح له على سبيل التكريم ثم عند دخوله لا يدخل إلا من باب العمل الذي يكون أغلب عليه كما تقدم والله أعلم بتبيينه في الانفاق في الصلاة والجهاد والعلم والحج ظاهر وأما الانفاق في غيرها فشكل ويمكن أن يكون المراد بالانفاق في الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل آلاتها من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان والانفاق في الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه والانفاق في العفو عن الناس يمكن أن يقع بترك ما يجب له من حق والانفاق في التوكل بما ينفعه على نفسه في مرضه المتأخر له من التصرف في طلب المعاش من الصبر على المصيبة أو ينفق على أصابه مثل ذلك طلب الثواب والانفاق في الذكر على نحو من ذلك والله أعلم وقيل المراد بالانفاق في الصلاة والصيام بذل النفس والبدن فيهما فإن العرب تسمى ما يبذل المرء من نفسه نفقة كما يقال انفق في طلب العلم عمرى وبذات فيه نفسي وهذا معنى حسن وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال لأن المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر إلا بالتأويل المتقدم وكذلك من قال النفقة في الصيام تقع بتفطير الصائم والانفاق عليه لأن ذلك يرجع إلى باب الصدقة ( قوله وأرجو أن تكون

أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعي من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام وبيان أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الأبواب من ضرورة وقال يا رسول الله فقال نعم وأرجو أن تكون



منهم ( قال العلماء الرجاء من الله ومن نبيه واقع وبهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل ابى بكر ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التصريح بالوقوع لابي بكر ولفظه قال اجل وانت هو يا ابى بكر وفي الحديث من الفوائد ان من اكثر من شئ عرف به وان اعمال البر قل ان تجتمع جميعها لشخص واحد على السواء وان الملائكة يحبون صالحى بنى آدم ويفرحون بهم فان الانفاق كل ما كان اكثر كان افضل وان غنى الخير في الدنيا والآخرة مطلوب \* الحديث الثانى عشر حديث عائشة في الوفاة وقصة السقيفة وسبأى ما يتعلق بالوفاة في مكانها في اواخر المغازى واما السقيفة فتتضمن بيعه ابى بكر بالخلافة وقد اوردها المصنف ايضا من طريق ابن عباس عن عمر في الحدود وذكرا شيئا منها في الاحكام من طريق انس عن عمر ايضا واتمها رواية ابن عباس وسأذ كر هنا ما فيها من فائدة زائدة ( قوله مات النبى صلى الله عليه وسلم وابو بكر بالسنح ) تقدم ضبطه في اول الجناز وانه يسكون النون وضبطه ابو عبيد البكرى بضمها وقال انه منازل بنى الحرث من الخزرج بالعوالى وبينه وبين المسجد النبوى ميل ( قوله قال اسماعيل ) هو شيخ المصنف فيه وهو ابن ابى اويس وقوله يعنى بالعالية اراد تفسير قول عائشة بالسنح ( قوله ما كان يقع في نفسى الا ذاك ) يعنى عدم موته صلى الله عليه وسلم حينئذ وقد ذكر عمر مستنده في ذلك كما سألينه في موضعه ( قوله لا يذيقك الله الموتين ) تقدم شرحه في اوائل الجناز وقد تمسك به من انكر الحياة في القبر واجيب عن اهل السنة المتيقنين لذلك بأن المراد نفي الموت اللزوم من الذى اثبت عمر بقوله وليبعثه الله في الدنيا ليتطعم ايدى التائلين بموته وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ واحسن من هذا الجواب ان يقال ان حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حيا والانبيا احياء في قبورهم واحل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين اى المعروفين المشهورين الواقعتين لكل احد غير الانبياء واما وقوع الخلاف من عمر على ما ذكره فيناه على ظنه الذى اداه اليه اجتهاده وفيه بيان رجحان علم ابى بكر على عمر فن دونه وكذلك رجحانه عليهم اثباته في مثل ذلك الامر العظيم ( قوله ايها الخائف على رسلك ) بكسر الراء اى هيتك ولا تستعجل وتقدم في الطريق الذى بالجناز ان ابى بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس فأبى فتشهد ابو بكر قال الناس اليه وتركوا عمر وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سبأى في باب الاستخلاف من كتاب الاحكام ( قوله فتشج الناس ) بفتح النون وكسر المعجمة بعدها جيم اى بكوا بغيا متعابا والنشج ما يعرض في خلق الباسكى من الغصة وقبل هو صوت معه ترجع كما يردد الصبي بكاءه في صدره ( قوله واجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بنى ساعدة ) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجى ثم الساعدي وكان كبير الخزرج في ذلك الوقت وذكرا ابن اسحق في آخر السيرة ان اسيد بن حضير في بنى عبد الاشهل انحازوا الى ابى بكر ومن معه وهؤلاء من الاوس وفي حديث ابن عباس عن عمر تخلفت عنا الانصار باجمعها في سقيفة بنى ساعدة فيجمع أنهم اجتمعوا اولاً ثم افرقوا وذلك أن الخزرج والايوس كانوا فريقين وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ما هو مشهور فرال ذلك بالاسلام وبقى من ذلك شئ في النفوس فكانهم اجتمعوا اولاً فلما رأى اسيد ومن معه من الاوس ابى بكر ومن معه افرقوا من الخزرج ايثار التأمر المهاجرين عليهم دون الخزرج وفيه ان عبد الوارث بن عمرو من كان معهم اتخلفوا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع المهاجرون الى ابى بكر ( قوله فذهب اليهم ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وابو عبيدة ) في رواية ابن عباس المذكرة فقلت له يا ابى بكر انطلق بنا الى اخواننا من

عن عائشة رضي الله عنها زوج النبى صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وابو بكر بالسنح قال اسمعيل تعنى بالعالية فقام عمر يقول والله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان يقع في نفسى الا ذاك وابيعته الله فليطعن ايدى رجال وارجلهم فجاء ابو بكر فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله فقال بأبى انت وامى طبت حيا وميتا والله الذى نفسى بيده لا يذيقك الله الموتين ابدا ثم خرج فقال ايها الخائف على رسلك فلما تكلم ابو بكر جلس عمر فحمد الله ابو بكر واتى عليه وقال ألا من كان يعبد محمد افان محمد صلى الله عليه وسلم قدمات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين قال فتشج

الناس ليكون قال واجتمعت لانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بنى ساعدة فقالوا ما امير ومنكم امير فذهب اليهم ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح



الانصار وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه فيبتاعن في منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ رجل ينادى من وراء الجدار ان اخرج الى يا ابن الخطاب قتل اليك عنى فانا عنك مشاغبيل يعنى بامر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له انه قد حدث امر فان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة  
 فادركوهم قبل ان يحدوا امر يكون فيه حرب فقلت لابي بكر انطلق فذكره قال فانطلقنا نؤمهم  
 حتى اقمنا رجلا صالحا فقال لا عليكم الا تقيموا اقموا امركم قال فقلت والله لتأتينهم فانطلقنا  
 فاذا بين ظهرانيهم رجل من مل فقلت من هذا قالوا سعد بن عباد بن عباد وذكروا في آخر الحديث عن عروة ان  
 الرجلين اللذين اتياهم هما عويم بن ساعدة بن عباس بن قيس بن النعمان من بني مالك بن عوف ومعن  
 ابن عدي بن الجعد بن العجلان حليفهم وهما من الاوس أيضا وكذا وقعت تسهيم ما في رواية ابن عبيدة  
 عن الزهري اخرجه الزبير بن بكار (قوله فذهب عمر يتكلم فأسكنه ابو بكر الى آخره) وفي رواية  
 ابن عباس قال عمر اردت ان اتكلم وقد كنت زورت اى هيات وحسنت مقالة اعجبتني أريد ان اقدمها  
 بين يدي ابي بكر وكنت اداى منه بعض الحداى الحدة فقال على رسلتك فكرهت ان أغضبه (قوله  
 ثم تكلم ابو بكر فتكلم ابلغ الناس) بنصب ابلغ على الحال ويجوز الرفع على الفاعلية اى تكلم رجل  
 هذه صفته وقال السهيلي النصب اوجه اى يكون تأكيدا للمدح وصرف الوهم عن ان يكون احد  
 موصوف بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال قال عمر والله ما ترك كلمة اعجبتني في تزويرى الا قالها  
 في يديته وافضل حتى سكت (قوله فقال في كلامه) وقع في رواية جند بن عبد الرحمن بيان ما قال في  
 روايته فتكلم ابو بكر فلم يترك شيئا أنزل في الانصار ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأنهم  
 الا ذكره ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو اما بعد فاذا كرتهم من خير فانتم أهله  
 ولن تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحى من قر يش وهم اوسط العرب نسبا ودارا وعرف المراد  
 بقوله بعد في هذه الرواية هم اوسط العرب دارا وعرفهم احسابا والمراد بالدار مكة وقال الخطابي اراد  
 بالدار اهل الدار ومنه قوله خير دور الانصار بنو النجار وقوله احسابا الحسب الفعال الحسان مأخوذ من  
 الحسب اذا عدوا مناقبهم فن كان أكثر كان اعظم حسبا ويقال النسب لآباء والحسب للافعال (قوله فقال  
 حباب) بضم المهملة وموحدين الاولى خفيفة (ابن المنذر) اى ابن عمرو بن الجوح الخزرجى ثم السلمى  
 بفتح حين وكان يقال له ذو الراى (قوله لا والله لا نفعل منا امير ومنكم امير) زاد في رواية ابن عباس انه  
 قال انا جدي لها المحكك وعذيقها المرجب وشرح هاتين الكلمتين ان العذيق بالذال المعجمة تصغير  
 عذق وهو النخلة والمرجب بالجيم والموحدة اى يدعم النخلة اذا كثر حملها والجديل بالتصغير ايضا  
 وبالجيم والجديل عود ينصب للابل الجرباء تحث فيه والمحكك بكافين الاولى مفتوحة فأراد انه يستشفى  
 برأيه ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد فقام حباب بن المنذر وكان  
 بدر يا فقال منا امير ومنكم امير فانا والله ما ننفس عليكم هذا الامر ولكننا نخاف ان يليه اقوام قتلنا  
 آباءهم واخوتهم قال فقال له عمر اذا كان ذلك فت ان استطعت قال فتكلم ابو بكر فقال نحن الامراء  
 وانتم الوزراء وهذا الامر بيننا وبينكم قال فبايع الناس وأولهم بشر بن سعد والدا النعمان وعند  
 احمد من طريق ابي نصر عن ابي سعيد فقام خطيب الانصار فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان اذا استعمل رجلا منكم قرنه برجل منافق يبعوا على ذلك فقام زيد بن ثابت فقال ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان من المهاجرين وانما الامام من المهاجرين فنحن انصار الله كما كنا انصار  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر جزاكم الله خيرا فبايعوه ووقع في آخر المغازى لموسى بن عقبة

فذهب عمر يتكلم  
 فأسكنه ابو بكر وكان عمر  
 يقول والله ما اردت بذلك  
 الا انى قد هيات كلاما قد  
 اعجبتني خشيت ان  
 لا يبلغه ابو بكر ثم تكلم  
 ابو بكر فتكلم ابلغ  
 الناس فقال في كلامه  
 نحن الامراء وانتم الوزراء  
 فقال حباب ابن المنذر  
 لا والله لا نفعل منا امير  
 ومنكم امير  
 فقال ابو بكر لا ولكننا  
 الامراء وانتم الوزراء



عن ابن شهاب ان ابا بكر قال في خطبته وكننا معشر المهاجرين اول الناس اسلاما ونحن عشيرته واقارباه  
وقد ورجه ولن تصلح العرب الا برجل من قريش قال الناس اقريش تبسح وانتم اخواننا في كتاب الله  
وشركاؤنا في دين الله واحب الناس الينا وانتم احق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم لفضيلة اخوانكم  
وان لا تحسدوهم على خير وقال فيه ان الانصار قالوا ولا تختار رجلا من المهاجرين واذا مات اخترنا  
رجلا من الانصار فاذا مات اخترنا رجلا من المهاجرين كذلك ابدى فيكون اجدر ان يشفق العرشى اذا  
زاغ ان ينقض عليه الانصارى وكذلك الانصارى قال قتال عمر لا والله لا يخالفنا احدا لاقتلناه فقام  
حباب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد وان شئتم كررناها خذ عاى اعدنا الحرب قال فكثرا قول حتى كاد  
ان يكون بينهم حرب فوثب عمر فاخذ بيد ابي بكر وعند احد من طريق حديد بن عبد الرحمن بن عوف  
قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر في طائفة من المدينة فذكر الحديث قال فكلم ابو بكر  
قتال والله لقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وانت قاعد قريش ولا هذا الامر  
قتال له سعد صدقت (قوله هم اوسط العرب) اى قريش (قوله فبايعوا عمر بن الخطاب او ابا عبيدة)  
في رواية ابن عباس عن عمر وقد رضيت لكم احدهما من الرجلين واخذ بيدى ويد ابي عبيدة فلم اكره  
مما قال غيرها وقد استشكل قول ابي بكر هذا مع معرفته بانه الاحق بالخلافة بقريشة تقديمه في الصلاة  
وغير ذلك والجواب انه استحيى ان يزكى نفسه فيقول مثلاً رضيت لكم نفسى وانضم الى ذلك انه علم ان  
كلامهما لا يقبل ذلك وقد اوضح عمر بذلك في القصة وابو عبيدة بطريق الاولى لانه دون عمر في الفضل  
باتفاق اهل السنة ويكفى ابا بكر كونه جعل الاختيار في ذلك انفسه فلم ينكر ذلك عليه احد ففيه ايماء  
الى انه الاحق قطره انه لبس في كلامه تصريح بتخليه من الامر (قوله قتال عمر بل نبايعك انت فانت  
سيدنا وخيرنا واجبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قد اورد بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث  
فاخرجه الترمذى عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن اسمعيل بن ابي اويس شيخ المصنف فيه بهذا  
الاسناد ان عمر قال لابي بكر انت سيدنا الى آخره واخرجه ابن حبان من هذا الوجه وهو اوضح ما يدخل  
في هذا الباب من هذا الحديث (قوله فاخذ عمر بيده فبايعه) في رواية ابن عباس عن عمر قال فكثرت  
اللفظ وارتفعت الاصوات حتى خشينا الاختلاف فقلت ايسط يدك يا ابا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه  
المهاجرون ثم الانصار وفي مغازى موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال فقام اسيد بن الحضير وبشير بن  
سعيد (٣) وغيرهما من الانصار فبايعوا ابا بكر ثم وثب اهل السقيفة يتدرون البيعة ووقع في حديث  
سالم بن عبيد عند البرار وغيره في قصة الوفاة فقالت الانصار منا امير ومنكم امير فقال عمر واخذ بيد ابي  
بكر اسبقان في غمدا واحد لا يصطلحان واخذ بيد ابي بكر قتال من له هذه الثلاثة اذهما في الغار من  
هما اذ يقول لصاحبه من صاحبه لا تحزن ان الله معنا مع من ثم بسط يده فبايعه ثم قال بايعوه فبايعه الناس  
(قوله قتال قائل قتلتم سعد بن عباد) اى كدتم تقتلونه وقيل هو كناية عن الاعراض والخذلان ويرده  
ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قائل من الانصار ابقوا سعد بن عباد لا تطروه فقال  
عمر اقلوه قله الله نعم لم يرد عمر الامر بقتله حقيقة واما قوله قله الله فهو دعاء عليه وعلى الاول هو اخبار  
عن اهماله والاعراض عنه وفي حديث مالك فقلت وانما غضب قتل الله سعد افانه صاحب شر وفتنه قال ابن  
التيين نعم قالت الانصار منا امير ومنكم امير على ما عرفوه من عادة العرب ان لا يتأمر على القبيلة الا من  
يكون منها فلما سمعوا حديث الائمة من قريش رجعوا عن ذلك واذعنوا (قلت) حديث الائمة من  
قريش سيأتى ذكر من اخرجه بهذا اللفظ في كتاب الاحكام (٣) ولم يقع في هذه القصة الا بعناء وقد

هم اوسط العرب دارا  
واعر بهم احبابا فبايعوا  
عمر بن الخطاب او ابا  
عبيدة بن الجراح فقال  
عمر بل نبايعك انت فانت  
سيدنا وخيرنا واجبنا الى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاخذ عمر بيده  
فبايعه وبايعه الناس فقال  
قائل قتلتم سعد بن عباد  
فقال عمر قله الله

(٣) قوله في كتاب  
الاحكام في نسخة في كتاب  
الاعتصام اه مصححه



جعت طرقة عن نحوار بعين صحابيا لما بلغني ان بعض فضلاء العصر ذكروا انهم لم يروا الا عن ابي بكر الصديق واستدل به الداودي على ان اقامة الخليفة سنة مؤكدة لانهم اقاموا مدة لم يكن لهم امام حتى يبيع ابو بكر وتعقب بالانفاق على فرضيتم او انهم تركوا الاجل اقامتها اعظم المهمات وهو الشاغل بدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى فرغوا منها والمدة المذكورة زمن يسير في بعض يوم يغتفره الله لاجتماع الكلمة واستدل بقول الانصار منا امير ومنكم امير على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتخلف وبذلك صرح عمر كاسياتي ووجه الدلالة انهم قالوا ذلك في مقام من لا يخاف شيئا ولا يقية وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن ابي مليكة سئلت عائشة من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متخلقا قالت ابو بكر قيل ثم من قالت عمر قيل ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح ووجدت في الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على انه هو الذي سأل عائشة عن ذلك قال القرطبي في المفهم لو كان عند احد من المهاجرين والانصار نص من النبي صلى الله عليه وسلم على تعيين اخذ بعينه للخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه قال وهذا قول جمهور اهل السنة واستند من قال انه نص على خلافة ابي بكر باصول كاية وفرائن حاوية تقتضي انه اُحق بالامامة وأولى بالخلافة (قلت) وقد تقدم بعضها في ترجمته وسبأني بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازي ان شاء الله تعالى \* الحديث الثالث عشر (قوله وقال عبد الله بن سالم) هو الحمصي الاشعري تقدم ذكره في المزارعة والزيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري وعبد الرحمن بن القاسم اي ابن ابي بكر الصديق وهذه الطريق لم يوردها البخاري الامعلقة ولم يسهها تمامها وقد وصلها الطبراني في مسند الشاميين وقوله شخص بفتح المعجمتين ثم مهملة اي ارتفع وقوله وقص الحديث يعني فيما يتعلق بالوفاة وقول عمر انه لم يمت ولن يموت حتى يقطع ايدي رجال من المناقطين وارجلهم وقول ابي بكر انه مات وتلاوته الآيتين كما تقدم (قوله قالت عائشة فما كانت من خطبتهم ما من خطبة الانفع الله بها) اي من خطبتي ابي بكر وعمر ومن الاولى تبعية او بيانية والثانية زائدة ثم شرحت ذلك قتالت لقد خوف عمر الناس اي بقوله المذكور ووقع في رواية الاصيلي لقد خوف ابو بكر الناس وهو غلط وقولها وان فيهم لنفاقا اي ان في بعضهم منافقين وهم الذين عرض بهم عمر في قوله المتقدم ووقع في رواية الحميدي في الجمع بين الصحيحين وان فيهم لتي قتبيل انه من اصلاحه وانه ظن ان قوله وان فيهم لنفاقا تصحيف فصيره لتي كما أنه استعظم ان يكون في المذكورين نفاق وقال عياض لا ادري هو اصلاح منه او رواية وعلى الاول فلا استعظام فقد ظهر في اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذي اذهل عقول الاكابر فكيف بضعفاء الايمان فالصواب ما في النسخ انتهى وقد اخرج الاسماعيلي من طريق البخاري وقال فيه ان فيهم لنفاقا \* الحديث الرابع عشر (قوله حدثنا ابو يعلى) هو منذر بن يعلى الكوفي الاورى وهو ممن وافقت كنيته اسم ابيه والاسناد كله كوفيون ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن ابي طالب واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم (قوله قلت لابي اي الناس خير) في رواية محمد بن سودة عن منذر عن محمد بن علي قلت لابي يا ابني من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال او ما تعلم يا بني قلت لا قال ابو بكر اخرج الدارقطني وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن ابيه قال سبحان الله يا بني ابو بكر وفي رواية ابن جعيفة عند احمد قال لي علي يا ابا جعيفة الا خبرك بأفضل هذه الامة بعد نبيها قلت بلى قال ولم اكن اري ان احدا افضل منه وقال في آخره وبعدهما آخر ثالث لم يسمه وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق ابي الضحى عن ابي جعيفة وان شئتم اخبرتكم بخير الناس بعد عمر فلا

وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن ابن القاسم اخبرني ابي القاسم ان عائشة رضي الله عنها قالت شخص بصر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال في الرقيتي الاعلى ثلاثا وقص الحديث قالت عائشة فما كانت من خطبتهم ما من خطبة الانفع الله بها لقد خوف عمر الناس وان فيهم لنفاقا فرددتهم الله بذلك ثم لقد بصر ابو بكر الناس الهدي وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا به يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين \* حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا جامع بن ابي راشد حدثنا ابو يعلى عن محمد ابن الحنفية قال قلت لابي اي الناس خير يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر



وخشيت ان يقول عثمان قلت  
القاسم عن ابيه عن عائشة  
رضي الله عنها انها قالت  
خرجنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
بعض اسفاره حتى اذا كنا  
بالبيداء او بذات الجبش  
انقطع عقدي فاقام رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على  
التماسه واقام الناس معه  
وابسوا على ماء وليس  
معهم ماء فأتى الناس ابا  
بكر فقالوا الا ترى  
ما صنعت عائشة اقامت  
برسول الله صلى الله عليه  
وسلم وبالناس معه وابسوا  
على ماء وليس معهم ماء  
فجاء ابو بكر ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم واضع  
رأسه على فخذي قد نام  
فقال جئت رسول الله  
والناس ولبسوا على ماء  
وليس معهم ماء قالت  
فعاينني وقال ما شاء الله ان  
يقول وجعل يطعنني بيده  
في خصرتي فلا يمنني من  
التحرك الا مكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
على فخذي فنام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى  
اصبح على غير ماء فانزل الله  
آية التيمم فقيموا فقال  
اسيد بن الحضير ماهي  
باول بركتكم يا آل ابي  
بكر فقالت عائشة فبعثنا  
البعير الذي كنت عليه

ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين \* حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن

ادري استحي ان يذكر نفسه او شغله الحديث ( قوله وخشيت ان يقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا  
الارجل من المسلمين ) في رواية محمد بن سوقة ثم عجلت للحدائث فقلت ثم انت يا ابي فقال ابو رجل  
من المسلمين زاد في رواية الحسن بن محمد الى ما لهم وعلى ما عليهم وهذا قاله على تواضع مع معرفته حين  
المسئلة المذكورة انه خير الناس يومئذ لان ذلك كان بعد قتل عثمان واما خشية محمد بن الحنفية  
ان يقول عثمان نلأن محمدا كان يعتقد ان اياه افضل نخشي ان عليا يقول عثمان على سيدل التواضع منه  
والهضم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحدائث كما اشار اليه في الرواية المذكورة  
وروى خبثه في فضائل الصحابة من طريق عبيد بن ابي الجعد عن ابيه ان عليا قال قد ذكر هذا  
الحديث وزاد ثم قال الا اخبركم بخبر اتيكم بعد عمر ثم سكنت قطننا انه يعني نفسه وفي رواية عبيد بن جابر عن علي  
انه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة ثمان وثلاثين وزاد في آخر حديثه احداثا امورا يفعل الله  
فيها ما يشاء واخرج ابن عساكر في ترجمة عثمان من طريق ضعيفة في هذا الحديث ان عليا قال ان  
الثالث عثمان ومن طريق اخرى ان ابا جعفر قال فرجعت الموالى يقولون كفى من عثمان والعرب  
تقول كفى عن نفسه وهذا بين انه لم يصرح بأحد وقد سبق بيان الاختلاف في اي الرجلين افضل بعد  
ابي بكر وعمر عثمان او علي وان الاجماع انعقد باخرة بين اهل السنة ان ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في  
الخلافه رضي الله عنهم اجمعين قال القرطبي في المفهم ما ملخصه الفضائل جمع فضيلة وهي الخصلة الجميلة  
التي يحصل لصاحبها بسببها شرف وعلو منزلة اما عند الخلق واما عند الخلق والثاني لا عبرة به الا ان  
اوصل الى الاول فاذا قلنا فلان فاضل فعناه ان له منزلة عند الله وهذا لا توصل اليه الا بالنقل عن  
الرسول فاذا جاء ذلك عنه ان كان طعنا بطعنا به او طعنا بعملنا به واذا لم نجد الخبر فلا خفاء انا اذا راينا من  
اعانه الله على الخير ويسر له اسبابه انما نرجو حصول تلك المنزلة له لما جاء في الشريعة من ذلك قال واذا  
قرر ذلك فالتمطوع به بين اهل السنة بافضلية ابي بكر ثم عمر ثم اختلفوا فيمن بعدهما فالجمهور على تقديم  
عثمان وعن مالك التوقف والمسئلة اجتهدية ومستندها ان هؤلاء الاربعة اختارهم الله تعالى لخلافه  
نيبه واقامه دينه فنزلتهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة والله اعلم \* الحديث الخامس عشر حديث  
عائشة في نزول آية التيمم وقد تقدم شرحه مستوفي في كتاب التيمم والغرض منه قول اسيد بن الحضير  
في آخره ماهي باول بركتكم يا آل ابي بكر وقد تقدم هناك ذكر الفاظ اخرى تدل على فضاهم  
\* الحديث السادس عشر حديث ابي سعيد ( قوله سمعت ذكوان ) هو ابو صالح السمان ( قوله  
عن ابي سعيد ) في رواية اخرى سألنيها عن ابي هريرة والاول اولى كما سيأتي ( قوله لانسبوا اصحابي )  
وقع في رواية جرير ومخاض عن الاعمش وكذا في رواية عاصم عن ابي صالح ذكر سبب هذا الحديث  
وهو ما وقع في اوله قال كان بين خالد بن الوليد وعبيد الرحمن بن عوف شيء فسيبه خالد فذكر الحديث  
وسياأتي بيان من اخرجه ( قوله فلوان احدكم ) فيه اشعار بان المراد بقوله اولا اصحابي اصحاب  
مخصوصون والا فالخطاب كان للصحابة وقد قال لو ان احدكم اتفق وهذا كقوله تعالى لا يستوي  
منكم من اتفق من قبل الفتح وقابل الآيات ومع ذلك فهي بعض من ادرك النبي صلى الله عليه وسلم  
وخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضي زجر من لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخاطبه عن  
سب من سبقه من باب الاولى وغفل من قال ان الخطاب بذلك لغير الصحابة وانما المراد من  
سيوجد من المسلمين المفروضين في العقل تنزيلا لمن سيوجد منزلة الموجود للقطع بوقوعه ووجه التعقب

فوجدنا العقد تحتة \* حدثنا آدم بن ابي اسحق حدثنا عن ابي سعيد قال عليه  
قال النبي صلى الله عليه وسلم لانسبوا اصحابي فلوان احدكم



عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بان المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين  
 اذ ذاك بالاتفاق (قوله انفق مثل احد ذهباً) زاد البرقاني في المصافحة من طريق ابي بكر بن عباس  
 عن الاعمش كل يوم قال وهي زيادة حسنة (قوله مداحدهم ولا نصيفه) اي المد من كل شيء والنصيف  
 بوزن رغيف هو النصف كما يقال عشر وعشرون وعشرين وقيل النصيف مكيال دون المد والمد بضم  
 الميم مكيال معروف ضبط قدره في كتاب الطهارة وحكي الخطابي انه روى بفتح الميم قال والمراد به  
 الفضل والطول وقد تقدم في اول باب فضائل الصحابة تقرير افضلية الصحابة عن بعدهم وهذا  
 الحديث دال لما وقع الاختيار له مما تقدم من الاختلاف والله اعلم قال البيضاوي معنى الحديث لا ينال  
 احدكم بانفاق مثل احد ذهباً من الفضل والاجر ما ينال احدكم بانفاق مد طعام او نصيفه وسبب  
 التفاوت ما يقارن الافضل من مزيد الاخلاص وصدق النية (قلت) واعظم من ذلك في سبب الافضية  
 عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج اليه واثار بالافضية بسبب الانفاق الى الافضية بسبب القتال كما  
 وقع في الآية من انفق من قبل الفتح وقائل فان فيها اشارة الى موقع السبب الذي ذكرته وذلك ان  
 الانفاق والقتال كان قبل فتح مكة عظيمة الشدة الحاجة اليه وقلة المعنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لان  
 المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا فانه لا يقع ذلك الموقع المتقدم والله اعلم (قوله  
 تابعه جرير) هو ابن عبد الحميد وعبد الله بن داود هو الحرابي بالمعجمة والموحدة مصغروا ابو معاوية  
 هو الضرير ومحاضر بمهمة ثم معجمة بوزن مجاهد عن الاعمش اي عن ابي صالح عن ابي سعيد فاما رواية  
 جرير فوصلها مسلم وابن ماجه وابو يعلى وغيرهم واما رواية محاضر فرويناها موصولة في فوائد ابي  
 الفتح الحداد من طريق اجد بن يونس الضبي عن محاضر المذكور فذكره مثل رواية جرير لكن  
 قال بين خالد بن الوليد وبين ابي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير اصح وقد وقع كذلك في رواية  
 عاصم عن ابي صالح الا في ذكرها واما رواية عبد الله بن داود فوصلها مسدد في مسنده عنه وليس فيه  
 القصة وكذا أخرجه ابو داود عن مسدد واما رواية ابي معاوية فوصلها احمد عنه هكذا وقد أخرجه  
 مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبه وابي كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن ابي معاوية لكن قال فيه عن ابي  
 هريرة بدل ابي سعيد وهو وهم كما جزم به خلف وابو مسعود وابو علي الجاني وغيرهم قال المزي كان  
 مسلم وهم في حال كتابته فانه بدأ بطريق ابي معاوية ثم ثني بحديث جرير فساقه باسناده ومنه ثم ثلث  
 بحديث وكيع ثم رابع بحديث شعبة ولم يسق اسنادهما بل قال باسناد جرير وابي معاوية فلو لان اسناد  
 جرير وابي معاوية عنده واحدا لما حال عليهم ما عافان طريق وكيع وشعبة جميعا تنتهي الى ابي سعيد  
 دون ابي هريرة اتفاقا انتهى كلامه وقد أخرجه ابو بكر بن ابي شيبه احد شيوخ مسلم فيه في مسنده  
 ومصنفه عن ابي معاوية فقال عن ابي سعيد كما قال احمد وكذا رويناه من طريق ابي نعيم في المستخرج  
 من رواية عبيد بن غنام عن ابي بكر بن ابي شيبه وأخرجه ابو نعيم ايضا من رواية احمد ويحيى بن  
 عبد الحميد وابي خيثمة واصل بن جواس كلهم عن ابي معاوية فقال عن ابي سعيد وقال بعده أخرجه مسلم  
 عن ابي بكر وابي كريب ويحيى بن يحيى فدل على ان الوهم وقع فيه ممن دون مسلم اذ لو كان عنده عن  
 ابي هريرة لبينه ابو نعيم ويقوى ذلك ايضا ان الدارقطني مع جزمه في العلل بان الصواب انه من حديث  
 ابي سعيد لم يتعرض في تتبعه او هام الشيخين الى رواية ابي معاوية هذه وقد أخرجه ابو عبيد في غريب  
 الحديث والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيثمة من طريق سعيد بن يحيى والاسماعيلي وابن  
 حبان من طريق علي بن الجعد كلهم عن ابي معاوية فقالوا عن ابي سعيد وأخرجه ابن ماجه عن ابي

انفق مثل احد ذهباً ما بلغ  
 مداحدهم ولا نصيفه  
 \* تابعه جرير وعبد الله  
 ابن داود وأبو معاوية  
 ومحاضر عن الاعمش  
 \* حدثنا محمد بن مسكين  
 ابو الحسن حدثنا يحيى بن  
 حسان حدثنا سليمان



كريب أحد شيوخ مسلم فيه أيضاً عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد كما قال الجماعة إلا أنه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف في بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي سعيد والصواب عن أبي سعيد لأن ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير ووكيع وأبي معاوية ولم يقل أحد في رواية وكيع وجرير أنها عن أبي هريرة وكل من أخرجهما من المصنفين والمخرجين أورده عنهما من حديث أبي سعيد وقد وجدته في نسخة قديمة جداً من ابن ماجه قرئت في سنة بضع وسبعين وثلاثمائة وهي في غاية الاتقان وفيها عن أبي سعيد واحتمال كون الحديث عند أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعاً مستبعداً ولو كان كذلك لجمعهم ما ولو مرة فلما كان غالب ما وجدته ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على أن في قول من قال عنه عن أبي هريرة شذوذ والله أعلم وقد جمعهما أبو عوانة عن الأعمش ذكره الدارقطني وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ورواه عفان ويحيى بن حماد عن أبي عوانة فلم يذكر فيه أباً سعيد قال ورواه يزيد بن أبي أنيسة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وكذلك قال نصر بن علي عن عبد الله بن داود قال والصواب من روايات الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لأن عن أبي هريرة قال وقد رواه عاصم عن أبي صالح فقال عن أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى وقد سبق إلى ذلك علي بن المديني فقال في العلل رواه الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ورواه عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال والأعمش أثبت في أبي صالح من عاصم فعرف من كلامه أن من قال فيه عن أبي صالح عن أبي هريرة فقد شذو وكان سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق إليه الوهم ممن ليس بمحافظ وأما الحفاظ فيميزون ذلك ورواية يزيد بن أبي أنيسة التي أشار إليها الدارقطني أخرجهما الطبراني في الأوسط قال ولم يروه عن الأعمش إلا يزيد بن أبي أنيسة ورواه شعبة وغيره عن الأعمش فقالوا عن أبي سعيد انتهى وأما رواية عاصم فأخرجها النسائي في الكبرى والبخاري في مسنده وقال ولم يروه عن عاصم إلا زائدة ومن رواه عن الأعمش فقال عن أبي سعيد أبو بكر بن عباس عند عبد بن جريد ويحيى بن عيسى الرملي عند أبي عوانة وأبو الأحوص عند ابن أبي خيثمة وإسرائيل عند تمام الرازي وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من رواية مسدد وأبي كامل وشيبان عنه على الشك قال في روايته عن أبي سعيد وأبي هريرة وأبو عوانة كان يحدث من حفظه فرمواهم وحديثه من كتابه أثبت ومن لم يشك أحق بالتقديم ممن شك والله أعلم وقد أملت على هذا الموضع جزأ مفرداً لخصت مقاصده هنا بعون الله تعالى ﴿تكملة﴾  
اختلف في سبب الصحابي فقال عياض ذهب الجمهور إلى أنه يعذر وعن بعض المالكية يقتل وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين فحكى القاضي حسين في ذلك وجهين وقواه السبكي في حق من كفر الشيخين وكذا من كفر من صرح النبي صلى الله عليه وسلم بإيمانه أو بنشيره بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم \* الحديث السابع عشر حديث أبي موسى (قوله عن شريك بن أبي نمر) هو ابن عبد الله وأبو نمر جده (قوله خرج ووجهه هنا) كذا لاكثر بفتح الواو وتشديد الجيم أي توجه أو وجه نفسه وفي رواية الكشيمني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافاً إلى الطرف أي جهة كذا (قوله حتى دخل بئر اريس) بفتح الالف وكسر الراء بعدها تخانية ساكنة ثم مهملة بستان بالمدينة معروف يجوز فيه الصرف وعدمه وهو بالقرب من قباء وفي بئر اريس خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من أصبع عثمان رضي الله عنه (قوله وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الدا كذا التي تجعل حول البئر وأصله ما غلط من الأرض وارتفع والجمع

عن شريك بن أبي نمر عن  
سعيد بن المسيب قال  
أخبرني أبو موسى الأشعري  
أنه قوضاً في بيته ثم خرج  
فقلت لأزمن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
ولا كون معي يومى  
هذا قال فجاء المسجد  
فسأل عن النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالوا خرج  
ووجهه هنا فخرجت على  
أثره أسأل عنه حتى دخل  
بئر اريس فجلست عند  
الباب وبابها من جريد  
حتى قضى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حاجته  
قوضاً فتمت إليه فإذا  
هو جالس على بئر اريس  
وتوسط قفها وكشف عن  
ساقيه ودلاهما في البئر  
فنامت عليه ثم انصرفت  
فجلست عند الباب



• قتل لا كونن بواب النبي صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء أبو بكر فدفع الباب فقات من هذا فقال أبو بكر قتل على رسلك ثم ذهبت فقتلت  
 يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن فقال أذن له وبشره بالجنة

٢٧

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يشرك بالجنة فدخل  
 أبو بكر فجلس عن يمين  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى  
 رجله في البئر كما صنع  
 النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه ثم  
 رجعت فجلست وقد تركت  
 أخي يتوضأ ويلبغني  
 فقلت ان يرد الله بفلان  
 خيرا يريد اخاه يأت به فاذا  
 انسان يحرك الباب فقلت  
 من هذا فقال عمر بن  
 الخطاب فقلت على رسلك  
 ثم جئت الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فسلمت  
 عليه فقلت هذا  
 عمر بن الخطاب يستأذن  
 فقال أذن له وبشره  
 بالجنة فجلست فقلت له  
 ادخل وبشر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 بالجنة فدخل فجلس  
 مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في القف عن  
 يساره ودلى رجله في البئر  
 ثم رجعت فجلست فقلت  
 ان يرد الله بفلان خيرا  
 يأت به فجاء انسان  
 يحرك الباب فقلت من  
 هذا فقال عثمان بن عفان  
 فقلت على رسلك فجلست  
 الى النبي صلى الله عليه

قفاف ووقع في رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عنده مسلم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط  
 من حواط المدينة وهو منكى ينكت بعود معه بين الماء والطين (قوله فقلت لا كونن بواب النبي  
 صلى الله عليه وسلم اليوم) ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن  
 جعفر عن شريك في الادب فزاد فيه ولم يأمرني قال ابن التين فيه ان المرء يكون بواب الامام وان لم يأمره  
 كذا قال وقد وقع في رواية أبي عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 دخل حائطا وامره بحفظ باب الحائط ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا  
 الحديث فقال يا أبا موسى املك على الباب فانطلق فتضى حاجته وتوضأ ثم جاء فتعد على قف البئر اخرجته  
 ابو عوانة في صحيحه والرواية في مسنده وفي رواية الترمذي من طريق أبي عثمان عن أبي موسى فقال  
 لي يا أبا موسى املك على الباب فلا يدخلن على احد فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك صادف امر  
 النبي صلى الله عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب واما قوله ولم يأمرني فيريدانه لم يأمره ان يستمر بوابا  
 وانما امره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه وسيأتي له توجيه آخر في خبر  
 الواحد فبطل ان يستدل به لما قاله ابن التين والعجب انه نقل ذلك بعد عن الداودي وهذا من مختلف  
 الحديث وكأنه خفي عليه وجه الجمع الذي قرره ثم ان قول أبي موسى هذا لا يعارض قول انس انه صلى الله  
 عليه وسلم لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنائز لان مراد انس انه لم يكن له بواب مرتب لذلك على  
 الدوام (قوله ورفع الباب) في رواية أبي بكر فجاء رجل يستأذن (قوله يشرك بالجنة) زاد ابو عثمان في  
 روايته فحمد الله وكذا قال في عمر (قوله وقد تركت أخي يتوضأ ويلبغني) كان لأبي موسى اخوان ابو  
 رهم وابو بردة وقيل ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابو بردة واسمه عامر وقد خرج عنه احمد في  
 مسنده حديثا (قوله فاذا انسان يحرك الباب) فيه حسن الادب في الاستئذان قال ابن التين ويحتمل  
 ان يكون هذا قبل نزول قوله لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا (قلت) وما بعد ما قال فقد وقع  
 في رواية عبد الرحمن بن حرملة فجاء رجل فاستأذن وسبأني في آخر مناقب عمر من طريق أبي عثمان  
 النهدي عن أبي موسى بلفظ فجاء رجل فاستفتح فعرف ان قوله يحرك الباب انما حركه متأذنا لا دافعا  
 له ايدخل بغير اذن (قوله فقال عثمان فقلت على رسلك فجلست الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال  
 أذن له) في رواية أبي عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال أذن له (قوله وبشر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك) في رواية أبي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند  
 احمد فجعل يقول اللهم صبرا حتى جلس وفي رواية عبد الرحمن بن حرملة فدخل وهو يحمده الله ويقول اللهم  
 صبرا ووقع في حديث زيد بن ارقم عند البيهقي في الدلائل قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم فقال اطلق  
 حتى تأتي أبا بكر فقل له ان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ عليك السلام ويقول لك ابشر بالجنة ثم اطلق الى  
 عمر كذلك ثم اطلق الى عثمان كذلك وزاد بعد بلاء شديد قال فاطلق فذكر انه وجدهم على الصفة التي قال  
 له وقال ابن نبي الله قلت في مكان كذا وكذا فاطلق اليه وقال في عثمان فأخذ بيدي حتى انبأ رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان زيدا قال لي كذا والذي بعثك بالحق ما تغيت ولا تمنيت ولا مست  
 ذكرى يميني مندبا بعثك فأى بلاء يصيبني قال هو ذلك قال البيهقي اسناده ضعيف فان كان محفوظا احتمل  
 ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم ارسل زيدا بن ارقم قبل ان يجيئ ابو موسى فلما جاؤا كان ابو موسى

وسلم فأخبرته فقال أذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فجلسته فقلت له ادخل وبشر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد دمل



قد قعد على الباب فراسلهم على لسانه بنحو ما أرسل به اليهم يزيد بن ارقم والله اعلم ( قلت ) ووقع نحو  
 قصة ابي موسى لبلال وذلك فيما اخرج به ابو داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابي  
 سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطاً من حوائط المدينة  
 فقال لبلال امسك على الباب فجاء ابو بكر يستأذن فذكر نحوه واخرجه الطبراني في الاوسط من  
 حديث ابي سعيد نحوه وهذا ان صح حمل على التعدد ثم ظهر لي ان فيه وهم من بعض رواه فقد اخرج به  
 احمد عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو وفي حديثه ان نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن وهو  
 وهم ايضا قد رواه احمد من طريق موسى بن عقبة عن ابي سلمة عن نافع فذكره وفيه فجاء ابو بكر  
 فاستأذن فقال لابي موسى فيما اعلم ائذن له واخرجه النسائي من طريق ابي الزناد عن ابي سلمة عن نافع  
 ابن عبد الحارث عن ابي موسى وهو الصواب فرجع الحديث الى ابي موسى وانحوت القصة والله اعلم  
 واثار صلى الله عليه وسلم بالبلوى المذكورة الى ما اصاب عثمان في آخر خلافته من الشهادة يوم الدار  
 وقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم اصرح من هذا فروى احمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال  
 ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فمر رجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ما قال فنظرت فاذا هو  
 عثمان اسناده صحيح ( قوله فجلس وجاهه ) بضم الواو وبكسر ها اي متباليه ( قوله قال شريك ) هو  
 موصول بالاسناد الماضي ( قوله قال سعيد بن المسيب فأولتها قبورهم ) فيه وقوع التأويل في  
 البقعة وهو الذي يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصاحبين مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدفن وانفراد  
 عثمان عنهم في البقيع وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن  
 حرملة عن سعيد بن المسيب قال سعيد فأولت ذلك ابتداء قبره من قبورهم وسيأتي في الفتن بلفظ اجتمعت  
 ههنا وانفرد عثمان ولو ثبت الخبر الذي اخرج به ابو نعيم عن عائشة في صفة القبور الثلاثة ابو بكر عن يمينه  
 وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه ولكن سنده ضعيف وعارضه ما هو اصح منه واخرج  
 ابو داود والحاكم من طريق الناسم بن محمد قال قلت لعائشة يا اماءا كشي لي عن قبر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وصاحبيه فكشفت لي الحديث وفيه رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا ابو بكر  
 راسه بين كنفيه وعمر راسه عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم \* الحديث الثامن عشر ( قوله حدثنا  
 يحيى ) هو ابن سعيد الطائفي وسعيد هو ابن ابي عروبة ( قوله سعد احدا ) هو الجليل المعروف  
 بالمدينة ووقع في رواية لمسلم ولا يعل من وجه آخر عن سعيد حراء والاول اصح ولولا اتحاد المخرج  
 لحوزت تعدد القصة ثم ظهر لي ان الاختلاف فيه من سعيد فاني وجدته في مسند الحارث بن ابي اسامة عن  
 روح بن عباد عن سعيد قتال فيه احدا او حراء بالمثل وقد اخرج به احمد من حديث بريدة بلفظ حراء  
 واسناده صحيح واخرجه ابو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ احدا واسناده صحيح فتوى احتمال تعدد  
 القصة وتقدم في اخر الوقف من حديث عثمان ايضا نحوه وفيه حراء واخرج مسلم من حديث ابي  
 هريرة ما يزيد تعدد القصة فذكر انه كان على حراء ومعه المذكورون ههنا وزاد معهم غيرهم والله اعلم  
 ( قوله وابو بكر وعمر ) قال ابن التين انما رفع ابو بكر عطفاً على الضمير المرفوع الذي في سعد وهو  
 جائز اتفاقاً لوجود الخائل وهو قوله احدا وهو بخلاف قوله الآتي في آخر الباب كنت وابو بكر وعمر  
 وقوله اثبت وقع في مناقب عمر فصر به برجله وقال اثبت بلفظ الامر من اثبات وهو الاستقرار واحد  
 منادى ونداؤه وخطابه يحتمل المجاز وحله على الحقيقة اولى وقد تقدم شيء منه في قوله احدا جبل يحبنا  
 ونحبه ويؤيده ما وقع في مناقب عمر انه ضرب به برجله قال اثبت ( قوله فانما عليك نبى وصدیق وشهيدان )

فجلس وجاهه من الشق  
 الآخر قال شريك قال سعيد  
 ابن المسيب فأولتها قبورهم  
 \* حدثني محمد بن بشار  
 حدثنا يحيى عن سعيد عن  
 قتادة ان انس بن مالك  
 رضى الله عنه حدثهم ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 صعد احدا وابو بكر وعمر  
 وعثمان فرجف بهم فقال  
 اثبت احد فانما عليك نبى  
 وصدیق وشهيدان



\* حدثنا أحمد بن سعيد  
ابو عبد الله حدثنا  
وهب بن جرير حدثنا  
صخر عن نافع ان عبد الله  
ابن عمر رضى الله عنهما  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بينا انا على  
بئر ازع منها جاءنى ابو بكر  
وعمر فاخذ ابو بكر الدلو  
فنزعه فثوبى باوذنوبى وفى  
نزعہ ضعف والله يغفر له  
ثم اخذها ابن الخطاب من  
يدى بى بكر فاستعالت فى  
يده غربا فلم ارعبقريا من  
الناس يقرى فريه فنزع  
حتى ضرب الناس بعطن  
\* قال وهب العطن مبرك  
الابل يقول حتى رويت  
الابل فاناخت



عباس رضي الله عنهم قال  
اني لواقف في قوم يدعون  
الله لعمر بن الخطاب وقد  
وضع على سريره اذا  
رجل من خلقه قد وضع  
مرفقه على منكبي يقول  
يرحمك الله ان كنت  
لا رجوان يجعلك الله مع  
صاحبك لاني كثير مما  
كنت اسمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
كنت وابو بكر وعمر  
وفعلت وابو بكر وعمر  
وانطلقت وابو بكر وعمر  
فان كنت لا رجوان يجعلك  
الله معهم فالتفت فاذا هو  
علي بن ابي طالب \* حدثنا  
محمد بن يزيد الكوفي  
حدثنا الواسع عن  
الاوزاعي عن يحيى بن ابي  
كثير عن محمد بن ابراهيم  
عن عروة بن الزبير قال  
سألت عبد الله بن عمرو  
عن اشد ما صنع  
المشركون برسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال رايت  
عقبة بن ابي معيط جاء الى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو يصلي فوضع رداء  
في عنقه فخنقه بها خنقا  
شديدا فجاءه ابو بكر حتى  
دفعه عنه صلى الله عليه  
وسلم فقال اتقتلون رجلا  
ان يقول ربي الله وقد  
جاءكم بالبيانات من ربكم  
باب مناقب عمر بن  
الخطاب ابي حفص القرشي

ان ضعفه المراد به الرفق غير قاذح فيه أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من امر الردة واختلاف الكلمة  
الى ان اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكمل في زمان عمر و اليه الاشارة بالقوة وقد وقع عند احد من حديث  
سهره ان رجلا قال يا رسول الله رايت كان دلوان السماء دلت فجاء ابو بكر فشرب شرابا ضعيفا ثم جاء  
عمر فشرب حتى تضلع الحديث في هذا اشارة الى بيان المراد بالتزع الضعيف والتزع التوعى والله  
أعلم \* الحديث العشرون ( قوله حدثنا الواسع ) هو ابو محمد الضبي الجزري النخاس بالنون  
والحاء المعجمة وثمة ابو حاتم وغيره ولم يكتب عنه أحد لانه كان من اصحاب الراي فرآه يصلي فلم تعجبه  
صلاته وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر عن ابن ابي  
حسين قطهر ان البخاري لم يحتج به ( قوله كنت وابو بكر وعمر ) قال ابن التين الاحسن عند النخاعة  
ان لا يعطف على الضمير المرفوع الا بعد تأكيده حتى قال بعضهم انه فيصح لكن يرد عليهم قوله تعالى  
ما اشركنا ولا آباءنا واجيب بأنه قد وقع الحائل وهو قوله لا وتعقب بأن العطف قد حصل قبل الا قال  
ويرد عليهم ايضا هذا الحديث انتهى والتعقيب مردود فانه وجد فاصل في الجملة واما هذا الحديث  
فلم تتفق الرواة على لفظه وسيأتي في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ ذهبت انا وابو بكر وعمر فعطف  
مع التا كيد مع اتحاد المخرج فدل على انه من تصرف الرواة وسيأتي شرح هذا الحديث قريبا  
في مناقب عمر ان شاء الله تعالى \* الحديث الحادي والعشرون ( قوله حدثنا محمد بن يزيد الكوفي )  
فيل هو ابو هشام الرفاعي وهو مشهور بكنيته وقال الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن  
السكن عن القريري محمد بن كثير وهو وهم به عليه ابو علي الجبائي لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية  
عن الوليد والوليد هو ابن مسلم وسيأتي الحديث في باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من  
المشركين بمكة من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريح وتصریح الاوزاعي بالتعديت ويأتي شرحه  
هناك ان شاء الله تعالى \* فائدة \* مات ابو بكر رضي الله عنه بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار  
وعن الواقدي انه اغسل في يوم بارد فخم خمسة عشر يوما قيل بل سته اليهود في حريرة او غيرها  
وذلك على الصحيح لثمان بقين من جادى الاخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة فكانت مدة خلافته  
سنتين وثلاثة اشهر واياما وقيل غير ذلك ولم يختلفوا انه استكمل سن النبي صلى الله عليه وسلم  
فات وهو ابن ثلاث وستين والله اعلم \* ( قوله يا ) مناقب عمر بن الخطاب ) اى ابن نفيل  
بنون وفاء مصغرا بن عبد العزيز بن رياح بكسر الراء بعدها تحتانية وآخره مهملة ابن عبد الله  
ابن قرط بن رزاح يفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن عدي بن كعب بن ازي بن غالب يجتمع مع  
النبي صلى الله عليه وسلم في كعب وعدد ما بينهما من الآباء الى كعب متفاوت بواحد بخلاف ابي بكر  
فبين النبي صلى الله عليه وسلم وكعب سبعة آباء وبين عمر وبين كعب ثمانية وام عمر حنمة بنت هاشم  
ابن المغيرة ابنة عم ابي جهل والحارث ابني هشام بن المغيرة ووقع عند ابن منده انها بنت هشام اخت  
ابي جهل وهو تصحيف ببه عليه ابن عبد البر وغيره ( قوله ابي حفص القرشي العدوي )  
اما كنيته فجاء في السيرة لابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم كناه بها وكانت حفصة اكبر اولاده  
واما لقبه فهو الفاروق بانفاق فتيم ل اول من لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابو جعفر بن ابي  
شعبة في تاريخه من طريق ابن عباس عن عمرو رواه ابن سعد من حديث عائشة وقيل اهل الكتاب  
اخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جبريل رواه البغوي ثم ذكر المصنف في هذه الترجمة ستة  
عشر حديثا \* الحديث الاول حديث جابر وهو مشتمل على ثلاثة احاديث ( قوله حدثنا عبد العزيز



ابن الماجشون (كذا لابي ذر وسقط لفظ ابن من رواية غيره وهو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة المدني والماجشون لقب جده وتلقب به اولاده (قوله حدثنا محمد بن المنكدر) هكذا رواه الاكثر عن ابن الماجشون ورواه صالح بن مالك عنه عن حميد عن انس اخرج به البغوي في فوائده فلعل لعبد العزيز فيه شيءين ويؤيده اقتصاره في حديث حميد على قصة التمسك فقط وقد اخرج به الترمذي والنسائي وابن حبان من وجه آخر عن حميد كذلك (قوله رايتني دخلت الجنة فاذا انا بالرميصاء امرأة ابي طلحة) هي ام ساييم والرميصاء بالتصغير صفة لها الرمص كان بعينها واسمها سهلة وقيل رميلة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وقيل هو اسم اختها ام حرام وقال ابو داود وهو اسم اخت ام سليم من الرضاة وجوز ابن التين ان يكون المراد امرأة اخرى لابي طلحة وقوله رايتني بضم المثناة والضمير من المتكلم وهو من خصائص افعال القلوب (قوله وسمعت خشقة) بفتح المعجمتين والفاء اي حركة وزنا ومعنى ووقع لاحد سمعت خشقا يعني صوتا قال ابو عبيد الخشقة الصوت ليس بالشديد قيل واصله صوت ديب الحية ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم (قوله فقلت من هذا فقال هذا بلال) وهذا قد قدم في صلاة الليل من حديث ابي هريرة مطولا وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به وتقدم بعض الكلام عليه في صفة الجنة حيث اورد هناك من حديث ابي هريرة (قوله ورايت قصر ابنتي جارية) في حديث ابي هريرة الذي بعده تنوضا الى جانب قصر وفي حديث انس عند الترمذي قصر من ذهب والقضاء بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد بجانب الدار (قوله فقلت لمن هذا فقال) في رواية الكشميهني فتالوا والظاهر ان المخاطب له بذلك جبريل او غيره من الملائكة وقد افرده هذه القصة في النكاح وفي التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر (قوله فذكرت غيرتك) في الرواية التي في النكاح فاردت ان ادخله فلم يمنعني الا علمي بغيرتك ووقع في رواية ابن عيينة عن ابن المنكدر وعمر بن دينار جميعا عن جابر في هذه القصة الاخيرة دخلت الجنة فرايت فيها قصر ايسر مع فيه ضوضاء فقلت لمن هذا فقيل لعمر والضوضاء بمعجمتين مفتوحين بينهما واو والمد ووقع في حديث ابي هريرة ان عمر بكى ويأتى في النكاح بلفظ فبكى عمر وهو في المجلس وقوله بأبي وأمي أي اذليك بهما وقوله اعليك اعار معدود من التغلب والاصل عليها اعار منك قال ابن بطال فيه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه قال وبكاء عمر يحتمل ان يكون سرورا ويحتمل ان يكون تشوقا وخشوعا ووقع في رواية أبي بكر بن عباس عن حميد من الزيادة فقال عمر وهل رفعتني الله الابن وهل هداني الله الابن رويناه في فوائد عبد العزيز الخري من هذا الوجه وهي زيادة غريبة \* الحديث الثاني حديث ابي هريرة في المعنى ذكره مقتصر على قصة رؤيا المرأة الى جانب القصر وزاد فيه قالوا العمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من مراعاة الصعوبة وفيه فضيلة ظاهرة لعمر وقوله فيه تنوضا يحتمل ان يكون على ظاهره ولا ينكر كونها تنوضا حقيقة لان الرؤيا وقعت في زمن التكليف والجنة وان كان لا تكليف فيها فذاك في زمن الاستقرار بل ظاهر قوله تنوضا الى جانب قصر انها تنوضا خارجة منه او هو على غير الحقيقة ورؤيا المنام لا تحتمل دائما على الحقيقة بل تحتمل التأويل فيكون معنى كونها تنوضا انها تحافظ في الدنيا على العبادة او المراد بقوله تنوضا أي تستعمل الماء لاجل الوضوء على مدلوله اللغوي وفيه بعد واغرب ابن قتيبة وتبعه الخطابي فزعم ان قوله تنوضا تصحيف وتغيير من الناسخ وانما الصواب امرأة شوهاء ولم يستند في هذه الدعوى الا الى استبعاد ان يقع في الجنة وضوء لانه لا عمل فيها

ابن الماجشون حدثنا محمد  
ابن المنكدر عن جابر بن  
عبد الله رضي الله عنهما  
قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم رايتني دخلت الجنة  
فاذا انا بالرميصاء امرأة  
ابي طلحة وسمعت خشقة  
فقلت من هذا فقال هذا  
بلال ورايت قصر ابنتي  
جارية فقلت لمن هذا فقال  
لعمر فاردت ان ادخله  
فأظن اليه فذكرت  
غيرتك فقال عمر بأبي  
وامي يا رسول الله اعليك  
اعار \* حدثنا سعيد بن ابي  
مريم اخبرنا الليث قال  
حدثني عقيل عن ابن  
شهاب قال اخبرني سعيد  
ابن المسيب ان ابا هريرة  
رضي الله عنه قال بينا نحن  
عند رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذ قال بينا انا ثم  
رايتني في الجنة فاذا امرأة  
تنوضا الى جانب قصر  
فقلت لمن هذا القصر  
فقالوا لعمر فذكرت  
غيرته فوليت مدبرا فبكى  
عمر وقال اعليك اعار  
يا رسول الله



وعدم الاطلاع على المراد من الخبر لا يقتضي تغليب الحفاظ ثم اخذ الخطابي في نقل كلام اهل اللغة في تفسير الشوهاة فقبل هي الحسناء ونقله عن ابي عبيدة وانما تكون حسناء اذا وصفت بها الفرس قال الجوهرى فرس شوهاة صفة شجودة والشوهاة الواسعة الفم وهو مستحسن في الخيل والشوهاة من النساء القبيحة كما جزم به ابن الاعراب وغيره وقد تعقب القرطبي كلام الخطابي لكن نسبته الى ابن قتيبة فقط فقال قال ابن قتيبة بدل تواضاً شوهاة ثم نقل ان الشوهاة تطلق على القبيحة والحسنة قال القرطبي والوضوء هنا الطلب زيادة الحسن للنظافة لان الجنة منزلة عن الاوساخ والاقدار وقد ترجم عليه البخارى في كتاب التعبير باب الوضوء في المنام فبطل ما تخيله الخطابي وفي الحديث فضيلة الرميضاء وانها كانت مواظبة على العبادة كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر \* الحديث الثالث ( قوله حدثنا محمد بن الصلت ابو جعفر ) هو الاسيدى وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وله شيخ آخر يقال محمد بن الصلت يكنى ابا يعلى وهو بصرى وابو جعفر اكبر من ابي يعلى واقدم سماعاً ( قوله شربت يعني اللبن ) كذا اوردته مختصراً وسيأتى في التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بلقط بينا انا نائم اتيت بقدح لبن فشربت منه اى من ذلك اللبن ( قوله حتى انظر الى الرى ) في رواية عبدان حتى انى ويجوز فتح همزة انى وكسرها ورؤية الرى على سبيل الاستعارة كأنه لما جعل الرى جسماً اضاف اليه ما هو من خواص الجسم وهو كونه مرئياً واما قوله انظر قائماً انى به بصيغته المضارعة والاصل انه ماض استحضاراً لصورة الحال وقوله انظر يؤيد ان قوله ارى في الرواية التي في العلم من رؤية البصر لا من العلم والرى بكسر الراء ويجوز فتحها ( قوله يجرى ) اى اللبن او الرى وهو حال ( قوله في ظفري او اظفاري ) شئ من الراوى وفي رواية عبدان من اظفاري ولم يشك وكذا في رواية عقيل في العلم لكن قال في اظفاري ( قوله ثم ناولت عمر ) في رواية عبدان ثم ناولت فضلى يعني عمرو وفي رواية عقيل في العلم ثم اعطيت فضلى عمر بن الخطاب ( قوله قالوا فاولته ) اى عبرته ( قال العلم ) بالنصب اى اولته العلم وبالرفع اى المؤول به هو العلم ووقع في جزء الحسين بن عرفة من وجه آخر عن ابن عمر قال قلنا وهذا العلم الذى اتاك الله حتى اذا امتلأت فضلت منه فضلة فأخذها عمر قال اصبتم واسناده ضعيف فان كان محفوظاً احتمل ان يكون بعضهم اولاً وبعضهم سأل ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللبن والعلم في كثرة النفع وكونهما سبباً للصالح فاللبن للغذاء البدنى والعلم للغذاء المعنوى وفي الحديث فضيلة عمرو ان الرؤيا من شأنها ان لا تحمل على ظاهرها وان كانت رؤيا الانبياء من الوحي لسكن منها ما يحتاج الى تفسير ومنها ما يحمل على ظاهره وسيأتى تقرير ذلك في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة الى ابي بكر وباتفاق الناس على طاعته بالنسبة الى عثمان فان مدة ابي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التى هي اعظم الاسباب في الاختلاف ومع ذلك فاس عمر فيها مع طول مدته الناس بحيث لم يخالفه احد ثم ازدادت اتساعاً في خلافة عثمان فانتشرت الاقوال واختلفت الآراء ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طواعية الخلق له فنشأت من ثم الفتن الى ان افضى الامر الى قتله واستخلف على فاازداد الامر الاختلافاً والفتن الانتشاراً \* الحديث الرابع حديث ابن عمر في رؤية التزع من البئر وقد تقدم قريبا في مناقب ابي بكر ( قوله حدثنا عبيد الله ) هو ابن عمر العمري ( قوله حدثني ابو بكر بن سالم ) اى ابن عبد الله بن عمرو وهو من اقران الراوى عنه وهما مدينان من صغار التابعين واما ابو سالم فعدود من كبارهم وهو احد الفقهاء السبعة وليس لابي بكر بن سالم في البخارى غير هذا الموضع ووثقه العجلي ولا يعرف له

\* حدثنا محمد بن الصلت  
ابو جعفر الكوفي حدثنا  
ابن المبارك عن يونس عن  
الزهري اخبرني حمزة عن  
ابيه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال بينا انا نائم  
شربت يعني اللبن حتى انظر  
الى الرى يجرى في ظفري  
او في اظفاري ثم ناولت  
عمر قالوا فاولته يا رسول  
الله قال العلم \* حدثنا محمد  
ابن عبد الله بن غير حدثنا  
محمد بن بشر حدثنا عبيد  
الله قال حدثني ابو بكر بن  
سالم عن سالم عن عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنهما ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال اريت في المنام انى انزع



فلم اربقر يا بقرى قريه  
حتى روى الناس وضربوا  
بعطن قال ابن جبير  
العبرى عناق الزباني  
\* وقال يحيى الزباني  
الطنافس لها نخل رقيق  
مبثوثة كثيرة \* حدثنا  
على بن عبد الله حدثنا  
يعقوب بن ابراهيم قال  
حدثني ابي عن صالح عن ابن  
شهاب اخبرني عبد الحميد  
ان محمدا بن سعد اخبره ان  
اباه قال حدثنا عبد العزيز  
ابن عبد الله حدثنا ابراهيم  
ابن سعد عن صالح عن  
ابن شهاب عن عبد الحميد  
ابن عبد الرحمن بن زيد عن  
محمدا بن سعد بن ابي وقاص  
عن ابيه قال استاذن عمر  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعنده نسوة من  
قريش يكلمنه ويستكترنه  
عالية اصواتهن على صوته  
فلما استاذن عمر قن  
فبادرن الحجاب فاذن له  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فدخل عمر ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يضحك فقال عمر اضحك  
الله سنك يا رسول الله فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
عجبت من هؤلاء اللاتي  
كن عندي فلما سمعن  
صوتك ابتدرن الحجاب  
قال عمر فانت احق ان يهين  
يا رسول الله ثم قال عمر

راوا لعبيد الله بن عمر المذكور وانما اخرج له البخاري في المنايعات وقد مضى الحديث من طريق  
الزهري عن سالم ( قوله بدلوك بكرة ) بفتح الموحدة والكاف على المشهور وسكى بعضهم تثليث اوله  
ويجوز اسكانها على ان المراد نسبة الدلو الى الاثني من الابل وهي الشابة اي الدلو التي يسقي بها واما  
بالتحريك فالمراد الحشبة المستديرة التي يعلق فيها الدلو ( قوله قال ابن جبير العبرى عناق الزباني )  
وصله عبد بن حميد من طريقه وكذا رويناه في صفة الجنة لابي نعيم من طريق ابي بشر عن سعيد بن جبير  
قال في قوله تعالى متكئين على رفرف خضر وعبرى حسان قال الرفرف رياض الجنة والعبرى الزباني  
ووقع في رواية الاصل على وكريمة وبعض النسخ عن ابي ذر هنا قال ابن عمرو قال المراد محمد بن عبد الله بن  
نمير شيخ المصنف فيه وسأني بسط القول في كتاب التعبير والمراد بالعناق الحسان والزباني جمع زربية  
وهي البساط العريض الفاخر قال في المشارق العبرى النافذ الماضي الذي لا شيء يفوقه قال ابو عمر  
وعبرى القوم سيدهم وقيمهم وكبيرهم وقال القراء العبرى السيد الفاخر من الحيوان والجوهر  
والبساط المنقوش وقيل هو منسوب الى عبقر موضع بالبادية وقيل قرية يعمل فيها الثياب البالغة في  
الحسن والبسط وقيل نسبة الى ارض تسكنها الجن تضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم قاله ابو عبيدة  
قال ابن الاثير فصاروا ككبار واشيا غريبا مما يصعب علمه ويدق اوشبأ عظاما في نفسه نسبوه اليها  
فقالوا عبقرى ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير ثم استورد المصنف كعادته فذكر معنى صفة  
الزباني الواردة في القرآن في قوله تعالى وزباني مبثوثة ( قوله وقال يحيى ) هو ابن زياد القراء ذكر  
ذلك في كتاب معاني القرآن له ووطن الكرماني انه يحيى بن سعيد الطائفي فجزم بذلك واستند الى كون  
الحديث ورد من روايته كما تقدم في مناقب ابي بكر ( قوله الطنافس ) هي جمع طنفسة وهي البساط  
( قوله لها نخل ) بفتح المعجمة والميم بعدها لام اي اهداب وقوله رقيق اي غير غليظة ( قوله مبثوثة  
كثيرة ) هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور \* الحديث الخامس ( قوله عن عبد الحميد بن عبد  
الرحمن بن زيد ) اي ابن الخطاب وفي الاسناد اربعة من التابعين على نسق قريبان وهما صالح وهو ابن  
كيسان وابن شهاب وقربيان وهما عبد الحميد ومحمدا بن سعد وكلهم مدنيون ( قوله استاذن عمر  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة من قريش ) هن من ازواجه ويحتمل ان يكون معهن  
من غيرهن لكن قرينة قوله يستكترنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منه اكثر مما يعطين و زعم  
الدودي ان المراد انهن يكثرن الكلام عنده وهو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم  
انهن يطلبن النفقة ( قوله عالية ) بالرفع على الصفة وبالانصب على الحال وقوله اصواتهن على صوته  
قال ابن التين يحتمل ان يكون ذلك قبل نزول النبي عن رفع الصوت على صوته او كان ذلك طبعهن انتهى  
وقال غيره يحتمل ان يكون الرفع حصل من مجموعهن لان كل واحدة منهن كان صوتها ارفع من صوته  
وفيه نظر قيل ويحتمل ان يكون فيهن جهيرة او النبي خاص بالرجال وقيل في حقهن للتزيه او كن في حال  
الخاصة فلم يتعمدن او وثقن بعفوه ويحتمل في الخلوة ما لا يحتمل في غيرها ( قوله اضحك الله سنك )  
لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور او نفي ضد لازمه وهو الحزن ( قوله اتهبني ) من  
الهبسة اي توقرتني ( قوله انت اقط واغلظ ) بالمعجمة تين بصيغة افعل التفضيل من القفاطة والغلظة  
وهو يقتضي الشركة في اصل الفعل ويعارضه قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من  
حولك فانه يقتضي انه لم يكن فظا ولا غليظا والجواب ان الذي في الآية يقتضي نفي وجود ذلك له صفة لازمة  
فلا يلزم ما في الحديث ذلك بل مجرد وجود الصفة له في بعض الاحوال وهو عند انكار المنكر مثلا والله



اعلم وجوز بعضهم ان اللفظ هنا بمعنى اللفظ وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى للحل اقول على يابه  
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجه احدا بما يكره الا في حق من حقوق الله وكان عمر يبالغ في الزجر  
 عن المكروهات مطلقا وطلب المنع واثبات فلهذا قال النسوة له ذلك ( قوله ايها يا ابن الخطاب ) قال  
 اهل اللغة ايها بالفتح والتنوين معناها لا تبدئا بحديث و بغير تنوين كف من حديث عهدناه وابه  
 بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما حدثت و بغير التنوين زدنا مما حدثتنا ووقع في روايتنا بالنصب  
 والتنوين وحكي ابن التين انه وقع له بغير تنوين وقال معناه كف عن لومهم وقال الطيبي الامر بتوقيف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلوب لذاته تحمدا لزيادة منه فكان قوله صلى الله عليه وسلم ايه استزادة  
 منه في طلب توقيفه وتعظيم جانبه ولذلك عقبه بقوله والذي نفسي بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى  
 مقامه وحده فعاله والله اعلم ( قوله فجاء ) اي طريقا واسعا وقوله قطنا كيدللتني ( قوله الاسلك  
 بغير فحش ) فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضي ان الشيطان لا يسلل له عليه لان ذلك يقتضي وجود  
 العصمة اذ ليس فيه الاقرار بالشيطان منه ان يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له  
 بحسب ما اتصل اليه قدرته فان قيل عدم تسلطه عليه بالوسوسة يزخر بطريق مفهوم الموافقة لانه اذا  
 منع من السلوك في طريق فاولى ان لا يلبسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن ان يكون حفظ من  
 الشيطان ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة له لانها في حق النبي واجبة وفي حق غيره ممكنة ووقع في حديث  
 حفصة عند الطبراني في الاوسط بلفظ ان الشيطان لا يليق عمر منذ اسلم الاخر لوجهه وهذا دال على  
 صلاته في الدين واستمرار حاله على الجد والصرف والحق المحض وقال النووي هذا الحديث محمول على  
 ظاهره وان الشيطان يهرب اذ ارآه وقال عباسي يحتمل ان يكون ذلك على سبيل ضرب المثل وان عمر  
 فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالف كلما يحبه الشيطان والاول اولى انتهى \* الحديث  
 السادس ( قوله حدثنا يحيى ) بن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم  
 وعبد الله هو ابن مسعود ووقع في رواية ابن عيينة عن اسمعيل كما سيأتي في باب اسلام عمر التصريح  
 بذلك ( قوله ما زلنا اعزة منذ اسلم عمر ) اي لما كان فيه من الجلال والقوة في امر الله وروى ابن ابي شيبة  
 والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود كان اسلام عمر عز او هجرته  
 نصر او امارته رجة والله ما استطعنا ان نصلي حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر وقد ورد بسبب اسلامه  
 مطولا فيما أخرجه الدارقطني من طريق القاسم بن عثمان عن انس قال خرج عمر متقلدا السيف  
 فلقبه رجل من بني زهرة فذكر قصة دخول عمر على اخيه وانكاره اسلامها واسلام زوجها سعيد بن  
 زيد وقراءته سورة طه ورغبته في الاسلام فخرج خباب فقال اشرك يا عمر فاني ارجو ان تكون دعوة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال اللهم اعز الاسلام بعمر او بعمر و بن هشام وروى ابو جعفر بن  
 ابي شيبة نحوه في تاريخه من حديث ابن عباس وفي آخره فقلب يا رسول الله فقيم الاختفاء فخرجنا  
 في صفين انا في أحدهما وحزرة في الآخر فنظرت قريش اليها فاصابتهم كآبة لم تصيبهم مثلها واخرجه  
 البزار من طريق اسلم مولى عمر عن عمر مطولا وروى ابن ابي خيثمة من حديث عمر نفسه قال  
 لقد رايتني وما اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تسعة وثلاثون رجلا فكمثلهم اربعين فظهر  
 الله دينه واعز الاسلام وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه فنزل جبريل فقال  
 يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وفي فضائل الصحابة لخليفة من طريق ابي وائل عن  
 ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ابد الاسلام بعمر ومن حديث علي مثله بلفظ

من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ايها يا ابن  
 الخطاب والذي نفسي  
 بيده ما لقيت الشيطان  
 سالكا فجاءت الاسلك فجاء  
 غير فجئت \* حدثنا محمد بن  
 المثني حدثنا يحيى عن  
 اسمعيل حدثنا قيس قال  
 قال عبد الله ما زلنا اعزة  
 منذ اسلم عمر \* حدثنا  
 عبدان اخبرنا عبد الله



قبل أن يرفع وأنهم فلم  
يرغى إلا رجل أخذ  
منكبي فإذا علي بن أبي  
طالب فترحم علي عمر وقال  
ما خلفت أحدا أحب إلى  
إن الله بعث عملك منك  
وأيما الله أن كنت لأظن  
أن يجعلك الله مع صاحبيك  
وحسبت أني كنت كثيرا  
أسمع النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول ذهبت أنا وأبو  
بكر وعمر ودخلت أنا وأبو  
بكر وعمر وخرجت أنا  
وأبو بكر وعمر \* حدثنا  
مسدد حدثنا يزيد بن  
زريع حدثنا سعيد قال  
وقال لي خليفة حدثنا محمد  
ابن سواء وكهـمس بن  
المنهال قال حدثنا سعيد  
عن قتادة عن أنس بن  
مالك رضي الله عنه قال  
صعد النبي صلى الله عليه  
وسلم أحدا ومعه أبو بكر  
وعمر وعثمان فرجف بهم  
فصر به برجله وقال أثبت  
أحد فاعل بك إلا نبي  
أو صديق أو شهيد \* حدثنا  
يحيى بن سليمان قال حدثني  
ابن وهب قال حدثني عمر  
هو ابن محمد بن زيد بن أسلم  
حدثه عن أبيه قال سألتني  
ابن عمر عن بعض شأنه  
يعني عمر فأخبرته فقال  
ما رأيت أحدا قط بعد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
حين قبض كان أجدا وأجود

أعزوني حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم بإسناد صحيح وأخرجه الترمذي من حديث ابن عمر بلفظ  
اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك بأبي جهل أو بعمر قال فـ كان أحبهما إليه عمر قال الترمذي  
حسن صحيح (قلت) وصححه ابن حبان أيضا وفي أسناده خارجة بن عبد الله صدوق فيه مقال لكن له  
شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذي أيضا ومن حديث أنس كما قدمته في القصص المطولة  
ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب وله شاهد من سبل أخرجه ابن سعد من طريق سعيد بن  
المسيب والأسناد صحيح إليه وروى ابن سعد أيضا من حديث صهيب قال لما أسلم عمر قال المشركون  
انتصف القوم منا وروى البراء والطبراني من حديث ابن عباس نحوه (قوله في السند أخبرنا عمر بن  
سعيد) أي ابن أبي حنيفة ووقع في رواية القاسمي سعد بكون العين وهو وهم \* الحديث السابع  
حديث ابن عباس قال وضع عمر على سريره فتكفنه الناس بنون وفاء أي أحاطوا به من جميع جوانبه  
والأكناف النواحي (قوله وضع عمر على سريره) تقدم في آخر مناقب أبي بكر بلفظ أني واقف مع قوم  
وقد وضع عمر على سريره أي لمسات وهي جملة حالية من عمر (قوله فلم يرغى) أي لم يفرغني والمراد أنه  
رأه بغتة (قوله الأرجل أخذ) بوزن فاعل وفي رواية الكشميني أخذ بلفظ الفعل الماضي (قوله فترحم  
علي عمر) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ فقال يرسل الله (قوله أحب) يجوز نصبه ورفعته وأن يجر  
فيه الفتح والكسر وفي هذا الكلام أن عليا كان لا يعتقد أن لأحد عملا في ذلك الوقت أفضل من عمل  
عمر وقد أخرج ابن أبي شيبة ومسدد من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه هذا الكلام وسنده  
صحيح وهو شاهد جيد لحديث ابن عباس لكون مخرجه عن آل علي رضي الله عنهم (قوله مع  
صاحبيك) يحتمل أن يريد ما وقع وهو دفعه عندهما ويحتمل أن يريد بالمعية ما يؤل إليه الأمر بعد  
الموت من دخول الجنة ونحو ذلك والمراد بصاحبيه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وقوله وحسبت  
أن يجرز قبح الهمة وكسرها وتقدم في مناقب أبي بكر بلفظ أني كثيرا ما كنت أسمع واللام للتعليل  
وما بهامة مؤكدة وكثيرا ظرف زمان وعامله كان قدم عليه وهو كقوله تعالى قليلا ما تشكرون ووقع  
للاكثر كثيرا ما كنت أسمع بزيادة من ووجهت بأن التقدير أني أجده كثيرا ما كنت أسمع  
\* الحديث الثامن حديث أثبت أحد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر (قوله وقال لي خليفة) هو ابن  
خياط ومحمد بن سواء بمهمة وتخفيف ومدهو السدوسي البصري أخرجه هنا وفي الأدب وكهـمس  
بمهمة وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسي أيضا بصري ماله في البخاري غير هذا الموضع وسعيد هو ابن  
أبي عمرو به وسقط جميع ذلك من رواية أبي ذر في بعض النسخ واقصر على طريق يزيد بن زريع (قوله  
فاعل بك إلا نبي أو صديق أو شهيد) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ فاعل بك إلا نبي أو صديق وشهيد أن  
تكون أو في حديث الباب بمعنى الواو ويكون لفظ شهيد للجنس ووقع بعضهم بلفظ نبي وصديق  
أو شهيد فتبيل أو بمعنى الواو وقيل تغيير الأسلوب للأشعار بما يرة الحال لأن صفتي النبوة والصديقية  
كانتا حاصلتين حينئذ بخلاف صفة الشهادة فانه لم تكن وقعت حينئذ \* الحديث التاسع (قوله حدثني عمر  
هو ابن محمد) ووقع في رواية حرمله عن ابن وهب حدثني عمر بن محمد بن زيد أي ابن عبد الله بن عمر  
(قوله سألتني ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر) يريد أن ابن عمر سأله مولى عمر عن بعض شأن  
عمر (قوله فقال ما رأيت) هو مقول ابن عمر (قوله أجده) بفتح الجيم والتشديد فاعل من جد إذا  
اجتهد واجود فاعل من الجود (قوله بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن يكون المراد  
بالبعدي في الصفات ولا يتعرض فيه للزمان فيتناول زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بعده فيشكل







من بنى اسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن في امتى منهم احد فمهر قال ابن عباس رضى الله عنهما من نبى ولا يحدث \* حدثنا عبد الله ابن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب و ابى سلمة بن عبد الرحمن قالا سمعنا ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا راع في غنمه عدا الذئب فأخذ منها شاة فطلبها حتى استنفذها فالتفت اليه الذئب فقال له من لها يوم السبع ليس لها راع غيرى فقال الناس سبعان الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم فأتى أو من به و ابو بكر وعمر وماتم ابو بكر وعمر \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابو امامة بن سهل بن خنيفة عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأت الناس عرضوا على وعليهم قص فيها ما يبلغ الشدى ومنها ما يبلغ دون ذلك

من حديث ابى هريرة والطبرانى من حديث بلال واخرجه في الاوسط من حديث معاوية وفي حديث ابى ذر عند احمد و ابى داود يقول به بدل قوله وقلبه وصححه الحاكم وكذا اخرجه الطبرانى في الاوسط من حديث عمر بن الخطاب ( قوله زاد كرى بن ابى زائدة عن سعد ) هو ابن ابراهيم المذكور وفي روايته زيادتان احداهما بيان كونهم من بنى اسرائيل والثانية تفسير المراد بالمحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء ( قوله منهم احد ) في رواية الكشيمى من احد ورواية زكريا وصلها الاسماعيلى وابو نعيم في مستخرجيهما وقوله وان يك في امتى قيل لم يورد هذا القول مورد التردد فان امته افضل الامم واذا ثبت ان ذلك وجد في غيرهم فامكان وجوده فيهم اولى وانما اوردته مورد التأكيد كما يقول الرجل ان يكن لي صديق فانه فلان يريد اختصاصه بكمال الصداقة لاننى الاصدقاء ونحوه قول الاجير ان كنت عملت لك فوقى حتى وكلاهما عالم بالعمل لكن مراد القائل ان تأخيرك حتى عمل من عنده شئ في كوفى عملت وقيل الحكمة فيه ان وجودهم في بنى اسرائيل كان قد تحقق وقوعه وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون جند فيهم نبى واحتمل عنده صلى الله عليه وسلم ان لا يحتاج هذه الامة الى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبى وقد وقع الامر كذلك حتى ان المحدث منهم اذا تحقق وجوده لا يحكم بما وقع له بل لا بد له من عرضه على القرآن فان وافقه او وافق السنة عمل به والا تركه وهذا ان جاز ان يقع لكنه نادر ممن يكون امره منهم مبدىا على اتباع الكتاب والسنة وتمحضت الحكمة في وجودهم واكثرهم بعد العصر الاول في زيادة شرف هذه الامة بوجود أمثالهم فيه وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بنى اسرائيل في كثرة الانبياء فيهم فلما فات هذه الامة كثرة الانبياء فيها لكون نبيا خاتم الانبياء عوضوا بكثرة الملهمين وقال الطبرانى المراد بالمحدث الملهم البالغ في ذلك مبلغ النبى صلى الله عليه وسلم في الصدق والمعنى لقد كان فيما قبلكم من الامم انبياء ملهمون فان يك في امتى احد هذا شأنه فهو عمر فكانه جعله (٣) في انقطاع قرينه في ذلك هل نبى أم لا فلذلك اتى بلفظ ان ويؤيده حديث لو كان بعدى نبى لكان عمر فلو فيه بمنزلة ان في الآخر على سبيل الفرض والتقدير انتهى والحديث المشار اليه اخرجه احمد والترمذى وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر واخرجه الطبرانى في الاوسط من حديث ابى سعيد ولكن في تقرير الطبيعى نظرا لانه وقع في نفس الحديث من غير ان يكونوا انبياء ولا يتم مراده الا بفرض انهم كانوا انبياء ( قوله قال ابن عباس من نبى ولا يحدث ) اى في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الآية كان ابن عباس زاد فيها ولا يحدث اخرجه سفيان ابن عيينة في او اخرجه عنه واخرجه عبد بن جبر من طريقه واسناده الى ابن عباس صحيح ولفظه عن عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرأ أو ما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ولا يحدث والسبب في تخصيص عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن النبى صلى الله عليه وسلم من المواقفات التي نزل القرآن مطابقا لواقع له بعد النبى صلى الله عليه وسلم عدة اصابات \* الحديث الثانى عشر حديث ابى هريرة في الذى كله الذئب اورده مختصرا بدون قصة البقرة وقد تقدم شرحه في مناقب ابى بكر \* الحديث الثالث عشر حديث ابى امامة عن ابى سعيد ( قوله عن ابى سعيد الخدرى ) كذا رواه اكثر اصحاب الزهرى ورواه معمر عن الزهرى عن ابى امامة بن سهل عن بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فأبهمه اخرجه احمد وقد تقدم في الايمان من رواية صالح بن كيسان عن الزهرى فصرح بذلك ابى سعيد ووقع في التعبير من هذا الوجه عن ابى امامة بن سهل انه سمع ابى سعيد ( قوله رأيت الناس عرضوا على الحديث ) وفيه عرض على عمر وعليه قص اجتره اى لطوله وقد تقدم من رواية صالح بلفظ يجره بأيدينا واعمل فيه ستطا والاصل جعله انقطاع قرينه في ذلك في شئ من هو تبي الخ فجرد اه مصححه

(٣) قوله جعله في انقطاع

الخ كذا في النسخ التي



وعرض على عمر عليه قيص اخته قالوا فاولته يا رسول الله قال الدين \* حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ايوب  
عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال لما طعن عمر جعل يلم فقال له ابن عباس وكانه يجزعه يا امير المؤمنين ولئن كان ذلك لقد  
صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣٨ فأحسن صحبته ثم فارقت وهو عند راض ثم صحبت ابا بكر فأحسن صحبته ثم

فارقت وهو عند راض ثم  
صحبتهم فأحسن صحبتهم  
ولئن فارقتهم لتفارقنهم  
وهم عند رضوان قال  
امامنا ما ذكر من صحبة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ورضاه فان ذلك من  
من الله تعالى من به على  
واما ما ذكر من صحبة  
ابي بكر ورضاه فانما ذلك  
من من الله جل ذكره  
من به على وامامنا ترى من  
جزعني فهو من اجلك ومن  
اجل اصحابك والله لو ان  
لي طلاع الارض ذهباً  
لافتديت به من عذاب الله  
عز وجل قبل ان اراه \* قال  
جاء بن زيد حدثنا ايوب  
عن ابن ابي مليكة عن  
ابن عباس دخلت على  
عمر بهذا \* حدثنا يوسف  
ابن موسى حدثنا ابو  
اسامة قال حدثني عثمان  
ابن غياث قال حدثنا ابو  
عثمان النهدي عن ابي  
موسى رضي الله عنه قال  
كنت مع النبي صلى الله  
عليه وسلم في حائط من  
حيطان المدينة فجاء رجل  
فانهفتح فقال النبي صلى

(قوله قالوا فاولته ذلك) سيأتي في التعبير ان السائل عن ذلك ابو بكر ويأتي بقية شرحه هناك ان شاء الله  
تعالى وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه ان عمر افضل من ابي بكر الصديق والجواب عنه تخصيص  
ابي بكر من عموم قوله عرض على الناس فلعل الذين عرضوا اذذاك لم يكن فيهم ابو بكر وان كون عمر  
عليه قيص يجزه لا يستلزم ان لا يكون على ابي بكر قيص اطول منه واسبق فعله كان كذلك الا ان المراد  
كان حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها والله اعلم \* الحديث الرابع عشر (قوله حدثنا اسماعيل بن  
ابراهيم) هو الذي يتال له ابن عليه (قوله عن المسور بن مخرمة) كذا رواه ابن عليه ورواه جاد بن زيد  
كما علقه المصنف بعد فقال عن ابن عباس واخرجه الاسماعيلي من رواية الثوراني عن جاد بن زيد  
موصولا ويحتمل ان يكون محفوظا عن الاثنين (قوله لما طعن عمر) سيأتي بيان ذلك بعد في اواخر مناقب  
عثمان (قوله وكأنه يجزعه) بالجيم والزاي الثقيلة اي ينسبه الى الجزع ويلومه عليه او معنى يجزعه يزيل  
عنه الجزع وهو كقوله تعالى حتى اذا فرغ عن قلوبهم اي ازيل عنهم الفزع ومثله مرضه اذا عانى ازالة  
مرضه ووقع في رواية الجزع جاني وكأنه جزع وهذا يرجع الضمير فيه الى عمر بخلاف رواية الجماعة فان  
الضمير فيها لابن عباس ووقع في رواية جاد بن زيد وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جلد لأمه  
النار ابدأ قال فنظر الى نظرة كنت ارقى له من تلك النظرة (قوله ولئن كان ذلك) كذا في رواية الاكثر  
وفي رواية الكشميهني ولا كل ذلك اي لا تبلغ في الجزع فيما انت فيه ولبعضهم ولا كان ذلك وكأنه دعاء اي  
لا يكون ما تخافه اولا يكون الموت بتلك الطعنة (قوله ثم فارقت) كذا يحذف المفعول والكشميهني  
ثم فارقت (قوله ثم صحبتهم فأحسن صحبتهم ولن فارقتهم) يعني المسلمين وفي رواية بعضهم ثم صحبت  
صحبتهم بفتح الصاد والحاء والموحدة اي اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وفيه نظر للاتبان  
بصيغة الجمع موضع التثنية قال عياض يحتمل ان يكون صحبت زائدة وانما هو ثم صحبتهم اي المسلمين  
قال والرواية الاولى هي الوجه ورويناها في امالي ابي الحسن بن رزقويه من حديث ابن عمر قال لما طعن  
عمر قال له ابن عباس فذكر حديثا قال فيه ولما اسلمت كان اسلامك عزرا (قوله فان ذلك من) اي عطاء  
وفي رواية الكشميهني فانما ذلك (قوله فهو من اجلك ومن اجل اصحابك) في رواية ابي ذر عن الحموي  
والمستمل اصبحت اصبحت با تصغير اي من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم او من اجل فكرته في سيرته التي  
سارها فيهم وكأنه غلب عليه الخوف في تلك الحالة مع غضم نفسه وتواضعه لربه (قوله طلاع الارض) بكسر  
الطاء المهملة والتخفيف اي ملاها واصل الطلاع ما طلعت عليه الشمس والمراد هنا ما يطلع عليها  
و يشرف فوتها من المال (قوله قبل ان اراه) اي العذاب وانما قال ذلك لغلبة الخوف الذي وقع له في ذلك  
الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية او من الفتنه مدحهم (قوله قال جاد بن زيد)  
وصله الاسماعيلي كما تقدم والله اعلم وسيأتي مزيد في الكلام على هذا الحديث في قصة قتل عمر آخر  
مناقب عثمان واخرج ابن سعد من طريق ابي عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئا من قصة  
قتل عمر \* الحديث الخامس عشر حديث ابي موسى تقدم مبسوطا مع شرحه في مناقب ابي بكر بما

يعني

الله عليه وسلم اقتح له و بشره بالجنة ففقت له فاذا هو ابو بكر فبشرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
فحمد الله ثم جاء رجل فانهفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقتح له و بشره بالجنة ففقت له فاذا هو عمر فأخبرته بما قال النبي صلى الله  
عليه وسلم فحمد الله ثم استفتح رجل فقال لي افتح له و بشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان فأخبرته بما قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان \* حديثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال



أخبرني جيو قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو

٣٨

أخذ بيد عمر بن الخطاب  
باب مناقب عثمان بن  
عقان أبي عمرو القرشي  
رضي الله عنه **ب** وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
من يحضر بئر رومة فله  
الجنة فحضرها عثمان وقال  
من جهز جيش العسرة  
فله الجنة فجهزه عثمان  
**\*** حدثنا سليمان بن حرب  
حدثنا حماد بن زيد عن  
أيوب عن أبي عثمان عن  
أبي موسى رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه  
وسلم دخل حائطاً وأمرني  
بمحافظة باب الحائط فجاء  
رجل يستأذن فقال أئذن  
له وبشره بالجنة فإذا  
أبو بكر ثم جاء آخر يستأذن  
فقال أئذن له وبشره بالجنة  
فإذا عمر ثم جاء آخر  
يستأذن فسكت هنيهة ثم  
قال أئذن له وبشره بالجنة  
على بلوى ستصيبه فإذا  
عثمان بن عفان **\*** قال  
حماد وحدثنا عاصم  
الأحول وعلي بن الحكم  
سمعا أبا عثمان يحدث عن  
أبي موسى بنحوه وزاد  
فيه عاصم أن النبي صلى الله  
عليه وسلم كان قاعداً في  
مكان فيه ماء قد كشف  
عن ركبتيه أو ركبته فلما  
دخل عثمان غطاها  
**\*** حدثني أحمد بن شبيب  
ابن سعيد حدثني أبي عن

يعني عن الإعادة **\*** الحديث السادس عشر (قوله أخبرني جيو) بفتح المهملة والواو بينهما تحتانية  
ساكنة هو ابن شريح المصري (قوله عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان الذي هو ابن عم طلحة  
ابن عبيد الله (قوله كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) وأخذ بيد عمر بن الخطاب) هو طرف من حديث  
يأتي تمامه في الإيمان والذور وبقيته قتال له عمر يارسول الله لانت أحب إلى من كل شيء الحديث وقد  
ذكرت شيئاً من مباحثه في كتاب الإيمان وسيأتي بيان الوقت الذي قتل فيه عمر في آخر ترجمة عثمان إن  
شاء الله تعالى (قوله **باب** مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي) هو عثمان بن عفان بن أبي  
العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وعدد  
ما بينهما من الآباء متفاوت فالنبي صلى الله عليه وسلم من حيث العدد في درجة عفان كما وقع لعمرسواء  
وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الأمر وقد نقل يعقوب بن سفيان عن الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله  
بابه عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات عبد الله المذكور صغيراً وله  
ست سنين وحكى ابن سعد أن موته كان سنة أربع من الهجرة ومات أمه رقية قبل ذلك سنة اثنين والنبي  
صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر وكان بعض من ينقصه يكنى أبا ليلى يشير إلى ابن جابه حكاه ابن قتيبة وقد  
اشتهر أن أبا عبد الله في النورين وروى خيمته في الفضائل والدارقطني في الأفراد من حديث علي أنه ذكر  
عثمان فقال ذاك امرؤ يدعى في السماء ذا النورين وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني  
من ترجمته (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يحضر بئر رومة فله الجنة فحضرها عثمان وقال النبي  
صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان) هذا التعليق تقدم ذكر من وصله في  
أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه وفيه من مناقب عثمان أشياء كثيرة استوعبتها هناك  
فاغنى عن أعادتها والمراد بجيش العسرة تبوك كما سيأتي في المغازي وأخرج أحمد والترمذي من حديث  
عبد الرحمن بن حباب السلمي أن عثمان أغان فيها بثلاثمائة بعير ومن حديث عبد الرحمن بن سمرة أن عثمان  
أتى فيها بألف دينار فصبها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وقد مضى في الوقف بقية طريقه وفي حديث  
حديثه عند ابن عدي فجاء عثمان بعشرة آلاف دينار وسنده واه وأعطاه كانت بعشرة آلاف درهم  
فتوافق رواية ألف دينار ثم ذكر المصنف في هذا الباب خمسة أحاديث **\*** الأول حديث أبي موسى في  
قصة التفت أوردها مختصرة من طريق أبي عثمان عن أبي موسى وقد تقدم شرحها في مناقب أبي بكر  
الصديق (قوله فسكت هنيهة) بالتصغير أي قليلاً (قوله قال حماد وحدثنا عاصم) كذلك كثرة بنية  
الأسناد المتقدم وحماد هو ابن زيد ووقع في رواية أبي ذر وحده وقال حماد بن سلمة حدثنا عاصم الخ والأول  
أصوب فقد أخرجه الطبراني عن يوسف القاضى عن سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب  
فذكر الحديث وفي آخره قال حماد حدثني علي بن الحكم وعاصم أنهما سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي  
موسى بنحو من هذا غير أن عاصم زاد فذكر الزيادة وقد وقع لي من حديث حماد بن سلمة لكن عن علي بن  
الحكم وحده أخرجه ابن أبي خيمته في تاريخه عن موسى بن اسماعيل والطبراني من طريق حجاج بن منهال  
وهدي بن خالد كلهم عن حماد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده به وليس فيه الزيادة ثم وجدته في نسخة  
الصغاني مثل رواية أبي ذر والله أعلم (قوله وزاد فيه عاصم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قاعداً في مكان  
فيه ماء قد كشف عن ركبته فلما دخل عثمان غطاها) قال ابن التين أنكر الدأودي هذه الرواية وقال هذه  
الزيادة ليست من هذا الحديث بل دخل لروايتها حديث في حديث وانما ذلك الحديث أن أبا بكر أتى  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته قد انكشف فخذه فجلس أبو بكر ثم دخل عمر ثم دخل عثمان فغطاها

يونس قال ابن شهاب أخبرني عروة أن عبيد الله بن عدي بن الحبار أخبره أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث



الحديث (قلت) يشير الى حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه ارساقه فاستأذن ابو بكر فأذن له وهو على تلك الحالة الحديث وفيه ثم دخل عثمان فجلس وسويت ثيابك فقال الاستحى من رجل تستحى منه الملائكة وفي رواية لمسلم انه صلى الله عليه وسلم قال في جواب عائشة ان عثمان رجل حيواني خشيت ان أذنت له على تلك الحالة لا يبلغ الى حاجته انتهى وهذا لا يلزم منه تغلط رواية عاصم اذ لا مانع ان يتفق للنبي صلى الله عليه وسلم ان يغطي ذلك مرتين حين دخل عثمان وان يقع ذلك في موطنين ولا يما مع اختلاف مخرج الحديث وانما يقال ما قاله الداودي حيث تنفق الخارج فيمكن ان يدخل حديث في حديث لا مع افتراق الخارج كما في هذا والله اعلم \* الحديث الثاني حديث عبيد الله بن عدي بن الحيار في قصة الوليد بن المغيرة (قوله ما يمنعك ان تكلم عثمان) في رواية معمر عن الزهري الآتية في هجرة الحبشة ان تكلم خالك ووجه كون عثمان خاله ان ام عبيد الله هذاهي ام قتال بنت اسيد بن أبي العاص بن امية وهي بنت عم عثمان واقارب الام يطلق عليهم احوال وامام عثمان فهي اروي بنت كرز بن التصغير ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس وامها ام حكيم البيضاء بنت عبد المطلب وهي شقيقة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ويقال انهما اولدا تواما حكاه الزبير بن بكار فكان ابن بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم ابن خال والدته وقد أسلمت ام عثمان كما بينت ذلك في كتاب الصحابة وروي محمد بن الحسن المخزومي في كتاب المدينة انها ماتت في خلافة ابنها عثمان وانه كان ممن حملها الى قبرها وامام ابو هلال في الجاهلية (قوله لاني) اللام للتعليل اي لاجل اخيه ويحتمل ان تكون بمعنى عن ووقع في رواية الكشميهني في اخيه (قوله الوليد) اي ابن عقبة وصرح بذلك في رواية معمر وعقبه هو ابن ابي معيط بن ابي عمرو بن امية بن عبد شمس وكان اخا عثمان لأمه وكان عثمان ولده الكوفة بعد عزل سعد بن ابي وقاص فان عثمان كان ولده الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر كما سيأتي في آخر ترجمة عثمان في قصة مقتل عمر ثم عزله بالولاية وذلك سنة خمس وعشرين وكان سبب ذلك ان سعدا كان اميرها ركان عبد الله بن مسعود على بيت المال فاقترض سعد منه مالا فجاءه يتقاضاه فاخصما فبلغ عثمان فغضب عليهم وعزل سعدا واستحضر الوليد وكان عاملا بالجزيرة على عسرها فولاه الكوفة وذلك الطبري في تاريخه (قوله فقد اكثر الناس فيه) اي في شأن الوليد اي من القول ووقع في رواية معمر وكان اكثر الناس فيما فعل به اي من تركه اقامة الحد عليه وانكارهم عليه عزل سعد بن ابي وقاص به مع كون سعدا احد العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عقبة والعذر لعثمان في ذلك ان عمر كان عزل سعدا كما تقدم بيانه في الصلاة واوصى عمر من يلي الخلافة بعده ان يولي سعدا قال لاني لم اعزله عن خيانه ولا عجز كما سيأتي ذلك في حديث مقتل عمر فربما فولاه عثمان امثالا بوصية عمر ثم عزله لاسبب الذي تقدم ذكره وولي الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك وايصل رحمه فلما ظهر له سوء سيرته عزله وانما اخر اقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك فلما اوضح له الامر امر باقامة الحد عليه وروي المدائني من طريق الشعبي ان عثمان لما شهد واعذه على الوليد حبسه (قوله فقد صدت لعثمان حتى خرج) اي انه جعل غاية القصد بروج عثمان وفي رواية الكشميهني حين خرج وهي تشعر بان القصد صادق وقت خروجه بخلاف الرواية الاخرى فانها تشعر بأنه قصد اياه ثم انتظره حتى خرج ويؤيد الاول رواية معمر فانتصبت لعثمان حين خرج (قوله ان لي اليك حاجة وهي نصيحة لك فقال يا ايها المرء منك) كذا في رواية يونس (قوله قال معمر أعوذ بالله منك) هذا تعليق اراد به المصنف بيان

قالا ما يمنعك ان تكلم  
عثمان لاني اخيه الوليد فقد  
اكثر الناس فيه فقصدت  
لعثمان حتى خرج الى  
الصلاة قلت ان لي اليك  
حاجة وهي نصيحة لك  
قال يا ايها المرء منك قال  
معمر اراه قال اعوذ بالله  
منك



فانصرفت فرجعت اليهما

اذ جاء رسول عثمان فاتيته فقال ما نصيحتك فقلت ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فهاجرت الهجرة مني وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورايت هديه وقد اكثر الناس في شأن الوعيد قال ادركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لا ولكن خلص الى من علمه ما يخلص الى العذراء في سترها قال اما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق فكنت ممن استجاب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وآمنت بما بعث به وهاجرت الهجرة مني كما قلت وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غشسته حتى توفاه الله ثم ابوبكر مثله ثم عمر مثله ثم استخلفت افليس لي من الحق مثل الذي لهم قلت بلى قال فما هذه الاحاديث التي تبلغني عنكم اماما ذكرت من شأن الوعيد فسناخذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا عليا فامر ان يجلد

فجلده ثمانين

الخلاف بين الرايتين ورواية معمر قد وصلها في هجرة الحبشة كما قدمته ولقطه هناك فقال يا أيها المرء اعود بالله منك قال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشئ يقتضي الانكار عليه وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره (قوله فانصرفت فرجعت اليهما) زاد في رواية معمر فحدثتهما بالذي قلت لعثمان وقال لي قتالا قد قضيت الذي كان عليك (قوله اذ جاء رسول عثمان) في رواية معمر فيمن انا جالس معهما اذ جاءني رسول عثمان فتالاني قد ابدالك الله فانطلقت ولم اقف في شئ من الطرق على اسم هذا الرسول (قوله وكنت ممن استجاب) هو بفتح كنت على المخاطبة وكذاها جرت وصحبت واداد بالهجرة مني الهجرة الى الحبشة والهجرة الى المدينة وسياثي ذكرهما قرىبا وزاد في رواية معمر ورايت هديه اي هدى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة وفي رواية شعيب عن الزهري الآية في هجرة الحبشة وكنت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وقد اكثر الناس في شأن الوعيد) زاد معمر بن عتبة فحق عليك ان تقيم عليه الحد (قوله قال ادركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا) في رواية معمر قتال لي يا ابن اخي وفي رواية صالح بن ابي الاخير عن الزهري عن عمر بن شبة قال هل رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا وهراده بالادراك ادراك السماع منه والاخذ عنه وبالرؤية رؤية المميز له ولم يرد هنا الادراك بالسن فانه ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فبأثني في المغازي في قصة مقتل حمزة من حديث وحشي بن حرب ما يدل على ذلك ولم يثبت ان ابا عبد الله بن الحارث قتل كذرا وان ذكر ذلك ابن ما كولا وغيره فان ابن سعد ذكره في طبقة الفتحيين وذكر المدائني وعمر بن شبة في اخبار المدينة ان هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدي بن الحارث نفسه مع عثمان فانه اعلم قال ابن التين انما استثبت عثمان في ذلك لينبهه على ان الذي ظنه من مخالفة عثمان ليس كما ظنه (قلت) ويفسر المراد من ذلك ما رواه احمد من طريق سمالك بن حرب عن عباد بن زاهر سمعت عثمان خطب فقال انا والله قد صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر والحضر وان ناسا يعلمون في سنة عسي ان لا يكون احدهم رآه تط (قوله خلص) بفتح المعجمة وضم اللام ويجوز فتحها بعد هاء مهمله اي وصل واراد ابن عدي بذلك ان علم النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن مكثوما ولا خاصا بل كان شائعا ذاتا حتى وصل الى العذراء المستترة فوصله اليه مع حرصه عليه اولى (قوله ثم ابوبكر مثله ثم عمر مثله) يعني قال في كل منهما فاعصيته ولا غشسته وصرح بذلك في رواية معمر (قوله ثم استخلفت) بضم التاء الاولى والثانية (قوله افليس لي من الحق مثل الذي لهم) في رواية معمر افليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم علي ووقع في رواية الاصيلي وهم يأتون بيانه هناك ان شاء الله تعالى (قوله فما هذه الاحاديث التي تبلغني عنكم) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخير اقامه الحد على الوعيد وقد ذكرنا عذره في ذلك (قوله فامر ان يجلد) في رواية الكشي مني ان يجلد (قوله فجلده ثمانين) في رواية معمر فجلد الوعيد بعين جلدته وهذه الرواية أصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوي عنه شبيب بن سعيد ويرجح رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق ابي ساسان قال شهدت عثمان أتى بالويلد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال ازيدكم فشهد عليه رجلان احدهما جر ان يعني مولى عثمان انه قد شرب الخمر فقال عثمان يا علي قم فاجلده فقال علي قم يا حسن فاجلده فقال الحسن ولحارهما من قولي قارها فكانه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده فجلده وعلى بعد حتى بلغ اربعين قتال أمسك ثم قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم اربعين وابوبكر اربعين وعمر ثمانين وكل ذلك سنة وهذا احب الى انهي والشاهد الاخر الذي لم يسم في هذه الرواية قيل هو الصعب بن جثامة



الصحابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح ان الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده وفي رواية اخرى ان ممن شهد عليه ابا زينب بن عوف الاسدي وابا مورع الاسدي وكذلك روى عمر بن شبة في اخبار المدينة باسناد حسن الى ابي الضحى قال لما بلغ عثمان قصة الويلد استشار عليا فقال اري ان تستحضره فان شهدوا عليه بمحض من حدته ففعل فشهد عليه ابو زينب وابو مورع وجندب بن زهير الازدي وسعد بن مالك الاشعري فذكر نحو رواية ابي ساسان وفيه فضر به بمحضرة هارأسان فلما بلغ اربعين قال له أسكت واخرج من طريق الشعبي قال قال الحطيئة في ذلك

شهد الحطيئة يوم يلقي ربه \* ان الويلد احق بالغدر

نادى وقد تمت صلاتهم \* أزيد كم سفها وما يدري

قاتوا ابا وهب ولو اذفوا \* لقرنت بين الشفع والوتر

كفوا عنانك اذ جريت ولو \* تركوا عنانك لم تزل تجرى

وذكر المسعودي في المروج ان عثمان قال للذين شهدوا وما يدريكم انه شرب الخمر قالوا هي التي كنا نشر بها في الجاهلية وذكر الطبري ان الويلد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى عثمان بعده سعد بن العاص فسار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالي يقول

يا ويلنا قد عزل الويلد \* وجاءنا بمجوعا سعيد \* ينقص في الصاع ولا يزيد

\* الحديث الثالث حديث انس اسكن احد بضم الدال على انه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وقد تقدم الكلام عليه في مناقب ابي بكر ومن رواه بلفظ حراء انه يمكن الجمع بالحمل على التعدد ثم وجدت ما يؤيده فعند مسلم من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على حراء هو وابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فحركت الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وفي رواية له وسعد وله شاهد من حديث سعيد بن زيد عند الترمذي وآخر عن علي عند الدارقطني \* الحديث الرابع (قوله حدثنا شاذان) هو الاسود بن عامر وعبيد الله هو ابن عمر (قوله) ثم ترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لانفاضل بينهم) تقدم الكلام عليه في مناقب ابي بكر قال الخطابي انما لم يذكر ابن عمر عليا لانه اراد الشيوخ وذوي الاسنان الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ احزنه امر شاورهم وكان علي في زمانه صلى الله عليه وسلم حديث السن قال ولم يرد ابن عمر الازد رآه ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان انتهى وما اعتذر به من جهة السن بعيد لا أثر له في التفضيل المذكور وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا لما تكرر عند اهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم اهل بدر على من لم يشهدا وغير ذلك فانظر ان ابن عمر انما اراد بهما الذي اتفقوا في التفضيل في ظهورهم فضائل الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به ولم يكونوا حينئذ اطلعوا على التنصيص ويؤيده ما روى البزار عن ابن مسعود قال كنا نتحدث ان افضل اهل المدينة علي بن ابي طالب رجاله موثقون وهو محمول على ان ذلك قاله ابن مسعود بعد قتل عمر وقد حل احد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل واحتج في التبريع بعلي بحديث سفيينة مرفوعا بالخلافة ثلاثون سنة ثم تصير ملكا اخرجها اصحاب السن وصححه ابن حبان وغيره وقال الكرماني لاحجة في قوله كنا ترك لان الاصويين اختلفوا في صبغة كنا تفعل لافي صبغة كنا لا تفعل لتصور تقرير الرسول في الاول دون الثاني وعلى تقدير ان يكون حجة قاهو من العمليات حتى يكفى فيه الظن ولو سلمنا فقد عارضه ما هو اقوى منه ثم قال ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان ذلك

\* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انس رضي الله عنه حدثهم قال سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا ومعه أبو بكر وعثمان فرجفت فقال اسكن احد اظنه ضرب به برجله فابس عليا الانبي وصديق وشهيدان \* حدثني محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لانعدل بابي بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم ترك اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لانفاضل بينهم



\* تابعه عبد الله بن صالح  
عن عبد العزيز  
\* حدثنا موسى حدثنا  
ابو عوانة حدثنا عثمان هو  
ابن موهب قال جاء رجل  
من اهل مصر وحج البيت  
فراى قوما جلوسا فقال  
من هؤلاء القوم قال  
هؤلاء قرينش قال فن  
الشيخ فيهم قالوا عبد الله  
ابن عمر قال يا ابن عمراى  
سائلك عن شئ فحدثنى  
عنه هل تعلم ان عثمان فر  
يوم احد قال نعم فقال تعلم  
انه تغيب عن بدره يشهد  
قال نعم قال الرجل هل تعلم  
انه تغيب عن بيعة الرضوان  
فلم يشهدا قال نعم قال الله  
اكبر قال ابن عمر تعال  
ابين لك اما فراره يوم احد  
فاشهد ان الله عفا عنه  
وغفر له واما تغيبه عن  
بدره كان تحت راية بنت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكانت مريضة فقال  
له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان لك اجر رجل ممن  
شهد بدره او سبهم واما  
تغيبه عن بيعة الرضوان  
فلو كان احدا عز ببطن  
مكة من عثمان لبعثه مكانه  
فبعث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عثمان وكانت  
بيعة الرضوان بعد ما ذهب  
عثمان الى مكة

كن وقع لهم في بعض ازمته النبي صلى الله عليه وسلم فلا يمنع ذلك ان يظهر بعد ذلك لهم وقد مضت تمة  
هذا في مناقب ابي بكر والله اعلم ( قوله تابعه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز ) اى ابن ابي سلمة  
باسناده المذکور وابن صالح هذا هو الجهنى كاتب الليث وقيل هو العجلي والدا جده صاحب كتاب  
الثقات والله اعلم وكان البخارى اراد بهذه المتابعة اثبات الطريق الى عبد العزيز بن ابي سلمة لان  
عباسا الدورى روى هذا الحديث عن شاذان فقال عن الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع  
فكان لشاذان فيه شيخين والله اعلم وقد اخرج الاسماعيلي من طريق ابي عمار والرمادى وعثمان  
ابن ابي شيبة وغير واحد عن اسود بن عامر المذکور وكذلك رواه عن عبد العزيز بن عبيدة ابو سلمة  
الخرامى وحسين بن المثنى \* الحديث الخامس ( قوله حدثنا موسى ) هو ابن اسماعيل ( قوله عثمان  
هو ابن موهب ) نسبة الى جده وهو عثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء  
بعد هاء واحدة مولى بنى تميم بصرى تابعى وسط من طبقة الحسن البصرى وهو ثقة باتفاقهم وفي الرواة  
آخر يقال له عثمان بن موهب بصرى ايضا لكنه اصغر من هذا روى عن انس روى عنه زيد بن الحباب  
وحده اخرج له النسائى ( قوله جاء رجل من اهل مصر وحج البيت ) لم اقف على اسمه ولا على اسم من  
اجابه من القوم ولا على اسم الغوم وسياقى في تفسير قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون قنصة من سورة  
البقرة ما قد يقرب انه العلاء بن عرار وهو بعمهلات وكذا في مناقب على بعد هذا ويأتى في سورة الانفال  
ان الذى باشر السراى اسم حكيم وعليه اقتصر شيخنا بن الملقن وهذا كله بناء على ان الحديثين في قصة  
واحدة ( قوله قال فن الشيخ ) اى الكبير ( فيهم ) الذين يرجعون الى قوله ( قوله هل تعلم ان عثمان فر يوم  
احد الخ ) الذى يظهر من سياقه ان السائل كان ممن يتعصب على عثمان فاراد بالمسائل الثلاث ان يقرر  
معتقده فيه ولذلك كبر مستحسنا لما اجابه به ابن عمر ( قوله قال ابن عمر تعال ابين لك ) كأن ابن عمر فهم  
منه مراده لما كبروا الا لو فهم ذلك من اول سره لتمرن العذر بالجواب وحاصله انه عابه ثلاثة اشياء  
فاظهر له ابن عمر العذر عن جميعها اما ان يفرار فبما اتخلف فبالامر وقد حصل له مقصود من  
شهد من ترتب الامر من النبوى وهو السهم والاخرى وهو الاجر واما البيعة فكان مأذونا له في ذلك  
ايضا ويدرسول الله صلى الله عليه وسلم خير عثمان من يد كذا ثبت ذلك ايضا عن عثمان نفسه فيما رواه البزار  
باسناده جيد انه عاتب عبد الرحمن بن عوف فقال له لم ترفع صوتك على فذكر الامور الثلاثة فاجابه عثمان  
بمثل ما اجاب به ابن عمر قال فى هذه فشمال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرى من يعنى ( قوله فاشهد  
ان الله عفا عنه وغفر له ) يريد قوله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم اتقوا الجحمان انما استرهم الشيطان ببعض  
ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم ( قوله واما تغيبه عن بدره ) كان تحت راية بنت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم هي رقية قروى الخاكم في المستدرک من طريق جاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه  
قال خلف النبي صلى الله عليه وسلم عثمان واسامة بن زيد على رقية في مرضها لما خرج الى بدر فانت رقية حين  
وصل زيد بن حارثة بالبشارة وكان عمر رقية لما ماتت عشرين سنة قال ابن اسحق ويقال ان ابنها عبد الله  
ابن عثمان مات بعدها سنة اربع من الهجرة وله ست سنين ( قوله ولو كان احدا بطن مكة أعز من عثمان )  
اى على من بها ( لبعثه ) اى النبي صلى الله عليه وسلم ( مكانه ) اى بدل عثمان ( قوله فبعث النبي صلى الله عليه  
وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان ) اى بعد ان بعثه والسبب في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عثمان  
ليعلم قرينشا انه انما جاء معتمر الاحجار باقى غيبة عثمان شاع عندهم ان المشركين تعرضوا للحرب المسلمين  
فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ تحت الشجرة على ان لا يفر واوذلك في



بها الآن معك \* حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن  
سعيد عن قتادة ان انا  
رضي الله عنه حدثهم قال  
صعد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم احداهما ابو  
بكر وعمر وعثمان فرجف  
فقال اسكن احد اظنه  
ضربه برجله فليس عليك  
الانبي وصديق وشهيدان  
باب قصة البيعة والانفاق  
على عثمان بن عفان \*  
حدثنا موسى بن  
اسماعيل حدثنا ابو عوانة  
عن حصين عن عمرو بن  
ميمون قال رايت عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه  
قبل ان يصاب بأيام  
بالمدينة ووقف على  
حذيفة بن اليمان وعثمان  
ابن حنيفة قال كيف  
فعلتما اتخافان ان تكونا  
قد جاتما الارض مالا  
تطبق قال لا جئناها امرا  
هي له مطيقة ما فيها كبير  
فضل قال انظرا ان تكونا  
جاتما الارض مالا تطبق  
قال لا لا قتال عمر بن  
سلمى الله تعالى لا دعن  
ارامل اهل العراق  
لا يهتجن الى رجل بعدى  
ابدا قال فانت عليه  
الارابعة حتى اصيب قال  
انى لقائم ما بينى وبينه الا  
عبد الله بن عباس غداة

غيبه عثمان وقيل بل جاء الخبر بان عثمان قتل فكان ذلك سبب البيعة وسيأتي ايضاح ذلك في عمرة الحديبية  
من المغازي (قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى) اي اشار بها (قوله هذه يد عثمان) اي  
بدها فضرب بها على يده اليسرى فقال هذه اي البيعة لعثمان اي عن عثمان (قوله فقال له ابن عمر اذهب  
بها الآن معك) اي اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما اجبتك به حجة على ما كنت تعتقده  
من غيبه عثمان وقال الطيبي قال له ابن عمر تكلم به اي توجه بما تسكت به فانه لا ينفعل بعد ما ينفك لك وسيأتي  
بقية لما دار بينهما في ذلك في مناقب علي ان شاء الله تعالى \* تنبيه \* وقع هنا عند الاكثر حديث انس  
المذكور قبل بحديثين والذي اوردها هو ترتيب ما وقع في رواية ابي ذر والخطب في ذلك سهل \* (قوله  
باب قصة البيعة) اي بعد عمر (قوله والانفاق على عثمان) زاد السير خشي في روايته ومقتل  
عمر بن الخطاب (قوله عن عمرو بن ميمون) هو الازدي وهذا الحديث بطوله قد رواه عن عمرو بن  
ميمون ايضا ابو اسحق السبيعي وروايته عند ابن ابي شيبة والحريث وابن سعد وفي روايته زوائد ليست  
في رواية حصين وروى بعض قصة مقتل عمر ايضا ابو رافع وروايته عند ابي يعلى وابن حبان وجابر  
وروايته عند ابن ابي عمر وعبد الله بن عمر وروايته في الاوسط للطبراني ومعدان بن ابي طلحة وروايته  
عند مسلم وعند كل منهم مالم يس عند الآخر وسأذكر ما فيها وفي غيرها من فائدة زائدة ان شاء الله تعالى  
(قوله رايت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل ان يصاب) اي قبل ان يقتل (بأيام) اي اربعة  
كسبأتني (قوله بالمدينة) اي بعد ان صدر من الحج وقد تقدم في الجنازة من حديث ابن عباس ان  
ذلك كان لما رجع من الحج وفيه قصة صهيبة وياتي في الاحكام بنحو ذلك وكان ذلك سنة ثلاث  
وعشرين بالانفاق (قوله ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيفة) قال كيف فعلتما اتخافان  
ان تكونا قد جاتما الارض مالا تطبق (الارض المشار اليها هي ارض السواد وكان عمر بعثهما  
يضر بان عليها الخراج وعلى اهلها الجزية بين ذلك ابو عبيد في كتاب الاموال من رواية عمرو بن ميمون  
المذكور وقوله انظرا اي في التحميل او هو كناية عن الحذر لانه يستلزم النظر (قوله قال لا جئناها امرا  
هي له مطيقة) في رواية ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت  
لا ضعفت ارضي اي جعلت خراجها ضعفين وقال عثمان بن حنيفة لندخلت ارضي امرا هي له مطيقة  
وله من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر قال لعثمان بن حنيفة لئن زدت على كل رأس درهمين  
وعلى كل جرب درهم وقصيرا من طعام لاطاقوا ذلك قال نعم (قوله اني القائم) اي في الصنف ينتظر  
صلاة الصبح (قوله ما بينى وبينه) اي عمر (الاعبد الله بن عباس) في رواية ابي اسحق الاربيلان  
(قوله وكان اذا امر بين الصنفين قال استووا حتى اذا لم يرفهين) اي في الصفوف وفي رواية الكشميهني  
فيهم اي في اهلها خلا لا تقدم فكبر وفي رواية الاسماعيلي من طريق جرير عن حصين وكان اذا دخل  
المسجد واتيت الصلاة تأخر بين كل صنفين فقال استووا حتى لا يرى خلا ثم يتقدم ويكبر وفي رواية ابي  
اسحق عن عمرو بن ميمون شهدت عمر يوم طعن فامنعني ان اكون في الصف الاول الا هيبة وكان  
رجلا مهيبا وكنت في الصف الذي يليه وكان عمر لا يكبر حتى يستقبل الصف المقدم بوجهه فان راى  
رجلا متقدما من الصف او متأخرا ضربه بالدرة فذلك الذي منعني منه (قوله قتلني اوكا كني الكلب حين  
طعنه) في رواية جرير تقدم فاهو الا ان كبر فطعنه ابو الزرة فقال قتلني الكلب في رواية ابي اسحق  
المذكورة فعرض له ابو الزرة غلام المغيرة بن شعبة فتأخر عمر غير بعيد ثم طعنه ثلاث طعنات فرايت عمر



قَالَ ابْنُ سَعْدٍ هَكَذَا يَقُولُ دُونَكُمْ الْكَلْبُ قَتَلَنِي وَاسْمُ ابْنِ الزُّلَّةِ فَيُرْوَى كَمَا سَيَأْتِي فَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ  
بِاسْنَادٍ صَحِيحٍ إِلَى الزُّهْرِيِّ قَالَ كَانَ عُمَرُ لَا يَأْذُنُ لِسَبِيٍّ قَدْ احْتَلَمَ فِي دُخُولِ الْمَدِينَةِ حَتَّى كَتَبَ الْمَغِيرَةَ بِنَ شُعْبَةَ  
وَهُوَ عَلَى الْكَوْفَةِ يَذْكُرُ لَهُ غُلَامًا عَيْنًا صَانِعًا وَبَسَاتْنَةً أَنْ يَدْخُلَ الْمَدِينَةَ وَيَقُولُ إِنَّ عِنْدَهُ أَعْمَالًا  
تَنْفَعُ النَّاسَ أَنْ يَحْدُدَ نَقَاشَ نَحَارِ قَاذِنَ لَهُ فَضْرَبَ عَلَيْهِ الْمَغِيرَةَ كُلَّ شَهْرٍ مِائَةَ فَتَكِي إِلَى عُمَرَ شَدَّةَ  
الْخِرَاجِ قَتَلَ لَهُ مَا خَرَجَ بَكْثِيرٍ فِي جَنْبِ مَا تَعْمَلُ فَأَنْصَرَفَ بِأَخْطَافِ بَثْ عُمَرَ لِيَأْتِيَ قُرْبَهُ الْعَبْدُ فَقَالَ أَلَمْ  
أَحْدِثْ إِنَّكَ تَقُولُ لَوْ أَشَاءُ لَصَنَعْتُ رَحِي طَعْنًا بِالرَّيْحِ فَأَنْفَتَ إِلَيْهِ عَابًا فَقَالَ لَا تُصْنَعَنَّ لَكَ رَحِي يَتَحَدَّثُ  
النَّاسُ بِهَا فَأَقْبَلَ عُمَرَ عَلَى مَنْ مَعَهُ فَقَالَ تَوَعَّدَنِي الْعَبْدُ فَلَبِثَ إِلَيَّ ثُمَّ اشْتَمَلَ عَلَى خَنْجَرٍ ذِي رَأْسَيْنِ نَصَابَهُ  
وَسَطُهُ فَسَكَمَ فِي زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَايَا الْمَسْجِدِ فِي الْعِلْسِ حَتَّى خَرَجَ عُمَرُ يَوْقُظُ النَّاسَ الصَّلَاةَ الصَّلَاةَ وَكَانَ  
عُمَرُ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَلَمَّا دَانَمَهُ عُمَرُ وَثَبَ إِلَيْهِ فَطَعَنَهُ ثَلَاثَ طَعْنَاتٍ أَحَدَاهُنَّ تَحْتَ السَّرَّةِ قَدْ خَرَقَتْ الصَّفَاقَ  
وَهِيَ الَّتِي قَتَلَتْهُ فِي حَدِيثِ أَبِي رَافِعٍ كَانَ أَبُو الزُّلَّةِ عَبْدَ الْمَغِيرَةِ وَكَانَ يَسْتَغْلِبُ أَرْبَعَةَ دَرَاهِمٍ أَيَّ كُلِّ يَوْمٍ فَلَقِيَ  
عُمَرَ فَقَالَ إِنَّ الْمَغِيرَةَ أَثْقَلَ عَلَى فَقَالَ اتَّقِ اللَّهَ وَاحْسِنِ إِلَيْهِ وَمَنْ بَنَى عُمَرَ أَنْ يَلْقَى الْمَغِيرَةَ فِي كَلِمَةٍ فَيُخَفِّفُ  
عَنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ وَسِعَ النَّاسَ عَدْلُهُ غَيْرِي وَاضْمُرْ عَلَى قَتْلِهِ فَاصْطَنَعَ لَهُ خَنْجَرَ الرَّأْسَانِ وَسَمَهُ فَتَحْرِي صَلَاةَ  
الْعَدَاةِ حَتَّى قَامَ عُمَرُ فَقَالَ اتَّيْمُرَاصِفُوفَكُمْ فَلَمَّا كَبُرَ طَعْنُهُ فِي كَتِفِهِ وَفِي خَاصِرَتِهِ فَسَقَطَ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ  
طَرِيقِ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ عُمَرَ خَطَبَ فَقَالَ رَأَيْتُمْ كَيْفَ تَقُونِي ثَلَاثَ نَفَرَاتٍ وَلَا أَرَاهُ إِلَّا حُضُورًا جَلِي  
وَفِي رِوَايَةٍ جَوَازِيَةٍ بَنِي قَدَامَةَ عَنْ عُمَرَ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهَا مَرَّ الْأَتَلُ الْجَمْعَةَ حَتَّى طَعَنَ وَعِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ مِنْ رِوَايَةِ  
سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَلَالٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ عُمَرَ ذَكَرَ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهَا اسْمَاءُ بِنْتُ عَمَيْسَ تَخَذَتْهُ أَنَّهُ يَقْتُلُنِي رَجُلٌ  
مِنَ الْأَعَاجِمِ وَرَوَى عُمَرَ بِنَ شُعْبَةَ فِي كِتَابِ الْمَدِينَةِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِاسْنَادٍ حَسَنٍ أَنَّ عُمَرَ دَخَلَ بِأَبِي  
الزُّلَّةِ الْبَيْتَ لِصَاحِبِهِ ضَبَّةً لَهُ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ الْمَغِيرَةُ أَنْ يَضَعَ عَنِّي مِنْ خِرَاجِي قَالَ إِنَّكَ لَتَكْسِبُ كَسْبًا كَثِيرًا  
فَاصْبِرْ الْحَدِيثَ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ الْمُبَارَكِ بْنِ فَضَالَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ  
طَعَنَ أَبُو الزُّلَّةِ عُمَرَ طَعْنَيْنِ وَيَحْمِلُ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا ثَلَاثَةً الَّتِي قَتَلَتْهُ (قَوْلُهُ حَتَّى طَعَنَ ثَلَاثَةً عَشْرَ رَجُلًا)  
فِي رِوَايَةِ أَبِي اسْحَقَ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا مَعَهُ وَهُوَ ثَلَاثَ عَشَرَ زَادَ ابْنُ سَعْدٍ مِنْ رِوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ عُمَرَ  
ابْنِ مَيْمُونٍ وَعَلَى عُمَرَ أَرَا صَفْرًا قَدْ رَفَعَهُ عَلَى صَدْرِهِ فَلَمَّا طَعَنَ قَالَ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا (قَوْلُهُ  
مَاتَ مِنْهُمْ سَبْعَةٌ) أَيُّ وَعَاشَ الْبَاقُونَ وَوَقَفَتْ مِنْ أَسْمَائِهِمْ عَلَى كَلْبِ بْنِ الْبَكْرِ اللَّيْثِيِّ وَلَهُ وَلَا خَوْتَهُ عَاقِلٌ  
وَعَامِرٌ وَيَاسُجُجَةُ فَرَوَيْنَا فِي جُزْءِ أَبِي الْجَهْمِ بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ إِلَى ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ عُمَرَ صَادِرًا مِنْ  
الْحَجِّ فَرَبَا مَرَأَةً قَدْ فَنَاهَا كَلْبُ اللَّيْثِيِّ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ عُمَرُ وَقَالَ أَرَجُو أَنْ يَدْخُلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ قَالَ فَطَعَنَهُ أَبُو الزُّلَّةُ  
لَمَّا طَعَنَ عُمَرَ فَمَاتَ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ مِنْ طَرِيقِ نَافِعٍ نَحْوَهُ وَمِنْ طَرِيقِ الزُّهْرِيِّ طَعَنَ أَبُو الزُّلَّةِ اثْنَيْ  
عَشَرَ رَجُلًا مِنْهُمْ عُمَرُ وَكَلْبُ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي سَلَمَةَ وَيَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
فِي قِصَّةِ قَتْلِ عُمَرَ طَعَنَ أَبُو الزُّلَّةُ كَلْبَ بْنَ الْبَكْرِ فَأَجْهَزَ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
طَرَحَ عَلَيْهِ بَرْنَسًا) وَقَعَ فِي ذَيْلِ الْأَسْتِيعَابِ لِابْنِ فَتْحُونَ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ يَحْيَى الْأَمْوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ حَصِينَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ يُقَالُ لَهُ  
حَطَّانُ التَّيْمِيِّ الْيَرْبُوعِيُّ طَرَحَ عَلَيْهِ بَرْنَسًا وَهَذَا أَصَحُّ مِمَّا رَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ بِاسْنَادٍ ضَعِيفٍ مِنْ طَعْنِ قَالَ  
طَعَنَ أَبُو الزُّلَّةُ نَفَرًا فَأَخَذَ بِالزُّلَّةِ رَهْطٌ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْفٍ وَهَاشِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّهْرِيَّانِ  
وَرَجُلٌ مِنْ بَنِي سَهْمٍ وَطَرَحَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْفٍ خِيَصَةً كَانَتْ عَلَيْهِ فَإِنْ ثَبَتَ هَذَا جَلَّ عَلَى أَنَّ الْكَلَّ  
اشْتَرَكَوْا فِي ذَلِكَ وَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ عَنِ الْوَاقِدِيِّ بِاسْنَادٍ آخِرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَوْفٍ الْمَذْكُورَ احْتَزَ

فَطَارَ الْعِلْجُ بِكَيْنِ ذَاتِ  
طَرَفَيْنِ لَا يَمُرُّ عَلَى أَحَدٍ مِنَّا  
وَلَا شِمَالًا إِلَّا طَعَنَهُ حَتَّى  
طَعَنَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا  
مَاتَ مِنْهُمْ سَبْعَةٌ فَلَمَّا رَأَى  
ذَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
طَرَحَ عَلَيْهِ بَرْنَسًا فَلَمَّا طَنَ  
الْعِلْجُ أَنَّهُ مَأْخُوذٌ نَحَرَ  
نَفْسَهُ



وتناول عمريد عبد الرحمن  
ابن عوف فقدمه فن يلى  
عمر فقد رأى الذى ارى  
واما نواحى المسجد فانهم  
لا يدرون غير انهم قد  
قدموا صوت عروهم  
يقولون سبحان الله  
سبحان الله فصلى بهم  
عبد الرحمن صلاة خفيفة  
فلما انصرفوا قال يا ابن  
عباس انظر من قتلنى  
فجال ساعة ثم جاء فقال  
غلام المغيرة قال الصنع  
قال نعم قال فانه الله قد  
امرت به معروفا الحمد لله  
الذى لم يجعل ميتى بيد  
رجل يدعى الاسلام قد  
كنت انت وابوك تحبان  
ان تكثرا العلو ج بالمدينة  
وكان العباس اكثرهم  
رفقا فقال ان شئت فعلت  
اى ان شئت قتلنا فقال  
كذبت بعد ما تكلموا  
بلسانكم وصلوا قبلتكم  
وحجوا حجتكم فاحتل الى  
بيته فاطلقنا معه وكان  
الناس لم تصيبهم مصيبة  
قبل يومئذ فقال يقول  
لا بأس وقائل يقول اخاف  
عليه فأتى بنيدقشر به  
فخرج من جوفه ثم اتى  
بلبن فشرب فخرج من  
جوفه ففرغوا انه ميت  
فدخلنا عليه

رأس ابى اريزة ( قوله وتناول عمريد عبد الرحمن بن عوف فقدمه ) اى للصلاة بالناس ( قوله  
فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة ) فى رواية ابى اسحق باقصر سورتين فى القرآن انا اعطيتك الكون  
واذا جاء نصر الله والفتح وزاد فى رواية ابن شهاب المذكورة ثم غلب عمر الزحف حتى غشى عليه  
فأتملنه فى رهط حتى ادخلته يته فلم ير فى غيبته حتى اسفر فنظر فى وجوهنا فقال اصرى الناس فقلت  
نعم قال لا اسلام لمن ترك الصلاة ثم توضأ وصلى وفى رواية ابن سعد من طريق ابن عمر قال قوضا وصلى  
الصبح فقرا فى الاولى والعصر وفى الثانية قل يا ايها الكافرون قال وتساند الى وجرحه يشغب ما فى  
لاضع اصبعى الوسطى فانسد الفتق ( قوله فلما انصرفوا قال يا ابن عباس انظر من قتلنى ) فى رواية ابى  
اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فنادى الناس اعن ملامنكم كان هذا فتالوا معا ذلله  
ما علمنا ولا اطلعنا وزاد مبارك بن فضالة قطن عمران له ذنبا الى الناس لا يعلمه فدعا ابن عباس وكان يحبه  
ويدينه فقال احب ان تعلم عن ملامن الناس كان هذا فخرج لا يمر بعلامن الناس الا وهم يبكون فكانما  
قدوا ابكارا ولادهم قال ابن عباس فرأيت الله فى وجهه ( قوله الصنع ) بفتح المهملة والنون وفى  
رواية ابن فضيل عن حصين عن ابن ابي شبة وابن سعد الصنع بن خفيف النون قال اهل اللغة رجل  
صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد وحكى ابو زيد الصنع والصنع يقعان معا على الرجل والمرأة ( قوله  
لم يجعل ميتى ) بكسر الميم وسكون التاء ثمانية بعدها مشاة اى قتلنى وفى رواية الكشي ميتى بفتح  
الميم وكسر النون وتشديد التاء ثمانية ( قوله رجل يدعى الاسلام ) فى رواية ابن شهاب فقال الحمد لله  
الذى لم يجعل قاتلى يحاجنى عند الله بسجدة سجدها له ط وفى رواية مبارك بن فضالة يحاجنى يقول  
لا اله الا الله ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا ترجى له المغفرة خلافا لمن قال انه لا يغفر له ابدا  
وسأنى بسط ذلك فى تفسير سورة النساء وفى رواية ابن ابي شبة قاتله الله اتمد امرت به معروفا اى انه لم  
يحف عليه فيما امر به وفى حديث جابر فقال عمر لا تعجلوا على الذى قتلنى قليل انه قتل نفسه فاسترجع  
عمر قليل له انه ابوا اريزة فقال الله اكبر ( قوله قد كنت انت وابوك تحبان ان تكثرا العلو ج بالمدينة )  
فى رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت  
اريد ان لا يدخلها علج من السبي فغلبتمونى وله من طريق اسلم مولى عمر قال قال عمر من اصابنى قالوا  
ابو اريزة واسمه فيروز قال قد نهيتكم ان تجلبوا عليها من علو جهم احدا فعصيتونى ونحوه فى رواية  
مبارك بن فضالة وروى عمر بن شبة من طريق ابن سيرين قال بلغنى ان العباس قال لعمر لما قال  
لا تدخلوا علينا من السبي الا لوصفنا ان عمل المدينة شديد لا يستقيم الا بالعلو ج ( قوله ان شئت  
فعلت ) قال ابن التين انما قال له ذلك لعلمه بان عمر لا يأمر بقتلهم ( قوله كذبت ) هو على ما ألف  
من شدة عمر فى الدين لانه فهم من ابن عباس من قوله ان شئت فعلنا اى قتلناهم فاجابه بذلك واهل  
الحجاز يقولون كذبت فى موضع اخطأت وانما قال له بعد ان صلوا لعلمه ان المسلم لا يحل قتله واهل  
ابن عباس انما اراد قتل من لم يسلم منهم ( قوله فأتى بنيدقشر به ) زاد فى حديث ابى رافع لينظر ما قدر  
جرحه وفى رواية ابى اسحاق فلما اصبح دخل عليه الطبيب فقال اى الشراب احب اليك قال النبيذ  
فدعا بنيدقشر بن نخرج من جرحه فقال هذا صديد اتونى بلبن فأتى بلبن فشرب به فخرج من جرحه فقال  
الطبيب اوص فأتى لا اظنك لا ميتا من يومك او من غد ( قوله فخرج من جوفه ) فى رواية الكشي ميتى  
من جرحه وهى اصوب وفى رواية ابى رافع فخرج النبيذ فلم يدر اهو نبيذ ام دم وفى روايته فقالوا لا بأس  
عليك يا امير المؤمنين فقال ان يكن التمل بأسا فقد قتل وفى رواية ابن شهاب قال فاخبرنى سالم قال



سمعت ابن عمر يقول قتال عمر ارسلا الى طيب ينظر الى جرحي قال فارسلوا الى طيب من العرب فسقاه  
 نبيذ فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرة قال فدعوت طيبيا آخر من الانصار  
 فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعنة ابض فقال اعهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقتي ولو قال غير ذلك  
 لكذبته وفي رواية مبارك بن فضالة ثم دعا بشربة من لبن فشربها فخرج مشاش اللبن من الجرحين فعرف  
 انه الموت فقال الآن لو ان لي الدنيا اكلها لا قديت به من هول المطاع وما ذاك والحمد لله ان اكون  
 رايت الاخير **في تنبيه** المراد بالنبيذ المذكور ثم رات نبت في ماء اي تمت فيه كانوا يصنعون  
 ذلك لاستعذاب الماء وسبأ في بسط القول فيه في الاشربة ( قوله وجاء الناس يشنون عليه ) في رواية  
 الكشيميني فجعلوا يشنون عليه ووقع في حديث جابر عند ابن سعد من تسوية من اثني عليه عبد الرحمن  
 ابن عوف وانه اجابه بما اجاب به غيره وروى عمر بن شبة من طريق سليمان بن يسار ان المغيرة اثني عليه  
 وقال له هنيئ لك الجنة واجابه بنحو ذلك وروى ابن ابي شبة من طريق المسور بن مخرمة انه ممن دخل  
 على عمر حين طعن وعند ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة قد دخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة  
 ثم اهل الشام ثم اهل العراق فكلاما دخل عليه قوم بكوا واثنوا عليه وقد تقدم طرف منه من هذا الوجه في  
 الجزية ووقع في رواية ابي اسحق عند ابن سعد وانه كعب اي كعب الاحبار فقال لم اقبل لك انك  
 لا تموت الا شهيدا وانك تقول من اين وانى في جزيرة العرب ( قوله وجاء رجل شاب ) في رواية جرير  
 عن حصين السابقة في الجنائز وولج عليه شاب من الانصار وقد وقع في رواية سمالك الحنفي عن ابن عباس  
 عند ابن سعد انه اثني على عمر فقال له نحو مما قال هنا للشاب فلو قال في هذه الرواية انه من الانصار  
 لساغ ان يفسر المبهم بابن عباس لكن لا مانع من تعدد المثبتين مع اتحاد جوابه كما تقدم ويؤيده ايضا  
 ان في قصة هذا الشاب انه لما ذهب راى عمر ازاره يصل الى الارض فانكر عليه ولم يقع ذلك في قصة  
 ابن عباس وفي انكاره على ابن عباس ما كان عليه من الصلابة في الدين وانه لم يشغله ما هو فيه من  
 الموت عن الامر بالمعروف وقوله ما قد عانت مبتدأ وخبره لك وقد اشار الى ذلك ابن مسعود وروى  
 عمر بن شبة من حديثه نحو هذه القصة وزاد قال عبد الله بن عمر لم يمنع ما كان فيه من قول الحق  
 ( قوله وقدم ) بفتح القاف وكسر هاء فالاول بمعنى الفضل والثاني بمعنى السبق ( قوله ثم شهادة )  
 بالرفع عطف على ما قد عانت وبالجزم عطف على صحة ويجوز ان نصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف  
 والاول اقوى وقد وقع في رواية ابن جرير ثم الشهادة بعد هذا كله ( قوله لاعلى ولالى ) اي سواء بسواء  
 ( قوله انى ثوبك ) بالنون ثم القاف لاكثر وبالموحدة بدل النون للكشيميني ووقع في رواية المبارك  
 ابن فضالة قال ابن عباس وان قلت ذلك فجرالك الله خيرا اليس قد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 يعز الله بن الدين والمسلمين اذ يخافون بمكة فلما اسامت كان اسلامك عز او ظهر بك الاسلام وهاجرت  
 فكانت هجرتك فتحاتهم لم تغب عن مشهده رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتال المشركين ثم قبض  
 وهو عند راض ووارث الخليفة بعده على منهاج النبي صلى الله عليه وسلم فضربت من ادبر بمن اقبل  
 ثم قبض الخليفة وهو عند راض ثم وليت بخير ما ولي الناس مصر الله بك الامصار وجبا لك الاموال وانى  
 بك العدو وادخل بك الى اهل بيت من سب وسعهم في دينهم وادراتهم ثم ختم لك بالشهادة فهذا لك فقال  
 والله ان المغرور من تغريره ثم قال اتشهد لى يا عبد الله عند الله يوم القيامة قتال نعم فقال اللهم لك الحمد وفي  
 رواية مبال بن فضالة ايضا قال الحسن البصري وذكر له فعل عمر عند موته وخشيته من ربه قتال  
 هكذا المؤمن جمع احسانا وشفقة والمنافق جمع اساءة وعزة والله ما وجدت انسانا ازداد احسانا

وجاء الناس يشنون عليه  
 وجاء رجل شاب قتال  
 اشريا امير المؤمنين بشري  
 الله لك من محبة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 وقدم في الاسلام ما قد علمت  
 ثم وليت فعدلت ثم شهادة  
 قال وددت ان ذلك كفاف  
 لاعلى ولالى فلما ادبر اذا  
 ازاره بمس الارض قال  
 ردوا على الغلام قال يا ابن  
 اخي ارفع ثوبك فانه انى  
 لثوبك واتى لربك



مال آل عمر فاده من اموالهم  
والافضل في بني عدى ابن  
كعب فان لم تف اموالهم  
فصل في قريش ولا تعدهم  
الى غيرهم فادعني هذا  
المال اطلق الى عائشة ام  
المؤمنين قتل يقرأ عليك  
عمر السلام ولا تقل امير  
المؤمنين فاني لست اليوم  
للمؤمنين امير او قل يستأذن  
عمر بن الخطاب ان يدفن  
مع صاحبيه فسلم واستأذن ثم  
دخل عليها فوجدوها قاعدة  
تبكي فقال يقرأ عليك عمر  
ابن الخطاب السلام  
ويستأذن ان يدفن مع  
صاحبيه فماتت كنت اريده  
لنفسى ولا وثرنه به اليوم  
على نفسى فلما اقبل قبل  
هذا عبد الله بن عمر قد  
جاء قال ارفعوني فاسنده  
رجل اليه فقال ما الذي قال  
الذي تحب يا امير المؤمنين  
اذنت قال الحمد لله ما كان  
شيء اهم الى من ذلك فاذا انا  
قضيت فاحملوني ثم سلم قبل  
يستأذن عمر بن الخطاب  
فان اذنت لي فادخلوني وان  
ردتني ردوني الى مقابر  
المسلمين وجاءت ام  
المؤمنين حفصة والنساء  
تسير معها فلما رايناها  
قنا فوجلت عليه فبكت  
عنده ساعة واستأذن  
الرجال

(٣) قوله اذامت فاستأذن

الاوجدته اذاد مخافة وشفقة ولا ازداد اساءة الا ازداد عزة ( قوله يا عبد الله بن عمر اظفر ماذا على  
من الدين فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين الفا ونحوه ) في حديث جابر ثم قال يا عبد الله اقسمت عليك  
بحق الله وحق عمر اذامت فدفنتني ان لا تغسل راسك حتى يتبع من ربا آل عمر ثمانين الفا فتضعها في  
بيت مال المسلمين فسأله عبد الرحمن بن عوف فقال انفقتهافي حجج حججتها وفي ثواب كانت تنويني وعرف  
بهذا جهة دين عمر قال ابن التين قد علم عمر انه لا يلزمه غرامة ذلك الا انه اراد ان لا يتعجل من عمله شيء في  
الدنيا ووقع في اخبار المدينة لمحمد بن الحسن بن زبالة ان دين عمر كان ستة وعشرين الفا وبه جزم  
عباس والاول هو المعتمد ( قوله ان وفي له مال آل عمر ) كانه يريد نفسه ومثله يقع في كلامهم كثيرا  
ويحتمل ان يريد رهنه وقوله والافضل في بني عدى بن كعبهم البطن الذي هو منهم وقريش قبيلته  
وقوله لا تعدهم بسكون العين اى لا تنجاوزهم وقد انكر نافع مولى ابن عمر ان يكون على عمر دين فروى  
عمر بن شبة في كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا قال من ابن يكون على عمر دين وقد باع رجل من ورثته  
ميراثه بمائة الف انتهى وهذا لا ينبغي ان يكون عند موته عليه دين فعد يكون الشخص كثير المال ولا  
يستلزم نفي الدين عنه فلعل نافعا انكر ان يكون دينه لم يقض ( قوله فاني لست اليوم للمؤمنين اميرا ) قال  
ابن التين انما قال ذلك عندما يقن بالموت اشارة بذلك الى عائشة حتى لا تحاييه لكونه امير المؤمنين  
وسأني في كتاب الاحكام ما يخالف ظاهره ذلك فيحمل هذا النفي على ما اشار اليه ابن التين انه اراد ان  
يعلم ان سؤاله لطريق الطلب لا طريق الامر ( قوله ولا وثرنه به اليوم على نفسى ) استدل به  
وباستدذان عمر لها على ذلك على انها كانت تملك البيت وفيه نظر بل الواقع انها كانت تملك منفعة بالسكنى  
فيه والاسكان ولا يورث عنها وحكم ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كالمعتدات لانهن لا يتزوجن بعده  
صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شيء من هذا في اواخر الجناز وتقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة لا وثرنه  
على نفسى وبين قولها لابن الزبير لا تدفني عندهم باحتمال ان تكون ظنت انه لم يبق هناك وسع ثم تبين  
لها مكان ذلك بعد دفن عمر ويحتمل ان يكون مرادها بقولها لا وثرنه على نفسى الاشارة الى انها لو اذنت  
في ذلك لا تمنع عليها الدفن هناك لمكان عمر لكونه اجنبا منها بخلاف ابيها وزوجها ولا يستلزم ذلك ان  
لا يكون في المكان سعة ام لا ولهذا كانت تقول بعد ان دفن عمر لم اضع ثيابي عنى منذ دفن عمر في بيتي  
اخرجه ابن سعد وغيره وروى عنها في حديث لا يثبت انها استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم ان عاشت  
بعده ان تدفن الى جانبه قتال لها وانى لك بذلك وليس في ذلك الموضع الاقبرى وقبر ابي بكر وعمر وعيسى  
ابن مريم وفي اخبار المدينة من وجه ضعيف عن سعيد بن المسيب قال ان قبورا الثلاثة في صفة بيت عائشة  
وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام ( قوله ارفعوني ) اى من الارض كانه كان مضطجعا  
فامرهم ان يتعدوه ( قوله فاسنده رجل اليه ) لم اقف على اسمه ويحتمل انه ابن عباس ويؤيده ما في  
رواية المبارك ان ابن عباس لما فرغ من اثناء عليه قال فقال له عمر الصق خدي بالارض يا عبد الله بن عمر  
قال ابن عباس فوضعت من فخذي على ساقى فقال الصق خدي بالارض فوضعت حتى وضع لحيتي وخذه  
بالارض قتال ويلك عمر ان لم يغفر الله لك ( قوله ما كان شيء اهم الى من ذلك وقوله (٣) اذامت فاستأذن )  
ذكر ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك ان عمر كان يخشى ان تكون اذنت في حياته حياء منه وان  
ترجع عن ذلك بعد موته فاراد ان لا يكرها على ذلك وقد تقدم ما فيه في اواخر الجناز ( قوله وجاءت ام  
المؤمنين حفصة ) اى بنت عمر ( قوله فوجلت عليه ) اى دخلت على عمر فبكت وفي رواية الكشميهني  
فبكت وذكر ابن سعد باسناد صحيح عن المقدم بن معد يكرب انها قالت يا صاحب رسول الله صلى الله



عليه وسلم يا صهر رسول الله يا امير المؤمنين فقال عمر لا صبر لي على ما اسمع اخرج عليك بما لي عليك من الحق ان تدبيني بعد مجلسك هذا فاما عينيك فلن املكهما ( قوله فوجت داخلهم ) اي مدخلا كان في الدار ( قوله فقالوا اوص يا امير المؤمنين استخلف ) سيأتي في الاحكام ما يدل على ان الذي قال له ذلك هو عبد الله بن عمرو وروى عمر بن شبة باسناد فيه انقطاع ان اسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول احدا بعده يا امير المؤمنين ما يمنعك ان تصنع كما صنع ابو بكر ويحتمل ان يكون ذلك قبل ان يطعنه ابو لؤلؤة فقد روى مسلم من طريق معدان بن ابي طلحة ان عمر قال في خطبته قبل ان يطعن ان اقواما يا مروني ان استخلف ( قوله من هؤلاء النفر والرهط ) شك من الراوى ( قوله فسمى عليا وعثمان الى آخره ) وقع عند ابن سعد من رواية ابن عمر انه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي او فيه قلت لسالم ابدأ بعبد الرحمن بن عوف قبلهما قال نعم فدل هذا على ان الرواة تصرفوا الان الواو لا ترتب واقصا عمر على الستة من العشرة لا اشكال فيه لانه منهم وكذلك ابو بكر ومنهم ابو عبيدة وقدمات قبل ذلك واما سعيد ابن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فيهم مبا لعة في التبري من الامر وقد صرح في رواية المدائني باسائده ان عمر عد سعيد بن زيد فيمن توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض الا انه استثناء من اهل الشورى اقراته منه وقد صرح بذلك المدائني باسائده قال فقال عمر لا ارب لي في اموركم فأرغب فيها لاحد من أهلي ( قوله وقال يشهدكم عبد الله بن عمر ) ووقع في رواية الطبري من طريق المدائني باسائده قال فقال له رجل استخلف عبد الله بن عمر قال والله ما اردت الله بهذا واخرج ابن سعد بسند صحيح من مرسل ابراهيم النخعي نحوه قال فقال عمر فأتاك الله والله ما اردت الله بهذا استخلف من لم يحسن ان يطلق امرأته ( قوله كهيسة التعزية له ) اي لابن عمر لانه لما اخرج من اهل الشورى في الخلافة اراد جبر خاطر به ان جعله من اهل المشاورة في ذلك وزعم الكرماني ان قوله كهيسة التعزية له من كلام الراوى لا من كلام عمر فلم اعرف من اين تهيه اليه الجزم بذلك مع الاحتمال وذكرا المدائني ان عمر قال لهم اذا اجتمع ثلاثة على رأي وثلاثة على رأي فحكموا عبد الله بن عمر فان لم ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبد الرحمن ابن عوف ( قوله فان اصاب الامر ) بكسر الهمزة وللشهميني الامارة ( سعدا ) يعني ابن ابي وقاص وزاد المدائني وما ظن ان يلي هذا الامر الاعلى او عثمان فان ولى عثمان فرجل فيه لين وان ولى علي فستختلف عليه الناس وان ولى سعدوا لا فليستعن به الوالى ثم قال لا بي طلحة ان الله قد نصر بكم الاسلام فاخترت خسين رجلا من الانصار واستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم ( قوله وقال اوصى الخليفة من بعدى ) في رواية ابي اسحق عن عمرو بن ميمون فقال ادعوا الى عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير وكن طلحة غائبا قال فلم يكلم احدا منهم غير عثمان وعلي فقال يا علي لعن هؤلاء القوم يعلمون لك حقل وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهرك و... آتاك الله من الفقه والعلم فان وليت هذا الامر فاتى الله فيه ثم دعا عثمان فقال يا عثمان فذكر له نحو ذلك ووقع في رواية اسراييل عن ابي اسحق في قصة عثمان فان ولولك هذا الامر فاتى الله فيه ولا تحملن بنى ابي معيط على رقاب الناس ثم قال ادعوا الى صهيبا فذكرى له فقال صل بالناس ثلاثا وابعل هؤلاء القوم في بيت فاذا اجتمعوا على رجل فن خالف فاضر بوا عنقه فلما خرجوا من عنده قال ان تولوها الاجلح يسلك بهم الطريق فقال له ابنه ما يمنعك يا امير المؤمنين منه قال اكره ان تحملها حيا وميتا وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة وله شاهد من حديث ابن عمر اخرج ابن سعد باسناد صحيح قال دخل الرهط على عمر فنظر اليهم فقال انى قد نظرت في امر الناس فلم اجد عند الناس شقا فان كان فهو فيكم وانما الامر اليكم وكان طلحة

فوجت داخلهم فسمعا بكاءها من الداخل فقالوا اوص يا امير المؤمنين استخلف قال ما اجد احق بهذا الامر من هؤلاء النفر والرهط الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال يشهدكم عبد الله بن عمرو وليس له من الامر شئ كهيسة التعزية له فان اصاب الامر سعدا فهو ذاك والا فليستعن به ايكم ما امرقاني لم اعزله من عجز ولا خيانة وقال اوصى الخليفة من بعدى



بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرماتهم واوصيه بالانصار خير الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محسنهم وان يعنى عن سيئهم ٥٥ واوصيه باهل الامصار خيرا فانهم ردة الاسلام وجباة المال وغيت العدو وان لا يؤخذ

منهم الا فضلهم عن رضاهم واوصيه بالاعراب خيرا فانهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حوائج اموالهم وترد على فقرائهم واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يوفى لهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاقتهم فلما قبض خرجنا به فاطلقنا غنمي فسلم عبد الله بن عمر قال يستأذن عمر ابن الخطاب قالت ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبد الرحمن اجعلوا الى ثلاثة منكم فقال الى علي فقال طلحة قد جعلت امرى الى عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبد الرحمن بن عوف فقال عبد الرحمن ابكا نبرامن هذا الامر فنجعله اليه والله عليه وكذا الاسلام لينظرن افضلهم في نفسه فأسكت الشيخان فقال عبد الرحمن اقتجعولونه الى والله على ان لا ألوعن افضلكم قال نعم فاخذ بيد احدهما فقال لك قرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد

يومئذ غائب في امواله قال فان كان قومكم لا يؤمرون الا بالثلاثة عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي فمن ولي منكم فلا يحمل قرابته على رقاب الناس قوموا فتشاوروا ثم قال عمر امهلوا فان حدث لي حدث فليصل لكم صهيب ثلاثا فمن تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه ( قوله بالمهاجرين الاولين ) هم من صلى الى القبلتين وقيل من شهد بيعة الرضوان والانصار سيأتي ذكرهم في باب مفرد وقوله الذين تبوءوا الدار والى سكنوا المدينة قبل الهجرة وقوله والايمان ادعى بعضهم انه من اسماء المدينة وهو بعيد والراجع انه ضمن تبوءا معنى لزم او عامل نصبه محذوف تقديره واعتقدوا وان الايمان لشدة ثبوته في قلوبهم كانه احاط بهم وكانهم نزلوه والله اعلم ( قوله فانهم ردة الاسلام ) اى عون الاسلام الذى يدفع عنه وغيت العدو اى يعيظون العدو بكثرتهم وقوتهم ( قوله وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم ) اى الا ما فضل عنهم في رواية الكشميهني ويؤخذ منهم والاول هو الصواب ( قوله من حوائج اموالهم ) اى التى ليست بخيار والمراد بذمة الله اهل الذمة والمراد بالقتال من ورائهم اى اذا قصدهم عدوهم وقد استوفى عمر في وصيته جميع الطرائق لان الناس امام مسلم واما كافر فالكافر اما حري ولا يوصى به واما ذمى وقد ذكره والمسلم امامها حري واما انصارى او غيرهما وكلهم امام بدوى واما حضري وقد بين الجميع ووقع في رواية المدائني من الزيادة واحسن واما وزارة من يلى امركم واعينوه وادوا اليه الامانة وقوله ولا يكلفوا الا طاقتهم اى من الجزية ( قوله فاطلقنا ) في رواية الكشميهني فاطلقنا اى رجعا ( قوله فوضع هناك مع صاحبيه ) اختلاف في صفة التبرور المكرومة الثلاثة فالأكثر على ان قبر ابي بكر ورأى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر عمر ورأى قبر ابي بكر وقيل ان قبره صلى الله عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر حذاء منكبيه وقبر عمر حذاء منكبي ابي بكر وقيل قبر ابي بكر عند رأس النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجليه وقيل قبر ابي بكر عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجلي ابي بكر وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكر ادلتيه في اواخر كتاب الجنائز ( قوله فقال عبد الرحمن ) هو ابن عوف ( قوله اجعلوا امركم الى ثلاثة ) اى في الاختيار ليقبل الاختلاف كذا قال ابن التين وفيه نظر وصرح المدائني في روايته بخلاف ما قاله ( قوله فقال طلحة قد جعلت امرى ) فيه دلالة على انه حضر وقد تقدم انه كان غائبا عند وصية عمر ويحتمل انه حضر بعد ان مات وقبل ان يتم امر الشورى وهذا اصح مما رواه المدائني انه لم يحضر الا بعد ان بويع عثمان ( قوله والله عليه والاسلام ) بالرفع فيهما والخبر محذوف اى عليه رقيب او نحو ذلك ( قوله لينظرن افضلهم في نفسه ) اى معتقده زاد المدائني في رواية فقال عثمان انا اول من رضى وقال على اعطني موثقات وثرن الحق ولا تخصن ذارحم فقال نعم ثم قال اعطوني موثقاتكم ان تكونوا معى على من خالف ( قوله فأسكت ) بضم الهمزة وكسر الكاف كان مسكنا اسكتهم او يجوز فتح الهمزة والكاف وهو بمعنى سكت والمراد بالشيعيين على وعثمان ( قوله فاخذ بيد احدهما ) هو على وبقية الكلام يدل عليه ووقع مصرح به في رواية ابن فضيل عن حصين ( قوله والقدم ) بكسر القاف وفتحها وقد تقدم زاد المدائني انه قال له ارايت لو صرف هذا الامر عنك فلم تحضر من كنت ترى اخي بها من هؤلاء الرهط قال عثمان ( قوله ما قد علمت ) صفة او بديل عن القدم ( قوله ثم خلا بالاخر فقال له مثل ذلك ) زاد المدائني انه قال له كما قال لعلي فقال على وزاد فيه ان سعدا اشار عليه بعثمان وانه دار تلك الليالى كلها على الصحابة ومن وافي المدينة من اشرف الناس لا يخلو برجل

علمت فالتى عليك ابن امرئك لتعدان ولئن امرت عثمان لسمع من واطيع من ثم خلا بالاخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ ( ٣ ) قوله والله عليه والاسلام كذا في نسخ الشرح التى بأيدينا ولعله رواية له والافسخ الصحيح التى بأيدينا كما ترى بالهامش اه مصححه



منهم الامر به عثمان وقد اورد المصنف قصة الشورى في كتاب الاحكام من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن المسور بن مخرمة وساقها نحو هذا واتم مما هنا وسأذكر شرح ما فيها هنا ان شاء الله تعالى وفي قصة عمر هذه من القوائد شفقتة على المسلمين ونصيحة لهم واقامة السنة فيهم وشدة خوفه من ربه واهتمامه بامر الدين اكثر من اهتمامه بامر نفسه وان النهي عن المدح في الوجه مخصوص بما اذا كان غلو مفرط او كذب ظاهر ومن ثم لم ينسب عمر الشاب عن مدحه له مع كونه امره بتشهير ازاره والوصية باداء الدين والاعتناء بالدفن عند اهل الخير والمشورة في نصب الامام وتقديم الافضل وان الامامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو ظاهر بالامل والله الموفق وقال ابن بطال فيه دليل على جواز تولية المفضل على الافضل منه لان ذلك لو لم يجوز لم يجعل الامر شورى الى ستة انفس مع علمه ان بعضهم افضل من بعض قال ويدل على ذلك ايضا قول ابي بكر قد رضيت لكم احد الرجلين عمر وابي عبيدة مع علمه بانه افضل منهما وقد استشكل جعل عمر الخلافة في ستة وكل ذلك الى اجتهادهم ولم يصنع ما صنع ابو بكر في اجتهاده فيه لانه ان كان لا يرى جواز ولاية المفضل على الفاضل فصنيعه يدل على ان من عدا الستة كان عذره مفضولا بالنسبة اليهم واذا عرف ذلك فلم يخف عليه افضلية بعض الستة على بعض وان كان يرى جواز ولاية المفضل على الفاضل فمن ولاء منهم او من غيرهم كان ممكنا والجواب عن الاول يدخل فيه الجواب عن الثاني وهو انه تعارض عذره صنيع النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع ابي بكر حيث صرح بذلك طريق تجمع التنصيص وعدم التعيين وان شئت قل تجمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد اشار بذلك الى قوله لا تقلدها حيا وميتا لان الذي يقع ممن يستخلف بهذه الكيفية انما ينسب اليه بطريق الاجمال لا بطريق التفصيل فعينهم ومكانهم من المشاورة في ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ ببلده التي هي دار الهجرة وبها معظم الصحابة وكل من كان ساكنا غيرهم في بلاد غيرها كان تبعاهم فيما يقتضون عليه

**قوله باب مناقب علي بن ابي طالب** اي ابن عبد المطلب (الترشي الهاشمي ابي الحسن) وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق ابيه واسمه عبد مناف على الصحيح ولدت له البعثة بعشر سنين على الراجح وكان قدر بابه النبي صلى الله عليه وسلم من سغره انصه مذكورة في السيرة النبوية فلزمه من سغره فلم يفارقه الى ان مات وامه فاطمة بنت اسد بن هاشم وكانت ابنة عمه ابيه وهي اول هاشمية ولدت لها هاشم وقد اسامت وصحبت وماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قال احمد واسم عجل القاضى والنسائي وابو علي النيسابوري لم يرد في حق احد من الصحابة بالاسانيد الجيادا اكثر مما جاء في علي وكان السبب في ذلك انه تأخر وقوع الاختلاف في زمانه وخروج من خرج عليه فكان ذلك سببا لانتشار مناقبه من كثرة من كان بينهما من الصحابة ردا على من خالفه فكان الناس طائفتين اسكن المبتدعة قليلة جدا ثم كان من امر علي ما كان فنجمت طائفة اخرى حاربوه ثم اشتد الخطب فتنقصوه واتخذوا الغنه على المنابر سنة ووافقهم الخوارج على بغضه وزادوا حتى كفروه مضموم ما ذلك منهم الى عثمان فصار الناس في حق علي ثلاثة اهل السنة والمبتدعة من الخوارج والمخار بين له من بني امية واتباعهم فاحتاج اهل السنة الى بث فضائله فكثر الناقل لذلك لكثرة العدل لا يخرج عن قول اهل السنة والجماعة اصلا وروى يعقوب بن سفيان باسناد صحيح عن عروة قال اسلم علي وهو ابن ثمان سنين وقال ابن اسحق عشر سنين وهذا ارجحها وقيل غير ذلك

الميثاق قال ارفع يدك  
يا عثمان فبايعه وبايع له علي  
وولج اهل الدار فبايعوه  
بجواب مناقب علي بن ابي  
طالب الترشي الهاشمي  
ابي الحسن رضي الله عنه



وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك وقال عمر توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض \* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله  
على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاها  
فقال ابن أبي طالب فقالوا يشتكي عينيه يا رسول الله قال فأرسلوا إليه فأتوني به فلما جاء بصق في عينيه فدعاه فبرأ حتى كان لم يكن  
به وجع فأعطاها الراية فقال علي يا رسول الله ٥٢ أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم

( قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنت مني وأنا منك ) هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة  
بنت حرة وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولا ويأتي شرحه في المغازي مستوفي  
إن شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث \* أولها حديث سهل بن سعد في قصة فتح  
خيبر وسبأ في شرحه في المغازي \* ثانيها حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتي هناك أيضا مشروحا  
وقوله في الحديثين أن عليا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله أراد بذلك وجود حقيقة المحبة والافكل  
مسلم يترك مع علي في مطلق هذه الصفة وفي الحديث تلميح بقوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني  
يحببكم الله فكانه أشار إلى أن عليا تام الانباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتصف بصفة محبة  
الله ولهذا كانت محبته علامة الإيمان وبغضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه  
قال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة أنه لعهد النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك  
إلا منافق وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد \* ثالثها حديث سهل بن سعد أيضا ( قوله وقال عمر  
توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض ) تقدم ذلك في الحديث الذي قبله موصولا وكانت  
بيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمسة وثلاثين فبايعه المهاجرون والأنصار  
وكل من حضر وكتب بيعته إلى الآفاق فاذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان  
( قوله عن أبيه ) هو أبو حازم سلمة بن دينار ( قوله أن رجلا جاء إلى سهل بن سعد ) لم أقف على اسمه  
( قوله هذا فلان لأمير المدينة ) أي عن أمير المدينة وفلان المذكور لم أقف على اسمه صريحا ووقع  
عند اسماعيلي هذا فكان فلان بن فلان ( قوله يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا ) في رواية  
الطبراني من وجه آخر عن عبد العزيز بن أبي حازم يدعوك لتسب عليا ( قوله والله ما سماه إلا النبي  
صلى الله عليه وسلم ) يعني أبا تراب ( قوله فاستطعمت الحديث سهلا ) أي سأله أن يحدثني واستعار  
الاستطعام للكلام لجامع ما بينهما من الذوق للطعام الذوق الحسي وللکلام الذوق المعنوي وفي رواية  
الاسماعيلي فقلت يا أبا عباس كيف كان امره ( قوله ابن ابن عمك قالت في المسجد ) في رواية الطبراني  
كان بيني وبينه شيء فغاضبني ( قوله وخلص التراب إلى ظهره ) أي وصل في رواية الاسماعيلي حتى  
تخلص ظهره إلى التراب وكان نام أولا على مكان لا تراب فيه ثم قلب فصار ظهره على التراب أو سفي عليه  
التراب ( قوله اجلس يا أبا تراب مرتين ) ظاهره أن ذلك أول ما قال له ذلك وروى ابن اسحق من طريقه  
وأحمد من حديث عمار بن ياسر قال نمت أنا وعلي في غزوة العسيرة في نخل فوافقنا إلا بالنبي صلى الله عليه  
وسلم يحركنا برجله يقول لعلي قم يا أبا تراب لما يرى عليه من التراب وهذا أن ثبت حمل علي أنه خاطبه  
بذلك في هذه الكائنة الأخرى وروى من حديث ابن عباس أن سبب غضب علي كان لما آخى النبي

أدعهم إلى الإسلام  
وأخبرهم بما يجب عليهم  
من حق الله فيه فوالله لأن  
يهدى الله بك رجلا واحدا  
خير لك من أن يكون لك  
حمر النعم \* حدثنا قتيبة  
حدثنا حاتم عن يزيد بن  
أبي عبيد عن سلمة قال  
كان علي قد تخلف عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في خيبر وكان به رمد  
فقال أنا تخلف عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فخرج علي فلقى بالنبي  
صلى الله عليه وسلم فلما  
كان مساء الليلة التي  
فتحها الله في صباحها قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا عطين الراية أو  
أأخذن الراية غدا رجلا  
يحب الله ورسوله أو  
قال يحب الله ورسوله يفتح  
الله على يديه فإذا نحن على  
وما ترجوه فقالوا هذا علي  
فأعطاها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الراية ففتح  
الله عليه \* حدثنا عبد  
الله بن مسلمة حدثنا عبد

العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن رجلا جاء إلى سهل بن سعد فقال هذا فلان لأمير المدينة يدعو عليا عند المنبر  
قال فيقول ماذا قال يقول له أبو تراب فضحك وقال والله ما سماه إلا النبي صلى الله عليه وسلم وما كان له اسم أحب إليه منه فاستطعمت  
الحديث سهلا وقلت يا أبا عباس كيف ذلك قال دخل علي فاطمه ثم خرج فاضطجع في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أين ابن  
عمك قالت في المسجد فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب إلى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول اجلس  
يا أبا تراب مرتين \* حدثنا محمد بن رافع



قال لعل ذلك يسوءك قال نعم قال فارغم الله بانقل ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله قال هو ذلك بيته اوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال لعل ذلك يسوءك قال اجل قال فارغم الله بانقل اطلق فاجهد على جهلك \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابن ابي ليلى قال حدثنا علي ان فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى من اثر الرحي فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بسبي فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة بمجيء فاطمة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم اليها وقد اخذنا مضاجعنا فذهبت لا قوم فقال علي مكانكما فقعدي بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري وقال الا اعلمكما خيرا مما سألتاني اذا اخذتما مضاجعكما تكبران ثلاثا وثلاثين وتسبعان ثلاثا وثلاثين وتحمدان ثلاثا وثلاثين فهو خير لكما من خادم \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة \* حدثنا علي بن الجعد قال اخبرنا

صلى الله عليه وسلم بين اصحابه ولم يؤاخ بينه وبين احد فذهب الى المسجد فذكر القصة وقال في آخرها قم فقلت اخي اخرج الطبراني وعنه ابن عساكر نحوه من حديث جابر بن سمرة وحديث الباب اصح ويمتنع الجمع بينهما لان قصة المزاخاة كانت اول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وتزوج على فاطمة ودخوله عليها كان بعد ذلك بمدة والله اعلم \* رابعها حديث ابن عمر (قوله حدثنا حسين) هو ابن علي الجعفي وابو حصين بفتح اوله والمهملتين وسعد بن عبيدة بضم العين (قوله جاء رجل الى ابن عمر) تقدم في مناقب عثمان (قوله فذكر عن محاسن عمله) كانه ضمن ذكر معنى اخبر فعداها بعن وفي رواية الاسماعيلي فذكر احسن عمله وكانه ذكر له شهوده بدر او غيرها وفتح خبير على يديه وقتله مرحب ونحو ذلك (قوله هو ذلك بيته اوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم) اي احسنها بناء وقال الداودي معناه انه في وسطها وهو اصح ووقع عند النسائي من طريق عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة في هذا الحديث فقال لا تسأل عن علي ولكن انظر الى بيته من بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وله من رواية العلاء بن عيزار قال سألت ابن عمر عن علي فقال انظر الى منزله من بي النبي صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته وقد تقدم ما يتعلق بترك بابيه غير مسدود في مناقب ابي بكر رضي الله عنهما (قوله فارغم الله بانقل) الباء زائدة معناه اوقع الله بك السوء واشتقاقه من السقوط على الارض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب (قوله فاجهد على جهلك) اي ابلغ على غاية في حق فان الذي قتله لك الحق وقائل الحق لا يبالي بما قيل في حقه من الباطل ووقع في رواية عطاء المذكورة قال فقال الرجل فاني اغضه فقال له ابن عمر اغضك الله تعالى \* خامسها حديث علي ان فاطمة شكت ما تلقى من الرحي الحديث وفيه ما يقال عند النوم وسيأتي شرحه مستوفى في الدعوات ان شاء الله تعالى ووجه دخوله في مناقب علي من جهة منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم ودخول النبي صلى الله عليه وسلم معه في فراشه بينه وبين امراته وهي ابنته صلى الله عليه وسلم ومن جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم له ما اختار لابنته من اثار امره الآخرة على امر الدنيا ورضاهما بذلك وقد تقدم في كتاب الخس بيان السبب في ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم اختار ان يوسع على فقراء الصفة بما قدم عليه وراى لاهله الصبر بما لهم في ذلك من مزيد الثواب \* سادسها حديث عبيدة بفتح اوله هو ابن عمرو السلماني (قوله عن علي قال اقضوا كما) في رواية الكشميهني على ما كنتم تقضون قبل وفي رواية حماد بن زيد عن ايوب ان ذلك بسبب قول علي في بيع ام الولد وانه كان يرى هو وعمرانهم لا يبعن وانه رجع عن ذلك فرأى ان يبعن قال عبيدة فقلت له رأيت وراى عمر في الجماعة احب الي من رأيت وحدثك في الفرقة فقال علي ما قال (قلت) وقد وقعت في رواية حماد بن زيد اخرجه ابن المذزر عن علي بن عبد العزيز عن ابي نعيم عنه وعنده قال لي عبيدة بعث الى علي والى شريح فقال اني ابغض الاختلاف فاقضوا كما كنتم تقضون فذكره الى قوله اصحابي قال فقبل علي قبل ان يكون جماعة (قوله فاني اكره الاختلاف) اي الذي يؤدي الى النزاع قال ابن التين يعني مخافة ابي بكر وعمر وقال غيره المراد المخالفة التي تؤدي الى النزاع والفتنة ويؤيده قوله بعد ذلك حتى يكون الناس جماعة وفي رواية الكشميهني حتى يكون للناس جماعة (قوله او اموت) بالنصب ويجوز الرفع (قوله كما مات اصحابي) اي لا ازال على ذلك حتى اموت (قوله فكان ابن سيرين) هو موصول بالاسناد المذكور اليه وقد وقع بيان ذلك في رواية حماد بن زيد ولفظه عن ايوب سمعت

شعبة عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال اقضوا كما كنتم تقضون فاني اكره الاختلاف حتى يكون الناس جماعة او اموت كما مات اصحابي فكان ابن سيرين



محمد يعني ابن سيرين يقول لابي معشر اني اتهمكم في كثير مما تقولون عن علي ( قلت ) و ابو معشر  
 المذکور هو زباد بن كليب السكوفي وهو ثقة مخرج له في صحيح مسلم وانما اراد ابن سيرين  
 نهمة من يروي عنه زباد فانه يروي عن مثل الحارث الاعور ( قوله يري ) بفتح اوله اي يعتقد ( ان  
 عامة ) اي اكثر ( ما يروي ) بضم اوله ( عن علي السكذب ) والمراد بذلك ما ترويه الرافضة عن علي من  
 الاقوال المشتملة على مخالفة الشيعة ولم يرد ما يتعلق بالاحكام الشرعية فقد روى ابن سعد باسناد  
 صحيح عن ابن عباس قال اذا حدثت ثقة عن علي بقتيالم تتجاوزها \* سابعها حديث سعد ( قوله  
 عن سعد ) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ( قوله سمعت ابراهيم بن سعد ) اي ابن ابي وقاص  
 ( قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم اعلى ) بين سعد سبب ذلك من وجه آخر اخرج المصنف في غزوة  
 نبوك من آخر المغازي وسياتي بيان ذلك هناك ان شاء الله تعالى ( قوله اما ترضي ان تكون مني بمنزلة  
 هرون من موسى ) اي نازل مني منزلة هرون من موسى والباء زائدة وفي رواية سعيد بن المسيب عن  
 سعد فقال علي رضيت رضيت اخرج احمد ولا بن سعد من حديث البراء بن رزم في نحو هذه القصة  
 قال بلي يارسول الله قال فانه كذلك وفي اول حديثهما انه عليه الصلاة والسلام قال لعلي لا بد ان اقيم او تقيم  
 فأقام علي فسمع ناسا يقولون انما خلفه شيء كرهه منه فاتبعه فذكر له ذلك فقال له الحديث واسناده  
 قوي ووقع في رواية عامر بن سعد بن ابي وقاص عند مسلم والترمذي قال قال معاوية لسعد ما منعك ان  
 تسب ابا تراب قال اما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن اسبه فذكر هذا الحديث  
 وقوله لا عطين الراية رجلا يحبه الله ورسوله وقوله لما نزلت فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم دعا عليا  
 وفاطمة والحسن والحسين فقال اللهم هؤلاء اهلي وعند ابي يعلى عن سعد من وجه آخر لا بأس به قال  
 لو وضع المنشار على مفرقي على ان اسب عليا ما سبته ابد وهذا الحديث اعني حديث الباب دون الزيادة  
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن غير سعد من حديث عمرو بن عبد الله عن ابي هريرة وابن عباس  
 وجابر بن عبد الله والبراء بن رزم وابي سعيد وانس وجابر بن سهره وجبش بن جنادة ومعاوية  
 واسماء بنت عميس وغيرهم وقد استوعب طرقه ابن عساكر في ترجمة علي وقريب من هذا الحديث في  
 المعنى حديث جابر بن سهره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي من اشقى الاولين قال عاقر الناقة  
 قال فمن اشقى الاخرين قال الله ورسوله اعلم قال فانك اخرجته الطبراني وله شاهد من حديث عمار  
 ابن ياسر عند احمد ومن حديث صهيب عند الطبراني وعن علي نفسه عند ابي يعلى باسنادين وعند  
 البراء باسناد جيد واستدل بحديث الباب على استحقاق علي للخلافة دون غيره من الصحابة  
 فان هرون كان خليفة موسى واجيب بان هرون لم يكن خليفة موسى الا في حياته لا بعد موته لانه مات  
 قبل موسى باتفاق اشار الى ذلك الخطابي وقال الطبراني معنى الحديث انه متصل بي نازل مني منزلة هرون  
 من موسى وفيه تشبيه مبهم بينه بقوله الا انه لاني بعدى فعرف ان الاتصال المذکور بينهما ليس  
 من جهة النبوة بل من جهة مادونها وهو الخلافة ولما كان هرون المشبه به انما كان خليفة في حياة  
 موسى دل ذلك على تخصيص خلافة علي للنبي صلى الله عليه وسلم بحياته والله اعلم وقد اخرج المصنف  
 من مناقب علي اشياء في غير هذا الموضع منها حديث عمر بن الخطاب في تفسير البقرة وله  
 شاهد صحيح من حديث ابن مسعود عند الحاكم ومنها حديث قتاله البغاة وهو في حديث ابي سعيد  
 تقتل عمارا الفقه الباغية وكان عمار مع علي وقد تقدمت الاشارة الى الحديث المذکور في الصلاة  
 ومنها حديث قتاله الخوارج وقد تقدم من حديث ابي سعيد في علامات النبوة وغير ذلك مما

يري ان عامة ما يروي عن  
 علي السكذب عن سعد قال  
 سمعت ابراهيم بن سعد  
 عن ابيه قال قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم لعلي اما ترضي  
 ان تكون مني بمنزلة  
 هرون من موسى



يعرف بالتبع واوعب من جمع مناقبه من الاحاديث الجياد النسائي في كتاب الخصائص واما حديث من  
 كنت مولاه فعلى مولاه فتمداخرجه الترمذي والنسائي وهو كثير الطرق جدا وقد استوعبها ابن عقدة  
 في كتاب مفرد وكثير من اسانيد صاحبها وحسان وقدروني عن الامام احمد قال ما بلغنا عن احد من  
 الصحابة ما بلغنا عن علي بن ابي طالب **في تنبيه** وقع حديث سعد مؤخر عن حديث علي في رواية  
 ابي ذر ومقدم عليه في رواية الباقر والخطيب في ذلك قريب والله اعلم **قوله باب مناقب**  
 جعفر بن ابي طالب الهاشمي ( ستطت الابواب كلها من رواية ابي ذر وابقى التراجم بغير لفظ باب وثبت  
 ذلك في رواية الباقر وجعفر هو اخو علي شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بعثة كسبائي  
 بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الاربعين **قوله** وقال له النبي صلى الله عليه وسلم اشبهت خلقي وخلقى  
 هو من حديث البراء الذي ذكره في اول مناقب علي وسيأتي تمامه مع الكلام عليه في عمرة الحديبية  
**قوله** حدثنا احمد بن ابي بكر ( هو ابو مصعب الزهري والاسناد كله مدينون وقد تقدم في كتاب العلم  
 بهذا الاسناد حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث ابي هريرة ايضا **قوله** ان الناس كانوا  
 يقولون اكثر ابو هريرة ( اي من الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم مثله في العلم عن ابي  
 هريرة من طريق اخرى لكنه اجاب بانه لولا آية من كتاب الله ما حدثت وشار بذلك الى مثل قول  
 ابن عمر لما ذكر له انه يروي في حديث من صلى على جنازة فله قيراط اكثر ابو هريرة وقد تقدم بيان  
 ذلك في كتاب الجنائز واعتراف ابن عمر بذلك له بالحفظ وروى البخاري في التاريخ وابو يعلى باسناد  
 حسن من طريق مالك بن ابي عامر قال كنت عند طلحة بن عبيد الله فقبل له ما ندرى هذا اليماني اعلم  
 برسول الله منكم او هو يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل قال فقال والله ما شئت ان يسمع  
 ما لم نسمع وعلم ما لم نعلم انا كنا اقواما ثانيايوتات واهلون وكنائنا في النبي صلى الله عليه وسلم طرفي النهار  
 ثم رجع وكان ابو هريرة مسكينا لا مال له ولا اهل انما كانت يده مع يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان  
 يدور معه حيثما دار فاشئت ان يسمع ما لم نسمع وروى البيهقي في مدخله من طريق اشعث عن مولى  
 طلحة قال كان ابو هريرة جالسا فمر رجل بطلحة فقال له اتعدا اكثر ابو هريرة فقال طلحة قد  
 سمعنا كما سمع ولكنه حفظ ونسينا واخرج ابن سعد في باب اهل العلم والفتوى من الصحابة  
 في طبقاته باسناد صحيح عن سعيد بن عمرو وبن سعيد بن العاص قال قالت عائشة لابي هريرة انك  
 اتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ما سمعته منه قال شغلني عنه يا امه المرأة والمسكحلة وما كان  
 يشغلني عنه شيء **قوله** بشبع بطني في رواية الكشميهني شبع اي لاجل الشبع **قوله** حين لا آكل  
 في رواية الكشميهني حتى والاول اوجه **قوله** ولا البس الحبير ( بالموحدة قبلها مهمله مفتوحة  
 والكشميهني الحبير والاول ارجح والحبير من البرد ما كان موشى مخططا يقال برد حبير وبرد حبرة  
 بوزن عنبه على الوصف والاضافة **قوله** لا استقرى الرجل ( اي اطلب منه القرى فيظن اني اطلب  
 منه القراءة ووقع بيان ذلك في رواية لابي نعيم في الحليبة عن ابي هريرة انه وجد عمر فقال اقرني فظن  
 انه من القراءة فأخذ يقر به القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام **قوله** كي ينقلب بي ( اي  
 يرجع بي الى منزله وللترمذي من طريق ضعيفة عن ابي هريرة ان كنت لاسال الرجل عن الآية انا اعلم  
 بها منه ما سئله الا يطعمني شيئا وفي رواية الترمذي وكنت اذا سألت جعفر بن ابي طالب لم يجبني حتى  
 يذهب بي الى منزله **قوله** وكان اخيرا بوزن افضل ومعناه وللکشميهني خير **قوله** للساكنين  
 في رواية الكشميهني بالافراد والمراد الجنس وهذا التقييد يحمل عليه المطلق الذي جاء عن عكرمة

**باب مناقب جعفر بن**  
 ابي طالب الهاشمي رضي  
 الله عنه **قوله** وقال له النبي  
 صلى الله عليه وسلم اشبهت  
 خلقي وخلقى **قوله** حدثنا احمد  
 ابن ابي بكر حدثنا محمد  
 ابن ابراهيم بن دينار ابو  
 عبد الله الجهنني عن ابن  
 ابي ذئب عن سعيد المقبري  
 عن ابي هريرة رضي الله  
 عنه ان الناس كانوا  
 يقولون اكثر ابو هريرة  
 واني كنت الزم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 بشبع بطني حتى لا آكل  
 الحبير ولا البس الحبير ولا  
 يخدمني فلان ولا فلانة  
 وكنت الصق بطني  
 بالخصباء من الجوع وان  
 كنت لاستقرى الرجل  
 الآية هي معي كي ينقلب  
 بي فطعمني وكان اخيرا  
 الناس للساكنين جعفر  
 ابن ابي طالب كان ينقلب  
 بنا فطعمنا ما كان في بيته  
 حتى ان كان ليخرج الينا



العكة التي ليس فيها شيء فبشقها فتلحق ما فيها \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي ان ابن عمر رضي الله عنهما كان اذا سلم ٥٦ على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذي الجناحين \* قال ابو عبد الله الجناحان كل

ناحيتين \* (باب ذكر  
العباس بن عبد المطلب  
رضي الله عنه) \* حدثنا  
الحسن بن محمد حدثنا محمد  
ابن عبد الله الانصاري  
حدثني ابي عبد الله بن  
المنشي عن نعمة بن عبد  
الله بن انس عن انس  
رضي الله عنه ان عمر بن  
الخطاب كان اذا قبطوا  
استسقى بالعباس بن عبد  
المطلب فقال اللهم انا كنا  
نتوسل اليك بنينا صلى  
الله عليه وسلم فتسقيننا  
وانا نتوسل اليك بعم بنينا  
فاسقنا قال فيسقون  
\* (باب مناقب قرابة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) \* حدثنا ابو اليمان  
اخبرنا شعيب عن  
الزهري قال حدثني عروة  
ابن الزبير عن عائشة  
رضي الله عنها ان فاطمة  
عليها السلام ارسلت الى  
ابي بكر تسأله ميراثها من  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مما افاء الله على رسوله  
صلى الله عليه وسلم تطلب  
صدقة النبي صلى الله عليه  
وسلم التي بالمدينة وفدك  
وما بقي من خمس خيبر  
فقال ابو بكر ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال

عن ابي هريرة وقال ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جعفر  
ابن ابي طالب اخرج به الترمذي والحاكم باسناد صحيح (قوله العكة) بضم المهملة وتشديد الكاف  
ظرف السمن وقوله ليس فيها شيء مع قوله فتلحق ما فيها لا تافى بينهما لانه اراد بانفي اي لا شيء فيها يمكن  
اخرجه منها بغير قطعها وبالاثبات ما يبق في جوانبها وفي رواية الترمذي ليقول لامرأته اسماء بنت عميس  
اطعمينا فاذا اطعمتنا اجابني وكان جعفر يحب المساكين ويسكن اليهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يكنيه بابي المساكين انتهى وانما كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بانه انما سأله ليطعمه ليجمع بين  
المصلحتين ولا احتمال ان يكون السؤال وقع حينئذ وقع منه على الحقيقة (قوله ان ابن عمر كان اذا سلم  
على ابن جعفر) يعني عبد الله بن جعفر بن ابي طالب وقع في رواية الاسماعيلي من طريق هشيم عن  
اسمعيل بن ابي خالد قال قلنا للشعبي كان ابن جعفر يقال له ابن ذي الجناحين قال نعم رايت ابن عمر اتاه  
يوما واقبه فقال السلام عليك يا ابن ذي الجناحين (قوله السلام عليك يا ابن ذي الجناحين) كأنه  
يشير الى حديث عبد الله بن جعفر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيأ لك ابوك يطير مع  
الملائكة في السماء اخرج به الطبراني باسناد حسن وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال رايت جعفر بن ابي طالب يطير مع الملائكة اخرج به الترمذي والحاكم وفي اسناده ضعف لكن له  
شاهد من حديث علي بن عبد الله بن سعد وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مر بي جعفر الليلة  
في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرج به الترمذي والحاكم باسناد على شرط مسلم  
واخرج ايضا هو والطبراني عن ابن عباس مر فوجدت البارحة الجنة فرايت فيها جعفر يطير مع  
الملائكة وفي طريق اخرى عنه ان جعفر يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه  
واسناده جيد وطريق ابي هريرة في الثانية قوي اسناده على شرط مسلم وقد ادعى السهيلي ان  
الذي يتبادر من ذكر الجناحين والطيران انهما كجناحي الطائر لهما ريش وليس كذلك وسيأتي بقبه  
القول في ذلك في غزوة مؤتة ان شاء الله تعالى في تنبيهه \* وقع في رواية النسفي وحده في هذا الموضع قال  
ابو عبد الله يعني المصنف يقال لكل ذي ناحيتين جناحان ولعله اراد بهذا اجل الجناحين في قول ابن عمر  
يا ابن ذي الجناحين على المعنوي دون الحسي والله اعلم \* (قوله با) ذكر العباس بن عبد  
المطلب ذكر فيه حديث انس ان عمر كانوا اذا قبطوا استسقى بالعباس وهذه الترجمة وحديثها سقطا  
من رواية ابي ذر والنسفي وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه في الاستسقاء وكان العباس اسن من  
النبي صلى الله عليه وسلم بستين او ثلاثا وكان اسلامه على المشهور قبل فتح مكة وقيل قبل ذلك  
وليس بعيد فان في حديث انس في قصة الحجاج بن علاط ما يؤيد ذلك واما قول ابي رافع في قصة بدر  
كان الاسلام دخل علينا اهل البيت فلا يدل على اسلام العباس حينئذ فانه كان ممن اسر يوم بدر وفدى  
نفسه وعقيل ابن اخيه ابي طالب كما سيأتي ولاجل انه لم يهاجر قبل الفتح لم يدخله عمر في اهل الشورى  
مع معرفته بفضل واستسقاؤه به وسيأتي حديث عائشة في اجلال النبي صلى الله عليه وسلم عمه العباس  
في آخر المغازي في الوفاة النبوية وكنية العباس ابو الفضل ومات العباس في خلافة عثمان سنة اثنتين  
وثلاثين وله بضع وثمانون سنة \* (قوله با) مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد

لانورث ما تركناه فهو صدقة انما يأكل آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم ان يزيدوا على  
المأكل وانى والله لا غير شيئا من صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا عملن فيها بما عمل  
فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد على ثم قال انما قد عرفنا يا ابا بكر فضيلتك وذكر قرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقهم



غير اني ذري في هذا الموضع ومنقبة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وهذا الحديث سيأتي موصولا في باب مفرد ترجمته منقبة فاطمة وهو يقتضي ان يكون ما عتده ابو ذر اولى وقوله قرابة النبي صلى الله عليه وسلم يريد بذلك من ينسب الى جده الاقرب وهو عبد المطلب من صحب النبي صلى الله عليه وسلم منهم او من رآه من ذكر او اثني وهم علي واولاده الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم من فاطمة عليها السلام وجعفر واولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال انه كان لجعفر بن ابي طالب ابن اسمه احمد وعقيل بن ابي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة ابن عبد المطلب واولاده يعلى وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب واولاده الذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقتم وعبيد الله والحارث ومعبود وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس تموا بتمام فصاروا عشرة \* يارب فاجعلهم كراما بررة

ويقال ان لكل منهم رواية وكان له من الاثبات ام حبيب وآمنة وصفية واكثرهم من لبابة ام الفضل ومعتب بن ابي لهب والعباس بن عتبة بن ابي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب واخوته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الاسود وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه المغيرة والحارث وعبد الله بن الحارث هذا رواية وكان يلقب به عمر حديثين الثانية ثقبلة واميمة وروى وعاتكة وصفية بنات عبد المطلب اسلمت صفية وصحبت في الباقيات خلائف والله اعلم ثم ذكر المصنف حديث عائشة ان فاطمة ارسلت الى ابي بكر تسأله ميراثها الحديث وقد تقدم باتم من هذا مع شرحه في كتاب الخمس ويأتي بقيته في آخر غزوة خيبر ويأتي هنالك بيان ما وقع في هذه الرواية من الاختصار ان شاء الله تعالى والمراد منه هنا قول ابي بكر اقرا به رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى ان اصل من قرأني وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه اياها ما طلبته من تركه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا خالد) هو ابن الحارث (قوله عن واقد) هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر (قوله ارقبوا محمد في اهل بيته) يخاطب بذلك الناس ويوصيهم به والمراقبة للشئ المحافظة عليه يقول احفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسبوا اليهم ثم ذكر حديث المسور فاطمة بضعة مني فن اغضبها اغضبي وهو طرف من قصة خطبة علي ابنت ابي جهل وسيأتي مطولا في ترجمة ابي العاص بن الربيع قريبا وحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم سارها بشئ فبكت الحديث وسيأتي شرحه في الوفاة النبوية آخر المغازي وهذا الحديث لم يقع في رواية ابي ذر وثبتا لغيره ولم يذكرها النسفي ايضا والسبب في ذلك ان حديث المسور يأتي باسناده ومثله في مناقب فاطمة وحديث عائشة مضى باسناده ومثله في علامات النبوة (قوله عن ابيه) في رواية ابي نعيم في المستخرج سمعت ابي (قوله باب مناقب الزبير بن العوام) اي ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الاءاسواء واهه صفية بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى ابا عبد الله وروى الحاكم باسناده صحيح عن عروة قال اسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين (قوله وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم) هو طرف من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن ابي مليكة عن ابن عباس وهذا الحديث طرق من اغربها ما اخرج الزبير بن بكار من مرسل ابي الخير مرثد بن اليزني بلفظ حوارى من الرجال الزبير ومن النساء عائشة ورجالها موثقون لكنه مرسل (قوله وسمى الحواريون لبياض ثيابهم) وصله ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وزاد انهم كانوا صيادين واسناده صحيح اليه واخرج عن

عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد حدثنا شعبة عن واقد قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر عن ابي بكر رضي الله عنهم قال ارقبوا محمد صلى الله عليه وسلم في اهل بيته \* حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فن اغضبها اغضبي \* حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيها فساها بشئ فبكت ثم دعاها فساها فضحكت قالت فساها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني اني اول اهل بيته اتبعه فضحكت

باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه \* وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسمى الحواريون لبياض ثيابهم \* حدثنا خالد بن



استخلف قال وقاله قال  
نعم قال ومن فسكت فدخل  
عليه رجل آخر احسبه  
الحارث فقال استخلف  
فقال عثمان وقالوا فقال  
نعم قال ومن هو فسكت  
قال فلعلهم قالوا انه  
الزبير قال نعم قال اما  
والذي نفسي بيده انه  
خيرهم ما علمت وان كان  
لاحبهم الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم \* حدثنا  
عبيد بن اسمعيل حدثنا  
ابو اسامة عن هشام اخبرني  
ابي سمعت مروان بن  
الحكم كنت عند عثمان  
اتاه رجل فقال استخلف  
قال وقيل ذلك قال نعم  
الزبير قال أم والله انكم  
اتعلمون انه خيركم ثلاثا  
\* حدثنا مالك بن اسمعيل  
حدثنا عبد العزيز  
هو ابن ابي سلمة عن محمد  
ابن المنذر عن جابر  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ان لكل نبي حوارى وان  
حوارى الزبير بن العوام  
\* حدثنا احمد بن محمد  
انبا ناعبد الله اخبرنا هشام  
ابن عروة عن ابيه عن  
عبد الله بن الزبير رضي  
الله عنه قال كنت يوم  
الاحزاب جعلت أنا وعمر  
ابن ابي سلمة في النساء  
فنظرت فاذا انبا الزبير على

الضحالة ان الحوارى هو الغسال بالنبطية لكنهم يجمعون الحاء هاء وعن قتادة الحوارى هو الذى  
يصلح للخلافة وعنه هو الوزير وعن ابن عيينة هو الناصر اخرجه الترمذى وغيره عنه وعند الزبير  
ابن بكار من طريق مسلمة بن عبد الله بن عروة مثله وهذه الثلاثة الاخيرة متقاربة وقال الزبير عن  
محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن الحوارى قال الخالص وعن ابن السكبي الحوارى الخليل (قوله  
سنة الرعا) كان ذلك سنة احدى وثلاثين اشار الى ذلك عمر بن شبة في كتاب المدينة وافاد ان عثمان  
كتب العهد بعده لعبد الرحمن بن عوف واستكتبتم ذلك حران كاتبه فوشى حران بذلك الى عبد الرحمن  
فعاث عثمان على ذلك فغضب عثمان على حران فنفاه من المدينة الى البصرة ومات عبد الرحمن بعد ستة  
اشهر وكانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين (قوله فدخل عليه رجل من قريش) لم اقف على اسمه (قوله  
فدخل عليه رجل آخر احسبه الحارث) اى ابن الحكم وهو اخو مروان راوى الخبر ووقع منسوبه كذلك  
في مشيخة يوسف بن خليل الحافظ من طريق سويد بن سعيد عن علي بن مسهر بسند حديث الباب  
وقد شهد الحارث بن الحكم المذكور حصار عثمان وعاش بعد ذلك الى خلافة معاوية وفي نسب قريش  
للزبير انه تحاكم مع خصم له الى ابي هريرة (قوله فلعلهم قالوا انه الزبير) لم اقف على اسم من قال ذلك  
(قوله انه ما علمت) سبأى ما فيه (قوله ان كان خيرهم ما علمت) ما مصدرية اى فى علمى ويحتمل ان  
تكون موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف قال الداودى يحتمل ان يكون المراد الخيرية فى شئ مخصوص  
كحسن الخلق وان حمل على ظاهره ففيه ما يبين ان قول ابن عمر ثم نزل اصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لانفاضل بينهم لم يرد به جميع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو  
عثمان فى حق الزبير (قلت) قول ابن عمر قيده بحياة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعارض ما وقع منهم  
بعد ذلك (قوله وان حوارى الزبير) بتشديد الباء وفتحها كقوله ما انتم بمصرنى ويجوز كسرهما وقد  
مضى تفسير الحوارى وتقدم سبب هذا الحديث فى باب الطليعة فى اوائل الجهاد (قوله انبا ناعبد الله)  
هو ابن المبارك (قوله كنت يوم الاحزاب) اى لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحفر  
الخندق بسبب ذلك وسبأى شرح ذلك فى المنازى (قوله وعمر بن ابي سلمة) اى ابن عبد الاسد ربيب  
النبي صلى الله عليه وسلم وامه ام سلمة (قوله فى النساء) فى رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند  
مسلم فى اطم حسان وله فى رواية ابي اسامة عن هشام فى الاطم الذى فيه النسوة يعنى نسوة النبي صلى الله  
عليه وسلم وعنده فى رواية على بن مسهر المذكورة وكان يطأ طى الى مرة فانظر واطأ طى له مرة فينظر  
فكنت اعرف ابي اذا مر على فرسه فى السلاح (قوله يختلف الى بنى قريظة) اى يذهب ويحجى عوفى  
رواية ابي اسامة عند الاسما عيسى مرتين او ثلاثا (قوله فلما رجعت قلت يا ابنتى رأيتك) بين مسلم ان فى هذه  
الرواية ادراجا فانه ساقه من رواية على بن مسهر عن هشام الى قوله الى بنى قريظة قال هشام واخبرني  
عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابي الى آخر الحديث ثم ساقه من طريق ابي  
اسامة عن هشام قال فساق الحديث نحوه ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن ادرج القصة فى حديث  
هشام عن ابيه انتهى ويؤيده ان النسائى اخرج القصة الاخيرة من طريق عروة عن هشام عن اخيه  
عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن ابيه والله اعلم (قوله قال او هل رأيتى يا بنى قلت نعم) فيه صحة  
سماع الصغير وانه لا يتوقف على اربع او خمس لان ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين واشهر او ثلاث  
واشهر بحسب الاختلاف فى وقت مولده وفى تاريخ الخندق فان قلنا انه ولد فى اول سنة من الهجرة وكانت  
الخندق سنة خمس فيكون ابن اربع واشهر وان قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة اربع فيكون ابن



سنتين واشهر وان عجلنا احداهما واخرنا الاخرى فيكون ابن ثلاث سنين واشهر وسأبين الاصح من ذلك في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله وقد تقدم البحث في ذلك في باب متى يصح سماع الصغير من كتاب العلم ( قوله جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ابويه فقال فذاك ابى وامى \* حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك الا تشد فتشد معك فحمل عليهم فضر بوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر قال عروة فكنت ادخل اصابعي في تلك الضربات العبد وانا صغير فاذكر طلحة بن عبيد الله \* وقال عمر توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض \* حدثني محمد بن ابي بكر المقدمي حدثنا معتمر عن ابيه عن ابي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما \* حدثنا مسدد حدثنا خالد بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يد طلحة التي وفي بها النبي صلى الله عليه وسلم قد شلت

سنتين واشهر وان عجلنا احداهما واخرنا الاخرى فيكون ابن ثلاث سنين واشهر وسأبين الاصح من ذلك في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله وقد تقدم البحث في ذلك في باب متى يصح سماع الصغير من كتاب العلم ( قوله جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ابويه فقال فذاك ابى وامى \* حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك الا تشد فتشد معك فحمل عليهم فضر بوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر قال عروة فكنت ادخل اصابعي في تلك الضربات العبد وانا صغير فاذكر طلحة بن عبيد الله \* وقال عمر توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض \* حدثني محمد بن ابي بكر المقدمي حدثنا معتمر عن ابيه عن ابي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما \* حدثنا مسدد حدثنا خالد بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يد طلحة التي وفي بها النبي صلى الله عليه وسلم قد شلت

(٣) قوله ان شددت الخ هكذا في نسخ الشرح وليست في نسخ المتن التي بايدنا كما ترى بالهامش اه



ابن مالك \* حدثني محمد  
ابن المنثري حدثنا عبد  
الوهاب قال سمعت يحيى  
قال سمعت سعد بن  
المسيب قال سمعت سعدا  
يقول جمع لي النبي صلى  
الله عليه وسلم ابويه يوم  
احد \* حدثنا مكى بن  
ابراهيم حدثنا هشام بن  
هاشم عن عامر بن سعد  
عن ابيه قال لقد رأيتني  
وأنا ثلث الاسلام \* حدثني  
ابراهيم بن موسى اخبرنا  
ابن ابي زائدة حدثنا  
هاشم بن هاشم بن عتبة  
ابن ابي وقاص قال سمعت  
سعيد بن المسيب يقول  
سمعت سعد بن ابي وقاص  
يقول ما سلم احد الا في اليوم  
الذي اسلمت فيه واقصد  
مكثت سبعة ايام واني ثلث  
الاسلام \* تابعه ابواسامة  
حدثنا هاشم \* حدثنا  
عمرو بن عون حدثنا خالد  
ابن عبد الله عن اسمعيل  
عن قيس قال سمعت سعدا  
رضي الله عنه يقول اني  
لاول العرب رمي بسهم  
في سبيل الله وكنا نفر وامن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ومالنا طعام الا ورق الشجر  
حتى ان احدا لم يضع كما  
يضع البعير او الشاة ماله  
خلط ثم اصعبت بنوا سد

قيس كان يقال ان طلحة من حكاء قريش وروى الجدي في الفوائد من وجه اخرجه عن قيس بن ابي  
حازم قال سمعت طلحة بن عبيد الله قال رأيت رجلا اطلق لجزيل مال عن غير مسئلة منه \* (قوله  
مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري) اي احد العشرة يكنى ابا اسحاق (قوله وبنو زهرة اخوال النبي  
صلى الله عليه وسلم) اي لان امه آمنة منهم واقارب الام اخوال (قوله وهو سعد بن مالك) اي اسم ابي  
وقاص مالك بن وهيب ويقال اهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجمع مع النبي صلى الله  
عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الآباء متقارب وامة حنسة بنت سفيان بن امية بن عبد  
شمس لم تسلم مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقبل بعد ذلك الى ثمانية وخمسين وعاش نحو من ثمانين  
سنة (قوله جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم ابويه يوم احد) اي في التفدية وهي قوله فداك ابي وامى  
وبينه حديث على ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابويه لاحد غير سعد بن مالك فانه جعل يقول له  
يوم احدا رم فداك ابي وامى وقد تقدم في الجهاد وفي هذا الحصر نظر لما تقدم في ترجمة الزبير انه صلى  
الله عليه وسلم جمع له ابويه يوم الخندق ويجمع بينهما بان عليا رضى الله عنه لم يطلع على ذلك او مراده  
بذلك بقيد يوم احد والله اعلم (قوله ما سلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه) ظاهره انه لم يسلم احد قبله  
لكن اختلف في هذه اللفظة كما ساذ كره (قوله واقصد مكثت سبعة ايام واني ثلث الاسلام) سياتى  
القول فيه (قوله واني ثلث الاسلام) قال ذلك بحسب اطلاعه والسبب فيه ان من كان اسلم في ابتداء  
الامر كان يخفى اسلامه ولعله اراد بالاثنتين الاخرين خديجة وابا بكر والنبي صلى الله عليه وسلم  
وابا بكر وقد كانت خديجة اسلمت قطعا فلهذا خص الرجال وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار  
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ومامعه الاخيرة اعبدوا ابوبكر وهو يعارض حديث سعد والجمع بينهما  
ما شرت اليه او يحمل قول سعد على الاحرار البالغين ليخرج الاعبد المذكورون وعلى رضى الله  
عنه اولم يكن اطلع على اولئك ويدل على هذا الاخير انه وقع عند الاسماعيلي من رواية يحيى بن سعيد  
الاموي عن هاشم بلفظ ما سلم احد قبلي ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عامر بن سعد عن ابيه  
وهذا مقتضى رواية الاصيلي وهي مشككة لانه قد اسلم قبله جماعة لكن يحمل ذلك على مقتضى  
ما كان اتصل بعلمه حينئذ وقد رأيت في المعرفة لابن منده من طريق ابي بدر عن هاشم بلفظ ما سلم  
احد في اليوم الذي اسلمت فيه وهذا الاشكال فيه اذ لا مانع ان لا يشاركه احد في الاسلام يوم اسلم  
لكن اخرجه الخطيب من الوجه الذي اخرجه ابن منده فانت فيه الا كبقية الروايات فتعين الحل  
على ما قلته (قوله تابعه ابواسامة حدثنا هاشم) وصله المؤلف في باب اسلام سعد من السيرة النبوية وهو  
مثل رواية ابن ابي زائدة هذه (قوله اني لاول العرب رمي) كان ذلك في سرية عبيدة بن الحرث بن  
المطلب وكان القتال فيها اول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين وهي اول سرية بعثها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث ناسا من المسلمين الى رابغ ليلقوا عيرا اقرش فتراموا  
بالسهام ولم يكن بينهم مسايقة فكان سعد اول من رمى ذكرا ذكرا الزبير بن بكار بسندله وقال فيه عن  
سعد انه انشروا يومئذ

(٣) الاهل اتى رسول الله انى \* حيث صحابتي بصدور نبلي

وذ كرهايونس بن بكير في زيادة المغازي من طريق الزهري نحوه وابن سعد من وجه آخر عن  
سعدنا اول من رمى بسهم ثم خرجنا مع عبيدة بن الحرث ستمين راكبا (قوله ماله خلط) بكسر المعجمة  
اي لا يخلط بعضه ببعض من شدة جفافه وتفتته (قوله ثم اصعبت بنوا سد) اي ابن خزيمة بن مدركة

(٣) قوله الاهل نبى في  
نسخة الاهل اتى والشر



وكانوا ممن شكاه عمر في القصة التي تقدم بيانها في صفة الصلاة ووقع عند ابن بطال انه عرض في ذلك  
 بعمر بن الخطاب وليس بصواب فان عمر من بني عدى بن كعب بن اوى لبس من بني اسد ووقع عند  
 النووي اسد بن عبد العزى يعني رهط الزبير بن العوام وهو وهم ايضا ( قوله تعزني على الاسلام )  
 اي تأدبني والمعنى تعلمني الصلاة او تعيرني بانى لاحسنها ( قوله خبت ) اي ان كنت محتاجا الى تعليمهم  
 وقد تقدمت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن يصلي في صفة الصلاة ( قوله وضل عملي ) في رواية ابن  
 سعد عن علي بن عبيد عن اسمعيل وضل عمليه بزيادة هاء السكت ( قوله ذكر اصهار النبي صلى  
 الله عليه وسلم ) اي الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع اقارب المرأة والرجل ومنهم من يخصه  
 بأقارب المرأة ( قوله منهم ابو العاص بن الربيع ) اي ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد  
 مناف ويقال باسقاط ربيعة وهو مشهور بكنيته واختلف في اسمه على اقوال اثبتها عند الزبير مقسم  
 وامه هالة بنت خويلد اخت خديجة فكان ابن اختها واصل المصاهرة المقاربة وقال الراغب الصهر  
 الختن واهل بيت المرأة يقال لهم الاصهار قال ابن الاعرابي الاصهار ما يتجرم بجوار ونسب  
 او تزوج وكأني لمع بالترجمة الى ما جاء عن عبد الله بن ابي اوفى رفعه سألت ربي ان لا تزوج احدا من  
 امتي ولا تزوج اليه الا كان معي في الجنة فأعطانى اخرجه الخاكم في مناقب علي وله شاهد عن عبد الله  
 ابن عمر وعند الطبراني في الاوسط بسند واه وقال النووي الصهر يطلق على اقارب الزوجين والمصاهرة  
 مقاربة بين المتباعدين وعلى هذا عمل البخاري فان ابا العاص بن الربيع ليس من اقارب نساء النبي صلى  
 الله عليه وسلم الا من جهة كونه ابن اخت خديجة وليس المراد هنا نسبته اليها بل الى تزوجه بابنتها  
 وتزوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وهي اكبر بنات النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقد اسر ابو العاص بيد ربيع المشركين وقد تميزت زينب فشرط عليه النبي صلى الله عليه وسلم ان يرسلها اليه  
 فوفى له بذلك فهذا معنى قوله في آخر الحديث ووعدني فوفى لي ثم اسر ابو العاص مرة اخرى فأجارته  
 زينب فأسلم فردها النبي صلى الله عليه وسلم الى نكاحه وولدت امامة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يحملها وهو يصلي كما تقدم في الصلاة وولدت له ايضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
 مرافقا فيقال انه مات قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم واما ابو العاص فمات سنة اثنتي عشرة واثار  
 المصنف بقوله منهم الى من لم يذكره ممن تزوج الى النبي صلى الله عليه وسلم كعثمان وعلي وقد تقدمت  
 ترجمة كل منهم ما لم يتزوج احد من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غير هؤلاء الثلاثة الا ابن ابي لهب فانه  
 كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها فأمره ابو به غارقة ففارقها فزوجها عثمان وامام من تزوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم اليه فلم يقصده البخاري بالذكر هنا والله اعلم ( قوله ان عليا خطب بنت ابي جهل )  
 اسمها جويرية كما سيأتي ويقال العوراء ويقال جيلة وكان علي قد اخذ بعموم الجواز فلما انكر النبي  
 صلى الله عليه وسلم اعرض علي عن الخطبة فيقال تزوجها عتاب بن اسيد وانما خطب النبي صلى الله  
 عليه وسلم ليشبع الحكم المذكور بين الناس وياخذوا به اما على سبيل الايجاب واما على سبيل الاولوية  
 وغفل الشريف المرتضى عن هذه النكحة فزعم ان هذا الحديث موضوع لانه من رواية المسور وكان  
 فيه انحراف عن علي وجاء من رواية ابن الزبير وهو اشد في ذلك ورد كلامه باطباق اصحاب الصحيح على  
 تخريجه وسياتي بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى ( قوله وهذا علي نا كح بنت ابي  
 جهل ) في رواية الطبراني عن ابي زرعة عن ابي اليمان وهذا علي نا كح با انصب وكذا عند مسلم من هذا  
 الوجه اطلقت عليه اسم نا كح مجازا باعتبار ما كان قصدي فعل واختلف في اسم ابنة ابي جهل فروى

تعزني على الاسلام اشد  
 خبت اذا وضل عملي وكانوا  
 وشوا به الى عمر قالوا  
 لا يحسن يصلي في ذكر  
 اصهار النبي صلى الله عليه  
 وسلم منهم ابو العاص بن  
 الربيع \* حدثنا ابو اليمان  
 اخبرني شعيب عن الزهري  
 قال حدثني علي بن حسين  
 ان المسور بن مخرمة قال  
 ان عليا خطب بنت ابي  
 جهل فسمعت بذلك فاطمة  
 فانت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقالت يزعم  
 قومك انك لا تغضب لبناتك  
 وهذا علي نا كح بنت ابي  
 جهل فقام رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فسمعت حين  
 تشهد يقول اما بعد فاني  
 انكحت ابا العاص بن  
 الربيع فحدثني وصدقني  
 وان فاطمة بضعة مني  
 واني اكره ان يسوءها  
 والله لا يجتمع بنت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 وبنت عدو الله عند رجل  
 واحد فترك علي الخطبة  
 \* وزاد محمد بن عمرو بن  
 حلحلة عن ابن شهاب عن  
 علي عن مسور سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 وذكر صهره من بني  
 عبد شمس فأثنى عليه في  
 مصاهرته اياه فأحسن قال



حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت  
 اخونا مولانا \* حدثنا خالد بن ٦٢ محمد حدثنا سليمان قال حدثني عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال

بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة  
 ابن زيد فطعن بعض  
 الناس في امارته فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان  
 تطعنوا في امارته فقد كنتم  
 تطعنون في اماره ابيه من  
 قبل وایم الله ان كان خليفا  
 لا اماره وان كان لمن احب  
 الناس الى وان هذا لمن  
 احب الناس الى بعده  
 \* حدثنا يحيى بن قرعة  
 حدثنا ابراهيم بن سعد عن  
 الزهري عن عروة عن  
 عائشة رضي الله عنها قالت  
 دخل علي قائف والنبي  
 صلى الله عليه وسلم شاهد  
 واسامة بن زيد وزيد بن  
 حارثة مضطجعان فقال  
 ان هذه الاقدام بعضها من  
 بعض قال فسر بذلك النبي  
 صلى الله عليه وسلم واعجبه  
 فأخبر به عائشة \* ذكر  
 اسامة بن زيد \* حدثنا قتيبة  
 ابن سعيد حدثنا ايثم عن  
 الزهري عن عروة عن  
 عائشة رضي الله عنها ان  
 قریشا اهتمهم شأن  
 الخزومية فقالوا من يجترئ  
 عليه الا اسامة بن زيد  
 حبر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم \* وحدثنا علي  
 حدثنا سفيان قال ذهبت  
 اسأل الزهري عن حديث

الحاكم في الاكابر جويرة وهو الاشهر وفي بعض الطرق اسمها العوراء اخرج ابن طاهر في المبهات  
 وقبل اسمها الحيفاء ذكره ابن جرير الطبري وقبل جرهمه حكاة السهيلي وقبل اسمها جيلة ذكره  
 شيخنا ابن الملقن في شرحه وكان لابي جهل بنت تسمى صفية تزوجها سهل بن عمرو سماها ابن السكيت  
 وغيره وقال هي الحيفاء المذكورة ( قوله حدثني فصدقني ) لعله كان شرط على نفسه ان لا يتزوج على  
 زينب وكذلك على فان لم يكن كذلك فهو محمول على ان عليا نسي ذلك الشرط فلذلك اقدم على الخطبة اولم  
 يقع عليه شرط اذ لم يصرح بالشرط لسكن كان ينبغي له ان يراعي هذا القدر فلذلك وقعت المعتابة وكان  
 النبي صلى الله عليه وسلم قل ان يواجه احدنا بما يعاب به وامله انما جهر بمعتابه على مبالغة في رضا فاطمة  
 عليها السلام وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي صلى الله عليه وسلم  
 غيرها وكانت اصيبت بعد امها باخوتها فكان ادخال الغيرة عليها مما يزيد حزنها وزاد محمد بن عمرو بن  
 حلحلة بمهمتين مفتوحتين ولا من الاولى ساكنة وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولا في اوائل  
 فرض الخمس مطولا وفيه ذكر بعض ما يتعلق به \* ( قوله مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله  
 عليه وسلم ) وهو من بني كلب اسرى في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فاستوهبه النبي صلى  
 الله عليه وسلم منها ذكر قصته محمد بن اسحق في السيرة وان اباه وعمه اتيامكة فوجداه فطلبوا ان يفدياه  
 فغيره النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يدفعه اليهما او يثبت عنده فاختر ان يبقى عنده وقد اخرج ابن  
 منده في معرفة الصحابة وتمايم فوائده باسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة ان حارثة اسلم يومئذ  
 وهو حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى السكبي واخرج الترمذي من طريق جيلة بن حارثة  
 قال قلت يا رسول الله ابعث معي اخي زيدا قال ان اطلق معك لم امنعه فقال زيد يا رسول الله والله لا اختار  
 عليك احدا واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ومات اسامة بن زيد بالمدينة او بوادي القرى  
 سنة اربع وخمسين وقبل قبل ذلك وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة ( قوله وقال البراء عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انت اخونا مولانا ) هو طرف من الحديث المشار اليه في ترجمة جعفر بن ابي طالب  
 ( قوله حدثنا سليمان ) هو ابن بلال ( قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا ) هو البعث الذي امر  
 بتجهيزه في مرض وفاته وقال انفسا وبعث اسامة فانفذ ابو بكر رضي الله عنه بعده وسيأتي بيانه في  
 اواخر الوفاة النبوية ان شاء الله تعالى ( قوله فطعن بعض الناس في امارته ) سمي ممن طعن في ذلك عياش  
 ابن ابي ربيعة الخزومي كما سيأتي بسط ذلك في آخر المغازي ( قوله تطعنون ) بفتح العين يقال طعن يطعن  
 بالفتح في العرض والتسبيح بالضم بالرمح واليدوي يقال هما لغتان فيهما ( قوله فقد كنتم تطعنون في اماره  
 ابيه من قبل ) يشير الى اماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة وعند النساء عن عائشة قالت ما بعث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة في جيش قط الا امره عليهم وفيه جواز اماره المولى وتولية الصغار على  
 الكبار والمفضل على الفاضل لانه كان في الجيش الذي كان عليهم اسامة ابو بكر وعمر ثم ذكر حديث  
 عائشة في قصة القائف وسيأتي شرحه مستوفي في كتاب الفرائض وفيه تسوية القائف المذكور \* ( قوله  
 ذكر اسامة بن زيد ) ذكر فيه حديث الخزومية التي سرق وتسيأت في شرحه مستوفي في الحدود والغرض  
 منه قوله في بعض طرقه ومن يجترئ ان يكلمه الا اسامة بن زيد حبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا  
 يسمون اسامة حبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر المهملة اي محبوبه لما يعرفون من منزلته عنده

الخزومية فصاح بي قلت لسفيان فلم تحتمله عن احد قال وجدته في كتاب كان كتبه ايوب بن موسى عن الزهري  
 عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة من بني مخزوم سرقت فقالوا من يكلم فيها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجترئ احد ان يكلمه  
 فكلمه اسامة بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه لو كانت فاطمة لقطع يدها



\* حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو عباد يحيى بن عباد حدثنا المساجشون اخبرنا عبد الله بن دينار قال نظر ابن عمر يوم وهو في المسجد الى رجل يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندي قال له انسان اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن هذا محمد بن اسامة قال فطأ ابن عمر رأسه ونقر بيديه في الارض ثم قال لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معتمر قال سمعت ابي حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه

٦٣

والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما \* وقال نعيم عن ابن المبارك اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني مولى لاسامة بن زيد ان الحجاج بن ايمن ابن ام ايمن وكان ايمن ابن ام ايمن اخا لاسامة بن زيد وهو رجل من الانصار فرآه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد \* قال ابو عبد الله وحدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن نمر عن الزهري حدثني حرمله مولى اسامة بن زيد انه بينما هو مع عبد الله بن عمر اذ دخل الحجاج بن ايمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد فلما ولي قال لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن ايمن ابن ام ايمن فقال ابن عمر لوراه هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه فذكر حجه وما ولدته ام ايمن \* قال وزادني بعض اصحابي

لانه كان يحب اياه قبله حتى بناه فكان يقال له زيد بن محمد وامه ام ايمن حاضنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي امي بعد امي وكان يجلسه على فخذه بعد ان كبر كما سيأتي في مناقب الحسن بن قريش ( قوله حدثنا الحسن بن محمد ) هو الزعفراني وابو عباد هو يحيى ابن عباد الضبي البصري والمراد بالمساجشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة ( قوله ليت هذا عندي ) أي قري يأمني حتى انصحه واعظه وقدرى بالباء الموحدة من العبودية وكأنه على ما قيل كان اسود اللون ( قوله قال له انسان ) لم اقف على اسمه ( قوله لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه ) انما جزم ابن عمر بذلك لما رأى من محبة النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة وام ايمن وذريتهما فقام ابن اسامة على ذلك ( قوله اللهم احبهما فاني احبهما ) هذا يشعر بانه صلى الله عليه وسلم ما كان يحب الا لله وفي الله ولذلك رتب محبة الله على محبته وفي ذلك اعظم منقبة لاسامة والحسن ( قوله وقال نعيم ) هو ابن حماد ( قوله اخبرني مولى لاسامة ) في رواية ابن ابي الدنيا اخبرني ابن حرمله مولى اسامة وابن حرمله هو اياس ويقال انه حرمله بن اياس في الرواية التي بعده ( قوله وهو رجل من الانصار ) أي ايمن ابن ام ايمن وابوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بني الحسلي من الخزرج ويقال انه كان حبشياً من موالى الخزرج وتزوج ام ايمن قبل زيد بن حارثة فولدت له ايمن واستشهد ايمن يوم حنين مع النبي صلى الله عليه وسلم ونسب ايمن الى امه لشرفها على ابيه وشهرتها عند اهل البيت النبوي وتزوج زيد بن حارثة ام ايمن وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم ورثها من ابيه فولدت له اسامة بن زيد وعاشت ام ايمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً ( قوله فرآه ابن عمر ) هو معطوف على شيء مقدر تقديره ان الحجاج ابن ايمن دخل المسجد فصلى فرآه ابن عمر يوضح ذلك الرواية التي بعدها ( قوله فقال اعد ) أي اعد صلاتك وفي رواية الاسماعيلي فقال ابن ابي اخي اتحسب انك قد صليت انك لم تصل فاعد صلاتك ( قوله بينما هو ) فيه تجريد كان حرمله قال بينما انا جرد من نفسه شخصاً فقال بينما هو ( قوله فذكر حجه وما ولدته ام ايمن ) كذا ثبت في رواية ابي ذر والضمير على هذا الاسامة في قوله فذكر حجه أي ميله وفي رواية غير ابي ذر فذكر حجه ما ولدته ام ايمن فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وما ولدته الى آخره هو المفعول والمراد بما ولدته ام ايمن ما ولدته من ذكر وانثى ( قوله وزادني بعض اصحابي ) هو اما يعقوب بن سفيان فانه رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت ام ايمن حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم واما الذهلي فانه اخرج في الزهريات عن سليمان ايضا واخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن ابي عامر محمد بن ابراهيم الصوري عن سليمان كذلك واخرجه الاسماعيلي وابو نعيم من طريق ابراهيم الزهري عن سليمان كذلك وكان هذا التقدير لم يسمعه البخاري من سليمان فحمله عن بعض اصحابه فبين ما سمعته مما لم يسمعه \* ( قوله مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب )

عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم \* ( مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ) \* حدثنا محمد بن اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فتمنيت ان ارى رؤيا اقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت اذا ما عذب وكنت انام في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرايت في المنام كان ملكين اخذاني فذهبا بي الى النار فاذا هي مطوية على البئر واذا لها قرنان كقرني البئر واذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت اقول اعوذ بالله من النار اعوذ بالله من النار فلقينهما ملكاً



آخر فقال لي لن ترع  
فقصصتها على حفصة  
فقصصتها حفصة على النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال  
نعم الرجل عبد الله لو كان  
يصلي من الليل قال سالم  
فكان عبد الله لا ينام من  
الليل الا قليلا \* حدثنا  
يحيى بن سليمان حدثنا ابن  
وهب عن يونس عن  
الزهري عن سالم عن ابن  
عمر عن اخته حفصة ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لها ان عبد الله رجل  
صالح \* باب مناقب عمار  
وحذيفة رضي الله عنهما \*  
حدثنا مالك بن اسمعيل  
حدثنا اسراييل عن  
المغيرة عن ابراهيم عن  
علقمة قال قدمت الشام  
فصليت ركعتين ثم قلت  
اللهم يسر لي جليسا صالحا  
فاتيت قوما فجلست اليهم  
فاذا شيخ قد جاء حتى يجلس  
الي جنبي قلت من هذا  
قالوا ابو الدرداء فقلت اني  
دعوت الله ان يسر لي  
جليسا صالحا فيسر لي  
قال ممن انت فقلت من  
اهل الكوفة قال وليس  
عندكم ابن ام عبد  
صاحب النعلين والوساد

وهو احد العبادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم وامه زينب ويقال رائلة بنت مطعون اخت عثمان  
وقد امة ابني مطعون للجميع صحبة وكان مولده في السنة الثانية او الثالثة من المبعث لانه ثبت انه كان  
يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة وقد تقدم تاريخ وفاته في الصلاة  
وانها كانت بسبب من دسه عليه الحجاج فسرحه بحرية مسمومة فرض بها الى ان مات اوائل سنة  
اربع وسبعين ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل  
وقد تقدم توجيهه في باب قيام الليل وقوله في اوله حدثنا محمد بن اسحق بن نصر كذا لا يذروه وبين  
ان محمد هو المصنف ووقع عند ابن السكن وحده حدثنا اسحق بن منصور وقوله لن ترع كذا للقاسمي  
قال ابن التين هي لغة قليلة يعني الجزم بلن قال القزاز ولا احفظ لها شاهدا وروى الاكثر بلفظ لن ترع  
وهو الوجه ثم اورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخته حفصة ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح وهو طرف من الحديث الذي قبله وهذا القدر  
هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة وسيأتي في التعبير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد  
لو كان يصلي من الليل وتقدمت الاشارة الى ذلك ايضا في قيام الليل ويأتي بقية ذلك في التعبير ان شاء الله  
تعالى ﴿ قوله باب مناقب عمار وحذيفة ﴾ اما عمار فهو ابن ياسر يكنى ابا القحطان العنسي  
بالنون وامه سمية بالمهملة مصغرا سلم هو ابو قديما وعذبوا لاجل الاسلام وقتل ابو جهل امه فكانت  
اول شهيد في الاسلام ومات ابو قديما وعاش هو الى ان قتل بصفين مع علي رضي الله عنهم وكان قد ولي  
شيئا من امور الكوفة لعمر فلهذا نسبته ابو الدرداء اليها واما حذيفة فهو ابن اليمان بن جابر بن عمرو  
العنسي بالموحدة حذيف بن عبد الاشهل من الانصار واسلم هو وابو اليمان كما سيأتي وولي حذيفة  
بعض امور الكوفة لعمر وولي امرة المداين ومات بعد قتل عثمان بسير بها وكان عمار من السابقين  
الاولين وحذيفة من القدماء في الاسلام ايضا الا انه تأخر فيه عن عمار واما جامع المصنف بينهما في  
الترجمة لوقوع الثناء عليهما من ابي الدرداء في حديث واحد وقد افرد ذكر ابن مسعود وان كان ذكر  
معهما لوجوده ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه وقد افرد ذكر حذيفة في اواخر المناقب وهو مما  
يؤيد ما سنذكره انه لم يهذب ترتيب من ذكره من اصحاب هذه المناقب ويحتمل ان يكون افراده  
بالذكر لانه اراد ذكر ترجمة والده اليمان ﴿ قوله عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام ﴾ في  
رواية شعبة التي بعد هذه عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام وهذا الثاني صورته مرسل لكن  
قال في اثنا عشر قلت بلي فاقضى انه موصول ووقع في التفسير من وجه آخر عن ابراهيم عن علقمة قال  
قدمت الشام في نفر من اصحاب ابن مسعود فسمع بنا ابو الدرداء فأتانا ﴿ قوله حتى يجلس الي جنبي ﴾ اي  
يجعل غاية محبته جلوسه وعبر بلفظ المضارع مبالغة زادا لاسماعيل في روايته فقلت الحمد لله اني لارجو  
ان يكون الله استجاب دعوتي ﴿ قوله قالوا ابو الدرداء ﴾ لم اقف على اسم القائل ﴿ قوله قال اوليس  
عندكم ابن ام عبد ﴾ يعني عبد الله بن مسعود وحراد ابي الدرداء بذلك انه فهم منهم انهم قدموا في طلب  
العلم فبين لهم ان عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم الى غيرهم ويستفاد منه ان الحديث لا يرحل عن  
بلده حتى يستوعب ما عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم الى غيرهم ويستفاد منه ان الحديث لا يرحل عن  
وكان ابن مسعود يحملها ويتعاهدهما ﴿ قوله والوساد ﴾ في رواية شعبة صاحب السوال بالكاف  
او السواد بالدال ووقع في رواية الكشميني هنا الوساد ورواية غيره اوجه والسواد السرار  
براء بن يقال ساودته سوادا اي ساررته سرارا واصله ادنى السواد وهو الشخص من السواد



( قوله والمطهرة ) فی رواية السرخسی والمطهر بغيرها واغرب الداودی فقال معناه انه لم یکن یحذف من الجہاز غیر هذه الاشياء الثلاثة کذا قال وتعقب ابن التین کلامه فأصاب وقد روی مسلم عن ابن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم قال له اذ نزل علی ان ترفع الحجاب وتسمع سوادی ای سراری وهی خصوصية لابن مسعود وسبأتی فی مناقبه قریبا حدیث ابی موسی قدمت انا واختی من الیمن فکنا جینا لا نری الا ان عبد الله بن مسعود رجل من اهل بیت النبی صلی الله علیه وسلم لما نری من دخوله ودخول امه والصواب ما قال غیر الداودی ان المراد الثناء علیه بخدمة النبی صلی الله علیه وسلم وانه لشدة ملازمته له لاجل هذه الامور ینبغی ان یكون عنده من العلم ما یتغنی طالبه به عن غیره ( قوله أفیکم ) بهمة الاستفهام وفی رواية الکشمیه فی فیکم بواو العطف وفی رواية شعبة ألبس فیکم او منکم بالشک فی الموضعین ( قوله الذی اجاره الله من الشیطان یعنی علی لسان نبیه ) فی رواية شعبة اجاره الله علی لسان نبیه یعنی من الشیطان وزاد فی رواية شعبة یعنی عمارا وزعم ابن التین ان المراد بقوله علی لسان نبیه قول النبی صلی الله علیه وسلم ویح عمار یدعوهم الی الجنة یدعونه الی النار وهو محتمل ویحتمل ان یكون المراد بذلك حدیث عائشة مر فوعا ما خیر عمار بین امرین الاختار ارشدهما اخرجہ الترمذی ولا جرم من حدیث ابن مسعود مثله اخرجهما الحاکم فکونه یختار ارشدا لمرین دائما یتقضى انه قد اجبر من الشیطان الذی من شأنه الامر بالنی وروی البزار من حدیث عائشة سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ملی ایمانا الی مشاشه یعنی عمارا واسناده صحیح ولابن سعد فی الطبقات من طریق الحسن قال قال عمار نزلنا من لا فأتخذت قریتی ودلوی لاستقی فقال النبی صلی الله علیه وسلم سبأ تیلک من بمنعک من الماء فلما کنت علی رأس الماء اذ ارجل اسود کانه مرس فصرعته فذكر الحدیث وفیه قول النبی صلی الله علیه وسلم ذاک الشیطان فلعن ابن مسعود شار الی هذه القصة ویحتمل ان تكون الإشارة بالاجارة المذكورة الی ثباته علی الایمان لما اکرهه المشرکون علی النطق بکلمة الکفر فنزلت فیه الامن اکرهه وقلبه مطمئن بالایمان وقد جاء فی حدیث آخر ان عمارا ملی ایمانا الی مشاشه اخرجہ النسائی بسند صحیح والمشاش بضم المیم ومعجمتین الاولى خفيفة وهذه الصفة لا تقع الا لمن اجاره الله من الشیطان وقد تقدم شرح الحدیث الذی اشار الیه ابن التین فی باب التعاون فی بناء المسجد مستوفی والله الحمد ( قوله اولیس فیکم صاحب سر النبی صلی الله علیه وسلم الذی لا یعلم احد غیره ) کذا فیہ بحذف المفعول وفی رواية الکشمیه فی الذی لا یعلمه والمراد بالسرها اعلمه به النبی صلی الله علیه وسلم من احوال المناقین ( قوله ثم قال کیف یقرأ عبد الله ) یعنی ابن مسعود وسبأتی الکلام علی ما یعلق بهذا القدر من القراءة فی تفسیر واللیل اذا یغشی ان شاء الله تعالی حیث اورده المصنف وفیه زیادة فیما یعلق به علی ما هنا \* ( تنبيه ) \* توارد ابو هريرة فی وصف المذکورین مع ابی الدرداء بما وصفهم به وزاد علیه فروی الترمذی من طریق خیمه بن عبد الرحمن قال أتیت المدينة فسألت الله ان یسر لی جلیسا صالحا فیسر لی ابا هريرة فقال ممن انت قلت من الکوفة جئت التمس الخیر قال الیس منکم سعد بن مالک محجبا الدعوة وابن مسعود صاحب ظهور رسول الله صلی الله علیه وسلم ونعلیه وحذیفة صاحب سره وعمار الذی اجاره الله من الشیطان علی لسان نبیه وسلمان صاحب الکتابین ( قوله باب مناقب ابی عبیدة بن الجراح ) کذا أخذ کره عن اخوانه من العشرة ولم اقف فی شیء من نسخ البخاری علی ترجمة مناقب عبد الرحمن بن عوف ولا لسعید بن زید وهما من العشرة وان کان قد افرد ذکر اسلام سعید بن زید بترجمة فی اوائل السيرة

لا یعلم احد غیره ثم قال  
کیف یقرأ عبد الله واللیل  
اذا یغشی فقرأت علیه  
واللیل اذا یغشی والنهار  
اذا تجلی والذکر والانی  
قال والله لقد اقرأنیها  
رسول الله صلی الله علیه  
وسلم من فیه الی فی حدیثنا  
سلمان بن حرب حدیثنا  
شعبة عن مغيرة عن  
ابراہیم قال ذهب علقمة  
الی الشام فلما دخل  
المسجد قال اللهم یسر لی  
جلیسا صالحا فجلس الی  
ابی الدرداء فقال ابو الدرداء  
ممن انت قال من اهل  
الکوفة قال الیس فیکم  
او منکم صاحب السر الذی  
لا یعلمه غیره یعنی حذیفة  
قال قلت بلی قال الیس  
فیکم او منکم الذی اجاره  
الله علی لسان نبیه یعنی  
من الشیطان یعنی عمارا  
قلت بلی قال الیس فیکم او  
منکم صاحب السوال  
والوساد او السرار قال بلی  
قال کیف کان عبد الله  
یقرأ واللیل اذا یغشی  
والنهار اذا تجلی قلت  
والذکر والانی قال ما زال  
بی هؤلاء حتی کادوا  
یستزلونی عن شیء سمعته  
من النبی صلی الله علیه  
وسلم  
باب مناقب ابی عبیدة  
ابن الجراح رضی الله  
عنه حدیثنا عمرو بن علی



النبوية واطن ذلك من تصرف الناقلين لكتاب البخاري كما تقدم مرارا انه ترك الكتاب مسودة فإن  
اسماء من ذكرهم هنالم يقع فيهم مراعاة الافضلية ولا السابقة ولا الاسنية وهذه جهات التقديم في  
الترتيب فلما لم يراع واحد منهم ادل على انه كتب كل ترجمة على حدة فضم بعض النقلة بعضها الى بعض حسبما  
اتفق وابوعبيدة اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن ابيب بن ضبة بن الحرث بن فهر يجمع  
مع النبي صلى الله عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت جدا بخمسة آباء فيكون  
ابوعبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من ادخل في نسبه بين الجراح وهلال ربيعة  
فيكون على هذا في درجة هاشم وبذلك جزم ابو الحسن بن سميع ولم يذكره غيره وام ابى عبيدة هي  
من بنات عم ابيه ذكر ابو احمد الخاظم انها اسلمت وقتل ابوه كافر يوم بدر ويقال انه هو الذي قتله  
ورواه الطبراني وغيره من طريق عبد الله بن شاذب مرسل ومات ابوعبيدة وهو امير على الشام من  
قبل عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة باتفاق ( قوله حدثنا عبد الاعلى ) هو ابن عبد الاعلى البصري  
السامي بالمهملة من بني سامية بن لؤي وخالد شيخه هو الخذاء ( قوله ان لكل امه امينا وان امينا ايها  
الامه ) صورته صورة النداء لكن المراد فيه الاختصاص اي امتنا مخصوصون من بين الامم وعلى هذا  
فهو بالنسبة على الاختصاص ويجوز الرفع والامين هو الثقة الرضى وهذه الصفة وان كانت مشتركة بينه  
وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدا في ذلك لكن خص النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد من  
الكبار بفضيلة ووصفه بها فأشعر بقدر زائد فيها على غيره كالحياء لعثمان والقضاء لعلي ونحو ذلك  
تنبيه ) اورد الترمذي وابن خبان هذا الحديث من طريق عبد الوهاب الثقفي عن خالد الخذاء بهذا  
الاسناد مطولا واوله ارحم امتي بأمي ابو بكر واشدهم في امر الله عمر واصدقهم حياء عثمان  
واقرأهم لكتاب الله ابى وافرضهم زيدا واعلمهم بالحلال والحرام معاذ الاوان لكل امه امينا الحديث  
واسناده صحيح الا ان الحفاظ قالوا ان الصواب في اوله الارسال والموصول منه ما اقتصر عليه  
البخاري والله اعلم ( قوله عن صلة ) بكسر المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر وذكر الجباني انه وقع هنا  
في رواية التماسي صلة بن حذيفة وهو تحريف ( قوله عن حذيفة ) وقع في رواية النسائي عن صلة عن  
ابن مسعود وسيأتي بيان ذلك في المغازي ( قوله لاهل نجران ) هم اهل بلد قريب من اليمن وهم العقاب  
واسمه عبد المسيح والسيد ومن معهما ذكر ابن سعد انهم وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في سنة  
تسع وسماهم وسيأتي شرح ذلك مطولا في اواخر المغازي حيث ذكره المصنف ان شاء الله تعالى ووقع  
في حديث انس عند مسلم ان اهل اليمن قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ابعت معنار جلا يعلمنا  
السنة والاسلام فأخذ بيد ابى عبيدة وقال هذا امين هذه الامه فان كان الراوى يجوز عن اهل نجران  
بقوله اهل اليمن لقرب نجران من اليمن والافهما واقعتان والاول ارجح والله اعلم ( قوله لا بعث حق امين )  
في رواية غير ابى ذر لا بعث يعنى عليكم امينا حق امين ولمسلم لا بعث اليكم رجلا امينا حق امين ( قوله  
فأشرف اصحابه ) في رواية مسلم والاسماعيلي فأشرف لها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اي  
تطلعوا للولاية ورغبوا فيها حرصا على تحصيل الصفة المذكورة وهي الامانة لا على الولاية من حيث  
هي والله اعلم ( قوله فبعث اباعبيدة ) في رواية ابى يعلى قم يا اباعبيدة فأرسله معهم ووقع في رواية لابى  
يعلى من طريق سالم عن ابيه سمعت عمر يقول ما احببت الامارة قط الامرة واحدة فذكر القصص  
وقال في الحديث فعرضت ان تصيبنى فتقال قم يا اباعبيدة ( قوله ذكر مصعب بن عمير ) اي ابن هاشم  
ابن عبد الله بن عبد مناف وقع كذلك في غير رواية ابى ذر الهروي وكانه يرض له وقد تقدم من فضائله في

حدثنا عبد الاعلى حدثنا  
خالد عن ابى قلابة قال  
حدثني انس بن مالك ان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ان لكل امه امينا  
وان امينا ايها الامه ابو  
عبيدة بن الجراح \* حدثنا  
مسلم بن ابراهيم حدثنا  
شعبة عن ابى اسحق عن  
صلة عن حذيفة رضى الله  
عنه قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لاهل نجران  
لا بعث حق امين فأشرف  
اصحابه فبعث اباعبيدة  
رضي الله عنه \* ذكر  
مصعب بن عمير \*



كتاب الجنائز انه لما استشهد لم يوجد له ما يكفن فيه (قوله باب مناقب الحسن والحسين) كانه جعها لما وقع لهما من الاشرار في كثير من المناقب وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثر وقيل بعد ذلك ومات بالمدينة مسهوما سنة خمسين ويقال قبلها ويقال بعدها وكان مولد الحسين في شعبان سنة اربع في قول الاكثر وقيل يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكر بلاء من ارض العراق وكان اهل الكوفة لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بانهم في طاعته فخرج الحسين اليهم فسبقه عبيد الله بن زياد الى الكوفة فدخل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل وكان الحسين قد قدمه قبله ليعاين له الناس ثم جهز اليه عسكرا فتألوله الى ان قتل هو وجماعته من اهل بيته والقصة مشهورة فلا يطيل بشرحها وعسى ان يقع لنا المام بها في كتاب الفتن (قوله وقال نافع بن جبير) اي ابن مطعم وحديثه المذكور طرف من حديث تقدم موصول في اليسوع ثم ذكر فيه ثمانية احاديث \* الاول حديث ابي بكره ان ابني هذا سيد وسياي شرحه مستوفي في كتاب الفتن وزاد ابو ذر هنا ابو موسى اسمه اسرائيل بن موسى من اهل البصرة نزل اهلنا لم يروه عن الحسن غيره \* الثاني حديث اسامة بن زيد تقدم في ترجمة اسامة (قوله سمعت ابي) هو سليمان التيمي (قوله حدثنا ابو عثمان) وقع في رواية في الادب من وجه آخر عن معتمر عن ابيه سمعت ابا ثيمة يحدث عن ابي عثمان قال الاسماعيلي كان سليمان سمعه من ابي ثيمة عن ابي عثمان ثم لقي ابا عثمان فسمعه منه (قلت) بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن ابي عثمان اللهم اني احبهما ولفظ سليمان عن ابي ثيمة ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الاخر الحسن ابن علي ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحمهما فاني ارحمهما \* الثالث حديث انس (قوله حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) هو ابن اشكاب اخو علي (قوله حدثنا جري) هو ابن ابي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين (قوله اتى عبيد الله بن زياد) هو بالتصغير وزياد هو الذي يقال له ابن ابي سفيان وكان امير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل الحسين في امارته كما تقدم فأتى برأسه (قوله فجعل ينكت) في رواية الترمذي وابن حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن انس فجعل يقول بقضيب له في انفه ولطبراني من حديث زيد بن ارقم فجعل يجعل قضيبا في يده في عينه وانفه فقلت ارفع قضيبك فتدرايت فم رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضعه وله من وجه آخر عن انس نحوه وسياي (قوله وقال في حسنه شيئا) في رواية الترمذي وقال ما رأيت مثل هذا حسنا (قوله كان اشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم) اي اشبه اهل البيت وزاد البراء من وجه آخر عن انس قال فقلت له اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلثم حيث تضع قضيبك قال فانتقبض (قوله وكان مخضوبا) اي الحسين (بالوسمة) بفتح الواو واخطأ من ضمها وسكون المهملة ويجوز فتحها ثبت يختضب به يمل الى سواد وسياي في البحث في ذلك في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى \* الحديث الرابع حديث البراء (قوله والحسن بن علي) وقع عند الاسماعيلي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة الحسن او الحسين بالثلاث ثم ذكر ان اكثر اصحاب شعبة زووه فقالوا الحسن بغير شئ ثم عد منهم ثمانية \* الحديث الخامس حديث عقبة بن الحرث هو النوفلي (قوله عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحرث) هذا هو الصحيح وقال زمعة بن صالح عن ابن ابي مليكة كانت فاطمة تنقر بالقاف والزاي اي ترقص الحسن بن علي فذكر هذا الحديث واخرجه احمد ويحتمل ان كان حفظه ان يكون كل من ابي بكر وفاطمة تواقفا على ذلك او يكون ابو بكر يعرف ان فاطمة كانت تقول ذلك فابعها على تلك المقالة (قوله بأبي شيبة بالنبي) تقدم في اول صفة النبي صلى الله عليه وسلم ووقع عند احمد من وجه آخر عن ابن ابي مليكة قال وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول ابني شيبة بالنبي ليس شيها بعلي وفيه

\* حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا ابو موسى عن الحسن سمع ابا بكره سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرة واليه مرة ويقول ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح بين قتين من المسلمين \* حدثنا مسدد حدثنا المعتمر قال سمعت ابي قال حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول اللهم اني احبهما فأحبهما او كما قال \* حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثني حسين بن محمد حدثنا جري عن محمد عن انس بن مالك رضي الله عنه اتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين بن علي فجعل في طست فجعل ينكت وقال في حسنه شيئا فقال انس كان اشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مخضوبا بالوسمة \* حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا شعبة قال اخبرني عدي قال سمعت البراء رضي الله عنه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن بن علي على عاتقه يقول اللهم اني احبه فأحبه \* حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله قال اخبرني عمر بن سعيد بن ابي حسين عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحرث قال رايت ابا بكر رضي الله عنه وجل الحسن وهو يقول بأبي شيبة بالنبي



ارسال فان كان محفوظا فلعلها تواردت في ذلك مع ابي بكر او تلقى ذلك أحدهما من الآخر ( قوله ليس شبهه بعلي ) قال ابن مالك كذا وقع برفع شبهه على ان ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي قال ويجوز ان يكون شبهه اسم ليس ويكون خبرها ضمه لامتناع حذف استغناء عن لفظه بنيته ونحوه قوله في خطبة يوم النحر ليس ذوالحجة وقال الطبري في قوله بآي شبهه بالنبي يحتمل ان يكون التقدير هو مفدى بآي شبهه فيكون خبرا بعد خبر او افيده بآي وشبهه بالنبي خبر مبتدأ محذوف وفيه اشعار بعليه الشبهة للتقديمية وفي قوله شبهه بالنبي ما قد يعارض قول علي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم لم اقبله ولا بعده مثله اخرجه الترمذي في الشبائل والجواب ان يحمل المنق على عموم الشبهة والمثبت على معظمه والله اعلم

\* الحديث السادس حديث ابن عمر عن ابي بكر تقدم متنا وسندا وشرحا قريبا في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* الحديث السابع ( قوله وقال عبد الرزاق الخ ) وصله احمد وعبد بن جيد جميعا عن عبد الرزاق واخرجه الترمذي من روايته وقصد البخاري بهذا التعليق بيان سماع الزهري له من انس \* الحديث الثامن حديث ابن عمر ( قوله لم يكن احدا شبهه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي ) هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية في الحديث الثالث فانه قال في حق الحسين بن علي كان اشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع بان يكون انس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لانه يومئذ كان اشد شبها بالنبي صلى الله عليه وسلم من اخيه الحسين وامام ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه او المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ويحتمل ان يكون كل منهما كان اشد شبها به في بعض اعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن اشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس الى الصدر والحسين اشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان اسفل من ذلك ووقع في رواية عبد الاعلى عن معمر عند الاسماعيلي في رواية الزهري هذه وكان اشبههم وجهها بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد حديث علي هذا والله اعلم والذين كانوا يشبهون بالنبي صلى الله عليه وسلم غير الحسن والحسين جعفر بن ابي طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقيم باتفاق ابن العباس بن عبد المطلب وأبوسفيان بن الحرث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن ابي طالب ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطلبي الجسد الاعلى للامام الشافعي وعبد الله بن عامر بن كرز العشمي وكابس بن ربيعة بن عدي فهؤلاء عشرة نظم منهم ابو الفتح بن سيد الناس خمسة انشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه

ليس شبهه بعلي وعلى  
يضعف \* حدثني يحيى  
ابن معين وصدقة قال  
اخبرنا محمد بن جعفر عن  
شعبة عن واقد بن محمد  
عن ابيسه عن ابن عمر  
رضي الله عنهما قال قال  
ابوبكر ارقبوا محمدا صلى  
الله عليه وسلم في اهل بيته  
\* حدثنا ابراهيم بن  
موسى اخبرنا هشام بن  
يوسف عن معمر عن  
الزهري عن انس \* وقال  
عبد الرزاق اخبرنا معمر  
عن الزهري اخبرني انس  
قال لم يكن احدا شبهه بالنبي  
صلى الله عليه وسلم من  
الحسن بن علي

بخمسة اشبهوا المختار من مضر \* يا حسن ما خولوا من شبهه الحسن  
بجعفر وابن عم المصطفى قثم \* وسائب وأبي سفيان والحسن  
وزادهم شيخنا ابو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كرز ونظم ذلك  
في بيتين وانشدناهما وهما

وسبعة شبهوا بالمصطفى فسيما \* لهم بذلك قدر قد زكوا عما  
سبطا النبي ابوسفيان سائبهم \* وجعفر وابنه ذوالجود مع قثما  
وزاد فيهم بعض اصحابنا ثمانا وهو عبد الله بن جعفر ونظم ذلك في بيتين ايضا وقد زدت فيهما مسلم بن عقيل  
وكابس بن ربيعة فصاروا عشرة ونظمت ذلك في بيتين وهما  
شبه النبي لعشر سائب وابي \* سفيان والحسين الطاهرين هما  
وجعفر وابنه ثم ابن عامرهم \* ومسلم كابس يتلوه مع قثما  
وقد وجدت بعد ذلك ان فاطمة ابنته عليها السلام كانت تشبهه فيمكن ان يغير من البيت الاول قوله لعشر



فيجعل لباء وهو بالحساب احد عشر و بغير الطاهرين هما فيجعل ثم امهما ثم وجدت ان ابراهيم ولده  
عليه السلام كان يشبهه في غير قوله لباء فيجعل لبيب وبدل الطاهرين هما الخال امهما ثم وجدت في قصة  
جعفر بن ابي طالب ان ولديه عبد الله وعونا كانوا يشبهانه فيجعل اول البيت شبه النبي ليح والبيت الثاني  
وجعفر ولداه وابن عامرهم الخ ووجدت من نظم الامام ابي الوليد بن الشحنة قاضي حلب ولم اسمعه منه  
وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه \* سبطاه وابنا عقيل سائب قثم  
وجعفر وابنه عبدان مسلم ابو \* سفيان كابن عثم ابن النجادهم

فراذ ابن عقيل الثاني وعثمان وابن النجاد واخل ممن ذكرته بابن جعفر الثاني واراد هو بقوله عبدان  
ثنية عبدوهما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحرث ولو كان اراد اسماء مفردا لم يتم له خمسة عشر وقد  
تعقب قوله ابنا عقيل بالثنية مع قوله ومسلم لان مسلما هو ابن عقيل ثم وجدت الجواب عنه يؤخذ مما  
ذكره ابو جعفر بن حبيب ان مسلم بن معتب بن ابي طيب ممن كان يشبهه ومسلم بن عقيل ذكره  
ابن حبان في ثقافته ومحمد بن عقيل ذكره المزني في تهذيبه وذكر في الخبر ان عبد الله بن الحرث  
ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب الملقب به كان يشبهه وذكر ذلك ابن عبد البر في الاستيعاب ايضا  
واراد ابن الشحنة بقوله عثم ترخيم عثمان واعتمد على ما جاء في حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لابنته ام كلثوم لما تزوجها عثمان انه اشبه الناس بمحمد ابراهيم وايضا محمد وهو حديث موضوع كما  
قاله الذهبي في ترجمة عمرو بن الازهر احدث رواه وهو وشيخه خالد بن عمرو وكذبهما الائمة وانفرد بهذا  
الحديث والمعروف في صفة عثمان خلاف ذلك واراد ابن النجاد علي بن علي بن النجاد بن رفاعه واعتمد  
على ما ذكره ابن سعد عن عثمان انه كان يشبهه وهذا تابعي صغير متأخر عن الذين تقدم ذكرهم فلذلك  
لم اعول عليه وعلى تقدير اعتباره يكون قد فاته ممن وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل  
وابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين  
ابن علي فكل من هؤلاء ذكر في كتب الانساب انه كان يشبهه حتى ان يحيى المذكور كان يقال له  
الشبيه لاجل ذلك والمهدي الذي يخرج في آخر الزمان جاء انه يشبهه ويواطى اسمه واسم ابيه اسم النبي  
صلى الله عليه وسلم واسم ابيه وذكر ابن حبيب ايضا محمد بن جعفر بن ابي طالب وهو غلط لانه وقع في  
الحديث الذي تقدم في جعفر انه قال في حق محمد بن جعفر شبهه عمه ابي طالب وقد سلم ابن الشحنة منه وقد  
غيرت بيتي هكذا شبه النبي ايه سائب وابي \* سفيان والحسين الخال امهما

وجعفر ولديه وابن عامر كا \* بس ونجلى عقيل بيه قثم

فاقصرت على ثلاثة عشر ممن ذكرهم ابن الشحنة وأبدلتهم باثنين فوفيت عدته مع السلامة مما تعقب  
عليه والله الموفق وذكر ابن يونس في تاريخ مصر عبد الله بن ابي طلحة الخولاني وانه شهد فتح مصر  
واحرره عمر بن لايمشي الامم فاعلانه كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان له عبادة وفضل وفي قصة  
الساكنة مع اويس انها قالت لهم اشبه الناس بصاحب المقام اي ابراهيم الخليل هذا تشير الى محمد صلى  
الله عليه وسلم ( قوله عن محمد بن ابي يعقوب ) هو محمد بن عبد الله البصري الضبي ويقال انه تميمي  
وقال شعبة مرة حدثني محمد بن ابي يعقوب وكان سيد بني تميم وهو ثقة باتفاق ( قوله سمعت  
ابن ابي نعم ) بضم النون وسكون المهمل وهو عبد الرحمن يكنى ابا الحكم البجلي ( قوله وسأله  
عن المحرم ) في رواية مهدي بن ميمون عن ابن ابي يعقوب كما سيأتي في الادب وسأله رجل ورأيت  
في بعض النسخ من رواية ابي ذر الهروي وسأله فان كانت محفوظة فقد عرف اسم

\* حدثنا محمد بن بشار  
حدثنا غندر حدثنا شعبة  
عن محمد بن ابي يعقوب  
سمعت ابن ابي نعم سمعت  
عبد الله بن عمرو سأله عن  
المحرم



قال شعبة احسبه يقتل  
الذباب فقال اهل العراق  
يسألون عن الذباب وقد  
قتلوا ابن ابيه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
هم اريحاتناى من الدنيا  
\* ( مناقب بلال بن رباح  
مولى ابي بكر رضى الله  
عنهما ) \* وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم سمعت دف  
نعليك بين يدي في الجنة  
\* حدثنا ابو نعيم حدثنا  
عبد العزيز بن ابي سلمة  
عن محمد بن المنكدر اخبرنا  
جابر بن عبد الله رضى الله  
عنهما قال كان عمر يقول  
ابو بكر سيدنا واعتق  
سيدنا يعنى بلالا \* حدثنا  
ابن نمير عن محمد بن عبيد  
حدثنا اسمعيل عن قيس  
ان بلالا قال لابي بكر ان  
كنت انما اشتريتنى لنفسك  
فامسكنى وان كنت انما  
اشتريتنى لله فدعنى وعمل  
الله \* ( ذكر ابن عباس  
رضى الله عنهما ) \* حدثنا  
مسدد حدثنا عبد الوارث  
عن خالد عن عكرمة عن  
ابن عباس قال ضمني النبي  
صلى الله عليه وسلم الى  
صدره وقال اللهم علمه  
الحكمة \* حدثنا ابو معمر  
حدثنا عبد الوارث وقال  
اللهم علمه الكتاب  
\* حدثنا موسى حدثنا

السائل لكن بعده ان في رواية جرير بن حازم عن محمد بن ابي يعقوب عند الترمذي ان رجلا من اهل  
العراق سأل وفي رواية لاحدوا ناسا عنده ونحوها في رواية مهدي المذكورة في الادب ( قوله قال  
شعبة احسبه يقتل الذباب ) وقع عند ابي داود الطيالسي عن شعبة بن غنيم في رواية جرير بن حازم  
المذكورة سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب وكذا هو في رواية مهدي بن ميهون المذكورة  
ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الامرين والله اعلم ( قوله فقال اهل العراق يسألون عن الذباب )  
في رواية ابي داود فقال يا اهل العراق تسألونني عن الذباب اوردا بن عمر هذا متعجبا من حرص اهل  
العراق على السؤال عن الشيء اليسير وتفرطهم في الشيء الجليل ( قوله ريحانناى ) كذا لا كثيرا بالتثنية  
ولا يذري حانناى بالافراد والتذكير شبههما بذلك لان الولد يشم ويقبل ووقع في رواية جرير بن حازم  
ان الحسن والحسين هاريجانناى وعند الترمذي من حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو  
الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما اليه وفي رواية الطبراني في الاوسط من طريق ابي ايوب قال  
دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت اتحبهما يا رسول الله  
قال وكيف لا وهما ريحانناى من الدنيا أشهما \* ( قوله مناقب بلال بن رباح ) بفتح الراء والموحدة  
وآخره مهملة وقد تقدم في باب البيع والشراء مع المشركين من البيوع بيان الاختلاف في كيفية  
شرائه وذكر ابن سعد انه كان من مولدى السراة واسم امه حمامة وكانت لبعض بنى جح وجاء عن  
انس عند الطبراني وغيره انه حبشي وهو المشهور وقيل نوبى ( قوله مولى ابي بكر ) روى ابو بكر بن ابي  
شعبة باسناد صحيح عن قيس بن ابي حازم قال اشترى ابو بكر بلالا بخمس اواق وهو مدفون بالحجارة  
( قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دف نعليك في الجنة ) هو طرف من حديث اورده في صلاة  
الليل وقد تقدم شرحه ( قوله كان عمر يقول ابو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعنى بلالا ) قال ابن التين يعنى ان  
بلالا من السادة ولم يردانه افضل من عمر وقال غيره السيد الاول حقيقة والثاني قاله تواضعا على سبيل  
المجاز وان السيادة لا تثبت الا فضلية فقد قال ابن عمر ما رايت اسود من معاوية مع انه راى ابا بكر وعمر  
( قوله حدثنا اسمعيل ) هو ابن ابي خالد ( عن قيس ) هو ابن ابي حازم ( قوله ان بلالا قال لابي بكر ) كان  
قوله ذلك لابي بكر في خلافة ابي بكر وقد وقع ذلك صريحا في رواية احمد عن ابي اسامة عن اسمعيل بلفظ  
قال بلال لابي بكر حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله فدعنى وعمل الله ) في رواية الكشي هي  
وعمل الله وفي رواية ابي اسامة فدعنى وعمل الله وذكر ابن سعد في الطبقات في هذه القصة من  
الزيادة انه قال رايت افضل عمل المرء من الجهاد فاردت ان اربط في سبيل الله وان ابا بكر قال لبلال  
اشدك الله وحق فاقام معه بلال حتى توفي فلما مات اذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا فمات بها في  
طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وقيل سنة عشرين والله اعلم وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير  
وبهذا جزم النووي وقيل دفن بباب كيسان وقيل بداريا وقيل بحلب وورده المنذرى وقال الذى مات  
بحلب اخوه خالد وزعم ابن السمعاني ان بلالا مات بالمدينة وغطوه \* ( قوله ذكر ابن عباس ) اى  
عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل  
الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وكان من علماء الصحابة حتى كان عمر يقدمه  
مع الاشباخ وهو شاب اورده حديثه قال ضمني النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال اللهم علمه الحكمة  
وفي لفظ علمه الكتاب وهو يزيد من فسر الحكمة هنا بالقرآن وقد استوعبت ما قيل في تفسيرها في  
اوائل كتاب العلم وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارة مع بيان سببه وبيان من زاد فيه  
وعلمه التاويل وهذه اللفظة اشتهرت على الالسنه اللهم فقهاه في الدين وعلمه التاويل حتى نسبها



بعضهم للصحيحين ولم يصب والحديث عند احمد بهذا اللفظ من طريق ابن خيثم عن سعيد بن جبيرة عن  
ابن عباس وعند الطبراني من وجهين آخرين واوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن ابي يزيد  
عن ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل واخرجها البراز من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة باللفظ  
اللهم علمه تأويل القرآن وعند احمد من وجه آخر عن عكرمة اللهم اعط ابن عباس الحكمة وعلمه  
التأويل واختلف في المراد بالحكمة هنا فقيل الاصابة في القول وقيل الفهم عن الله وقيل ما يشهد  
العقل بصحته وقيل نور يفرقه بين الالهام والوسواس وقيل سرعة الجواب بالصواب وقيل غير ذلك  
وكان ابن عباس من اعلم الصحابة بتفسير القرآن وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه باسناد صحيح عن  
ابن مسعود قال لو ادرك ابن عباس اسناننا ما عاشره منا رجل وكان يقول نعم ترجان القرآن ابن عباس  
وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود وروى ابو زرعة الدمشقي في تاريخه عن  
ابن عمر قال هو اعلم الناس بما انزل الله على محمد وخرج ابن ابي خيثمة نحوه باسناد حسن وروى يعقوب  
ايضا باسناد صحيح عن ابي وائل قال قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا  
الديلم لاسلمت ورواه ابو نعيم في الحلية من وجه آخر بلفظ سورة البقرة وزاد انه كان على الموسم يعني  
سنة خمس وثلاثين كان عثمان ارسله لما حصر **﴿ قوله مناقب خالد بن الوليد ﴾** اي ابن المغيرة بن عبد الله  
ابن عمر بن مخزوم بن يقظة بفتح التحتانية والقاف والمثالية بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله  
عليه وسلم ومع ابي بكر جميعا في مرة بن كعب يكنى ابا سليمان وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الحديبية  
والفتح ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جمادى سنة ثمان ومن ثم جزم مغطاي بانها كانت  
في صفر وكان الفتح بعد ذلك في رمضان وحكى ابن ابي خيثمة انه اسلم سنة خمس وهو غلط فانه كان  
بالحديبية طليعة لثلاثين وهي في ذي القعدة سنة ست وقال الحاكم اسلم سنة سبع زاد غيره وقبل عمرة  
التضاع والراجح الاول وما واقعه وقد اخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الحميد بن جعفر عن  
ابيه ان خالد بن الوليد فقد قلنسوة فقال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلق راسه فاستدرا الناس  
شعره فسبقتهم الى ناصيته فجعلت في هذه القلنسوة فلم اشهد قتالا وهي معي الارزقت النصر وشهد مع  
النبي صلى الله عليه وسلم عدة مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد  
الكبار ومات على فراشه سنة احدى وعشرين و بذلك جزم ابن عمير وذلك في خلافة عمر بجمص ونقل  
عن دحيم انه مات بالمدينة وغلطوه ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح شي يدل على انه مات في  
خلافة ابي بكر وهو غلط فيصح اشد من غلط دحيم وذلك انه قال قال الصديق لما احتضر خالد والنسوة  
تبكين عليه دعهن يهرقن دموعهن على ابي سليمان فهل تايمت النساء عن مثله انتهى (قلت) وبعض هذا  
الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجنائز وفيه ذكر للقلقة ثم اورد حديث انس في  
اهل مؤتة والغرض منه قوله حتى اخذها يعني الراية سيف من سيوف الله فان المراد به خالد ومن يومئذ  
تسمى سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تؤذوا خالد افانه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار وسيأتي شرح هذه الغزوة  
في المغازي ان شاء الله تعالى **﴿ قوله باب مناقب سالم مولى ابي حذيفة ﴾** اي ابن عتبة بن ربيعة  
ابن عبد شمس وكان مولاه ابو حذيفة بن عتبة من اكار الصحابة وشهد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم  
وقتل ابوه يومئذ كافرا فساء ذلك فقال كنت ارجو ان يسلم لما كنت اري من عقله واستشهد ابو حذيفة  
باليامة واما سالم فكان من السابقين الاولين وقد اشير في هذا الحديث الى انه كان عارفا بالقرآن وسبق في  
كتاب الصلاة انه كان يؤم المهاجرين بقباء لما قدموا من مكة وشهد سالم بدر او ما بعدها ويقال ان اسم ابيه

\* مناقب خالد بن الوليد  
رضي الله عنه \* حدثنا  
احمد بن واقد حدثنا حماد  
ابن زيد عن ايوب عن حميد  
ابن هلال عن انس رضي  
الله عنه ان النبي صلى الله  
عليه وسلم نعى زيد او جعفرا  
وابن رواحة للناس قبل  
ان ياتيهم خبرهم فقال اخذ  
الراية زيد فأصيب ثم اخذ  
جعفر فأصيب ثم اخذ ابن  
رواحه فأصيب وعيناه  
تذرفان حتى اخذهما سيف  
من سيوف الله حتى قتح الله  
عليهم **﴿ باب مناقب سالم ﴾**  
مولى ابي حذيفة رضي الله  
عنه **﴿ حدثنا سليمان بن  
حرب حدثنا شعبة عن  
عمرو بن مرة عن ابراهيم  
عن مسروق قال**



ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو فقال ذلك رجل لا زال احبه بعدما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من  
 اربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى ابي حذيفة واي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا ادري بدأ بأبي او بمعاذ **باب مناقبه**  
 عبد الله بن مسعود رضي الله عنه **حديثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت ابا وائل قال سمعت مسروق قال قال  
 عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا وقال ان من احبكم الى احسنكم اخلاقا وقال استقرؤا القرآن  
 من اربعة من عبد الله بن مسعود **٧٢** وسالم مولى ابي حذيفة واي بن كعب ومعاذ بن جبل \* حدثنا موسى عن

ابي عوانة عن مغيرة عن  
 ابراهيم عن علقمة دخلت  
 الشام فصليت ركعتين  
 قلت اللهم سر لي جليسا  
 فرأيت شيخا مقبلا فلما  
 دنا قلت ارجو ان يكون  
 استجاب الله قال من اين  
 انت قلت من اهل الكوفة  
 قال اقم يكن فيكم صاحب  
 النعلين والوساد والمطهرة  
 اولم يكن فيكم الذي اجير  
 من الشيطان اولم يكن  
 فيكم صاحب السر الذي  
 لا يعلمه غيره كيف قرأ  
 ابن ام عبد والليل فقرأت  
 والليل اذا غشي والنهار اذا  
 تجلى والذكر والاثني قال  
 اقرأها النبي صلى الله  
 عليه وسلم فاه الى في فازال  
 هو لا حتى كادوا يردوني  
 \* حدثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا شعبة عن ابي اسحق  
 عن عبد الرحمن بن يزيد  
 قال سألتنا حذيفة عن رجل  
 قريب السم والهدى  
 من النبي صلى الله عليه  
 وسلم حتى تأخذ عنه فقال  
 ما عرف احدا اقرب

معقل وكان مولى لامرأة من الانصار فبناه ابو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه وسيأتي بيان ذلك في الرضاع  
 واستشهد سالم بالقيامه أيضا ( قوله ذكر ) بالضم ولم اعرف اسم فاعله ( قوله عبد الله ) اي ابن مسعود  
 وعبد الله بن عمرو اي ابن العاص ( قوله فبدأ به ) فيه ان التقديم يفيد الاهتمام وقوله لا ادري بدأ بأبي  
 او بمعاذ فيه ان الواو تقتضي الترتيب ظاهر او تخصيص هؤلاء الاربعة بأخذ القرآن عنهم ام لانهم كانوا  
 اكثر ضبطا له واتقن لادائه اولانهم تفرغوا لاخذ هذه مشافهة وتصدوا لادائه من بعده فلذلك ندب  
 الى الاخذ عنهم لانه لم يجمعه غيرهم **قوله باب مناقب عبد الله بن مسعود** وهو ابن  
 مسعود بن عافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر مات ابوه في الجاهلية  
 واسلمت امه وصحبت فلذلك نسب اليها احبانا وكان هو من السابقين وقد روى ابن حبان من طريقه انه  
 كان سادس ستة في الاسلام وهاجر الهجرتين وسيأتي في غزوة بدر شهوده اياها وولي بيت المال  
 بالكوفة لعمر وعثمان وقد قدم في اواخر عمره المدينة ومات في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وقد جاوز  
 الستين وكان من علماء الصحابة ومن انتشر علمه بكثرة اصحابه والآخذين عنه ثم اورد المصنف فيه  
 حديث عبد الله بن عمرو والمذكور قبله وزاد في اوله حديثا تقدم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وكان  
 بعض الرواة سمعه مجموعا فأورده كذلك ثم اورد حديث ابي الدراء المذکور في مناقب عمار وحذيفة آنفا  
 ثم حديث حذيفة ما علم احدا اقرب سمعنا اي خشوعا وهديا اي طريقة ودلا بفتح المهملة والتشديد اي  
 سيرة وحالة وهيئة وكأنه مأخوذ مما يدل ظاهر حاله على حسن فعاله ( قوله من ابن ام عبد ) هو عبد الله  
 ابن مسعود وكانت امه تكنى ام عبد وقد ذكرت في الحديث الذي بعده حديث ابي موسى وتقدم  
 التنبية عليه في مناقب عمار وقد روى الحاکم وغيره من طريق ابي وائل عن حذيفة قال لقد علم  
 المحفظون من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ابن ام عبد من اقر بهم الى الله وسيلة يوم القيامة ( قوله  
 في حديث ابي موسى قدمت انا واخي ) تقدم بيان اسمه في مناقب ابي بكر الصديق وقوله ما نرى حال من  
 فاعل مكثنا اوصفه لقوله جئنا والحديث دال على ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يستلزم ثبوت  
 فضله **قوله باب ذكر معاوية** اي ابن ابي سفيان واسمه صخر ويكنى ايضا ابا حنظلة  
 ابن حرب بن امية بن عبد شمس اسلم قبل الفتح واسلم ابواه بعده وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وكتب  
 له وولي امره دمشق عن عمر بعد موت اخيه يزيد بن ابي سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك الى  
 خلافة عثمان ثم زمان محاربه اهل والحسن ثم اجتمع عليه الناس في سنة احدى واربعين الى ان مات سنة  
 ستين وكانت ولايته بين اماره ومحاربة ومملكة اكثر من اربعين سنة متوالية ( قوله حديثنا المعافي )  
 هو ابن عمران الازدي الموصلي يكنى ابا مسعود وكان من الثقات النبلاء وقد لقي بعض التابعين والمحدثين

لسفيان

سمنا وهديا ودلا بالنبي صلى الله عليه وسلم من ابن ام عبد \* حدثني محمد بن العلاء

حدثنا ابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق قال حدثني ابي عن ابي اسحق قال حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت ابا موسى الاشعري  
 يقول قدمت انا واخي من اليمن فكثنا حينما نرى الان عبد الله بن مسعود رجل من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما نرى من دخوله  
 ودخول امه على النبي صلى الله عليه وسلم **باب ذكر معاوية رضي الله عنه** \* حدثنا الحسن بن بشر حدثنا المعافي عن عثمان بن الاسود  
 عن ابن ابي مليكة قال اوتر معاوية بعد العشاء بركعة



لسفيان الثوري وكان يلقب يا قوته العلماء وكان الثوري شديداً لتعظيم له مات سنة خمس اوست وثمانين  
 ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وفي الرواة آخر يقال له  
 المعافى بن سلمان اصغر من هذا ورواهم من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين ومات المعافى بن  
 سلمان سنة مائتين واربع وثلاثين اخرج له النسائي وحده واخرج للمعافى بن عمران مع البخاري ابو  
 داود والنسائي ( قوله وعنده مولى لابن عباس ) هو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب  
 الوتر له من طريق ابن عبيدة عن عبيد الله بن ابي يزيد عن كريب واخرج من طريق علي بن عبد الله  
 ابن عباس قال بت مع ابي عند معاوية فراهته او تر بركة فذكرت ذلك لابي فقال يا بني هو اعلم ( قوله  
 فقال دعه ) فيه حذف يدل عليه السياق تقديره فأتى ابن عباس فحكى له ذلك فقال له دعه وقوله دعه اي  
 اترك القول فيه والانكار عليه فانه قد صحب اي فلم يفعل شيأ الا بعثت وفي قوله في الرواية الاخرى  
 اصاب انه فقيه ما يؤيد ذلك ولا التفات اني قول ابن التين ان الوتر بركة لم يقل به الفقهاء لان الذي نقاه  
 قول الاكثر وثبت فيه عدة احاديث نعم الافضل ان يتقدمها شفع واقله ركعتان واختلف ائمة الافضل  
 وصلهما بها او فصلهما وذهب الكوفيون الى شرطية وصلهما وان الوتر بركة لا يجزئ وشهرة ذلك  
 تغني عن الاطالة فيه ثم اورد حديث معاوية في النهي عن الصلاة بعد العصر والغرض منه قوله اقد  
 صحبنا النبي صلى الله عليه وسلم والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم في مكانه في كتاب الصلاة  
 تنبيهه عبر البخاري في هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضيلة ولا منقبة لكون الفضيلة لا تؤخذ  
 من حديث الباب لان ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والصحة دالة على الفضل الكثير وقد صنف  
 ابن ابي عاصم جزأ في مناقبه وكذلك ابو عمر غلام ثعلب وابو بكر النقاش واوردا بن الجوزي في  
 الموضوعات بعض الاحاديث التي ذكرها ثم ساق عن اسحق بن راهويه انه قال لم يصح في فضائل  
 معاوية شيء فهذه النكتة في عدول البخاري عن التصريح بلفظ منقبة اعتمادا على قول شيخه لكن  
 بدقيق نظره استنبط ما يدفع به رؤس الروافض وقصة النسائي في ذلك مشهورة وكانه اعتمد ايضا على  
 قول شيخه اسحق وكذلك في قصة الحاكم واخرج ابن الجوزي ايضا من طريق عبد الله بن احمد بن  
 حنبل سألت ابي ما تقول في علي ومعاوية فأطرق ثم قال اعلم ان عليا كان كثير الاعداء ففش اعداؤه  
 له عيبا فلم يجدوا فعمدوا الى رجل قد حارب فأطروه كبادامهم اعلى فأشار بهذا الى ما اختلفوه لمعاوية  
 من الفضائل مما الاصل له وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق  
 الاسناد وبذلك جزم اسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما والله اعلم ( قوله باب مناقب  
 فاطمة ) اي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله تعالى عنها وامها خديجة عليها السلام ولدت فاطمة  
 في الاسلام وقيل قبل البعثة وتزوجها علي رضي الله عنه بعد بدر في السنة الثانية وولدت له وماتت سنة  
 احدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة اشهر وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة وقيل بل  
 عاشت بعده ثمانية وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهرا واحدا ولها اربع وعشرون سنة وقيل غير  
 ذلك فقيل احدى وقيل خمس وقيل تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسيأتي من مناقب فاطمة في ذكر امها  
 خديجة في اول السيرة النبوية واقرى ما يستدل به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن  
 بعدهن ما ذكر من قوله صلى الله عليه وسلم انها سيدة نساء العالمين الاميرم وانها رزئت بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم دون غيرها من بناته فانهن متن في حياته فكان في صحيفته ومات هو في حياته فكان في صحيفتها  
 وكنت اقول ذلك استنباطا الى ان وجدته منصوفا قال ابو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من

وعنده مولى لابن عباس  
 فأتى ابن عباس فقال دعه  
 فانه قد صحب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 \* حدثنا ابن ابي حريم  
 حدثنا نافع بن عمر حدثنا  
 ابن ابي مليكة قيل لابن  
 عباس هل لك في امير  
 المؤمنين معاوية فانه  
 ما اوتر الا بواحدة قال انه  
 فقيه \* حدثنا عمرو بن  
 عباس حدثنا محمد بن جعفر  
 حدثنا شعبة عن ابي  
 التياح قال سمعت حمران  
 ابن ابان عن معاوية رضي  
 الله عنه قال انكم تصلون  
 صلاة اقد صحبنا النبي  
 صلى الله عليه وسلم فإ  
 رايته يصلهما ولقد نهى  
 عنهما يعني الركعتين بعد  
 العصر \* باب مناقب  
 فاطمة رضي الله عنها \*



عن ابن ابي مليكة عن  
المسور بن مخرمة ان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال فاطمة بضعة  
مني فمن اغضبها اغضبني  
باب فضل عائشة رضي  
الله عنها \* حدثنا يحيى  
ابن بكير حدثنا الليث عن  
يونس عن ابن شهاب قال  
ابوسلمة ان عائشة رضي  
الله عنها قالت قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوما  
يا عائش هذا جبريل يقرئك  
السلام فقلت عليه السلام  
ورحمه الله وبركاته ترى  
مالا ارى تريد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم \* حدثنا  
آدم اخبرنا شعبه قال ح  
وحدثنا عمرو اخبرنا شعبه  
عن عمرو بن مرة عن مرة  
عن ابي موسى الاشعري  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كل من الرجال كثير  
ولم يكمل من النساء الا  
مريم بنت عمران وآسية  
امراة فرعون وفضل  
عائشة على النساء كفضل  
الثريد على سائر الطعام  
\* حدثنا عبد العزيز بن  
عبد الله قال حدثني محمد  
ابن جعفر عن عبد الله بن  
عبد الرحمن انه سمع انس  
ابن مالك رضي الله عنه يقول  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول فضل عائشة  
على النساء كفضل الثريد

التفسير الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي ان جدها فاطمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وانما عند عائشة فاجاني فبكيت ثم ناجاني فضحكك فسالني عائشة عن ذلك فقلت افسد علمت اخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتني فلما توفي سالت فقلت ناجاني فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وانه قال احسب اني ميت في عامي هذا وانه لم ترزا امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت فلا تكوني دون امرأة منهم صبرا فبكيت فقال انت سيدة نساء اهل الجنة الا مريم فضحكك (قلت) واصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة هو طرف من حديث وصله المؤلف في علامات النبوة وعند الحاكم من حديث حذيفة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم ملك وقال ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وقد تقدم في آخر احاديث الانبياء ما ورد في بعض طرقه من ذكر مريم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك (قوله عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة) كذا رواه عنه عمرو بن دينار وتابعه الليث وابن لهيعة وغيرهما رواه ايوب عن ابن ابي مليكة سمعه منها جميعا ورجح الدارقطني وغيره طريق المسور والاول اثبت بل اريب لان المسور قد روى في هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في باب اصهار النبي صلى الله عليه وسلم نعم يحتمل ان يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط او سمعها من المسور فأرسلها (قوله بضعة) بفتح الموحدة وحكى ضمهها وكسرهما ايضا وسكون المعجمة اي قطعة لحم (قوله فمن اغضبها اغضبني) استدلل به السهيلي على ان من سبها فانه يكفر وتوجيهه انها تغضب ممن سبها وقد سوى بين غضبها وغضبها ومن اغضبها صلى الله عليه وسلم يكفر وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى وسبأني بقية ما يتعلق بفضلهافي ترجمة والدتها خديجة ان شاء الله تعالى وفيه انها افضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم واما ما اخرج الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة محبي زيد بن حارثة زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وفي آخره قال النبي صلى الله عليه وسلم هي افضل بناتي اصيبت في فقد اجاب عنه بعض الأئمة بتقدير ثبوته بان ذلك كان متقدما ثم وهب الله لفاطمة من الاحوال السنية والكمال ما لم يشاركها احد من نساء هذه الامة مطلقا والله اعلم وقد مضى تقرير افضليتها في ترجمة مريم من حديث الانبياء ويأتي ايضا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى (قوله با) فضل عائشة رضي الله عنها هي الصديقة بنت الصديق وامها ام رومان تقدم ذكرها في علامات النبوة وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بنان سنين وانحوها ومات النبي صلى الله عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر عاما وقد حفظت عنه شيئا كثيرا وعاشت بعده قريبا من خمسين سنة فأكثر الناس الاخذ عنها ونقلوا عنها من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها وكان موتها في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ولم تلد للنبي صلى الله عليه وسلم شيئا على الصواب وسألته ان تكنتني فقال اكنني بابن اختك فاكنت ام عبد الله واخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة انه كناه بذلك لما احضر اليه ابن الزبير اخذته فقال هو عبد الله وانت ام عبد الله قالت فلم ازل اكني بهائم ذكر فيه المصنف ثمانية احاديث \* الاول (قوله يا عائش) بضم الشين ويجوز فتحها وكذلك يجوز ذلك في كل اسم مريم (قوله ترى مالا ارى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو من قول عائشة وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لان الذي ورد في حق خديجة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام من ربك واطلق هنا



ان عائشة اشتكت فجاء ابن عباس فقال يا ام المؤمنين تقدمين علي فرط صدق علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ابي بكر \* حدثنا محمد بن بشير حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم سمعت ابوا ثعلبة قال لما بعث علي عمارا ٧٥ والحسين الى الكوفة ليستنفرهم

خطب عمار فقال اني لاعلم انما ازوجتكم في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبغوه او يابها \* حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم فقال اسيد بن حضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة \* حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول اين انا غدا اين انا غدا حرا صاعلي بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يومى سكن \* حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا هشام عن ابيه قال كان الناس يتحرون

السلام من جبريل نفسه وسيأتي تقرير ذلك في مناقب خديجة \* الحديث الثاني حديث ابي موسى كل يشرب الميم من الرجال كثير وتقدم الكلام عليه في قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث في ذكر آسية امرأة فرعون وتقرير ان قوله وفضل عائشة الخ لا يستلزم ثبوت الافضلية المطلقة وقد اشار ابن حبان الى ان افضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام فجاء بين هذا الحديث وبين حديث افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة الحديث وقد اخرجها الحاكيم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس وسيأتي في مناقب خديجة من حديث علي مرفوعاخير نساها خديجة ويأتي بقية الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى وقوله كفضل الثريد زاد معمر من وجه آخر مرثد باللحم وهو اسم الثريد الكامل وعليه قول الشاعر اذا ما الخبر تأدمه بلحم \* فذاك امانة الله الثريد

\* الحديث الثالث حديث انس فضل عائشة على النساء كفضل الثريد وهو طرف من الحديث الذي قبله وكان المصنف اخذ منه لفظ الترجمة فقال فضل عائشة ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيرها \* الحديث الرابع حديث ابن عباس ( قوله ان عائشة اشتكت ) اي ضعفت ( قوله تقدمين ) بفتح الدال ( على فرط ) بفتح الفاء والراء بعدها مهملة وهو المتقدم من كل شئ قال ابن التين فيه انه قطع لها بدخول الجنة اذ لا يقول ذلك الا بتوقيف وقوله على رسول الله يدل بتكرير العامل وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور \* الحديث الخامس حديث عمار اني لاعلم انها زوجة ابي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة وعند ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن ابيه حدثنا عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة فلعل عمارا كان سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وقوله في الحديث لتبغوه او يابها قبل الضمير لعل لانه الذي كان عمار يدعوا اليه والذي يظهر انه الله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعي في طاعة الامام وعدم الخروج عليه واعلمه اشار الى قوله تعالى وقرن في بيوتكن فانه امر حقيقي خوطب به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت ام سلمة تقول لا يحركني ظهر بعير حتى اتى النبي صلى الله عليه وسلم والعذر في ذلك عن عائشة انها كانت متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس واخذ القصاص من قتلة عثمان رضي الله عنهم اجمعين وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب اولياء المقتول القصاص ممن ثبت عليه التمثل بشروطه \* الحديث السادس حديث عائشة في قصة القلادة وقد تقدم شرحه مستوفي في اول كتاب التيمم قال ابن التين ليست هذه اللفظة محفوظة يعني انهم اتوا بالعقد اي ان المحفوظ قولها فائزنا البعير فوجدنا العقد تحته \* الحديث السابع ( قوله عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور الحديث ) وهذا صورته مرسل ولكن تبين انه موصول عن عائشة في آخر الحديث حيث قال فقالت عائشة فلما كان يومى سكن وسيأتي في الوفاة من وجه آخر موصولا كاه وياتي سائر شرحه هناك ان شاء الله تعالى قال الكرماني قولها سكن اي مات او سكنت عن ذلك القول ( قلت ) الثاني هو الصحيح والاول خطأ صريح قال ابن التين في الرواية الاخرى انهن اذن له ان يقيم عند عائشة فظاهره يخالف هذا ويجمع باحتمال ان يكن اذن

بهذا يوم عائشة قالت عائشة فاجتمع صواحيبي الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة والله ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة واننا نريد الخير كما تريد عائشة فرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهدوا اليه حينما كان اوجيئ اذ قالت فذكرت ذلك ام سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت فأعرض عني فلما عاد الي ذكرت له ذلك فأعرض عني فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال يا ام سلمة لا تؤذيني في



له بعد ان صار الى يومها يعني فيتعلق الاذن بالمستقبل وهو جمع حسن \* الحديث الثامن من حديثها في ان  
الناس كانوا يشحرون بهذا يا هم يوم عائشة وفيه والله ما نزل على الوحي وانا في لحاف امرأة منسكن غيرها  
وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب الهبة وقوله في اوله حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب كذا لاكثر  
ووقع في رواية القاسي وعبدوس عن ابي زيد المرزوي عبيد الله بالتصغير والصواب بالتكبير وقوله  
في هذه الرواية قتال يا ام سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وانا في لحاف امرأة منسكن  
غيرها وقع في الهبة فان الوحي لم يأتني وانا في ثوب امرأة الا عائشة فقلت اتوب الى الله تعالى وفي هذا  
الحديث منقبة عظيمة لعائشة وقد استدلل به على فضل عائشة على خديجة وليس ذلك بلازم لاهرين  
احدهما احتمال ان لا يكون اراد ادخال خديجة في هذا وان المراد بقوله منسكن المخاطبة وهي ام سلمة  
ومن ارسلها او من كان موجودا حينئذ من النساء والثاني على تقدير ارادة الدخول فلا يلزم من ثبوت  
خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث اقرؤكم ابي وافرضكم زيد ونحو ذلك  
ومما يستل عنه المحكمة في اختصاص عائشة بذلك فقبل لمكان ايها وانه لم يكن يفارق النبي صلى  
الله عليه وسلم في اغلب احواله فمري سره لابتته مع ما كان لها من مزيد حبه صلى الله عليه وسلم وقيل  
انها كانت تبلغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي صلى الله عليه وسلم والعلم عند الله تعالى وسباني  
مزيد لهذا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى قال السبكي الكبير الذي ندين الله به ان فاطمة افضل ثم  
خديجة ثم عائشة والخلاف شهير ولكن الحق الحق ان يتبع وقال ابن تيمية جهات الفضل بين خديجة  
وعائشة متقاربة وكأنه رأى التوقف وقال ابن القيم ان اريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذلك امر  
لا يطلع عليه فان عمل القلوب افضل من عمل الجوارح وان اريد كثرة العلم فعائشة لا محالة وان اريد  
شرف الاصل ففاطمة لا محالة وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير اخواتها وان اريد شرف السيادة فقد ثبت  
النص لفاطمة وحدها (قلت) امتازت فاطمة عن اخواتها بانهم متن في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كما  
تقدم واماما امتازت به عائشة من فضل العلم فان لخديجة ما يقابلها وهي انها اول من اجاب الى الاسلام  
ودعا اليه واعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام فلها مثل اجر من جاء بعدها ولا يقدر قدر  
ذلك الا الله وقيل انعقد الاجماع على افضلية فاطمة وبقى الخلاف بين عائشة وخديجة في فرع ذكر  
الرافعي ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم افضل نساء هذه الامة فان استثبتت فاطمة لكونها بضعة  
فاخواتها شاركنها وقد اخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
في حق زينب ابنته لما اوديت عند خروجهما من مكة هي افضل بناتي اصيبت في وقد وقع في حديث خطبة  
عثمان حفصة زيادة في مسند ابي يعلى تزوج عثمان خيرا من حفصة وتزوج حفصة خيرا من عثمان والجواب  
عن قصة زينب تقدم ويحتمل ان يقدر من وان يقال كان ذلك قبل ان يحصل لفاطمة جهة التفضيل التي  
امتازت بها عن غيرها من اخواتها كما تقدم قال ابن التين فيه ان الزوج لا يلزمه التسوية في النفقة بل  
يفضل من شاء بعد ان يقوم للآخرى بما يلزمه لها قال ويمكن ان لا يكون فيها دليل لاحتمال ان يكون من  
خصائصه كما قيل ان القسم لم يكن واجبا عليه وانما كان يتبرع به \* (قوله باب مناقب الانصار)  
هو اسم اسلامي سمي به النبي صلى الله عليه وسلم الاوس والخزرج وحلفاءهم كما في حديث انس والاوس  
ينسبون الى اوس بن حارثة والخزرج ينسبون الى الخزرج بن حارثة وهما ابنا قبيلة وهو اسم امهم وابوهم هو  
حارثة بن عمرو بن عامر الذي يجتمع اليه انساب الازد وقوله والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم الآية  
تقدم شرحه في اول مناقب عثمان وزعم محمد بن الحسن بن زبالة ان الايمان اسم من امماء المدينة واحتج  
بالآية ولا حجة له فيها (قوله حديثنا مهدي) هو ابن ميمون (قوله غيلان بن جرير) هو المعولي بكسر

عائشة فانه والله ما نزل على  
الوحي وانا في لحاف امرأة  
منسكن غيرها

بسم الله الرحمن الرحيم  
باب مناقب الانصار \*  
وقول الله عز وجل والذين  
آووا ونصروا والذين تبوءوا  
الدار والايمان من قبلهم  
يحبون من هاجر اليهم ولا  
يجدون في صدورهم حاجة  
مما اوتوا \* \* حدثنا  
موسى بن اسمعيل حدثنا  
مهدي حدثنا غيلان بن  
جرير قال



قلت لانس ارايت اسم الانصار كنتم تهون به ام سما كم الله قال بل سما الله عز وجل كنانة دخل على انس ليحدثنا بمناقب الانصار  
ومشاهدتهم ويقبل على اوعلى رجل من الازد فيقول فعل قومك يوم كذا وكذا كذا \* حدثنا عبيد بن اسحق قال حدثنا  
ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم بعث

يوم اقدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقد افرق ملائهم وقتل  
سرواتهم وجرحوا مقدمه  
الله لرسوله صلى الله عليه وسلم  
في دخولهم في الاسلام \* حدثنا  
ابو الوليد حدثنا شعبه عن  
ابي التياح قال سمعت  
انس رضي الله عنه يقول  
قالت الانصار يوم فتح  
مكة وأعطى قريشا والله  
ان هذا هو العجب ان  
سيوفنا لتقطر من دماء  
قريش وغنائمنا ترد عليهم  
فبلغ ذلك النبي صلى الله  
عليه وسلم فدعا الانصار  
قال فقال ما الذي بلغني  
عنكم وكأنا لا يكذبون  
فقالوا هو الذي بلغك قال  
اولا ترضون ان يرجع  
الناس بالغنائم الى بيوتهم  
وترجعون برسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى  
بيوتكم لو سلكت  
الانصار وادبا وشعبا  
لسلكت وادي الانصار  
وشعبهم باب قول النبي  
صلى الله عليه وسلم لولا  
الهجرة لكنت امرا من  
الانصار قاله عبد الله  
ابن زيد عن النبي صلى

الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو بعد هالام ومعول بطن من الازد ونسبه ابن حبان حيا وهو  
وهم وهو تابعي ثقة قبل الحديث ليس له عن انس شيء الا في البخاري وتقدم له حديث في الصلاة وبأني  
له في آخر الرقاق ( قوله قلت لانس ارايت اسم الانصار ) يعني اخبرني عن تسمية الاوس والخزرج  
الانصار ( قوله كنانة دخل ) كذا في هذه الرواية بغير اداة العطف وهو من كلام غيلان لا من كلام  
انس وسيأتي بعد قليل قبل باب القسامة في الجاهلية من وجه آخر عن مهدي بن ميمون عن غيلان  
قال كنانة في انس بن مالك الحديث ولم يذكر ما قبله ( قوله كنانة دخل على انس ) اي بالبصرة ( قوله  
ويقبل على ) اي مخاطبا ( قوله ( ٢ ) فعل قومك كذا ) اي يحكي ما كان من مآثرهم في المغازي  
ونصر الاسلام ( قوله كان يوم بعث ) بضم الموحدة وتخفيف المهملة وآخره مثله وحكي العسكري  
ان بعضهم رواه عن الخليل بن احمد وصحفه بالغين المعجمة وذكر الازهرى ان الذي صحفه الليث الراوي  
عن الخليل وحكي القزافي الجامع انه يقال بفتح اوله ايضا وذكر عياض ان الاصيلي رواه بالوجهين  
اي بالعين المهملة والمعجمة وان الذي وقع في رواية ابي ذر بالغين المعجمة وجهها واحد او يقال ان ابا عبيدة  
ذكره بالمعجمة ايضا وهو مكان ويقال حصن وقيل مزرعة عند بني قريظة على ميلين من المدينة  
كانت به وقعة بين الاوس والخزرج فقتل منها كثير منهم وكان رئيس الاوس فيه حضير والد أسيد  
ابن حضير وكان يقال له حضير الكتاب به قتل وكان رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياضي  
فقتل فيها ايضا وكان النصر فيها اول للخزرج ثم نبتهم حضير فرجعوا وانتصرت الاوس وجرح حضير  
يومئذ فقات فيها وذلك قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بأربع وقيل بأكثر والاول اصح وذكر  
ابو الفرج الاصبهاني ان سبب ذلك انه كان من قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالحليف فقتل رجل من الاوس  
حليف للخزرج فأرادوا ان يقيدوه فامتنعوا فوقع عليهم الحرب لاجل ذلك فقتل فيها من اكابرهم من  
كان لا يؤمن اي يتكبر ويانف ان يدخل في الاسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره وقد كان بقي منهم من  
هذا النحو عبد الله بن ابي سلول وقصته في ذلك مشهورة مذكورة في هذا الكتاب وغيره ( قوله  
سرواتهم ) بفتح المهملة والراء والواو اي خياريهم والسروات جمع سراة بفتح المهملة وتخفيف الراء  
والسراة جمع سرى وهو الشريف ( قوله وجرحوا ) كذا اللالكثي فيهم والراء المسكورة مثقلا  
ومخففا ثم مهملة وللأصيلي بيمين مخففا اي اضطرب قولهم من قولهم جرح الخاتم اذا جال في الكف  
وعند ابن ابي صفرة بفتح المهملة ثم جيم من الخرج وهو ضيق الصدر وللمتهلى وعبدوس والقاسبي  
وخرجوا بفتح الخاء والراء من الخرج وصوصب ابن الاثير الاول وصوصب غيره الثالث والله اعلم ( قوله  
يوم فتح مكة ) اي عام فتح مكة لان الغنائم المشار اليها كانت غنائم حنين وكان ذلك بعد الفتح بشهرين  
( قوله وأعطى قريشا ) هي جلة حاوية وقوله وسيوفنا تقطر من دماهم هو من القلب والاصل ودماؤهم  
تقطر من سيوفنا ويحتمل ان يكون من معنى الباء الموحدة وبالغ في جعل الدم قطر السيوف وسيأتي  
شرح هذا الحديث في غزوة حنين ( قوله باب ) قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة  
لكنت امرا من الانصار قاله عبد الله بن زيد ) هو طرف من حديث سيأتي شرحه في غزوة حنين قال

الله عليه وسلم \* حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبه عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم او  
قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم لو ان الانصار سلكوا وادبا وشعبا لسلكت في وادي الانصار ولولا الهجرة لكنت امرا من الانصار  
( ٢ ) قوله فعل قومك كذا هكذا بنسخ الشرح بأيدينا والذي في المتن الذي بأيدينا فعل قومك يوم كذا وكذا وكذا فعل  
ما في الشرح رواية له اه



فقال ابوهريرة ما ظلم بأبي وامى آووه ونصروه او كلمة اخرى **باب اخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار** حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده قال لما قدموا المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع فقال لعبد الرحمن انى اكثر الانصار ما لا فاقسم مالى نصفين ولى امرأتان فانظر اعجبهما اليك فذهبها الى اطلقها فاذا انقضت عدتها فترزقها قال بارك الله لك في اهلك ومالك ابن سوق قد فدلوه على سوق بنى قينقاع فما انقلب الا ومعه فضل من اقط وسمن ثم تابع الغدو ثم جاء يوم ما به اثر صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهيم قال تزوجت قال كم سقت اليها قال نواة من ذهب او وزن نواة شئ ابراهيم \* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس رضى الله عنه انه قال قدم علينا عبد الرحمن بن عوف وآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع وكان كثير المال فقال سعد قد علمت الانصار انى من اكثرها مالا ساقسم مالى بينى وبينك شطرين ولى امرأتان ٧٨ فانظر اعجبهما اليك فاطلقها حتى اذا حلت تزوجتها فقال لعبد الرحمن بارك

الخطابى اراد صلى الله عليه وسلم بذلك استطابة قلوب الانصار حيث رضى ان يكون واحد امنهم لولا ما منعه من سمة الهجرة وأطال بذلك بما لا طائل فيه (قوله فقال ابوهريرة ما ظلم) اى ما تعدى فى القول المذكور ولا اعطاهم فوق حقهم ثم بين ذلك بقوله آووه ونصروه (قوله ٢) وكلمة اخرى (لعل المراد وواسوه وواسوا اصحابه بأموالهم وقوله لسلكت فى وادى الانصار اراد بذلك حسن موافقتهم له لما شاهده من حسن الجوارى والوفاء بالعهد وليس المراد انه يصير تابعا لهم بل هو المتبوع المطاع المفترض الطاعة على كل مؤمن **باب** (قوله) اخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار) سياتى بسط القول فيه فى ابواب الهجرة قبيل المغازى (قوله عن جده) هو ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف وهذا صورته مرسل وقد تقدم فى اوائل البيوع من طريق ظاهرة الاتصال (قوله لما قدموا المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) اى ابن عمرو ابن ابى ذهير الانصارى الخرجى احد النقباء استشهد بأحد وسيأتى بيان ذلك فى المغازى وسيأتى شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف فى الوليمة من كتاب النكاح وكذا حديث انس الذى بعده فى المعنى ان شاء الله تعالى (قوله قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل) اى المهاجرين وقد سبق الكلام عليه فى المزارعة وفيه فضيلة ظاهرة للانصار (قوله ويشركوننا فى التمر) فى رواية الكشميهنى فى الامرأى الحاصل من ذلك وهو من قولهم امرأته بكسر الميم اى كثر **باب** (قوله) حب الانصار) اى فضله ذكر فيه حديث البراء لا يحبهم الا مؤمن وحديث انس آية الايمان حب الانصار قال ابن التين المراد حب جميعهم او بغض جميعهم لان ذلك انما يكون للدين ومن بغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخل فى ذلك وهو تقرير حسن وقد سبق الكلام على شرح الحديث فى كتاب الايمان \* (قوله) **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار اتم احب الناس الى) هو على طريق الاجال اى مجموعكم احب الى من مجموع غيركم فلا يعارض قوله فى الحديث الماضى فى جواب من احب الناس اليك قال ابو بكر الحديث (قوله حسبت انه قال من عرس) الشك فيه من الراوى (قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم ممثلا) بضم اوله وسكون ثانيه وكسر المثلثة قال ابن التين كذا وقع باعيا والذي ذكره اهل اللغة مثل الرجل

الله لك فى اهلك فلم يرجع يومئذ حتى افضل شيئا من سمن واقط فلم يلبث الا يسيرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه وضر من صفرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مهيم قال تزوجت امرأة من الانصار فقال ما سقت اليها قال وزن نواة من ذهب او نواة من ذهب فقال اولم ولو بشاة \* حدثنا الصلت بن محمد ابوهمام قال سمعت المغيرة ابن عبد الرحمن حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل قال لا قال يكفوننا المؤنة ويشركوننا فى التمر قالوا سمعنا واطعنا **باب** حب

الانصار من الايمان \* حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبه قال حدثني عدي بن ثابت قال سمعت البراء رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم او قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الانصار لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم الا منافق فمن احبهم احبه الله ومن ابغضهم ابغضه الله \* حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبه عن عبد الرحمن بن عبد الله بن جبر عن انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغض الانصار **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار اتم احب الناس الى \* حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن انس رضى الله عنه قال راي النبي صلى الله عليه وسلم النساء والصبيان مقبلين قال حسبت انه قال من عرس فقام النبي صلى الله عليه وسلم ممثلا فقال اللهم اتم من احب الناس الى قالها ثلاث مرات \* حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير حدثنا بهز بن اسد حدثنا شعبه قال اخبرني هشام بن زيد قال سمعت انس بن مالك (٢) قوله وكلمة اخرى هكذا نسخ الشرح والذي فى المتن او كلمة اخرى فلعل ما فى الشرح رواية له كما يدل لذلك قوله لعل المراد الخ اه



رضي الله عنه قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها ٧٩ صبي لها فكلما هارسل الله صلى الله عليه

بفتح الميم وضم المثناة مثولا اذا انتصب قائما ثلاثا انتهى وفي رواية تأتي في النكاح ممثلا بالتشديد  
اي مكلفا نفسه ذلك فذلك عدى فمسه قاله عياض ووقع في النكاح بلفظ متمنا بضم اوله وسكون ثانيه  
وكسر المثناة بعدها نون اي طويلا وهو من المنه اي عليهم فيكون بالتشديد (قوله في الطريق الاخرى  
جاءت امرأة ومعها صبي لها) لم اقف على اسمها (قوله فكلما هارسل الله صلى الله عليه وسلم) اي  
اجابها عما سألته أو ابتدأها بالكلام تأييدا (قوله باب أتباع الانصار) أي من الخلفاء  
والموالي (قوله عن عمرو) هو ابن مرة كفي الرواية التي تليها (قوله سمعت ابا حجرة) بالمهملة والزاي  
اسمه طلحة بن يزيد مولى قرظة بن كعب الانصاري وقرظة بفتح القاف والراء والطاء المعجمة صحابي  
معروف وهو ابن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زيد مناة انصاري خزرجي مات في ولاية  
المغيرة على الكوفة لمعاوية وذلك في حدود سنة خمسين (قوله ان يجعل اتباعنا منا) اي يقال لهم  
الانصار حتى تتناولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم ونحو ذلك (قوله فدعابه) اي بما سألو او بين ذلك  
في الرواية التي تليها بلفظ فقال اللهم اجعل اتباعهم منهم (قوله فميت ذلك) اي قاتله وهو بالتخفيف  
واما بتشديد الميم فعناه بلغته على جهة الافساد وقائل ذلك هو عمرو بن مرة كما في الرواية التي تليها  
وابن ابي ابيلى هو عبد الرحمن (قوله قد زعم ذلك زيد) زاد في الرواية التي تليها قال شعبة اظنه زيد  
ابن ارقم وكأنه احتمل عنده أن يكون ابن ابي ليلى اراد بقوله قد زعم ذلك زيد اي زيد آخر غير ابن ارقم  
كزيد بن ثابت لكن الذي ظنه شعبة صحيح فقد رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق علي بن الجعد  
جازمابه وقوله زعم اي قال كما قدمنا مرارا ان لغة اهل الحجاز تطلق الزعم على القول  
(قوله باب فضل دور الانصار) اي منازلهم (قوله عن انس) في رواية عبد الصمد المعلقة  
هنا سمعت انا وسأذكر من وصلها (قوله عن ابي اسيد) بالتصغير وهو الساعدي وهو مشهور بكنيته  
ويقال اسمه مالك (قوله خير دور الانصار بنو النجار) هم من الخزرج والنجار هم تيم الله وسمي بذلك  
لانه ضرب رجلا فنجره فقبل له النجار وهو ابن ثعلبة بن عمرو من الخزرج (قوله ثم بنو عبد الاشهل)  
هم من الاوس وهو عبد الاشهل بن جشم بن الحرث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن مالك بن الاوس  
ابن حارثة كذا وقع في هذه الطريق ولكن وقع في رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله  
ابن عتبة وابي سلمة عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بخير دور الانصار قالوا  
بلى قال بنو عبد الاشهل وهم رهط سعد بن معاذ قالوا ثم من يارسول الله قال ثم بنو النجار فذكر الحديث  
وفي آخره قال معمر واخبرني ثابت وقتادة انهما سمعا انس بن مالك يذكر هذا الحديث الا انه قال بنو  
النجار ثم بنو عبد الاشهل اخرجهم احمد واخرجه مسلم من طريق صالح بن كيسان عن الزهري دون  
ما بعده من رواية معمر عن ثابت وقتادة واخرج مسلم ايضا من طريق ابي الزناد عن ابي سلمة عن ابي  
اسيد مثل رواية انس عن ابي اسيد فقد اختلف على ابي سلمة في اسناده هل شيخه فيه ابو اسيد او ابو  
هريرة ومثله هل قدم عبد الاشهل على بنو النجار او بالعكس واما رواية انس في تقديم بنو النجار  
فلم يختلف عليه فيها ويروى رواية ابراهيم بن محمد بن طلحة عن ابي اسيد وهي عند مسلم ايضا وفيها  
تقديم بنو النجار على بنو عبد الاشهل وبنو النجار هم احوال جد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان  
والدة عبد المطلب منهم وعليهم نزل لما قدم المدينة فلهم مزية على غيرهم وكان انس منهم فله مزيد  
عناية بحفظ فضائلهم (قوله ثم بنو الحرث بن الخزرج) اي الاكبر اي ابن عمرو بن مالك بن الاوس  
المذكور ابن حارثة (قوله ثم بنو ساعدة) هم الخزرج ايضا وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج الاكبر

وسلم فقال والذي نفسي  
بيده انكم احب الناس  
الى مرتين في باب اتباع  
الانصار في حديثنا محمد بن  
بشار حدثنا غندر حدثنا  
شعبة عن عمرو وسمعت ابا  
حجرة عن زيد بن ارقم قالت  
الانصار يارسول الله لكل  
نبي اتباع وانا قد اتبعناك  
فادع الله ان يجعل اتباعنا  
منا فدعابه فميت ذلك الى  
ابن ابي ليلى فقال قد زعم  
ذلك زيد \* حدثنا آدم  
حدثنا شعبة حدثنا عمرو  
ابن مرة سمعت ابا حجرة  
رجلا من الانصار قالت  
الانصار ان لكل قوم اتباعا  
وانا قد اتبعناك فادع الله  
ان يجعل اتباعنا منا قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
اللهم اجعل اتباعهم منهم  
قال عمرو فذكرته لابن  
ابي ليلى قال قد زعم ذلك زيد  
\* قال شعبة اظنه زيد بن  
ارقم  
باب فضل دور الانصار  
\* حدثنا محمد بن بشار  
حدثنا غندر حدثنا شعبة  
قال سمعت قتادة عن انس  
ابن مالك عن ابي اسيد  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
خير دور الانصار بنو  
النجار ثم بنو عبد الاشهل  
ثم بنو الحرث بن  
الخرزرج ثم بنو ساعدة



وفي كل دور الانصار خير فقال سعد ما ارى النبي صلى الله عليه وسلم الا قد فضل علينا فليل قد فضلكم على كثير \* وقال عبد الصمد حدثنا  
شعبة حدثنا قتادة سمعت انساً ٨٠ قال ابواسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وقال سعد بن عباد \* حدثنا سعد بن حفص

(قوله خير دور الانصار (١) وفي كل دور الانصار خير) خير الاولى بمعنى افضل والثانية اسم اى  
الفضل حاصل في جميع الانصار وان تفاوتت مراتبه (قوله فقال سعد) اى ابن عباد \* كفاي الرواية  
المعلقة التي بعده هذا وهو من بنى ساعدة ايضا وكان كبيرهم يومئذ (قوله ما ارى) بفتح الهمزة من  
الرؤية وهي من اطلاقها على المسموع ويحتمل ان يكون من الاعتقاد ويجوز ضمها بمعنى الظن ووقع  
في رواية ابي الزناد المذكورة فوجد سعد بن عباد في نفسه فقال خلفنا فكنا آخر الاربعة واراد  
كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال له ابن اخيه سهل انذهب لترد على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم امره ورسول الله اعلم اوليس حسبك ان تكون رابع اربعة فرجع (قوله فليل قد فضلكم)  
لم اقف على اسم الذي قال له ذلك ويحتمل ان يكون هو ابن اخيه المذكور قبل (قوله وقال عبد الصمد  
الخ) يأتي موصولا في مناقب سعد بن عباد (قوله في رواية ابي سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف بنو  
التجار بنو عبد الاشهل) كذا ذكره بالواو ورواية انس بن مالك وكذا رواية ابن جندب المذكورة بعدها  
وفيه اشعار بان الواو قد يفهم منها الترتيب وانما فهم الترتيب من جهة التقديم لا بمجرد الواو (قوله  
حدثنا سليمان) هو ابن بلال وعمر بن يحيى اى ابن عمارة وعباس بن سهل اى ابن سعد (قوله عن  
ابي جيد) هو الساعدي وهو مشهور بكنيته ويقال ان اسمه عبد الرحمن ووقع في رواية الاصمعي عن  
ابي سيد او ابي جيد بالشك والصواب عن ابي جيد وحده وسأأتى في آخر غزوة تبوك (قوله فلحقنا  
سعد بن عباد) قائل ذلك هو ابو جيد (قوله فقال ابواسيد) هو منادى حذف منه حرف النداء  
(قوله ألم تر ان الله) في رواية الكشميهني ألم تر ان رسول الله وهو اوجه (قوله خير الانصار) اى فضل  
بين الانصار بعضها على بعض (قوله خير) بضم واو له وكذا قوله فجعلنا (قوله اوليس بحسبكم) باسكان  
السين المهملة اى كافيكم وهذا يعارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة فان فيها ان سعدا رجع عن ارادة  
مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لما قال له ابن اخيه ويمكن الجمع بانه رجع حينئذ عن قصد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لذلك خاصة ثم انه لما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت آخر ذكر له ذلك  
او الذي رجع عنه انه اراد ان يورده مورد الانكار والذي صدر منه ورد المورد المعاتب المتأنفة ولهذا  
قال له ابن اخيه في الاول ان رد على رسول الله امره (قوله من الخيار) اى الافاضل لانهم بالنسبة الى  
من دونهم افضل وكان المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق الى الاسلام وبحسب مساعيهم في اعلاء كلمة  
الله ونحو ذلك (قوله باب) قول النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الحوض  
اى مخاطبة الانصار بذلك (قوله قاله عبد الله بن زيد) اى ابن عاصم المازني وحديثه هذا وصله  
المؤلف بأتم من هذا في غزوة حنين كما سيأتى ان شاء الله تعالى (قوله عن انس عن اسيد) مصغر  
(ابن حضير) بمهملة ثم معجمة مصغرا ايضا وهو من رواية صحابي عن صحابي زاد مسلم وقدرناه يحيى  
ابن سعيد وهشام بن زيد عن انس بن زيد ذكر اسيد بن حضير لكن باختصار القصة التي هنا وذكر كل  
منها قصة اخرى غير هذه فحديث يحيى بن سعيد تقدم في الجزية وحديث هشام يأتي في المغازي ووقع  
لهذا الحديث قصة اخرى من وجه آخر فاخرج الشافعي من رواية محمد بن ابراهيم التيمي الى اسيد  
ابن حضير طلب من النبي صلى الله عليه وسلم لاهل بيتين من الانصار فامر اكل بيت بوسق من تمر  
وشطر من شعير فقال اسيد رضي الله عنه يا رسول الله جزاك الله عنا خيرا فقال وانتم بخراكم الله  
خيرا يا معشر الانصار وانكم لا عفة صبر وانكم ستلقون بعدى اثره الحديث وقوله انكم لا عفة صبر

الطلحي حدثنا شيبان عن  
يحيى قال ابواسلمة اخبرني  
ابواسيد انه سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
خير الانصار اوقال خير  
دور الانصار بنو النجار  
وبنو عبد الاشهل وبنو  
الحارث وبنو ساعدة  
\* حدثنا خالد بن محمد حدثنا  
سليمان قال حدثني عمرو بن  
يحيى عن عباس بن سهل  
عن ابي جيد عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ان  
خير دور الانصار دار بني  
التجار ثم بني عبد الاشهل  
ثم دار بني الحارث ثم بني  
ساعدة وفي كل دور الانصار  
خير فلحقنا سعد بن عباد  
فقال ابواسيد ألم تر ان نبي  
الله صلى الله عليه وسلم خير  
الانصار فجعلنا خيرا فادرك  
سعد النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله خير  
دور الانصار فجعلنا آخر  
فقال اوليس بحسبكم ان  
نكونوا من الخيار \* باب  
قول النبي صلى الله عليه  
وسلم للانصار اصبروا حتى  
تلقوني على الحوض \* قاله  
عبد الله بن زيد عن النبي  
صلى الله عليه وسلم \* حدثنا  
محمد بن بشر حدثنا غندر  
حدثنا شعبة قال سمعت  
قتادة عن انس بن مالك عن  
اسيد بن حضير رضي الله



عنه أن رجلا من الانصار قال يا رسول الله لا تستعملني كما استعملت فلانا قال ستلقون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض  
 \* حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 للانصار انكم ستلقون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني وموعدكم الحوض \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع  
 انس بن مالك رضي الله عنه حين خرج معه الى الويلد قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم ٨١ الانصار الى ان يقطع لهم البحر ين

فقالوا لا الا ان تقطع  
 لاختواننا من المهاجرين  
 مثلها قال اما لا فاصبروا  
 حتى تلقوني فانه سيبصبيكم  
 بعد اثرة في باب دعاء النبي  
 صلى الله عليه وسلم ا صلح  
 الانصار والمهاجرة \*  
 حدثنا آدم حدثنا شعبة  
 حدثنا ابو اياس معاوية بن  
 قرة عن انس بن مالك  
 رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا عيش الا عيش  
 الآخرة فأصلح الانصار  
 والمهاجرة وعن قتادة عن  
 انس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم مثله وقال فاغفر  
 للانصار \* حدثنا آدم  
 حدثنا شعبة عن جند  
 الطويل سمعت انس بن  
 مالك رضي الله عنه قال  
 كانت الانصار يوم الخندق  
 تقول

نحن الذين بايعوا محمدا  
 على الجهاد ما جينا ابدا  
 فأجابهم اللهم لا عيش الا  
 عيش الآخرة فاكرم  
 الانصار والمهاجرة \* حدثني  
 محمد بن عبيد الله حدثنا  
 ابن ابي حازم عن ابيه عن

اخرجه الترمذي والحاكم من وجه آخر عن انس عن ابي طلحة وسنده ضعيف ( قوله ان رجلا من  
 الانصار ) لم أقف على اسمه زاد مسلم في روايته فخلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله لا تستعملني )  
 اي تجعلني عاملا على الصدقة أو على بلد ( قوله كما استعملت فلانا ) لم أقف على اسمه لكن ذكرت  
 في المقدمة ان السائل اسيد بن حضير والمستعمل عمرو بن العاص ولا أدري الا أن من أين نقلته ( قوله  
 ستلقون بعدى اثره ) بفتح الهمزة والمثلثة ولغير الكشمية بني بضم الهمزة وسكون المثلثة وشار بذلك  
 الى ان الامر يصير في غيرهم فيختصون دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو  
 معدود فيما اخبر به من الامور الآتية فوقع كما قال وسبأني مزيد في الكلام عليه في الفتن ( قوله عن  
 هشام ) هو ابن زيد بن انس بن مالك ( قوله وموعدكم الحوض ) اي حوض النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
 القيامة ( قوله حدثنا سفيان ) هو ابن عيينة ويحيى بن سعيد هو الانصاري ( قوله حين خرج معه ) اي  
 سافر ( قوله الى الويلد ) اي ابن عبد الملك بن مروان وكان انس قد توجه من البصرة حين آذاه الجحاج  
 الى دمشق يشكو الى الويلد بن عبد الملك فأنصفه منه ( قوله امالا ) اصله ان مكسورة الهمزة مخففة  
 النون وهي الشرطية وما زائدة ولا نافية فأدغمت النون في الميم وحذف فعل الشرط وتقديره تقبلوا  
 او تفعلوا ورواه بعضهم بفتح همزة اما هو خطأ الاعلى لغة لبعض بني تميم فانهم يفتحون الهمزة من اما  
 حيث وردت قال عياض واللام من قوله امالا مفتوحة عند الجمهور ووقع عند الاصيل في البيوع من  
 الموطن وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمعروف فتحها وقد منع من كسر ها ابو حاتم وغيره ونسبوه الى  
 تغيير العامة لكن هو جار على مذهبهم في الامالة وان يجعل الكلام كأنه كلمة واحدة ( قوله فانه ) الهاء  
 ضمير الشأن وابعده من قال يعود على الاقطاع \* ( قوله باب ) دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ا صلح  
 الانصار والمهاجرة ) اي قائلا ذلك ذكره فيه حديث انس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه  
 وفي الاول بلفظ فاصلح وفي الثاني فاغفر وفي الثالث فاكرم وبين في الثالث ان ذلك كان يوم الخندق ثم  
 اورد حديث سهل وهو ابن سعد بلفظ ونحن نحفر الخندق وفيه فاغفر وقوله على اكتاد بالمشاة جمع  
 كدوه وهو ما بين الكاهل الى الظهر والكشمية بني بالموحدة ووجه بان المراد يحمله على جنو بنا مما يلي  
 الكبد وقوله فيه وعن قتادة عن انس هو معطوف على الاسناد الاول وقد اخرج مسلم والترمذي  
 والنسائي من رواية غندر عن شعبة بالاسنادين معا \* ( قوله باب ) قول الله عز وجل ويؤثرون  
 على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ) هو مصير منه الى ان الآية نزلت في الانصار وهو ظاهر سياقها  
 وحديث الباب ظاهر في انها نزلت في قصة الانصار في طابق الترجمة وقد قيل انها نزلت في قصة اخرى  
 ويمكن الجمع ( قوله ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم ) لم أقف على اسمه وسبأني انه انصاري زاد  
 في رواية ابي اسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال يا رسول الله اصابني الجهد اى المشقة من  
 الجوع وفي رواية جرير عن فضيل بن غزوان عن مسلم اني مجهود ( قوله فبعث الى نسائه ) اي يطلب

١١ - فتح الباري - سابع

سهل قال جاء نارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق  
 وننقل التراب على اكتادنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاغفر للمهاجرين والانصار  
 \* باب قول الله عز وجل ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة \* حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن فضيل بن غزوان  
 عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الى نسائه



فقتل مامعنا الا الماء فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من يضم او يضيف  
هذا فقال رجل من  
الانصار انا فاطلق به الى  
امراته فقال اكرمي ضيف  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قتالت ماعندنا الا  
قوت صبياننا فقال هبني  
طعاما واصبحي سراجل  
ونومي صبيانك اذا ارادوا  
عشاء فحيات طعامها  
واصبحت سراجهما ونومت  
صبيانها ثم قامت كأنها  
تصلح سراجهما فاطفأته  
فجعل يريانه كأنهما  
ياكلان فباتا طويين فلما  
اصبح غدا الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
ضحك الله الليلة او عجب  
من فعالكما فأنزل الله  
و يؤثرون على انفسهم ولو  
كان بهم خصاصة ومن  
يوقش نفسه فاولئك هم  
المفلحون باب قول  
النبي صلى الله عليه وسلم  
اقبلوا من محسنهم  
وتجاوزوا عن مسيئتهم  
حدثني محمد بن يحيى ابو  
علي حدثنا شاذان اخو  
عبدان قال حدثنا ابي  
اخبرنا شعبة بن الحجاج  
عن هشام بن زيد قال  
سمعت انس بن مالك يقول

منهم ما يضيفه به (قوله فقتل مامعنا) اي ماعندنا (الاماء) وفي رواية جرير ماعندي وفيه ما يشعر  
بأن ذلك كان في اول الحال قبل ان يفتح الله لهم خيبر وغيرها (قوله من يضم او يضيف) اي من يؤوى  
هذا فيضيفه وكان اول الشك في رواية ابي اسامة الارجل يضيفه هذه الليلة برحه الله (قوله فقال رجل  
من الانصار) زعم ابن التين انه ثابت بن قيس بن شماس وقد اورد ذلك ابن بشكوال من طريق ابي جعفر  
ابن النحاس بسنده عن ابي المتوكل الناجي مرسل ورواه اسمعيل القاضي في احكام القرآن ولكن  
سياقه يشعر بانها قصة اخرى لان لفظه ان رجلا من الانصار عبر عليه ثلاثة ايام لا يجد ما يطر عليه  
ويصبح صائما حتى فطن له رجل من الانصار يقال له ثابت بن قيس فقص القصة وهذا لا يمنع التعدد  
في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية قال ابن بشكوال وقيل هو عبد الله بن رواحة ولم يذكر ذلك  
مستندا وروى ابو البختري القاضي احد الضعفاء المتروكين في كتاب صفة النبي صلى الله عليه وسلم له انه  
ابو هريرة راوى الحديث والصواب الذي يتعين الجزم به في حديث ابي هريرة ما وقع عند مسلم من  
طريق محمد بن فضيل بن غزون عن ابيه باسناد البخاري فقام رجل من الانصار يقال له ابو طلحة  
وبذلك جزم الخطيب لكنه قال اظنه غير ابي طلحة زيد بن سهل المشهور وكانه استبعد ذلك من وجهين  
احدهما ان ابا طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن ان يقال فيه فقام رجل يقال له ابو طلحة والثاني ان  
سياق القصة يشعر بانه لم يكن عنده ما يتعشى به هو واهله حتى احتاج الى اطفاء المصباح واطول طلحة زيد  
ابن سهل كان اكثر انصارى بالمدينة ما لا فيبعد ان يكون بتلك الصفة من التقليل ويمكن الجواب عن  
الاستبعادين والله اعلم (قوله الا قوت صبياننا) يحتمل ان يكون هو وامراته تعشيا وكان صبيانهم  
حينئذ في شغلهم او نياما فافروا لهم ما يكفيهم ونسبوا العشاء الى الصبية لانهم اليه اشد طلبا وهذا هو  
المعتمد لقوله في رواية ابي اسامة ونطوى بطوننا الليلة وفي آخر هذه الرواية ايضا فأصبحا طويين وقد  
وقع في رواية وكيع عند مسلم فلم يكن عنده الا قوته وقوت صبياننا (قوله واصبحي سراجل) بهمة  
قطع اي اوقديه (قوله نومي صبيانك) في رواية لمسلم عليهم بشي (قوله فجعل يريانه كأنهما) في رواية  
الكشهرى يحذف المكاف من كأنهما وقوله طويين اي بغير عشاء (قوله ضحك الله الليلة او عجب من  
فعالكما) في رواية جرير من صنيعة وفي رواية التفسير من فلان وفلانة ونسبة الضحك والتعجب الى  
الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما وقوله فعالكما في رواية فعلكما بالافراد قال في البارع الفعال بالفتح  
اسم الفعل الحسن مثل الجود والكرم وفي التهذيب الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال  
هو كريم الفعال بفتح الفاء وقد يستعمل في الشر والفعال بالكسر اذا كان الفعل بين اثنين يعني انه مصدر  
فاعل مثل قاتل قتالا (قوله فأنزل الله ويؤثرون على انفسهم الخ) هذا هو الاصح في سبب نزول هذه  
الآية وعند ابن مردويه من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر اهدى لرجل راس شاة فقال ان اخي  
وعياله اخرج منا الى هذا فبعث به اليه فلم يرل يبعث به واحدا الى آخر حتى رجعت الى الاول بعد سبعة  
فنزلت ويحتمل ان تكون نزلت بسبب ذلك كاه قيل في الحديث دليل على نفوذ فعل الاب  
في الابن الصغير وان كان مطويا على ضرر خفيف اذا كان في ذلك مصلحة دينية او دنيوية وهو  
محمول على ما اذا عرف بالعادة من الصغير الصبر على مثل ذلك والعلم عند الله تعالى (قوله باب  
قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم) يعني الانصار (قوله حدثني  
محمد بن يحيى ابو علي) هو البشكري المروزي الصائغ كان احدا الحفاظ مات قبل البخاري باربعة سنين  
(قوله حدثنا شاذان اخو عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة وهو اصغر من اخيه عبدان



وقد كثر البخاري عن عبدان وأدرك شاذان لكنه روى هنا عنه بواسطة ( قوله مرابو بكر ) أي  
الصديق ( والعباس ) أي ابن عبد المطلب وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم \* وهم يكون  
( قوله فقال ما يبيكم ) لم أقف على اسم الذي خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس ويظهر لي أنه  
العباس ( قوله ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ) أي الذي كانوا يجلسونه معه وكان ذلك في مرض  
النبي صلى الله عليه وسلم فغشوا أن يموت من مرضه فيفقدوا مجلسه فبكوا حزنا على فوات ذلك ( قوله  
فدخل ) كذا أفرد بعد أن ثنى والمراد به من خاطبهم وقد قدمت رجحان أنه العباس لكون الحديث  
من رواية ابنه وكأنه إنما سمع ذلك منه ( قوله حاشية برد ) في رواية المستملي حاشية برودة بزيادة هاء  
التأنيث ( قوله أوصيكم بالانصار ) استنبط منه بعض الأئمة أن الخلافة لا تكون في الانصار لأن من  
فيهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم ولا دلالة فيه إذا ما منع من ذلك ( قوله كرشي وعييتي ) أي بطائتي  
وخاصتي قال القرأضرب المثل بالكسر لانه مستقر غذاء الحيوان الذي يكون فيه غماؤه ويقال لفلان  
كرش منشورة أي عيال كثيرة والعيبة بفتح المهملة وسكون المثناة بعدها موحدة ما يحزر فيه الرجل  
نفس ما عنده يريد أنهم موضع سره وأمانته قال ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموجز  
الذي لم يسبق إليه وقال غيره الكرش بمنزلة المعدة للإنسان والعيبة مستودع الثياب والاول امر باطن  
والثاني امر ظاهر فكأنه ضرب المثل بهما في إرادة اختصاصهم بأموره الباطنية والظاهرة والاول أولى  
وكل من الأمرين مستودع لما يخفى فيه ( قوله وقد قضوا الذي عليهم وبقى الذي لهم ) يشير إلى ما وقع لهم  
ليلة العقبة من المبايعة فانهم بايعوا على أن يؤوا النبي صلى الله عليه وسلم وينصروه على أن لهم الجنة فوفوا  
بذلك ( قوله حدثنا ابن الغسيل ) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الانصاري وحنظلة  
هو غسيل الملائكة وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان ( قوله ملحفة ) بكسر اوله ( قوله متعظا  
بها ) أي متوشحا مرتديا والعطاف الرداء سمي بذلك لوضعه على العطفين وهما ناحيتا العنق ويطلق  
على الأردية معاطف ( قوله وعليه عصابة ) بكسر اوله وهي ما يشد به الرأس وغيرها وقيل في الرأس  
بالتاء وفي غير الرأس يقال عصاب فقط وهذا يردده قوله في الحديث الذي أخرجه مسلم عصب بطنه  
بعصابة ( قوله دسما ) أي لونها تكون الدسم وهو الدهن وقيل المراد أنها سوداء لكن ليست خالصة  
السواد ويحتمل أن تكون اسودت من العرق أو من الطيب كالغالية ووقع في الجمعة دسمة بكسر السين  
وقد تبين من حديث أنس الذي قبله أنها كانت حاشية البرد والحاشية غالباً تكون من لون غير لون الأصل  
وقيل المراد بالعصابة العمامة ومنه حديث مسح على العصائب ( قوله حتى جلس على المنبر ) تبين من  
حديث أنس الذي قبله سبب ذلك وعرف أن ذلك كان في مرض موته صلى الله عليه وسلم وصرح به في  
علامات النبوة وتقدم في الجمعة من هذا الوجه وزاد وكان آخر مجلس جلوسه ( قوله في حديث أنس وأن  
الناس سيكترون ويقولون ) أي أن الانصار يقولون وفيه إشارة إلى دخول قبائل العرب والعجم في الاسلام  
وهم اضعاف اضعاف قبيلة الانصار فهم افرض في الانصار من الكثرة كالتناسل فرض في كل طائفة من  
اولئك فهم ابد بالنسبة إلى غيرهم قليل ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم اطلع على أنهم يقولون مطلقا  
فاخبر بذلك فكان كما أخبر لأن الموجودين الآن من ذرية علي بن أبي طالب ممن يتحقق نسبه إليه  
اضعاف من يوجد من قبيلتي الاوس والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ولا التفات إلى كثرة من  
يدعى أنه منهم بغير برهان وقوله حتى يكونوا كالملاح في الطعام في علامات النبوة بمنزلة الملاح في الطعام أي في  
القلة لانه جعل غاية قلتهم الانتهاء إلى ذلك والملاح بالنسبة إلى جلة الطعام جزء يسير منه والمراد بذلك المعتدل

مرابو بكر والعباس رضي  
الله عنهما بمجلس من  
مجالس الانصار وهم  
يكون فقال ما يبيكم قالوا  
ذكرنا مجلس النبي صلى  
الله عليه وسلم منافذخل  
على النبي صلى الله عليه  
وسلم فأخبره بذلك قال فخرج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وقد عصب على رأسه  
حاشية برد قال فصعد المنبر  
ولم يصعده بعد ذلك اليوم  
فحمد الله وأثنى عليه ثم  
قال أوصيكم بالانصار فانهم  
كرشي وعييتي وقد قضوا  
الذي عليهم وبقى الذي لهم  
فأقبلوا من محسنهم وتجاوزوا  
عن سيئهم \* حدثنا احمد  
ابن يعقوب حدثنا ابن  
الغسيل سمعت عكرمة  
يقول سمعت ابن عباس  
رضي الله عنهما يقول  
خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعليه ملحفة  
متعظا بها على منكبيه  
وعليه عصابة دسما حتى  
جلس على المنبر فحمد الله  
وأثنى ثم قال أما بعد أيها  
الناس فإن الناس يكترون  
وتقل الانصار حتى يكونوا  
كالملاح في الطعام



لَنْ يُولَىٰ مِنْكُمْ أَحَدٌ يُضِرُّهُ أَحَدٌ أَوْ يَنْقُضَهُ

(قوله فمن ولي منكم امرأ يضر فيه احدا او ينفعه) قيل فيه اشارة الى ان الخلافة لا تكون في الانصار (قلت) وليس صريحاً في ذلك اذ لا يمنع لتوصية على تقدير ان يقع الجور ولا التوصية للمتبع سواء كان منهم او من غيرهم (قوله ويتجاوز عن مسيئتهم) اي في غير الحدود وحقوق الناس (قوله باب مناقب سعد ابن معاذ) اي ابن النعمان بن امرئ القيس بن عبد الاشهل وهو كبير الاوس كما ان سعد بن عبادة كبير الخزرج وايهما اراد الشاعر بقوله

فان يسم السعدان يصبح محمد \* بمكة لا يخشى خلاف المخالف

( قوله اهتد به النبي صلى الله عليه وسلم حلة حرير ) الذي اهداه له اكيدر دومة كما بينه انس في حديثه المتقدم في كتاب الهبة ( قوله رواه قتادة والزهرى سمعا ناسا عن النبي صلى الله عليه وسلم ) اما رواية قتادة فوصلها المؤلف في الهبة واما رواية الزهرى فوصلها في اللباس وياتى ما يتعلق بها هناك ان شاء الله تعالى ( قوله حدثنا فضل بن مساور ) بضم الميم وتخفيف المهملة هو بصرى يكنى ابا المساور وكان ختن ابي عوانة وليس له في البخارى الا هذا الموضع ( قوله ختن ابي عوانة ) بفتح المعجمة والمثناة اى صهره زوج ابنته والختن يطلق على كل من كان من اقارب المرأة ( قوله وعن الاعمش ) هو معطوف على الاسناد الذي قبله وهذا من شأن البخارى في حديث ابي سفيان طلحة بن نافع صاحب جابر لا يخرج له الا مقرونا بغيره او استشهادا ( قوله فقال رجل لجابر ) لم اقف على اسمه ( قوله فان البراء يقول اهتز السرير ) اى الذى جل عليه ( قوله انه كان بين هذين الحيين ) اى الاوس والخزرج ( قوله ضغائن ) بالضاد والغين المعجمتين جمع ضغينة وهى الحقد قال الخطابي انما قال جابر ذلك لان سعدا كان من الاوس والبراء خزرجى والخزرج لا تفر للاوس بفضل كذا قال وهو خطأ فاحش فان البراء ايضا اوسى لانه ابن عازب بن الحرث بن عدى بن مجدة بن حارثة بن الحرث بن الحرث بن الخزرج بن عمرو بن مالك ابن الاوس يجتمع مع سعد بن معاذ بن الحرث بن الخزرج والخزرج والدار حرث بن الخزرج وليس هو الخزرج الذى يقابل الاوس وانما سمي على اسمه نعم الذى من الخزرج الذين هم مقابلوا الاوس جابر وانما قال جابر ذلك اظهار للحق واعترافا بالفضل لاهله فكانه تعجب من البراء كيف قال ذلك مع انه اوسى ثم قال انا وان كنت خزرجيا وكان بين الاوس والخزرج ما كان لا يمنعنى ذلك ان اقول الحق فذكر الحديث والعدول للبراء انه لم يقصد تغذية فضل سعد بن معاذ وانما فهم ذلك فجزم به هذا الذى يليق ان يظن به وهو دال على عدم تعصبه ولما جزم الخطابي بما تقدم احتاج هو ومن تبعه الى الاعتذار عما صدر من جابر في حق البراء وقالوا فى ذلك ما محصله ان البراء معذور لانه لم يقل ذلك على سبيل العداوة لسعد وانما فهم شيئا محتملا فحمل الحديث عليه والعدول لجابر انه ظن ان البراء اراد الغض من سعد فساغ له ان يتصر له والله اعلم وقد انكر ابن عمر ما انكره البراء فقال ان العرش لا يهتز لاحد ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش الرحمن اخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه والمراد باهتزاز العرش استبشاره وسروره بقدم روحه يقال لكل من فرح بقدم قادم عليه اهتز له ومنه اهتزت الارض بالنبات اذا اخضرت وحسنت ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ اهتز العرش فرحابه لكنه تأوله كما تأوله البراء بن عازب فقال اهتز العرش فرح بقاء الله سعدا حتى تفسخت اعواده على عوانتنا قال ابن عمر يعنى عرش سعد الذى جل عليه وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر وفي حديث عطاء مقال لانه ممن اختلط فى آخر عمره ويعارض روايته ايضا ما صححه الترمذى من حديث انس قال لما حلت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون ما اخف جنازته فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة كانت تحمله قال الحاكم الا حديث التى تصرح باهتزاز عرش الرحمن

حدثنا شعبه قال سمعت  
قنادة عن أنس بن مالك  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال الانصار كرمي  
وعينتي وان الناس  
سيكثرون ويقلون فاقبلوا  
من محسنهم وتجاوزوا عن  
مسيئتهم في باب مناقب سعد  
ابن معاذ رضي الله عنه  
حدثنا محمد بن بشار حدثنا  
غندر حدثنا شعبه عن ابي  
اسحق قال سمعت البراء  
رضي الله عنه يقول  
اهدت للنبي صلى الله عليه  
وسلم حلة حرير فجعل  
اصحابه يمسونها ويعجبون  
من اينها فقال اتعجبون  
من اين هذه لمناديل سعد  
ابن معاذ خير منها او اين  
رواه قنادة والزهرى سمعا  
انس بن مالك عن النبي  
صلى الله عليه وسلم  
حدثني محمد بن المثنى  
حدثنا فضل بن مساور ختن  
ابي عوانة حدثنا ابو عوانة  
عن الاعمش عن ابي سفيان  
عن جابر رضي الله عنه  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول اهتز العرش  
لموت سعد بن معاذ وعن  
الاعمش حدثنا ابو صالح  
عن جابر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم مثله فقال  
رجل الجابر فان البراء يقول  
اهتز السرير فقال انه كان  
بين هذين الحيين ضغائن  
سمعت النبي صلى الله عليه



مخرجة في الصحيحين وليس لمعارضها في الصحيح ذكر انتهى وقيل المراد باهتزاز العرش اهتزاز حلة العرش ويؤيده حديث ابن جبريل قال من هذا الميت الذي فتحت له ابواب السماء واستبشر به اهلها اخرجوا الخاكم وقيل هي علامة نصبها الله لموت من يموت من اوليائه لبشر ملائكته بفضله وقال الحري اذ اعظموا الامر نسبوه الى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القيامة واطلمت الدنيا ونحو ذلك وفي هذه منقبة عظيمة لسعد واما تأويل البراء على انه اراد بالعرش السرير الذي حمل عليه فلا يستلزم ذلك فضلاله لانه يشركه في ذلك كل ميت الا انه يريد اهتزاز حلة السرير فرحا بقدمه على ربه فيتبعه ووقع لما لك نحو ما وقع لابن عمر اولاً فذكر صاحب العتبية فيها ان مالكاً سئل عن هذا الحديث فقال انه قال ان تقوله وما يدعوا المرء ان يتكلم بهذا وما يدري ما فيه من الغرور قال ابو الوليد بن رشد في شرح العتبية اتعانهي مالك لئلا يسبق الي وهم الجاهل ان العرش اذا تحرك يتحرك الله بحركته كما يقع للجالس منا على كرسيه وايس العرش بموضع استقرار الله تبارك الله ونزهه عن مشابهة خلقه انتهى ملخصاً والذي يظهر ان مالكاً ما نهى عنه هذا اذ لو خشى من هذا لما سئل في الموطأ حديث ينزل الله الى السماء الدنيا لانه اصرح في الحركة من اهتزاز العرش ومع ذلك فعقد سلف الائمة وعلماء السنة من الخلف ان الله منزّه عن الحركة والتحول والحلول لبس كئله شيء ويحتمل الفرق بان حديث سعد ما ثبت عنده فامر بالكف عن التحدث به بخلاف حديث النزول فانه ثابت فرواه ووكّل امره الى فهم اولى العلم الذين يسمعون في القرآن استوى على العرش ونحو ذلك وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد ابن معاذ عن عشرة من الصحابة او اكثر وثبت في الصحيحين فلا معنى لانكاره (قوله ان اناساً نزلوا على حكم سعد) هم بنو قريظة وسبأ في شرح ذلك في المغازي وقوله في هذه الرواية فلما بلغ قريظة المسجد الذي اعده النبي صلى الله عليه وسلم ايام محاصرته ابني قريظة للصلاة فيه وأخطأ من زعم انه غلط من الراوي لظنه انه اراد بالمسجد المسجد النبوي بالمدينة وقال ان الصواب ما وقع عند ابني داود من طريق شعبة ايضاً هذا الاسناد بلفظ فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى واذ احمل على ما قررته لم يكن بين اللفظين تناف وقد اخرج مسنداً كما اخرج البخاري كذلك (قوله با) منقبة اسيد بن حضير وعباد بن بشر) هو اسيد بن حضير بن سمال بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس ابن زيد بن عبد الاشهل الانصاري الاوسي الاشعري يكنى ابي يحيى وقيل غير ذلك ومات في سنة عشرين في خلافة عمر على الاصح وعباد بن بشر هو ابن وقش كما سألينه وفي تاريخ البخاري ومسند ابني يعلى وصححه الخاكم من طريق ابن اسحق عن يحيى بن عباد عن ابيه عن عائشة قالت ثلاثة من الانصار لم يكن احد يعتمد عليهم فضلاً كلهم من بني عبد الاشهل سعد بن معاذ واسيد بن حضير وعباد بن بشر (قوله ان رجلين) ظهر من رواية معمر ان اسيد بن حضير احدهما ومن رواية حماد ان الثاني عباد بن بشر ولذلك جزم به المؤلف في الترجمة وأشار الى حديثهما فاما رواية معمر فوصلها عبد الرزاق في مصنفه عنه ومن طريقه الاسماعيلي بلفظ ان اسيد بن حضير ورجلاً من الانصار تحمداً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا وبدا كل منهما عصية فاضاءت عصا احدهما حتى مشيا في ضوئها حتى اذا افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر فمشى كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ اهله واما رواية حماد بن سلمة فوصلها احمد والحاكم في المستدرک بلفظ ان اسيد ابن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة ظلماء خلدس فلما خرجا اضاءت عصا احدهما فمشيا في ضوئها فلما افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر (قوله عباد بن بشر) كذلك اكثر بكسر الموحدة وسكون المعجمة وفي رواية ابني الحسن القاسبي بشر بفتح اوله وكسر

عن ابني امامة بن سهل  
ابن حنيف عن ابني سعيد  
الحدرى رضى الله عنه ان  
اناساً نزلوا على حكم سعد  
ابن معاذ فارسل اليه  
فجاء على حمار فلما بلغ  
قريظة من المسجد قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قوموا الى خيركم اوسيدكم  
فقال يا سعد ان هؤلاء نزلوا  
على حكمك قال فاني احكم  
فيهم ان تقتل مقاتلتهم  
وتسبي ذرارهم قال حكمت  
بحكم الله او بحكم الملك  
باب منقبة اسيد بن  
حضير وعباد بن بشر  
رضي الله عنهما  
\* حدثنا علي بن مسلم  
حدثنا حبان حدثنا همام  
اخبرنا قتادة عن انس رضى  
الله عنه ان رجلين خرجا  
من عند النبي صلى الله  
عليه وسلم في ليلة مظلمة  
واذا نور بين ايديهما حتى  
تفرقا ففرق النور معهما  
\* وقال معمر عن ثابت  
عن انس ان اسيد بن  
حضير ورجلاً من الانصار  
\* وقال حماد اخبرنا ثابت  
عن انس كان اسيد بن حضير  
وعباد بن بشر عند النبي  
صلى الله عليه وسلم



مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه \* حدثنا محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو بن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما سمعت ٨٦ النبي صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من اربعة من ابن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة

وابي ومعاذ بن جبل  
منقبه سعد بن عبادة  
رضي الله عنه \* وقالت  
عائشة وكان قبل ذلك  
رجلا صالحا \* حدثنا  
اسحق حدثنا عبد الصمد  
حدثنا شعبة حدثنا قتادة  
قال سمعت انس بن مالك  
رضي الله عنه قال ابواسيد  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خير دور  
الانصار بنو النجار ثم  
بنو عبد الاشهل ثم بنو  
الحرث بن الخزرج ثم  
بنو ساعدة وفي كل دور  
الانصار خير فقال سعد  
ابن عبادة وكان ذا قدم في  
الاسلام اري رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد  
فضل علينا فقبل له قد  
فضلكم على ناس كثير  
\* باب مناقب ابي بن  
كعب رضي الله عنه \*  
حدثنا ابو الوائيد حدثنا  
شعبة عن عمرو بن مرة  
عن ابراهيم عن مسروق  
قال ذكر عبد الله بن  
مسعود عند عبد الله  
ابن عمرو فقال ذاك رجل  
لا زال احبه سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
خذوا القرآن من اربعة  
من عبد الله بن مسعود  
فبدا به وسالم مولى ابي

ثانيه وزيادة تحتانية وهو غلط وفي الصحابة عباد بن بشر بن قيطي وعباد بن بشر بن نهيك وعباد بن  
بشر بن وقش وصاحب هذه القصة هو هذا الثالث ووهم من خلاف ذلك \* (قوله مناقب معاذ بن جبل)  
اي ابن عمرو بن اوس من بني اسد بن شاردة بن نزيديق فتح المثناة الفوقانية ابن جشم بن الخزرج  
الخزرجي يكنى ابا عبد الرحمن شهد بدر والعقبة وكان امير النبي صلى الله عليه وسلم على اليمن ورجع  
بعده الى المدينة ثم خرج الى الشام مجاهدا فمات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ذكروا فيه حديث  
عبد الله بن عمرو واستقرؤا القرآن وقد تقدم شرحه قريبا وقد اخرج ابن حبان والترمذي من  
حديث ابي هريرة رفعه نعم الرجل معاذ بن جبل كان عقيبا يدري ما من فقهاء الصحابة وقد اخرج الترمذي  
وابن ماجه عن انس رفعه ارحم امتي ابو بكر وفيه وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ورجاله ثقاة وصح عن  
عمرانه قال من اراد الفقه فليأت معاذ او سيأتي له ذكر في تفسير سورة النحل وعاش معاذ ثلاثا وثلاثين سنة  
على الصحيح \* (قوله منقبه سعد بن عبادة) اي ابن دليم بن حارثة بن ابي حزيمة بن ثعلبة بن طريف  
ابن الخزرج بن ساعدة يكنى ابا ثابت وهو والد قيس بن سعد احد مشاهير الصحابة وكان سعد كبير الخزرج  
واحد المشهورين بالجود ومات بحوران من ارض الشام سنة اربع عشرة وخمس عشرة في خلافة عمر  
ثم ذكر فيه حديث ابي اسيد في دور الانصار وقد تقدم قريبا وأورده هنا لقوله في هذه الطريق وكان ذا  
قدم في الاسلام (قوله وقالت عائشة وكان قبل ذلك رجلا صالحا) هذا طرف من حديث الافل الطويل  
وسيأتي بتمامه في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى وذكر عائشة فيه ما دار بين سعد بن عبادة واسيد  
ابن حضير حيث قال وان كان من اخواننا من الخزرج فربا بأمرنا فقال له سعد بن عبادة لا تستطيع قتله  
فتار بينهم الكلام الى ان اسكتهم النبي صلى الله عليه وسلم فاشارت عائشة الى ان سعد بن عبادة كان  
قبل ان يقول تلك المقالة رجلا صالحا ولا يلزم من ذلك ان يكون خرج عن هذه الصفة اذ ليس في الخبر  
تعرض لما بعد تلك المقالة والظاهر استمرار ثبوت تلك الصفة له لانه معذور في تلك المقالة لانه كان فيها  
متأولا فلذلك اوردها المصنف في مناقبه ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة وعذر سعد فيها ظاهر لانه  
تخيل ان الاوسى اراد الغض من قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ثم لم يقع من سعد بعد  
ذلك شيء يعاب به الا انه امتنع من بيعه ابي بكر فبقا يقال وتوجه الى الشام فمات بها والعذر له في ذلك انه تأول  
ان للانصار في الخلافة استحقاقا فبني على ذلك وهو معذور وان كان ما اعتقده من ذلك خطأ \* (قوله  
باب مناقب ابي بن كعب) اي ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار  
الانصاري الخزرجي النجاري يكنى ابا المنذر واما الطفيل كان من السابقين من الانصار شهد العقبة وبدر  
وما بعدهما مات سنة ثلاثين وقيل غير ذلك ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو والمتقدم قريبا في مناقب  
عبد الله بن مسعود (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبي بن كعب ان الله امرني ان اقرأ عليكم لم يكن  
الذين كفروا من اهل الكتاب) زاد الحاكم من وجه آخر عن زر بن حبیش عن ابي بن كعب ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قرأ عليه لم يكن وقرأ فيها ان ذات الدين عند الله الخيفية لا اليهودية ولا النصرانية  
ولا المجوسية من يفعل خيرا فلم يكفره (قوله قال وسأني) اي هل نص على باسمي او قال اقرأ على واحد من  
اصحابك فاخترتني انت فلما قال له نعم بكى اما فرح او سرور بذلك واما خشوعا وخوفا من التقصير في شكر  
تلك النعمة وفي رواية للطبراني من وجه آخر عن ابي بن كعب قال نعم باسمك ونسبك في الملاء الاعلى قال  
الهرطبي تعجب ابي من ذلك لان تسمية الله له ونصه عليه بقرا عليه النبي صلى الله عليه وسلم تشریف

حذيفة ومعاذ بن جبل وابي بن كعب \* حدثني محمد بن بشر حدثنا غندر قال سمعت شعبة سمعت قتادة عن انس عظيم  
ابن مالك رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبي ان الله امرني ان اقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب قال وسأني قال



نعم قال في كتابي باب مناقب زيد بن ثابت في حديثي محمد بن بشر حدثني يحيى حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضي الله عنه جمع القرآن على  
 ٨٧ جيل وابوزيد وزيد بن ثابت قلت  
 ٨٨

انس من ابوزيد قال  
 احد عمو متي في باب مناقب  
 ابي طلحة رضي الله عنه في  
 حديثنا ابو معمر حدثنا  
 عبد الوارث حدثنا عبد  
 العزيز عن انس رضي الله  
 عنه قال لما كان يوم احد  
 انهزم الناس عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وابو  
 طلحة بين يدي النبي صلى  
 الله عليه وسلم محبوب به  
 عليه بحجفة له وكان ابو  
 طلحة رجلا راميا شديدا  
 القديكس يومئذ قوسين  
 او ثلاثا وكان الرجل يمر  
 ومعه الجعبة من النبل  
 فيقول انترها لابي طلحة  
 فأشرف النبي صلى الله  
 عليه وسلم ينظر الى القوم  
 فيقول ابو طلحة يا نبي الله  
 بأبي انت وامى لا تشرف  
 بصبيك منهم من سهام  
 القوم نحري دون نحرك  
 ولقد رأيت عائشة بنت ابي  
 بكر وام سليم وانهما  
 لشهرتان ارى خدام  
 سوقهما تنقران القرب  
 على متونهما تفرغانه في  
 افواه القرم ثم ترجعان  
 قملاتهما ثم يجيآن قفرغانها  
 في افواه القوم ولقد وقع  
 السيف من يدي ابي طلحة  
 امامه تين وامثالنا في باب  
 مناقب عبد الله بن سلام

عظيم فلذلك بكى اما فرحا واما خشوعا قال ابو عبيد المراد بالعرض على ابي ليتعلم ابي منه القراءة ويتثبت  
 فيها وليكون عرض القرآن سنة وللتنبية على فضيلة ابي بن كعب وتقدمه في حفظ القرآن وليس المراد  
 ان يستذكر منه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا بذلك العرض ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية  
 التواضع في اخذ الانسان العلم من اهله وان كان دونه وقال القرطبي خص هذه السورة بالذكور لما  
 اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والصحف والكسب المنزلة على الانبياء وذكر الصلاة  
 والزكاة والمعاد وبيان اهل الجنة والنار مع وجازتها ﴿ **قوله** باب مناقب زيد بن ثابت )  
 اي ابن الضحالك بن زيد بن لوزان من بني مالك بن النجار كاتب الوحي واحد فقهاء الصحابة مات سنة  
 خمس واربعين ( **قوله** جمع القرآن ) اي استظهره حفظا ( **قوله** وابوزيد ثم قال انس هو احد عمو متي )  
 ذكر علي بن المديني ان اسمه اوس وعن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد وقيل هو سعد بن عبيد بن  
 النعمان وبذلك جزم الطبراني عن شيخه ابي بكر بن صدقة قال وهو الذي كان يقال له القاري وكان على  
 القادسية واستشهد بها وهو والد عمير بن سعد وعن الواقدي هو قيس بن السكن بن قيس بن زعور بن  
 حرام الانصاري النجاري ويرجع قوله انس احد عمو متي فانه من قبيلة بني حرام وليس في هذا  
 ما يعارض حديث عبد الله بن عمر واستقرأ القرآن من اربعة فذكر اثنين من الاربعة ولم يذكر  
 اثنين لانه اما ان يقال لا يلزم من الامر باخذ القراءة عنهم ان يكونوا كلهم استظهروه جميعه واما ان  
 لا يؤخذ عنهم حديث انس لانه لا يلزم من قوله جمعه اربعة ان لا يكون جمعه غيرهم فلعله اراد انه لم يقع  
 جمعه لاربعة من قبيلة واحدة الا هذه القبيلة وهي الانصار وسيأتي الكلام على جمع القرآن في كتاب  
 فضائل القرآن ﴿ **قوله** باب مناقب ابي طلحة ) هو زيد بن سهل بن الاسود بن حرام  
 الانصاري الخزرجي النجاري هو زوج ام سليم والدة انس وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها في الجهاد  
 ( **قوله** محبوب ) بفتح الجيم وكسر الواو المشددة اي مترس عليه يقبها ويقال للترس جوبة والحجفة  
 بهمة ثم جيم مفتوحة وحتين الترس ( **قوله** شديد القديكسر ) كذا اللالكثري نصب شديدا وبعدها القديكسر  
 ثم قدو لبعضهم بالاضافة شديد القديكسر كون اللام وكسر القاف والقديكسر من جلد غير مدبوغ يريد انه  
 شديد وترا القوس وبهذا جزم الخطابي وتبعه ابن التين وقد روي بالميم المفتوحة بدل القاف وسيأتي بقية  
 ما يتعلق بهذا الحديث في المغازي ان شاء الله تعالى ﴿ **قوله** باب مناقب عبد الله بن سلام )  
 بتخفيف اللام اي ابن الحرث من بني قينقاع وهم من ذرية يوسف الصديق وكان اسم عبد الله بن سلام  
 في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله اخرج ابن ماجه وكان من حلفاء الخزرج  
 من الانصار اسلم اول ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وسيأتي شرح ذلك في اوائل الهجرة وزعم  
 الداودي انه كان من اهل بدر وسبقه الى ذلك ابو عمرو بن قنينة ولا يثبت وغلط من قال انه اسلم قبل  
 وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ومات عبد الله بن سلام سنة ثلاث واربعين ( **قوله** عن ابي  
 النضر ) في رواية ابي يعلى عن يحيى بن معين عن ابي مسهر عن مالك حدثني ابو النضر ( **قوله** عن عامر )  
 في رواية عامر بن مهبج عن مالك عند الدارقطني قال سمعت عامر بن سعد ( **قوله** عن ابيه ) في رواية  
 اسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني قال سمعت ابي ( **قوله** ما سمعت الخ ) استشكل بانه صلى الله  
 عليه وسلم قد قال لجاعة انهم من اهل الجنة غير عبد الله بن سلام ويبعد ان لا يطلع سعد على ذلك واجيب

رضي الله عنه في حديثنا عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا يحدث عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابي وقاص  
 عن ابيه قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد يمشي على الارض انه من اهل الجنة الا عبد الله بن سلام قال وفيه نزلت هذه



بأنه كره تركه نفسه لانه احد العشرة المبشرة بذلك وتعقب بانه لا يستلزم ذلك ان ينفي سماعه مثل ذلك في حق غيره و يظهر لي في الجواب انه قال ذلك بعد موت المبشرين لان عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من العشرة غير سعد وسعيد و يؤخذ هذا من قوله يمشي على الارض و وقع في رواية اسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحي يمشي انه من اهل الجنة الحديث وفي رواية عاصم بن مہجع عن مالك عنه يقول لرجل حي وهو يؤيد ما قلته اسكن وقع عند الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكر على هذا التأويل فانه اوردته بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا اقول لاحد من الاحياء انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام و بلغني انه قال وسلمان الفارسي لكن هذا السباق منكر فان كان محفوظا حل على انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قديما قبل ان يشر غيره بالجنة وقد اخرج ابن جبان من طريق مصعب بن سعد عن ابيه سبب هذا الحديث بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يدخل عليكم رجل من اهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ويضعف رواية سعيد بن داود ( قوله قال لا ادري قال مالك الآية اوفى الحديث ) اي لا ادري هل قال مالك ان نزول هذه الآية في هذه القصة من قبل نفسه او هو بهذا الاسناد وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شيخ البخاري و وهم من قال انه من القعني اذ لا ذكر للقعني هنا ولم ار هذا عن عبد الله بن يوسف الا عند البخاري وقد رواه عن عبد الله بن يوسف ايضا اسمعيل بن عبد الله الملقب سهوية في فوائده ولم يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف وكذا اخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن عبد الله بن يوسف وكذا اخرجه الدارقطني في غرائب مالك من وجهين آخرين عن عبد الله بن يوسف واخرجه من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصرا على الزيادة دون الحديث وقال انه وهم وروى ابن منده في الايمان من طريق اسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وقال فيه قال اسحق فقلت لعبد الله بن يوسف ان ابا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة قال فقال عبد الله بن يوسف ان مالك كان يكلم به عقب الحديث وكانت معي الواحي فكنت انتهي وظهر بهذا سبب قوله للبخاري ما ادري الخ وقد اخرج الاسماعيلي والدارقطني في غرائب مالك من طريق ابي مسهر وعاصم بن مہجع وعبد الله بن وهب واسحق بن عيسى زاد الدارقطني وسعيد بن داود واسحق الفروي كلهم عن مالك بدون هذه الزيادة قال فاطاها انهم مدرجة من هذا الوجه ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بانها من قول مالك الا انها قد جاءت من حديث ابن عباس عند ابن مردويه ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند الترمذي واخرجه ابن مردويه ايضا من طرق عنه وعند ابن جبان من حديث عوف بن مالك ايضا انها نزلت في عبد الله بن سلام نفسه وقد استنكر الشعبي فيما رواه عبد بن حميد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في عبد الله بن سلام لانه انما اسلم بالمدينة والسورة مكية فأجاب ابن سيرين بانه لا يمنع ان تكون السورة مكية وبعضها مدني وبالعكس وهذا جزم ابو العباس في مقامات النزول فقال الاحقاف مكية الا قوله وشهد شاهد الى آخر الآيتين انتهى ولا مانع ان تكون جميعها مكية وتقع الاشارة فيها الى ما سبق بعد الهجرة من شهادة عبد الله بن سلام وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق سعيد بن جبیر ان الآية نزلت في ميمون بن يامين وفي تفسير الطبري عن ابن عباس انها نزلت في ابن سلام وعيمر بن وهب بن يامين النضري وفي تفسير مقاتل اسمه يامين بن يامين ولا مانع ان تكون نزلت في الجميع ( قوله عن محمد ) هو ابن سيرين وقيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة ( قوله ما ينبغي ) هو انكار من ابن سلام

الآية وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله الآية قال لا ادري قال مالك الآية اوفى الحديث \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ازهر السمان عن ابن عون عن محمد عن قيس بن عباد قال كنت جالسا في مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه اثر الخشوع فقالوا هذا رجل من اهل الجنة فصلى ركعتين تجوز فيهما ثم خرج وتبعته فقلت انك حين دخلت المسجد قالوا هذا رجل من اهل الجنة قال والله ما ينبغي لاحد ان يقول ما لا يعلم فسا حدثك لم ذاك رايت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه ورايت كافي في روضة ذكر من سعتها وخضرتها وسطها همود من حديد اسفله في الارض واعلاه في السماء في اعلاه عروة



اسْتَمْسِكْ فَاسْتَبَقْتُ يَدَهَا  
لِي يَدِي فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
تِلْكَ الرُّوضَةُ الْإِسْلَامُ وَتِلْكَ  
الْعُمُودُ عُمُودُ الْإِسْلَامِ وَتِلْكَ  
الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى فَأَنْتَ عَلَى  
الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ وَتِلْكَ  
الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ  
وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا مَعَاذُ  
حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ  
حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ عُبَادٍ عَنْ  
ابْنِ سَلَامٍ قَالَ وَصِيفُ مَكَانٍ  
مِنْصَفٌ \* حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ  
ابْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ  
أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ  
فَلَقَبْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ  
فَقَالَ الْإِنْجِيُّ فَأَطْعَمْتُهُ  
سَوْيقًا وَنَمْرًا وَدَخَلَ فِي بَيْتِ  
ثُمَّ قَالَ إِنَّكَ بَارِضُ الرَّبَابِهَا  
فَإِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ  
حَقٌّ فَاهْدِي إِلَيْكَ حُلَّ تَبَنٍ  
أَوْ حُلَّ شَعِيرٍ أَوْ حُلَّ قَتٍ  
فَلَا تَأْخُذْهُ فَإِنَّهُ رِبَاؤٌ لَمْ يَذْكُرْ  
النَّضْرَ وَأَبُو دَاوُدَ وَوَهَبُ  
عَنْ شُعْبَةَ الْبَيْتِ \* بَابُ  
ذَكَرَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
الْبَجَلِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ \*  
حَدَّثَنَا اسْحَقُ الْوَاسِطِيُّ  
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَسَّانَ عَنْ  
قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ  
جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ مَا حَجَبَنِي رَسُولُ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْذُ  
اسْلَمْتُ وَلَا رَأَيْتُ الْإِضْحَكَ  
\* وَعَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ فِي

عَلَى مِنْ قَطْعٍ لَهُ بِالْجَنَّةِ فَكَانَ مَا سَمِعَ حَدِيثَ سَعْدِ بْنِ كَاهِنٍ هُمْ سَمِعُوهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُوَ أَيْضًا سَمِعَهُ  
لَكِنَّهُ كَرِهَ الثَّنَاءَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ تَوَاضَعًا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ انْكَارًا مِنْهُ عَلَى مَنْ سَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ لَسُكُونِهِ فَهَمَّ  
مِنْهُ التَّعَجُّبُ مِنْ خَبَرِهِمْ فَأَخْبَرَهُ بِأَنَّ ذَلِكَ لَا عَجَبَ فِيهِ بِمَا ذَكَرَهُ لَهُ مِنْ قِصَّةِ الْمَنَامِ وَأَشَارَ بِذَلِكَ الْقَوْلَ إِلَى أَنَّهُ  
لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ انْكَارُ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ إِذَا كَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِهِ مِنْ أَهْلِ الصِّدْقِ (قَوْلُهُ قَطِيلُ لِي أَرَأَيْتَ) فِي رِوَايَةِ  
الْكَشْمِيرِيِّ أَرَفَهُ بِرِيَادَةِ هَاءٍ وَهِيَ هَاءُ الْكُتِّ (قَوْلُهُ فَأَتَانِي مِنْصَفٌ) بِكسر الميم وسكون النون وفتح  
الاصاد المهملة بعد هاء فاء وفي رِوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ يَفْتَحُ الْمِيمَ وَالْأَوَّلُ أَشْهُرُ وَهُوَ الْخَادِمُ (قَوْلُهُ فَرَقَبْتُ)  
بِكسر القاف وحكى فتحها وقوله في الرِوَايَةِ الثَّانِيَةِ وَصِيفُ مَكَانٍ مِنْصَفٌ يَرِيدُ أَنْ مَعَاذًا وَهُوَ ابْنُ مَعَاذٍ  
رَوَى الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ كَمَا رَوَاهُ أَزْهَرُ السَّمَاءِ فَبَدَّلَ هَذِهِ اللَّفْظَةَ بِهَذِهِ اللَّفْظَةِ وَهِيَ مَعْنَاهَا  
وَالْوَصِيفُ الْخَادِمُ الصَّغِيرُ غَلَامًا كَانَ أَوْ جَارِيَةً (قَوْلُهُ فَاسْتَبَقْتُ يَدَهَا) فِي يَدِي (أَيَّ أَنْ اسْتَبَقْتُ) قَطَا  
كَانَ حَالُ الْإِخْذِ مِنْ غَيْرِ فَاصِلَةٍ وَلَمْ يَرِدْ أَنَّهَا بَقِيَتْ فِي يَدِهِ فِي حَالِ بَقْظَتِهِ وَلَوْ حُلَّ عَلَى ظَاهِرِهِ لَمْ يَمْتَنِعْ فِي قُدْرَةِ  
اللَّهِ لَكِنَّ الَّذِي يَظْهَرُ خِلَافَ ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ أَنْ يَرَاهُ بَقِيَتْ فِي يَدِهِ بَعْدَ اسْتَبْقَائِهِ كَانَ يَصْبَحُ فَيَرَى  
يَدَهُ مَقْبُوضَةً (قَوْلُهُ وَتِلْكَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ) هُوَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَلَا مَانِعَ مِنْ أَنْ يُخْبَرَ بِذَلِكَ  
وَيَرِيدُ نَفْسَهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الرَّاوِي (قَوْلُهُ عَنْ أَبِيهِ) هُوَ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ  
(قَوْلُهُ فِي بَيْتِ) التَّنَوُّينَ لِلتَّعْظِيمِ وَوَجْهُ تَعْظِيمِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ فِيهِ وَكَانَ هَذَا الْقَدْرُ  
الْمُقْتَضَى لِادْخَالِ هَذَا الْحَدِيثِ فِي مَنَاقِبِ ابْنِ سَلَامٍ أَوْ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ أَحْمَرُهُ بَرَكَةُ قَبُولِهِ هَدِيَّةَ الْمُسْتَقْرَضِ مِنْ  
الْوَرَعِ (قَوْلُهُ أَنْتَ بَارِضٌ) يَعْنِي أَرْضُ الْعِرَاقِ (الرَّبَابِهَا فَاشْ) أَيَّ شَائِعٍ (قَوْلُهُ حُلَّ) بِكسر المهملة (تَبَنٍ)  
بِكسر المثناة وسكون الواو معروفة (قَوْلُهُ حُلَّ قَتٍ) يَفْتَحُ الْقَافَ وَتَشْدِيدُ الْمَثْنَاءِ وَهُوَ عِلْفُ الدَّوَابِّ  
(قَوْلُهُ فَانْهَرَا) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ رَأْيَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَالْأَفَالِقُ قَهْرٌ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ رَبًّا إِذَا سَرَطَهُ  
نَعْمَ الْوَرَعُ تَرَكَهُ (قَوْلُهُ وَلَمْ يَذْكُرْ النَّضْرَ) أَيَّ ابْنِ شَمِيلٍ (وَأَبُو دَاوُدَ) أَيَّ الطَّيَالِسِيِّ (وَوَهَبُ) أَيَّ ابْنِ  
جَرِيرٍ (عَنْ شُعْبَةَ الْبَيْتِ) أَيَّ قَوْلِ سُلَيْمَانَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ شُعْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ وَيَدْخُلُ فِي بَيْتٍ وَقَدْ وَقَعَ فِي  
رِوَايَةِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَيَّ ابْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ جَدِّهِ أَبِي بَرْدَةَ فِي كِتَابِ الْأَعْتَصَامِ بِلَفْظِ انْطَلَقَ  
إِلَى الْمَنْزِلِ فَاسْتَبَقْتُ مِنْ قَدْ حُشِرَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثُ (قَوْلُهُ بَابُ) ذَكَرَ  
جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيُّ (أَيَّ ابْنِ جَابِرِ بْنِ مَالِكٍ مِنْ بَنِي أَعْمَارِ بْنِ أَرَاشٍ نَسَبُوا إِلَى أُمِّهِمْ بِجِيلَةٍ يَكْنَى  
أَبَا عَمْرٍو عَلَى الْمَشْهُورِ وَاخْتَلَفَ فِي وَقْتِ اسْلَامِهِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ فِي سَنَةِ الْوَفُودِ سَنَةِ تِسْعٍ وَوَهَبُ مِنْ قَالَ أَنَّهُ  
اسْلَمَ قَبْلَ مَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِعِينَ يَوْمَ الْمَاثِبِ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ  
اسْتَنْصَتِ النَّاسُ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمَانِينَ يَوْمًا وَكَانَ مَوْتُ جَرِيرِ  
سَنَةِ خَمْسِينَ وَقَبْلَ بَعْدِهَا (قَوْلُهُ مَا حَجَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَيَّ مَا مَنَعَنِي مِنَ الدَّخُولِ إِلَيْهِ  
إِذَا كَانَ فِي بَيْتِهِ فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَيْهِ وَلَيْسَ كَمَا حَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى إِطْلَاقِهِ فَقَالَ كَيْفَ جَازَلَهُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى مُحَرَّمٍ  
بِغَيْرِ حِجَابٍ ثُمَّ تَكَلَّفَ فِي الْجَوَابِ أَنْ الْمَرَادُ مَجْلِسُهُ الْمُخْتَصُّ بِالرِّجَالِ وَأَنْ الْمَرَادُ بِالْحِجَابِ مَنَعَ مَا يَطْلُبُهُ مِنْهُ  
(قُلْتُ) وَقَوْلُهُ مَا حَجَبَنِي يَتَنَاوَلُ الْجَمِيعُ مَعَ بَعْدِ ارْتَادَةِ الْآخِرِ (قَوْلُهُ وَلَا رَأَيْتُ الْإِضْحَكَ) فِي رِوَايَةِ الْحَجْدِيِّ  
عَنْ إِسْمَاعِيلِ الْإِتْسَمِ فِي وَجْهِهِ وَرَوَى أَحْمَدُ وَابْنُ حَبَّانَ مِنْ طَرِيقِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شَبِيلٍ عَنْ جَرِيرِ قَالَ لَمَّا  
دَفُوتُ مِنَ الْمَدِينَةِ أَتَيْتُ ثُمَّ لَبَسْتُ حُلَّتِي فَدَخَلْتُ فَرَمَاتِي النَّاسَ بِالْحَدِّقِ فَقُلْتُ هَلْ ذَكَرْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا نَعَمْ ذَكَرْنَا بِأَحْسَنِ ذَكَرٍ فَقَالَ يَدْخُلُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ خَيْرِ ذِي يَمَنِ عَلَى وَجْهِهِ مَسْحَةٌ  
مَلِكٌ (قَوْلُهُ وَعَنْ قَيْسٍ) هُوَ مَوْصُولٌ بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ (قَوْلُهُ ذَوَا الْخُلَصَةِ) يَفْتَحُ الْمَعْجَمَةَ وَاللَّامُ



فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل انت مريحي من ذي الخصلة قال فنشرت اليه في خسين ومائة فارس من احس قال فكسرناه وقتلنا من وجدنا عنده فأتناه فأخبرناه فدعانا ولا احس **باب** ذكر حذيفة بن اليمان العبي رضي الله عنه **باب** حدثني اسمعيل بن خليل حدثنا سلمة بن رجاء عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما كان يوم احدى هزيمته بينة المشركون هزيمة بينة فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم على اخراهم فاجتلدت اخراهم فنظر حذيفة فاذا هو بأبيه فنادى اي عباد الله اي ابي فقالت فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال اي فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية خير حتى لقي الله عز وجل **باب** تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضي الله تعالى عنها **باب**

(١) قول الشارح لما هزم هكذا بالنسخ ورواية الصحيح الذي بايدنا لما كان يوم احدى هزيم الخ واصلها رواية له اه مصححه

والصاد المهملة وحكى اسكان اللام وقوله اليمانية بتخفيف الياء وحكى تشديد ها وقوله او الكعبة الشامية استشكل الجمع بين هذين الوصفين وسيأتي جوابه مع شرح هذه القصة في او اخر المغازي مع الكلام على قوله الكعبة اليمانية او الكعبة الشامية ان شاء الله تعالى **باب** ذكر حذيفة بن اليمان العبي بالموحدة واسم اليمان حبل بمهملتين وكسر اوله وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولأبيه صحبة **(قوله لما هزم)** (١) بضم اوله وقوله واخراكم اي اقبلوا اخراكم واحذروا اخراكم وانصروا اخراكم وقوله احتجزوا اي انفصلوا من القتال وامتنع بعضهم من بعض وسيأتي بقية شرح هذه القصة في كتاب المغازي **(قوله قال اي)** القائل هو هشام بن عروة نقله عن ابيه عروة وفصله من حديث عائشة فصار مرسل وقوله ما زالت في حذيفة منها اي من هذه الكلمة اي بسببها وقوله بقية خير يراد منه ان فعل الخير تعود بركنه على صاحبه في طول حياته **باب** تنبيه **باب** وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخر اعن ذكر خديجة عليها السلام وفي بعضها مدم ما هو اليتق فان الذي يظهر انه اخذ ذكر خديجة عمدا لكون غالب احوالها متعلقة باحوال النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التي استطرد من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اليها فلهذا فرغ منها رجوع الى بقية سيرته ومغازيه والله اعلم **باب** تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها كذا في النسخ تزويج وتفعيل قديجي بمعنى تفعل وهو المراد هنا اوفيه حذف تقديره تزويجه من نفسه **(قوله خديجة)** هي اول من تزوجها صلى الله عليه وسلم وهي بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي تجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وهي من اقرب نسائه اليه في النسب ولم يتزوج من ذرية قصي غيرها الا ام حبيبة وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور وزوجه اياها ابوها خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري باسناده عن عمار ابن ياسر وقيل عمها عمرو بن اسد ذكره الكلبي وقيل اخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن اسحق وكانت قبله عند ابي هالة بن النباش بن زرارة التميمي حليف بني عبد الدار واختلف في اسم ابي هالة فقيل مالك قاله الزبير وقيل زرارة حكاه ابن منده وقيل هند جزم به العسكري وقيل اسمه النباش جزم به ابو عبيد وابنه هند روى عنه الحسن بن علي قتال حدثني خالي لانه اخو فاطمة لامها ولهند هذا ولد اسمه هند ذكره الدولابي وغيره فعلى قول العسكري فهو من اشترك مع ابيه وجده في الاسم ومات ابو هالة في الجاهلية وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ المخزومي وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يتزوج خديجة قد سافر في ما لها مقارضا الى الشام فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبت في تزوجه قال الزبير وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشر سنين في شهر رمضان وقيل ثمان وقيل بسبع فقامت معه صلى الله عليه وسلم خمس وعشرين سنة على الصحيح وقال ابن عبد البرار بعاد وعشرين سنة واربعه اشهر وسيأتي من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في ان موتها قبل الهجرة بثلاث سنين وذلك بعد المبعث على الصواب بعشر سنين وقد تقدم في ابواب بدء الوحي بيان تصديقها للنبي صلى الله عليه وسلم في اول وهلة ومن ثباتها في الامر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها لا جرم كانت افضل نسائه على الراجح وقد تقدم في ذكر مريم من احاديث الانبياء بيان شيء من هذا وروى الفاكه في كتاب مكة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عند ابي طالب فاستأذنه ان يتوجه الى خديجة فأذن له وبعث بعده جارية له يقال لها نبيعة فقال لها انظري ما تقول له خديجة قالت نبيعة فرأيت عجبا ما هو الا ان سمعت به خديجة فخرجت الى الباب فأخذت بيده فضمتها



الى صدرها ونهرها ثم قالت بأبي وامى والله ما فعل هذا الشئ ولكنى ارجو ان تكون انت النبي الذي  
 سئلت فان تكن هو فاعرف حقى ومنزلتى وادع الاله الذي يبعثك الى قالت فقال لها والله لئن كنت انا هو  
 قد اصطنعت عندي ما لا اضيعه ابدا وان يكن غيرى فان الاله الذي تصنعين هذا الاجله لا يضيعك ابدا ثم  
 ذكر المصنف في الباب احاديث لا تصرح فيها بما في الترجمة الا ان ذلك يؤخذ بطريق اللزوم من قول  
 عائشة ما غرت على امرأة ومن قوله صلى الله عليه وسلم وكان لي منها ولد وغير ذلك \* الحديث الاول  
 (قوله حدثني محمد) هو ابن سلام كما جزم به ابن السكن وعبد الله بن سليمان (قوله سمعت عبد الله بن  
 جعفر) هو ابن ابي طالب ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج عن هشام بن عروة عن ابيه عن  
 عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر وهو من المزيدي متصل الاسانيد لتصریح عبدة في هذه  
 الرواية بسامع عروة من عبد الله بن جعفر (قوله سمعت علي بن ابي طالب) ١ زاد مسلم من رواية ابي  
 اسامة عن هشام بالكوفة واتفق اصحاب هشام على ذكر علي فيه وقصر به محمد بن اسحق فرواه عن  
 هشام عن ابيه عن عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه احمد وابن حبان والحاكم  
 لكن بلفظ مغاير لهذا اللفظ فالظاهر انهما حديثان وفي الاسناد رواية تايى عن تايى هشام عن ابيه  
 وصحابي عن صحابي عبد الله بن جعفر عن عمه (قوله خير نساءها مريم وخير نساءها خديجة) قال القرطبي  
 الضمير عائدة على غير مذكور لكنه يفسره الحال والمشاهدة يعنى به الدنيا وقال الطيبي الضمير الاول  
 يعود على الامة التي كانت فيها مريم والثاني على هذه الامة قال ولهذا كرر الكلام تنبيها على ان حكم كل  
 واحدة منهما غير حكم الاخرى (قلت) ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام في هذا الحديث و اشار  
 وكيع الى السماء والارض فكانه اراد ان يبين ان المراد نساء الدنيا وان الضميرين يرجعان الى الدنيا  
 بهما جزم القرطبي ايضا وقال الطيبي اراد انهما خير من تحت السماء وفوق الارض من النساء قال  
 لا يستقيم ان يكون تفسير اقوله نساءها لان هذا الضمير لا يصلح ان يعود الى السماء كذا قال ويحتمل  
 ان يريد ان الضمير الاول يرجع الى السماء والثاني الى الارض ان ثبت ان ذلك صدر في حياة خديجة  
 لتكون النكحة في ذلك ان مريم ماتت فخرج بروحها الى السماء فلما ذكرها اشار الى السماء وكانت  
 خديجة اذ ذاك في الحياة فكانت في الارض فلما ذكرها اشار الى الارض وعلى تقدير ان يكون بعد  
 موت خديجة فالمراد انهما خير من صعد بروحهن الى السماء وخير من دفن جسدهن في الارض وتكون  
 الاشارة عند ذكر كل واحدة منهما والذي يظهر لي ان قوله خير نساءها خير مقدم والضمير لمريم فكانه  
 قال مريم خير نساءها اي نساء زمانها وكذا في خديجة وقد جزم كثير من الشراح ان المراد نساء زمانها  
 لا تقدم في احاديث الانبياء في قصة موسى وذ كراسية من حديث ابي موسى رفعه كل من الرجال  
 كثير ولم يكمل من النساء الا مريم وآسية فقد اثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما اثبت لمريم فامتنع  
 حمل الخبر في حديث الباب على الاطلاق وجاء ما يفسر المراد صريح محافروى البزار والطبراني من حديث  
 عمار بن ياسر رفعه لقد فضلت خديجة على نساء امي كما فضلت مريم على نساء العالمين وهو حديث حسن  
 الاسناد واستدل به هذا الحديث على ان خديجة افضل من عائشة قال ابن التين ويحتمل ان لا تكون  
 عائشة دخلت في ذلك لانها كان لها عند موت خديجة ثلاث سنين ففعل المراد النساء البوالغ كذا قال  
 وهو ضعيف فان المراد بلفظ النساء اعم من البوالغ ومن لم تبلغ اعم من كانت وجوده ومن سنوجد  
 وقد اخرج النسائي باسناد صحيح واخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعا افضل نساء اهل  
 الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل قال القرطبي لم يثبت في حق

حدثني محمد حدثنا عبدة  
 عن هشام بن عروة عن ابيه  
 قال سمعت عبد الله بن  
 جعفر قال سمعت عليا  
 يقول سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول  
 \* وحدثني صدقة اخبرنا  
 عبدة عن هشام بن عروة  
 عن ابيه قال سمعت عبد  
 الله بن جعفر عن علي بن  
 ابي طالب رضى الله عنهم  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال خير نساءها مريم  
 وخير نساءها خديجة

(١) قول الشارح سمعت  
 علي بن ابي طالب هكذا في  
 نسخه ورواية البخاري  
 سمعت عليا كما تراه  
 والمعنى واحدا مصححه



\* حدثنا سعيد بن عيسى  
 حدثنا الليث قال كتب الى  
 هشام بن عروة عن ابيه  
 عن عائشة رضي الله عنها  
 قالت ما عرت على امرأة  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 ما عرت على خديجة  
 هلكت قبل ان يتزوجني  
 لما كنت اسمعه يذكرها  
 وامره الله ان يبشرها  
 بيت من قصب وان كان  
 ليدبح الشاة فيمدي في  
 خلائها منها ما يسهن  
 \* حدثنا قتيبة بن سعيد  
 حدثنا جريد بن عبد الرحمن  
 عن هشام بن عروة عن  
 ابيه عن عائشة رضي الله  
 عنها قالت ما عرت على  
 امرأة ما عرت على خديجة  
 من كثرة ذكر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اياها  
 قالت وتزوجني بعدها  
 بثلاث سنين وامره ربه  
 عز وجل او جبريل عليه  
 السلام ان يبشرها ببيت  
 في الجنة من قصب \* حدثني  
 عمر بن محمد بن الحسن  
 حدثنا ابي حدثنا حفص  
 عن هشام عن ابيه عن  
 عائشة رضي الله عنها

واحدة من الاربع انها نبية الاميريم وقد اورد ابن عبد البر من وجه آخر عن ابن عباس رفعه سيدة  
 نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية قال وهذا حديث حسن يرفع لاشكال قال ومن قال ان  
 مريم ليست بنبية اول هذا الحديث وغيره بأن من وان لم تذكر في الخبر فهي مرادة (قلت) \* الحديث  
 الثاني الدال على الترتيب ليس بثابت واصله عند ابي داود والحاكم بغير صبغة ترتيب وقد يمتثل بحديث  
 الباب من يقول ان مريم ليست بنبية لتسويتها في حديث الباب بخديجة وليست خديجة بنبية بالاتفاق  
 والجواب انه لا يلزم من التسوية في الخبرية التسوية في جميع الصفات وقد تقدم ما قبل في مريم في ترجيحها  
 من احاديث الانبياء والله اعلم \* الحديث الثاني (قوله) حدثنا الليث قال كتب الى هشام بن عروة (قوله)  
 عند الاسماعيلي من وجه آخر عن الليث حدثني هشام بن عروة فلعل الليث لقي هشام بعد ان كتب به اليه  
 فحدثه به او كان من مذهبه اطلاق حدثنا في الكتابة وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث (قوله)  
 ما عرت على امرأة للنبي (فيه ثبوت الغيرة وانها غير مستنكرة وقوعها من فضلات النساء فضلا عن  
 دونهن وان عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وسلم لكن كانت تغار من خديجة اكثر وقد  
 بينت سبب ذلك وانه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اياها ووقع في الرواية التي تلي هذه بأين من  
 هذا حيث قال فيها من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها واصل غير المرأة من تخيل محبة  
 غيرها اكثر منها وكثرة الذكركر تدل على كثرة المحبة وقال القرطبي مرادها بالذكركر لها مدحها والثناء  
 عليها (قلت) وقع عند النسائي من رواية النضر بن شهيل عن هشام من كثرة ذكره اياها وثناؤه عليها  
 فعطف الثناء على الذكركر من عطف الخاص على العام وهو يقتضي حمل الحديث على اعم مما قاله  
 القرطبي (قوله) هلكت قبل ان يتزوجني (ذكر في الحديث الذي بعده قدر المدة وسيأتي البحث فيه  
 وأشارت بذلك الى انها لو كانت موجودة في زمانها السكانت غيرتها منها اشد (قوله) وامره الله ان يبشرها  
 الخ) سيأتي شرحه بعده هذا وهو ايضا من جملة اسباب الغيرة لان اختصاص خديجة بهذه البشرية  
 مشعر بمزيد محبة من النبي صلى الله عليه وسلم فيها ووقع عند الاسماعيلي من رواية الفضل بن موسى عن  
 هشام بن عروة بلفظ ما حدثت امرأة قط ما حدثت خديجة حين بشرها النبي صلى الله عليه وسلم ببيت  
 من قصب الحديث (قوله) وان كان ليدبح الشاة الخ) ان مخففة من الثقيلة ويراد بها تأكيد الكلام  
 ولهذا اتى باللام في قولها ليدبح (قوله) في خلائها) بالخاء المعجمة جمع خلية اي صديقة وهي ايضا من  
 اسباب الغيرة لما فيه من الاشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعاهد صواحباتها (قوله) منها) اي من  
 الشاة (قوله) ما يسهن) اي ما يكفين كذا اللام كثر وفي رواية المستمل والجوى ما يسهن اي يسع لمن  
 وفي رواية النسفي يشبعهم من الشبع بكسر المعجمة وفتح الموحدة وليس في روايته ما \* الحديث  
 الثالث (قوله) حدثنا جريد بن عبد الرحمن) هو الرؤاسي بضم الراء وعلى الواو همز وبعدا لالف مهملة  
 ثقة باتفاق وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحدود (قوله) وتزوجني بعدها بثلاث  
 سنين) قال النووي ارادت بذلك زمن دخولها عليه واما العقد فتقدم على ذلك بمدة سنة ونصف او  
 نحو ذلك كذا قال وسيأتي في باب تزويج عائشة ما يوضح ان المدة بين العقد عليها والدخول كان اكثر من  
 ذلك (قوله) وامره ربه عز وجل او جبريل) هو شئ من الراوي وسيأتي في حديث ابي هريرة في هذا  
 الباب ان البشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام \* الحديث الرابع (قوله) حدثني  
 عمر بن محمد بن الحسن حدثنا ابي) هو الاسدي الذي يعرف بالمثل بالمشاة وتشديد اللام واسم والد الحسن  
 الزبير وعمر كوفي ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الزكاة وهو من صغار شيوخه وقد



نزل البخاري في هذا الاسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة فانه يروي الكثير عن ولده هير  
ابن حفص وغيره من اصحاب حفص وهناك يصل لحفص الابائين وبالنسبة لرواية هشام بن عروة درجتين  
فانه قد يجمع من بعض اصحابه واخرج هذا في الصحيح في كتاب العتق منه حدثنا عبيد بن موسى عن  
هشام بن عروة من مسند ابى ذر والسبب في اختياره ايراد هذه الطريق النازلة ما اشتملت عليه من  
الزيادة على رواية غيره كما سأنبه عليه (قوله وما رأيته) في رواية مسلم من هذا الوجه ولم أدر كها ولم أدر  
هذه اللفظة الا في هذه الطريق نعم اخرجها مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة بلفظ وما  
رأيته قط ورؤية عائشة لخديجة كانت ممكنة وأما ادراكها فلا نزاع فيه لانه كان لها عند موتها ست  
سنين كأنها ارادت بنى الرؤية والادراك النفي بقيد اجتماعهما عند النبي صلى الله عليه وسلم اي لم ارها وأنا  
عنده ولا أدركتها كذلك وقد وقع في بعض طرقه عند ابى عوانة واقدهلكت قبل ان يتزوجني (قوله  
ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر كرها) في رواية عبد الله الهبي عن عائشة عند الطبراني وكان  
اذا ذكر خديجة لم يسأم من ثناء عليها واستغفار لها (قوله فربما قلت الخ) هذا كله زائد في هذه الرواية  
فقد اخرج الحديث مسلم وابو عوانة والاسماعيلي وابو نعيم من طريق سهل بن عثمان والترمذي عن ابى  
هشام الرافعي كلهم عن حفص بن غياث بدونها (قوله كأنه لم يكن) في رواية الكشمرى كأن لم يحدف  
الهاء من كانه (قوله انها كانت وكانت) اي كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك وعند احمد من حديث  
مسروق عن عائشة آمنت بي اذ كفر بي الناس وصدقني اذ كذبني الناس وواستني بما لها اذ حرمني  
الناس ورزقني الله ولدها اذ حرمني اولاد النساء (قوله وكان لي منها ولد) وكان جميع اولاد النبي صلى الله  
عليه وسلم من خديجة الابراهيم فانه كان من جاريته مارية والمتفق عليه من اولاده منها القاسم وبه كان  
يكنى مات صغيرا قبل المبعث او بعده وبناته الاربع زينب ثم رقية ثم ام كلثوم ثم فاطمة وقيل كانت ام  
كلثوم اصغر من فاطمة وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر والطيب ويقال هما اخوان له  
ومات الذي كور صغار باتفاق ووقع عند مسلم من طريق حفص بن غياث هذه في آخر الحديث قالت  
عائشة فاغضبته يوم اقبلت خديجة قتال اني رزقت حبا قال الترمذي كان حبه صلى الله عليه وسلم لها لما  
تقدم ذكره من الاسباب وهي كثيرة كل منها كان سببا في ايجاد المحبة ومما كافأ النبي صلى الله عليه  
وسلم به خديجة في الدنيا انه لم يتزوج في حياتها غير ما فروى مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة  
قالت لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى مات وهذا مما لا اختلاف فيه بين اهل العلم  
بالاخبار وفيه دليل على عظم قدرها عنده وعلى مزيد فضلها لانها اغنته عن غيرها واختصت به بقدر  
ما اشترك فيه غيرها مرتين لانه صلى الله عليه وسلم عاش بعد ان تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت  
خديجة منها بخمسة وعشرين عاما وهي نحو الثلثين من المجموع ومع طول المدة فصان قلبها فيها من  
الغيرة ومن نكد الرضا الذي ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك وهي فضيلة لم يشاركها  
فيها غيرها ومما اختصت به سبقتها نساء هذه الامة اني الايمان فنت ذلك لكل من آمنت بعدها فيكون  
لها مثل اجرهن لما ثبت ان من سن سنة حسنة وقد شاركها في ذلك ابو بكر الصديق بالنسبة الى الرجال  
ولا يعرف قدره الكل منهما من الثواب بسبب ذلك الا الله عز وجل وقال النووي في هذه الاحاديث دلالة  
لحسن العهد وحفظ الود ورعاية حرمة الصاحب والمعاشر حيا وميتا وكرام معارف ذلك الصاحب  
\* الحديث الخامس (قوله عن اسمعيل) هو ابن ابى خالد (قوله قلت لعبد الله بن ابى اوفى الى  
آخره) هذا مما حمله التابعي عن الصحابي عر ضا وليس هذا من التلقين لان التلقين لاستفهام

قالت ما غرت على احد من  
نساء النبي صلى الله عليه  
وسلم ما غرت على خديجة  
وماريتها ولكن كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يكثر كرها وربما ذبح  
الشاة ثم يقطعها اعضاء ثم  
يبعنها في صدائق خديجة  
فربما قلت له كانه لم يكن في  
الدنيا الا خديجة فيقول  
انها كانت وكانت وكان لي  
منها ولد \* حدثنا مسدد  
حدثنا يحيى عن اسمعيل  
قال قلت لعبد الله بن ابى  
اوفى رضى الله عنهما



فيه وانما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير ان يكون عارفا به حديثه ولا بعدالة الطالب فلا يؤمن ان لا يكون ذلك الطالب ضابطا لذلك القدر فيعدل على تساهل الشيخ فذلك عاوه على من فعله (قوله بشر النبي صلى الله عليه وسلم) هو استفهام محذوف الاداة (قوله قال نعم) في رواية مسلم بشر خديجة بيت من قصب قال نعم الى آخره ووقع في رواية جرير عن اسمعيل انهم قالوا لعبد الله ابن ابي اوفى حدثنا ما قال لخديجة قال قال بشر واخديجة فذكر الحديث هكذا تقدم في ابواب العمرة من البخاري (قوله من قصب) بفتح القاف والمهملة بعدها موحدة قال ابن التين المراد به لؤؤة مجوفة واسعة كالقصر المنيف (قلت) عند الطبراني في الاوسط من طريق اخرى عن ابن ابي اوفى يعني قصب اللؤؤة وعنده في الكبير من حديث ابي هريرة بيت من لؤؤة مجوفة واصله في مسلم وعنده في الاوسط من حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله اين امي خديجة قال في بيت من قصب قلت امن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدر واللؤؤة والياقوت قال السهيلي النكته في قوله من قصب ولم يقل من لؤؤة ان في لفظ القصب مناسبة لكونها حرزت قصب السبق بمبادرتها الى الايمان دون غيرها ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع الفاظ هذا الحديث انتهى وفي القصب مناسبة اخرى من جهة استواء كثرايايه وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها اذ كانت حريصة على رضا بكل ممكن ولم يصدر منها ما يفضيه قط كما وقع لغيرها واما قوله بيت فقال ابو بكر الاسكافي في فوائد الاخبار المراد به بيت زائد على ما اعد الله لها من ثواب عملها ولهذا قال لانصب فيه اى لم تعب بسببه قال السهيلي لذكر البيت معنى لطيف لانها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به فلم يكن على وجه الارض في اول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيت اسلام الايتها وهي فضيلة ما شاركها فيها ايضا غيرها قال وجزاء الفعل يذكر غالبا بلفظه وان كان اشرف منه فلهذا جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر انتهى وفي ذكر البيت معنى آخر لان مرجع اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم اليها لما ثبت في تفسير قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت قالت ام سلمة لما رلت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليها والحسن والحسين فخللهم بكساء فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي الحديث اخرجه الترمذي وغيره ورجع اهل البيت هؤلاء الى خديجة لان الحسين من فاطمة وفاطمة بنتها وعلى نشأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها فظهر رجوع اهل البيت النبوي الى خديجة دون غيرها (قوله لانصب فيه ولا نصب) الصخب بفتح المهملة والمعجمة بعدها موحدة الصباح والمنازعة برفع الصوت والنصب بفتح النون والمهملة بعدها موحدة التعب واغرب الداودي فقال الصخب العيب والنصب العوج وهو تفسير لا تساعده عليه اللغة وقال السهيلي مناسبة نفي هاتين الصفتين اعني المنازعة والتعب انه صلى الله عليه وسلم لما دعا الى الاسلام اجابت خديجة طوعا فلم تحوجه الى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل ازالته عنه كل نصب وآسته من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فناسب ان يكون منزلها الذي شرها به ربهما بالصفة المقابلة لفعلها \* الحديث السادس (قوله عن عمارة) هو ابن القعقاع (قوله عن ابي هريرة) في رواية مسلم عن ابن عمر عن ابن فضيل بهذا الاسناد سمعت ابا هريرة (قوله اتي جبريل) في رواية سعيد بن كثير عند الطبراني ان ذلك كان وهو بحراء (قوله هذه خديجة قد اتت) في رواية مسلم قد اتت ومعناه توجهت اليك واما قوله ثانيا فاذا هي اتت فعناه وصلت اليك (قوله انا فيه ادام او طعام او شراب) شك من الراوى وكذا عند مسلم وفي رواية الاسماعيلي فيه ادام او طعام وشراب وفي رواية

بشر النبي صلى الله عليه وسلم خديجة قال نعم بيت من قصب لانصب فيه ولا نصب \* حدثنا قتبية ابن سعيد حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اتي جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد اتت معها انا فيه ادام او طعام او شراب فاذا هي اتت



سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني انه كان جيسا ( قوله فافرأ عليها السلام من ربه او مني ) زاد الطبراني في الرواية المذكورة فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وللنساء من حديث أنس قال قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقرئ خديجة السلام يعني فاخبرها فقالت ان الله هو السلام وعلى جبريل السلام وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته زاد ابن السني من وجه آخر وعلى من سمع السلام الا الشيطان قال العلماء في هذه القصة دليل على وفور فقهها لانها لم تقل وعليه السلام كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد السلام على الله فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله هو السلام فقولوا التحيات لله فعرفت خديجة لصحة فهمها ان الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين لان السلام اسم من اسماء الله وهو ايضا دعاء بالسلامة وكلاهما لا يصلح ان يرد به على الله فكأنها قالت كيف اقول عليه السلام والسلام اسمه ومنه يطلب ومنه يحصل فيستفاد منه انه لا يليق بالله الا الثناء عليه فجعلت مكان رد السلام عليه الثناء عليه ثم غارت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت وعلى جبريل السلام ثم قالت وعليك السلام ويستفاد منه رد السلام على من ارسل السلام وعلى من بلغه والذي يظهر ان جبريل كان حاضرا عند جوابها فرددت عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مرة بالتخصيص ومرة بالتعميم ثم اخرجت الشيطان ممن سمع لانه لا يستحق الدعاء بذلك قيل انما بلغها جبريل عليه السلام من ربه بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم احترام النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يواجهها بالسلام بل راسلها مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد واجهه مريم بالخطاب فقيل لانها ندية وقيل لانها لم يكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها قال السهيلي استدلت بهذه القصة ابو بكر بن داود على ان خديجة افضل من عائشة لان عائشة سلم على جبريل من قبل نفسه وخديجة ابلاغها السلام من ربه وازعم ابن العربي انه لا خلاف في ان خديجة افضل من عائشة ورد بأن الخلاف ثابت قديما وان كان الراجح افضلية خديجة بهذا وبما تقدم ( قلت ) ومن صريح ما جاء في تفضيل خديجة ما اخرج ابو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفعه افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد قال السبكي الكبير كما تقدم لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ولكن الذي نختاره وندين الله به ان فاطمة افضل ثم خديجة ثم عائشة واستدل لفضل فاطمة بما تقدم في ترجيحها انها سيدة نساء المؤمنين ( قلت ) وقال بعض من ادركناه الذي يظهر ان الجمع بين الحديثين اولى وان لا يفضل احدهما على الاخرى وسئل السبكي هل قال احد ان احدا من نساء النبي صلى الله عليه وسلم غير خديجة وعائشة افضل من فاطمة فقال قال به من لا يعتد بقوله وهو من فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم على جميع الصحابة لانهم في درجته في الجنة قال وهو قول ساقط مردود انتهى وقائله هو ابو محمد بن حزم وفساده ظاهر قال السبكي ونساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل وهن افضل النساء لقول الله تعالى لستن كأحد من النساء ان اتقين الاية ولا يستثنى من ذلك الا من قبل انهن نساء كرم الله اعلم ومما نبه عليه انه وقع عند الطبراني من رواية ابي يونس عن عائشة انها وقعت لها نظير ما وقع لخديجة من السلام والجواب وهي رواية شاذة والعلم عند الله تعالى \* الحديث السابع ( قوله وقال اسمعيل بن خليل ) كذا في جميع النسخ التي اتصلت اليها بصيغة التعليق لكن صنيع المزي يقتضي انه اخرج موصولا وقد اخرج ابن عوامة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسمعيل المذكور ورواه مسلم عن سويد بن سعيد والاسماعيلي من طريق الوليد بن شجاع كلاهما عن علي بن مسهر ( قوله استأذنت هالة بنت خويلد ) هي اخت خديجة وكانت زوج الربيع بن عبيد

فاقرأ عليها السلام من ربه  
ومني وبشرها بيت في  
الجنة من قصب لا تنجب  
فيه ولا نصب \* وقال  
اسماعيل بن خليل اخبرنا  
علي بن مسهر عن هشام  
عن ابيه عن عائشة رضي  
الله عنها قالت استأذنت  
هالة بنت خويلد اخت  
خديجة على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم



العزى بن عبد شمس والد ابى العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرها  
 فى الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث وقد جرت الى المدينة لان دخولها كان بها اى بالمدينة ويحتمل  
 ان تكون دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة حيث كانت عائشة معه فى بعض سفراته ووقع عند  
 المستغفرى من طريق جاد بن سلمة عن هشام بهذا السند قدم ابن خديجة يقال له هالة فسمع النبي صلى  
 الله عليه وسلم فى قائلته كلام هالة فأنبه وقال هالة هالة قال المستغفرى الصواب هالة اخت خديجة انتهى  
 وروى الطبرانى فى الاوسط من طريق تميم بن زيد بن هالة عن ابى هالة عن ابيه انه دخل على النبي صلى الله  
 عليه وسلم وهو راقد فاستيقظ فضمه الى صدره وقال هالة هالة وذكر ابن حبان وابن عبد البر فى الصحابة  
 هالة بن ابى هالة التميمى فلعله كان خديجة ايضا ابن اسمه هالة والله اعلم ( قوله فعرف استئذان  
 خديجة ) اى صفته لشبه صوتها بصوت اختها فتذكر خديجة بذلك وقوله ارتاع من الروع بفتح الراء اى  
 فرع والمراد من الفرع لازمه وهو التغير ووقع فى بعض الروايات ارتاع بالحاء المهملة اى اهتز لذلك سرورا  
 وقوله اللهم هالة فيه حذف تقديره اجعلها هالة فعلى هذا فهو منصوب ويحتمل ان يكون خبر مبتدا  
 محذوف اى هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع وفى الحديث ان من احب شيئا احب محبوباته وما يشبهه وما  
 يتعلق به ( قوله جراء الشدين ) بالجر قال ابو البقاء يجوز فى جراء الرفع على القطع والنصب على الصفة  
 او الحال ثم الموجود فى جميع النسخ وفى مسلم جراء بالمهملة وحكى ابن التين انه روى بالجيم والزاي ولم  
 يذكر له معنى وهو تصحيف والله اعلم قال القرطبي قيل معنى جراء الشدين بيضاء الشدين والعرب  
 تطلق على الابيض الاجر كراهة اسم البياض لكونه يشبه البرص ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يقول  
 لعائشة يا جيرا ثم استبعد القرطبي هذا لكون عائشة اوردت هذه المقالة مورد التنقيص فلو كان الامر كما  
 قيل انصت على البياض لانه كان يكون ابلغ فى مرادها قال والذي عندي ان المراد بذلك نسبتها الى كبر  
 السن لان من دخل فى سن الشيخوخة مع قوة فى بدنه يغلب على لونه غالبا الحرة المائلة الى السمرة كذا  
 قال والذي يقاد ان المراد بالشدين ما فى باطن الفم فكانت بذلك عن سقوط اسنانها حتى لا يبقى داخل  
 فيها الا اللحم الاجر من اللثة وغيرها وهذا جزم النووى وغيره ( قوله قد ابدلك الله خيرا منها ) قال ابن  
 التين فى سنكوت النبي صلى الله عليه وسلم على هذه المقالة دليل على افضلية عائشة على خديجة الا ان يكون  
 المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى ولا يلزم من كونه لم ينقل فى هذه الطريق انه صلى الله  
 عليه وسلم رد عليها عدم ذلك بل الواقع انه صدر منه رد لهذه المقالة فى رواية ابى نجيع عن عائشة عند احمد  
 والطبرانى فى هذه القصة قالت عائشة فقلت ابدلك الله بكبيرة السن حديثه السن فغضب حتى قلت والذي  
 بعث بالحق لا اذكرها بعد هذا الا بخير وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين فى الخيرية المذكورة والحديث يفسر  
 بعضه بعضا وروى احمد ايضا والطبرانى من طريق مسروق عن عائشة فى نحو هذه القصة فقال صلى الله  
 عليه وسلم ما ابدلنى الله خيرا منها آمنت بي اذ كفر بي الناس الحديث قال عياض قال الطبرى وغيره من  
 العلماء الغيرة مسامحة للنساء ما يقع فيها ولا عقوبة عليهن فى تلك الحالة لما جبلن عليه منها ولهذا لم يزرجر النبي  
 صلى الله عليه وسلم عائشة عن ذلك وتعقبه عياض بان ذلك جرى من عائشة لصغر سنها واول شببيتها فلعلها  
 لم تسكن بلغت جنتها ( قلت ) وهو محتمل مع ما فيه من نظر قال القرطبي لا تدل قصة عائشة هذه على  
 ان الغيرة لا تؤخذ بما يصدر منها لان الغيرة هنا جزء سبب وذلك ان عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة  
 وصغر السن والادلال قال فاحالة الصنف عنها على الغيرة وحدها تحكم نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة

فعرف استئذان خديجة  
 فارتاع لذلك فقال اللهم  
 هالة قالت فغرت فقلت  
 ما تذكر من عجوز من  
 عجائز قریش جراء  
 الشدين هلكت فى الدهر  
 قد ابدلك الله خيرا منها



لأنها هي التي نصت عليها بقولها ففرت وأما الصفح فيحتمل أن يكون لها ولغيرها من الشباب والادلال (قلت) الغيرة محققة بنصيبها والشباب محتاج إلى دليل فانه صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ فمن أين له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع وأما ادلال المحبة فليس موجبا للصفح عن حق الغير بخلاف الغيرة فانما يقع الصفح بها لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها فلماذا تصدر منها أمور لا تصدر منها في حال عدم الغيرة والله اعلم ﴿ قوله باب ذكروا بنت عتبة بن ربيعة ﴾ أي ابن عبد شمس وهي والدته معاوية قتل أبوها بسدر كاسياتي في المغازي وشهدت مع زوجها أبي سفيان أحدا وخرست على قتل حزة عم النبي صلى الله عليه وسلم لكونه قتل عمها شيبة وشرك في قتل أبيها عتبة فقتله وحشي بن حرب كاسياتي بيان ذلك في حديث وحشي ثم أسلمت هندیوم الفتح وكانت من عقلاء النساء وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة المخزومي ثم طلقها في قصة جرت فترزوها أبو سفيان فاتتحت عنده وهي القائلة للنبي صلى الله عليه وسلم لما شرط على النساء المبايعة ولا يسرقن ولا يزني وهن ترزى الحرة وماتت هندی في خلافة عمر (قوله وقال عبدان) كذا للجميع بصيغة التعليق وكلام أبي نعيم في المستخرج يقتضي أن البخاري أخرجه موصولا عن عبدان وقد وصله البيهقي أيضا من طريق أبي الموجه عن عبدان (قوله خباء) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة مع المدهى خيمة من وبر أوصوف ثم أطلقت على البيت كيف ما كان (قوله قال وايسوا الذي نفسي بيده) قال ابن التين فيه تصديق لها فيما ذكرته كانه رأى أن المعنى وأنا أيضا بالنسبة اليك مثل ذلك وتعقب من جهة طرفي البغض والحب فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي صلى الله عليه وسلم من هند وأهلها وكان في المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم منها ومن أهلها فلا يمكن حل الخبر على ظاهره وقال غيره المعنى بقوله وايسوا يزيد في المحبة كلما تمكن الإيمان من قلبك وترجعين عن البغض المذكور حتى لا يبقى له أثر فأيضا خاص بما يتعلق بها لأن المراد بها أني كنت في حقك كما ذكرت في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ولا يعكر على هذا قوله في بعض الروايات وأنا أن ثبتت الرواية بذلك (قوله أن أباسفيان رجل مسكين) سيأتي شرحه في كتاب النفقات إن شاء الله تعالى وفي الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأنيها في المخاطبة ويؤخذ منه أن صاحب الحاجة يستحب له أن يقدم بين يدي نجواه اعتذارا إذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه موجوده وأن المعتذر يستحب له أن يقدم ما يتأكد به صدقه عند من يعتذر إليه لأن هند قدمت الاعتراف بذكركما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما دعت من المحبة وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي صلى الله عليه وسلم لأن أم حبيبة إحدى زوجاته بنت زوجها أبي سفيان ﴿ قوله باب ذكروا زيد بن عمرو ﴾ (ابن نقي) هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نقيل وقد تقدم نسبه في ترجمته وهو والد سعيد بن زيد أحد العشرة وكان ممن طلب التوحيد وخلع الأوثان وجانب الشرك لكنه مات قبل المبعث فروى محمد بن سعد والفاكه من حديث عامر بن ربيعة حليف بني عدي بن كعب قال قال لي زيد بن عمرو أني خالفت قومي واتبعتم ملأه إبراهيم واسماعيل وما كانا بعد أن وكأنا بصليان إلى هذه القبلة وأنا انتظر نبيا من بني اسمعيل يبعث ولا أراني أدركه وأنا أو من به وأصدق وأشهد أنه نبي وإن طالت بك حياة فاتره مني السلام قال عامر فلما أسلمت أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم بخبره قال فرد عليه السلام وترحم عليه قال واقدرايته في الجنة يسحب ذبولا وروى البرار والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال خرج

﴿ باب ذكروا هند بنت عتبة بن ربيعة رضي الله عنها ﴾ وقال عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري حدثني عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلى أن يذلوا من أهل خباءك ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خباء أحب إلى أن يعزوا من أهل خباءك قال وايسوا الذي نفسي بيده قالت يا رسول الله أن أباسفيان رجل مسكين فهل على حرج أن أطعم من الذي له عيالنا قال لا أراه إلا بالمعروف ﴿ باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل ﴾ حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة حدثنا سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيد بن عمرو بن نفيل



زيد بن عمرو ورقة بن نوفل يطلبان الدين حتى آتيا الشام فتتصور ورقة وامتنع زيد فأتى الموصل فلتى  
 راهبا فعرض عليه النصرانية فامتنع وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتي في ترجمته وفيه قال سعيد  
 ابن زيد فسألت أنا وعمرو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال غفر الله له ورحمه فانه مات على دين  
 ابراهيم وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال بلغنا ان زيدا كان بالشام فبلغه مخرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل بريد فقتل بضربة من ارض البلقاء وقال ابن اسحق لما توسط بلاد الحلم  
 قتله وقيل انه مات قبل المبعث بخمسين سنين عند بناء قريش الكعبة (قوله بأسفل بلدح) هو مكان في  
 طريق التنعيم يفتح الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة وآخره مهملة ويقال هو واد (قوله فقدمت)  
 بضم القاف (قوله الى النبي صلى الله عليه وسلم) كذا لا أكثر وفي رواية الجرجاني فقدم اليه النبي صلى  
 الله عليه وسلم سفرة قال عياض الصواب الاول (قلت) رواية الاسماعيلي توافق رواية الجرجاني وكذا  
 اخرجه الزبير بن بكار والفاكهى وغيرهما وقال ابن بطال كانت السفرة لقريش قدموها للنبي صلى  
 الله عليه وسلم فأبى ان يأكل منها فقدمها النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن عمرو فأبى ان يأكل منها وقال  
 مخاطبا لقريش الذين قدموها اولانا لا تأكلوا ما ذبح على انصابكم انتهى وما قاله محتمل لكن لا ادري  
 من اين له الجزم بذلك فاني لم اقف عليه في رواية احمد وقد تبعه ابن المنير في ذلك وفيه ما فيه (قوله على  
 انصابكم) بالمهملة جمع نصب بضمتين وهي احجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للاصنام قال  
 الخطابي كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل مما يذبحون عليها للاصنام وياكل ما عدا ذلك وان كانوا  
 لا يذكرون اسم الله عليه لان الشرع لم يكن نزل بعد بل لم ينزل الشرع بمنع اكل ما لم يذبح كراسم الله  
 عليه الا بعد المبعث بمرور طويلا (قلت) وهذا الجواب اولي مما ارتكبه ابن بطال وعلى تقدير ان يكون  
 زيد بن حارثة ذبح على الحجر المذکور فاعلم انما يحمل على انه انما ذبح عليه غير الاصنام وما قوله تعالى وما  
 ذبح على النصب فالمراد به ما ذبح عليها للاصنام ثم قال الخطابي وقيل لم ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم  
 في تحريم ذلك شيء (قلت) وفيه نظر لانه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل وقد وقع في حديث  
 سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند احمد وكان ابن زيد يقول عدت بما عاذ به ابراهيم ثم يخرج ساجدا  
 للكعبة قال فرمى بالنبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن حارثة وهما ياكلان من سفرة لهما فدعياه فقال يا ابن  
 اخي لا آكل مما ذبح على النصب قال فما روى النبي صلى الله عليه وسلم ياكل مما ذبح على النصب من  
 يومه ذلك وفي حديث زيد بن حارثة عند ابى يعلى والبراز وغيرهما قال خرجت مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يوما من مكة وهو مردي فذبحنا شاة على بعض الانصاب فأنضجناها فلقينا زيد بن عمرو  
 فذكر الحديث مطولا وفيه فقال زيداني لا آكل مما لم يذبح كراسم الله عليه قال الداودي كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قبل المبعث يجانب المشركين في عاداتهم لكن لم يكن يعلم ما يتعلق بأمر الذبح وكان  
 زيد قد علم ذلك من اهل الكتاب الذين تقيمهم وقال السهيلي فان قيل فأنبي صلى الله عليه وسلم كان اولي  
 من زيد بهذه الفضيلة فالجواب انه ليس في الحديث انه صلى الله عليه وسلم اكل منها وعلى تقدير ان يكون  
 اكل فزيد انما كان يفعل ذلك برأى يراه لا بشرع بلغه وانما كان عند اهل الجاهلية بقايا من دين ابراهيم  
 وكان في شرع ابراهيم تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذبح كراسم الله عليه وانما نزل تحريم ذلك في الاسلام  
 والاصح ان الاشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا بحرمة مع ان الذبائح لها اصل في تحليل الشرع  
 واستمر ذلك الى نزول القرآن ولم ينقل ان احدا بعد المبعث كف عن الذبائح حتى نزلت الآية (قلت)  
 وقوله ان زيد افعل ذلك برأيه اولي من قول الداودي انه تلقاه عن اهل الكتاب فان حديث الباب بين

بأسفل بلدح قبل ان ينزل  
 على النبي صلى الله عليه  
 وسلم الوحي فقدمت الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 سفرة فأبى ان يأكل منها  
 ثم قال زيداني لست آكل  
 مما تذبحون على انصابكم  
 ولا آكل الا ما ذبح كراسم  
 الله عليه



فان زيدا بن عمرو كان يعيب على قريش ذبايحهم ويقول الشاة خلقتها الله وانزل لها من السماء الماء وانبت لها من الارض ثم تدبونها على غير اسم الله انكارا لذلك واعظا ماله قال موسى حدثني سالم بن عبد الله ولا اعلمه الا بهذا

٩٩

ابن نفيل خرج الى الشام يسأل عن الدين ويتبعه فلقى عالما من اليهود فسأله عن دينهم فقال اني لعلى ان ادين دينكم فاخبرني فقال لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله قال زيد ما افر الا من غضب الله ولا اجل من غضب الله شيئا ابدا وانا استطيعه فهل تدلني على غيره قال ما اعلمه الا ان يكون حنيفا قال زيد وما الحنيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فخرج زيد فلقى عالما من النصارى فذكر مثله فقال لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله قال ما افر الا من لعنة الله ولا اجل من لعنة الله ولا من غضبه شيئا ابدا وانا استطيعه فهل تدلني على غيره قال ما اعلمه الا ان يكون حنيفا قال وما الحنيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فلما راى زيد قولهم في ابراهيم عليه السلام خرج فلما برز رفع يديه فقال اللهم اني اشهدك اني على دين ابراهيم وقال الليث كتب الى هشام عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر

فيما قال السهيلي وان ذلك قاله زيد باجتهاده لا ينقل عن غيره ولا سيما زيد يصرح عن نفسه بانه لم يتبع احدا من اهل الكتابين وقد قال القاضي عياض في الملة المشهورة في عصمة الانبياء قبل النبوة انها كالممتنع لان النواهي انما تكون بعد تقرر الشرع والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبدا قبل ان يوحى اليه بشرع من قبله على الصحيح فعلى هذا فالتواهي اذ لم تكن موجودة فهي معتبرة في حقها والله اعلم فان فرعنا على القول الآخر فالجواب عن قوله ذبحنا شاة على بعض الانصاب يعني الحجارة التي ليست باصنام ولا معبودة وانما هي من آلات الجزار التي يذبح عليها لان النصب في الاصل حجر كبير فخما ما يكون عندهم من جملة الاصنام فيذبحون له وعلى اسمه ومنها ما لا يعبد بل يكون من آلات الذبح فيذبح الذابح عليه لا للصنم او كان امتناع زيد منها حسبا للمادة (قوله فان زيدا بن عمرو) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله قال موسى) هو ابن عقبة والخبر موصول بالاسناد المذكور كورايته وقد شك فيه الاسماعيلي فقال ما ادرى هذه القصة الثانية من رواية الفضيل بن موسى ام لاثم ساقها مطولة من طريق عبد العزيز بن ابن المختار عن موسى بن عقبة وكذا اوردتها الزبير بن بكار والفاكهى بالاسنادين معا (قوله لا اعلمه الا بهذا) عن ابن عمر (قوله ساق البخاري الحديث الاول في الذبايح) من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة وشك الاسماعيلي هذا الثاني من رواية عبد العزيز المذكور بالشك ايضا فكان الشك فيه من موسى بن عقبة (قوله يسأل عن الدين) اي دين التوحيد (قوله ويتبعه) بتشديد المثناة بعدها موحدة والكشيهي بسكون الموحدة بعدها مثناة مفتوحة ثم غين معجمة اي يطلبه (قوله فلقى عالما من اليهود) لم اقف على اسمه وفي حديث زيد بن حارثة المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لزيد بن عمرو مالي ارى قوما قد شنفوا عليك اي بغضوك وهو يفتح الشين المعجمة وكسر النون بعدها فاء قال خرجت ابتغي الدين فقدمت على الاحبار فوجدتهم يعبدون الله وبشركون به (قوله فلقى عالما من النصارى) لم اقف على اسمه ايضا ووقع في حديث زيد بن حارثة قال لي شيخ من احبار الشام انك لتسألني عن دين ما اعلم احدا يعبد الله به الا شيخا بالجزيرة قال فقدمت عليه فقال ان الذي تطلب قد ظهر ببلادك وجميع من رايتهم في ضلال وفي رواية الطبراني من هذا الوجه وقد خرج في ارضك نبي او هو خارج فارجع وصدقته وآمن به قال زيد فلم احس بشئ بعد (قلت) وهذا مع ما تقدم يدل على ان زيدا رجع الى الشام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم فسمع به فرجع ومات والله اعلم (قوله وانا استطيع) اي والحال ان لي قدرة على عدم حل ذلك كذا لاكثر تخفيف النون ضمير العائل وفي رواية بتشديد النون بمعنى الاستبعاد والمراد بغضب الله ارادة ابطال العقاب كما ان المراد بلعنة الله الابعاد عن رحمة (قوله فلما برز) اي خارج ارضهم (قوله اللهم اني اشهدك اني على دين ابراهيم) بكسر الهمزة الاولى وفتح الثانية وفي حديث سعيد بن زيد فانطلق زيد وهو يقول ليث حقا حقا تعبد اورقا ثم يخرق فبجد لله (قوله وقال الليث كتب الى هشام) اي ابن عروة وهذا التعليق روينا موصولا في حديث رغبة من رواية ابي بكر بن ابي داود عن عيسى بن حماد وهو المعروف برغبة عن الليث واخرج ابن اسحق عن هشام بن عروة هذا الحديث بتمامه واخرجه الفاكهى من طريق عبد الرحمن بن ابي الزناد والنسائي وابو نعيم في المستخرج من طريق ابي اسامة كلهم عن هشام بن ابي عروة (قوله ما منكم على دين ابراهيم غيري) زاد ابو اسامة في روايته وكان يقول الهى اله ابراهيم

رضي الله عنهما قالت رايت زيدا بن عمرو بن نفيل قائما مسندا ظهره الى الكعبة يقول يا معشر قريش والله ما منكم على دين ابراهيم غيري قوله الا يحدث هو بالياء في الرواية التي شرح عليها والذي في نسخ المتن بالياء مبنيا للفعل اول الفاعل كما بالها مش

اه مصححه



وفي رواية ابن ابراهيم وفي رواية ابن ابي الزناد وكان قد ترك عبادة الاوثان وترك اكل ما يذبح على النصب  
وفي رواية ابن اسحق وكان يقول اللهم لو علم احب الوجوه اليك اعبدت له ولكني لا اعلمه ثم يسجد على  
الارض براحة (قوله وكان يحيى الموءدة) هو مجاز والمراد باجباؤها ابقاؤها وقد فسره في الحديث ووقع  
في رواية ابن ابي الزناد وكان يقتدى الموءدة ان تقتل والموءدة مفعولة من واد الشيء اذا اثقل واطلق عليها  
اسم الواد اعتبارا بما اريد بها وان لم يقع وكان اهل الجاهلية يدفنون البنات وهن بالحياة ويقال كان  
اصلها من الغيرة عليهن لما وقع لبعض العرب حيث سبي بنت آخر فاستفرشها فاراد ابوها ان يقتديها منه  
فغيرها فاختارت الذي سبها فغلب ابوها لم يقتل كل بنت تولد له فتبع على ذلك وقد شرح ذلك مطولا  
في كتابي في الاوائل واكثر من كان يفعل ذلك منهم من الاملاق كما قال الله تعالى ولا تقتلوا اولادكم  
من املاق نحن نرزقكم واباهم وقصة زبده هذه تدل على هذا المعنى الثاني فيحتمل ان يكون كل واحد  
من الامرين كان سببا (قوله اكفيل مؤنتها) كذا لابي ذر وغيره اكفيلها مؤنتها زاد ابو اسامة في  
روايته وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال يبعث يوم القيامة امه وحده بيني وبين عيسى ابن  
مريم وروى البغوي في الصحابة من حديث جابر نحو هذه الزيادة وساق له ابن اسحق اشعارا قالها في  
مجانبة الاوثان لان طيل بذكرها ﴿قوله يا — بنين الكعبة﴾ اي على يد قریش في حياة  
النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته وقد تقدم ما يتعلق ببناء ابراهيم عليه السلام قبل بناء قریش وما  
يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الاسلام وروى الفاكهى من طريق ابن جريج عن عبد الله بن عبيد  
الله بن عمير قال كانت الكعبة فوق القامة فارادت قریش رفعها وتضيئها وسيأتي بيان ذلك في الباب  
الذي يليه وروى يعقوب بن سفيان باسناد صحيح عن الزهري ان امرأة جرت الكعبة فطارت شرارة  
في ثياب الكعبة فاحرقتها فذكر قصة بناء قریش لها وسيأتي في الحديث الثالث من الباب الذي يليه  
تمه هذه القصة وذكر ابن اسحق وغيره ان قریش لما بنيت الكعبة كان عمر النبي صلى الله عليه وسلم  
خمس وعشرين سنة وروى اسحق بن راهويه من طريق خالد بن عريرة عن علي في قصة بناء ابراهيم  
البيت قال فر عليه الدهر فانهم فبنته اعمامة فر عليه الدهر فانهم فبنته جرهم فر عليه الدهر فانهم  
فبنته قریش ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ شاب فلما ارادوا ان يضعوا الحجر الاسود اختصموا  
فيه فقالوا انحكم بيننا اول من يخرج من هذه السكة فكان النبي صلى الله عليه وسلم اول من خرج منها  
فحكم بينهم ان يجعلوه في ثوب ثم رفعه من كل قبيلة رجل وذكروا داود الطيالسي في هذا الحديث انهم  
قالوا انحكم اول من يدخل من باب بني شيبه فكان النبي صلى الله عليه وسلم اول من دخل منه فاخبروه  
فاخرج شوب فوضع الحجر في وسطه واحمر كل فخذان يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ثم اخذوه فوضعه  
بيده وروى الفاكهى ان الذي اشار عليهم ان يحكموا اول داخل ابوامية بن المغيرة المخزومي اخو الوائد  
وقد تقدم في اوائل الحج من حديث ابي الطفيل قصة بناء قریش الكعبة مطولا فاغنى عن اعادته هنا وعند  
موسى بن عقبة ان الذي اشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة المخزومي وانه قال لهم لا تجعلوا فيها مالا اخذ  
غصبا ولا قطعت فيه رحم ولا انتهكت فيه ذمة وعند ابن اسحق ان الذي اشار عليهم ان لا ينوها الا من مال  
طيب هو ابو وهب بن عمرو بن عامر بن عمران بن مخزوم (قوله في حديث جابر لما بنيت الكعبة) هو من  
مراسيل الصحابة واهل جابر اسمعه من العباس بن عبد المطلب وتقدم بيان ذلك واضحا في كتاب الحج  
وقوله يفلن من الحجارة نخر الى الارض فيه حذف تقديره ففعل ذلك نخر وفي حديث ابي الطفيل المذكور انفا  
فيما رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل الحجارة معهم اذا نكشت عورته فنودي يا محمد غط عورتك فذلك

وكان يحيى الموءدة يقول  
للرجل اذا اراد ان يقتل  
ابنته لا يقتلها انا اكفيل  
مؤنتها فياخذها فاذا  
ترعرعت قال لا يها ان  
شئت دفعها اليك وان  
شئت كفيلك مؤنتها في باب  
بنين الكعبة في حديثنا  
محمود حدثنا عبد الرزاق  
قال اخبرني ابن جريج قال  
اخبرني عمر بن دينار  
سمع جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما قال لما  
بنيت الكعبة ذهب النبي  
صلى الله عليه وسلم وعباس  
ينقلان الحجارة فقال  
عباس للنبي صلى الله عليه  
وسلم اجعل ازارك على  
رقتك يفلن من الحجارة  
نخر الى الارض وطمحت  
عيناها الى السماء ثم افاق  
فقال ازارى ازارى فشد  
عليه ازاره \* حدثنا ابو  
النعمان حدثنا حماد بن  
زيد عن عمرو بن دينار  
وعبيد الله بن ابي يزيد



في اول ما نودي فصار زيت له عورة قبل ولا بعد وقوله طمحت عيناه الى السماء اي ارتفعت وذكر ابن اسحق في المبعث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه في صغره انه قال لتدرايتني في غلمان من قريش ننقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان كلنا قد تعري واخذ ازاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة اذ لم يكني لا كم ما اراده ثم قال شد عليك ازارك قال فشددته على ثم جعلت اجل وازاري على من بين اصحابي قال السهيلي انما وردت هذه القصة في بيان الكعبة فان صح ان ذلك كان في صغره فهي قصة اخرى مرة في الصغر ومرة في حال الاكتمال ( قلت ) وقد يطلق على الكبير غلام اذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد القصة اعتمادا على التصريح بالاولية في حديث ابي الطفيل ( قوله قال لم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت حائط ) هذا امر سل وقيل منقطع لان عمرو بن دينار وعبيد الله بن ابي يزيد من اصاغر التابعين واما قوله حتى كان عمر فمقطع فانهم لم يدركا عمر ايضا واما قوله قال عبيد الله جدره قصير هو يفتح الجيم والجدر والجدار بمعنى وقوله فبناء ابن الزبير هذا القدر هو الموصول من هذا الحديث وقد اخرج الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله بن ابي يزيد بن تميم وقال فيه وكان اول من جعل الحائط على البيت عمر قال عبيد الله وكان جدره قصيرا حتى كان زمن ابن الزبير فزاد فيه وذكر الفاكه في أن المسجد كان محاطا بالدور على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فضايق على الناس فوسعه عمر واشترى دورا فهدمها واعطى من ابي ان يبيع ثمن داره ثم احاط عليه بجدار قصير دون القامة ورفع المصابيح على الجدر قال ثم كان عثمان فزاد في سعته من جهات اخر ثم وسعه عبيد الله بن الزبير ثم ابو جعفر المنصور ثم ولده المهدي قال ويقال ان ابن الزبير سقفه او سقف بعضه ثم رفع عبيد الله بن مروان جدرانه وسقفه بالساج وقيل بل الذي صنع ذلك ولده الوليد وهو ثابت وكان ذلك سنة ثمان وثمانين ( قوله باب ايام الجاهلية ) اي مما كان بين المولد النبوي والمبعث هذا هو المراد به هنا يطلق غالبا على ما قبل البعثة ومنه يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية وقوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى ومنه اكثر احاديث الباب واما جزم النووي في عدة مواضع من شرح مسلم ان هذا هو المراد حيث اتى فيه نظرفان هذا اللفظ وهو الجاهلية يطلق على ماضى والمراد ما قبل اسلامه وضابط آخره غالباً فتح مكة ومنه قول مسلم في مقدمة صحيحه ان ابا عثمان وابارافع ادركا الجاهلية وقول ابي رجاء العطاردي رايت في الجاهلية قردة زنت وقول ابن عباس سمعت ابي يقول في الجاهلية اسقنا كسادها فا واين عباس انما ولد بعد البعثة واما قول عمر نذرت في الجاهلية فمحتمل وقد نبه على ذلك شيخنا العراقي في الكلام على المحضرين من علوم الحديث وذكر فيه احاديث \* الاول حديث عائشة ( قوله كان عاشوراء ) تقدم شرحه في كتاب الصيام وذكر هناك احتمال انهم اخذوا ذلك عن اهل الكتاب ثم وجد في بعض الاخبار انهم كانوا اصابهم قحط ثم رفع عنهم فصاموه شكرا \* الثاني حديث ابن عباس ( قوله كانوا يرون ) اي يعتقدون ان اشهر الحج لا ينسب فيها الا بالحج وان غيرها من الاشهر للعمرة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الحج \* الثالث ( قوله كان عمرو ) هو ابن دينار وفي رواية الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار ( قوله عن جده ) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاي وهو ابن ابي وهب الذي قدمنا انه اشار على قريش بان تكون النفقة في بناء الكعبة من مال طيب ( قوله جاء سيل في الجاهلية فطبق ما بين الجبلين ) اي ملا ما بين الجبلين اللذين في جاني الكعبة ( قوله قال سفيان ويقول ان هذا الحديث له شأن ) اي قصة وذكر موسى بن عتبة ان السيل كان ياتي من فوق الردم الذي باعلاء مكة فجريه فخوفوا ان يدخل

حائطاً قال عبيد الله جدره قصير فبناء ابن الزبير باب ايام الجاهلية \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى قال هشام حدثنا ابي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه واهم بصيامه فلما نزل رمضان كان من شاء صامه ومن شاء لا يصومه \* حدثنا مسلم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانوا يرون ان العمرة في اشهر الحج من الفجور في الارض وكانوا يسمون المحرم صفرو ويقولون اذا برأ الدبر وعفا الاثر حلت العمرة لمن اعتمر قال تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه رابعة مهلين بالحج واهمهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعلوها عمرة قالوا يا رسول الله اي الحل قال الحل كله \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال كان عمرو يقول حدثنا سعيد بن المسيب عن ابيه عن جده قال جاء سيل في الجاهلية فكسا ما بين الجبلين قال سفيان ويقول ان هذا الحديث له شأن \* حدثنا ابو النعمان



الماء الكعبة قارادوا واتشيد بنائها وكان اول من طلعها وهدم منها شياً الوليد بن المغيرة وذكر القصة في بيان الكعبة قبل المبعث النبوي واخرج الشافعي في الام بسند له عن عبد الله بن الزبير ان كعباً قال له وهو يعمل بناء مكة اشده واثقه فانا نجد في الكتاب ان السبول ستعظم في آخر الزمان انتهى فكان الشأن المشار اليه انهم استثمروا من ذلك السبل الذي لم يهدوا مثله انه مبدا السبول المشار اليها \* الحديث الرابع ( قوله دخل ) اي ابو بكر الصديق ( قوله على امرأة من احس ) بمهملتين وزن احمد وهي قبيلة من بجيلة واضرب ابن التين فقال المراد امرأة من احس وهي من قريش ( قوله يقال لها زينب بنت المهاجر ) روى حديثها محمد بن سعد في الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الاحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت خرجت حاجة فذكر الحديث وذكر ابو موسى المديني في ذيل الصحابة ان ابن مسعود ذكر في تاريخ النساء انه ان زينب بنت جابر ادركت النبي صلى الله عليه وسلم وروت عن ابي بكر وروى عنها عبد الله بن جابر وهي عمته قال وقيل هي بنت المهاجر بن جابر وذكر الدارقطني في العلل ان في رواية شريك وغيره عن اسمعيل بن ابي خالد في حديث الباب انها زينب بنت عوف قال وذكر ابن عينة عن اسمعيل انها جدة ابراهيم بن المهاجر والجمع بين هذه الاقوال ممكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها الى ابيها او بنت جابر نسبها الى جدها الاذني او بنت عوف نسبها الى جدها اعلى والله اعلم ( قوله مصمنة ) بضم الميم وسكون المهملة اي ساكتة يقال اصمت وصمت بمعنى ( قوله فان هذا لا يحل ) يعني ترك الكلام ووقع عند الاسماعيلي من وجه آخر عن ابي بكر الصديق ان المرأة قالت له كان بيننا وبين قومك في الجاهلية شرف فحلفت ان الله عاقبنا من ذلك ان لا اكلم احدا حتى احج فقال ان الاسلام يهدم ذلك فسلمي وللفا كهى من طريق زيد بن وهب عن ابي بكر نحوه وقد استدلل بقول ابي بكر هذا من قال بان من حلف ان لا يتكلم استحب له ان يتكلم ولا كفارة عليه لان ابا بكر لم يأمرها بالكفارة وقياسه ان من نذر ان لا يتكلم لم ينعقد نذره لان ابا بكر اطلق ان ذلك لا يحل وانه من فعل الجاهلية وان الاسلام هدم ذلك ولا يقول ابو بكر مثل هذا الا عن توقيف فيكون في حكم المرفوع ويؤيد ذلك حديث ابن عباس في قصة ابي اسرائيل الذي نذر ان يمشي ولا يركب ولا يستظل ولا يتكلم فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يركب ويستظل ويتكلم وحديث علي رفعه لا يتم بعد احتلام ولا صمت يوم الى الليل اخرج ابو داود وقال الخطابي في شرحه كان من نسل اهل الجاهلية الصمت فكان احدهم يعتكف اليوم والليله ويصمت فهو اعن ذلك وامر وابلنطق بالخبر وقد قدمت الاشارة الى حديث ابن عباس في كتاب الحج ويأتي الكلام عليه في كتاب الايمان والنذور ان شاء الله تعالى وقال ابن قدامة في المغني ليس من شريعة الاسلام الصمت عن الكلام وظاهر الاخبار تحريمه واحتج بحديث ابي بكر ومحدث علي المذكور قال فان نذر ذلك لم يلزمه الوفاء به وهذا قال الشافعي واصحاب الراي ولا نعلم فيه مخالفا انتهى وكلام الشافعية يقتضي ان مسألة النذر ليست منقولة فان الراعي ذكر في كتاب النذور ان في تفسير ابي نصر الفسيري عن القفال قال من نذر ان لا يكلم الا دميئ يحتمل ان يقال يلزمه لانه مما يتقرب به ويحتمل ان يقال لا لما فيه من التضييق والتشديد وليس ذلك من شرعنا كما لو نذر الوقوف في الشمس قال ابو نصر فعلى هذا يكون نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعةنا ذكره في تفسير سورة مريم عند قولها اني نذرت للرحمن صوما وفي التمه لابي سعيد المتولي من قال شرع من قبلنا شرع لنا جعل ذلك قرينة وقال ابن الرفعة في قول الشيخ ابي اسحق في التنبيه ويكره له صمت يوم الى الليل قال في شرحه اذا لم يؤثر ذلك بل جاء في حديث ابن عباس النهي عنه ثم قال نعم قد ورد في شرع من

حدثنا ابو عوانة عن بيان  
ابي بشر عن قبس بن  
اي حازم قال دخل ابو  
بكر على امرأة من احس  
يقال لها زينب بنت  
المهاجر فراها لا تكلم  
فقال ما لها لا تكلم قالوا  
حجت مصمنة قال لها  
تكلمي فان هذا لا يحل  
هذا من عمل الجاهلية  
فتكلمت فقالت من انت  
قال امرؤ من المهاجرين  
قالت اي المهاجرين قال  
من قريش قالت من اي  
قريش انت

قوله دخل ابو بكر هكذا  
رواية الصحيح الذي  
بأيدنا ورواية الشارح  
دخل بدون ذكر الفاعل  
فلعلها رواية له اه مصححه



قال انك لسؤال انا ابو بكر قالت ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت بكم ائمتكم قالت وما الاثمة قال اما كان ائمة ملوك رؤس واشراف يا مرونيهم في طيعونهم قالت بلى قال فهم اولئك على الناس \* حدثني فروة بن ابى المغراء اخبرنا على بن مسهر عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت اسلمت

١٠٣

لها حفش في المسجد قالت فكانت تأتينا فتحدث عندنا فاذا فرغت من حديثها قالت ويوم الوشاح من تعاجيب ربنا

الا انه من بلدة الكفر النجاني فلما اكرت قالت لها عائشة وما يوم الوشاح قالت خرجت جويرة لبعض اهلي وعليها وشاح من ادم فسقط منها فانحطت عليه الحديا وهي تحسبه لحما فأخذت فاتهموني به فعذبوني حتى بلغ من امرهم انهم طلبوا في قبلي فيبناهم حولي وانا في كربى اذا قبلت الحديا حتى وازت برؤسنا ثم القته فأخذوه فقلت لهم هذا الذي اتهمتموني به وانا منه بريئة \* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الامن كان حالفا فلا يحلف الا بالله فكانت قريش تحلف با بانها فقال لا تحلفوا با بكم \* حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو ان عبد الرحمن بن القاسم

قبلنا فان قلنا انه شرع لنا لم يكره الا انه لا يستحب قاله ابن يونس قال وفيه نظر لان الماوردي قال روى عن ابن عمر مرفوعا صحت الصائم تسبيح قال فان صح دل على مشروعيتها الصمت والافحديث ابن عباس اقل درجاته الكراهة قال وحيث قلنا ان شرع من قبلنا شرع لنا فذلك اذا لم يرد في شرعنا ما يخالفه انتهى وهو كما قال وقد ورد النهي والحديث المذكور لا يثبت وقد اوردده صاحب مسند الفردوس من حديث ابن عمر وفي اسناده الربيع بن بدر وهو ساقط ولو ثبت لما افاد المقصود لان لفظه صحت الصائم تسبيح ونومه عبادة ودعاؤه مستجاب فالحديث مساق في ان افعال الصائم كلها محبوبة لان الصمت بخصوصه مطلوب وقد قال الروياني في البحر في آخر الصيام فرع جرت عادة الناس بترك الكلام في رمضان وليس له اصل في شرعنا بل في شرع من قبلنا فيخرج جواز ذلك على الخلاف في المسئلة انتهى ويستعجب ممن نسب تخريج مسئلة النذر الى نفسه من المتأخرين واما الاحاديث الواردة في الصمت وفضله كحديث من صمت نجا اخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وحديث ايسر العبادة الصمت اخرجه ابن ابى الدنيا بسند مرسل رجاله ثقات الى غير ذلك فلا يعارض ما جزم به الشيخ ابواسحق من الكراهة لاختلاف المقاصد في ذلك فالصمت المرغب فيه ترك الكلام الباطل وكذا المباح ان جري الى شئ من ذلك والصمت المنهى عنه ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه وكذا المباح المستوى الطرفين والله اعلم ( قوله انك ) بكسر الكاف ( قوله لسؤل ) اى كثيرة السؤل وهذه الصيغة يستوى فيها المذكر والمؤنث ( قوله ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح ) اى دين الاسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر المظلوم ووضع كل شئ في محله ( قوله ما استقامت بكم ) في رواية الكشيميني لكم ( قوله ائمتكم ) اى لان الناس على دين ملوكهم فمن حاد من الاثمة عن الحال مال وامال \* الحديث الخامس حديث عائشة في قصة المرأة السوداء لم اقف على اسمها وذكروا عمر بن شبة في طريقه انها كانت بمكة وانه لما وقع لها ذلك هاجرت الى المدينة ( قوله وكان لها حفش ) بكسر المهملة وسكون الفاء بعدها معجمة هو البيت الضيق الصغير وقال ابو عبيدة الحفش هو الدرج في الاصل ثم سمي به البيت الصغير لشبهه به في الضيق ( قوله وازدت ) اى قابلت وقد تقدم شرح هذه القصة في ابواب المساجد من كتاب الصلاة ووجه دخولها هنا من جهة ما كان عليه اهل الجاهلية من الجفاء في الفعل والقول \* السادس حديث ابن عمر في النهي عن الحلف بالآباء وسبائى شرحه في كتاب الايمان والنذور \* السابع ( قوله ان القاسم ) هو ابن محمد بن ابى بكر الصديق ( قوله ولا يقوم لها ) اى الجنازة ( قوله كان اهل الجاهلية يقومون لها ) ظاهره ان عائشة لم يبلغها امر الشارع بالقيام لها فأتت ان ذلك من الامور التي كانت في الجاهلية وقد جاء الاسلام بمخالفتهم وقد قدمت في الجنائز بيان الاختلاف في المسئلة وهل نسخ هذا الحكم ام لا وعلى القول بانه نسخ هل نسخ الوجوب وبقي الاستحباب ام لا او مطلق الجواز واختار بعض الشافعية الاخير واكثر الشافعية على الكراهة وادعى المحاملي فيه الاتفاق وخالف المتولي فقال يستحب واختاره النووي وقال هذا من جملة الاحكام التي استدركتها عائشة على الصحابة لكن كان جانبهم فيها ارجح ( قوله كنت في اهلها انت مرتين ) اى يقولون ذلك مرتين ومما موصولة وبعض الصلة محذوف والتقدير كنت في

حدثه ان القاسم كان يمشي بين يدي الجنازة ولا يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت كان اهل الجاهلية يقومون لها يقولون اذا راوها كنت في اهلك ما انت مرتين \* حدثني عمرو بن العباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون قال قال عمر رضى



اهلك الذي كنت فيه اي الذي انت فيه الا ن كنت في الحياة مثله لانهم كانوا لا يؤمنون بالبعث بل كانوا يعتقدون ان الروح اذا خرجت تطير طيرا فان كان ذلك من اهل الخير كان روحه من صالحى الطير والا فبالعكس ويحتمل ان يكون قولهم هذا دعاء للبيت ويحتمل ان تكون ما نافية ولفظ مرتين من تمام الكلام اي لا تكونى في اهلك مرتين المرة الواحدة التي كنت فيها انقضت وليست بعبادة اليهم مرة اخرى ويحتمل ان تكون ما استفهامية اي كنت في اهلك شريفة فأى شئ انت الا ان يقولون ذلك حزنا وناسفا عليه \* الثامن حديث عمر في قولهم اشرك ثبير وقد تقدم شرحه في كتاب الحج مستوفى وقوله حتى تشرق الشمس قال ابن التين ضبط بفتح اوله وضم الراء والمعروف بضم اوله وكسرهما \* التاسع ( قوله حدثكم يحيى بن المهلب ) هو البجلي يكنى ابا كدينة بالتصغير والنون وهو كوفي موثق ماله في البخارى سوى هذا الموضع ( قوله ملاى متابعة ) كذا جمع بينهما وهما قولان لاهل اللغة تقول ادهقت الكأس اذا مالاتها وادهقت له اذا تابعت له السقى وقبل اصل الدهق الضغط والمعنى انه ملا اليد بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها ( قوله قال وقال ابن عباس ) القائل هو عكرمة وهو موصول بالاسناد المذکور ( قوله سمعت ابي ) هو العباس بن عبد المطلب ( قوله في الجاهلية ) اى وقع سماعى لذلك منه في الجاهلية والمراد بها جاهلية نبيه لا المطلقة لان ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة بل لم يولد الا بعد البعث بنحو عشرين سنة فكانه اراد انه سمع العباس يقول ذلك قبل ان يسلم ( قوله اسقنا كسادهاقا ) في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس سمعت ابي يقول لعلامه ادهق لنا اى املا لنا او تابع لنا انتهى وهو بمعنى ما ساقه البخارى \* الحديث العاشر ( قوله سفيان ) هو الثوري ( قوله عن عبد الملك ) هو ابن عمير ولا جد عن عبد الرحمن بن مهدي عن الثوري حدثنا عبد الملك بن عمير وسلم من هذا الوجه عن عبد الملك حدثنا ابوسلمة وله من طريق اسرائيل عن عبد الملك عن ابي سلمة بن عبد الرحمن سمعت ابا هريرة ( قوله اصدق كلمة قالها الشاعر ) يحتمل ان يريد بالكلمة البيت الذي ذكر شرطه ويحتمل ان يريد القصيدة كلها ويؤيد الاول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرقهما عن عبد الملك بلفظ ان اصدق بيت قاله الشاعر وليس في رواية شعبة ان ووقع عنده في رواية شريك عن عبد الملك بلفظ اشعر كلمة تكلمت بها العرب فلولان في حفظ شريك مقالا لرفع هذا اللفظ الاشكال الذي ابداه السهيلي على لفظ رواية الصحيح بلفظ اصدق اذ لا يلزم من لفظ اشعر ان يكون اصدق نعم السؤال باق في التعبير بوصف كل شئ بالبطلان مع اندراج الطاعات والعبادات في ذلك وهي حق لا محالة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه بالليل انت الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق والخباء عن ذلك بان المراد بقول الشاعر ما عدا الله اى ما عداه وعدا صفاته الذاتية والفعلية من رحمة وعذابه وغير ذلك فلذلك ذكر الجنة والنار والمراد في البيت بالبطلان القضاء لا الفساد فكل شئ سوى الله جائز عليه القضاء لذاته حتى الجنة والنار وانما يبقيان بابقاء الله لهما وخلق الدوام لاهلهما والحق على الحقيقة من لا يجوز عليه لزوال ولعل هذا هو السر في اثبات الالف واللام في قوله انت الحق وقولك الحق ودعاه الحق وحذفهما عند ذكر غيرهما والله اعلم وفي ايراد البخارى هذا الحديث في هذا الباب تلميح بما وقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع ناظمه اييد بن ربيعة قبل اسلامه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة وقرش في غاية الاذية للمسلمين فذكر ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن عثمة عن عثمان بن مظعون انه لما رجع من الهجرة الاولى الى الحبشة دخل مكة في جوار الوائد بن المغيرة

الله عنه ان المشركين كانوا لا يقضون من جمع حتى تشرق الشمس على ثبير فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم فأفاض قبل ان تطلع الشمس \* حدثني اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم يحيى بن المهلب حدثنا حصين عن عكرمة وكسا دهاقا قال ملائى متابعة \* قال وقال ابن عباس سمعت ابي يقول في الجاهلية اسقنا كسادهاقا \* حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الملك عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعر كلة ليدي الا كل شئ ما خلا الله باطل



فلما رأى المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوابـد جواره فيبنا هو في مجلس اتر يش وقد  
وقد عليهم لبيد بن ربيعة فمعدنيثدهم من شعره فقال لبيد \* الا كل شيء ما خلا الله باطل \* فقال عثمان  
ابن مظعون صدقت فقال لبيد \* وكل نعيم لا محالة زائل \* فقال عثمان كذبت نعيم الجنة لا يزول فقال  
لبيد متى كان يؤذى جليكم يا معشر قريش فقام رجل منهم فطم عثمان فاخضرت عينه فلامه الوليد على  
رد جواره فقال قد كنت في ذمة منيعة فقال عثمان ان عيني الاخرى لما اصاب اختها الفقيرة فقال له الوليد  
فعد الى جوارك فقال بل ارضى بجوار الله تعالى (قلت) وقد اسلم لبيد بعد ذلك وهو ابن ربيعة بن عامر بن  
مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العاصري ثم الكلابي ثم الجعفري يكنى ابا عقيل وذكره في  
الصحابة البخاري وابن ابي خيثمة وغيرهم وقال لعمر لما سأله عما قاله من الشعر في الاسلام قد ابدلني الله  
بالشعر سورة البقرة ثم سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان وعاش مائة وخمسين سنة وقيل اكثر وهو  
القال ولقد سئمت من الحياة وطولها \* وسرّال هذا الناس كيف لبيد

وهذا يعكر على من قال انه لم يقل شعره منذ اسلم الا ان يريد انقطع المطولة لا البيت والبيتين والله اعلم (قوله  
وكادامية بن ابي الصلت ان يسلم) اسم ابي الصلت ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة بكسر المعجمة  
وقح التحتانية بن عوف بن ثقيف الثقفي وقيل في نسبه غير ذلك ابو عثمان كان ممن طلب الدين ونظر في  
الكتب ويقال انه ممن دخل في النصرانية واكثر في شعره من ذكر التوحيد والبعث يوم القيامة  
وزعم الكلابي انه كان يهوديا وروى الطبراني من حديث معاوية بن ابي سفيان عن ابيه انه سافر مع  
امية فذكر قصته وانه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنة ورياسته فاعلمه انه متصف بذلك فقال  
ازرى به ذلك فغضب ابوسفيان فاخبره امية انه نظر في الكتب ان نبي يبعث من العرب اظل زمانه قال  
فرجوت ان اكونه قال ثم نظرت فاذا هو من بني عبد مناف فنظرت فيهم فلم ارمثل عتبة فلما قلت لي انه  
ريثس وانه جاوز الاربعين عرفت انه ليس هو قال ابوسفيان فامضت الايام حتى ظهر محمد صلى الله  
عليه وسلم فقلت لامية قال نعم انه هو قلت افلا تتبعه قال استحي من نسيات ثقيف اني كنت اقول لمن  
انتي انا هو ثم اصيرت ابعا لغلام من بني عبد مناف وذكر ابو الفرج الاصبهاني انه قال عند موته انا اعلم ان  
الحنيفية حق ولكن الشك يد اخلني في محمد وروى الفاكهى وابن منده من حديث ابن عباس ان  
الفارعة بنت ابي الصلت اخت امية آتت النبي صلى الله عليه وسلم فانشدته من شعره فقال آمن شعره  
وكفر قلبه وروى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن ابيه قال ردفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
هل معك من شعر امية قلت نعم فانشدته مائة بيت فقال لقد كاد ان يسلم في شعره وروى ابن مردويه  
باسناد قوي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ  
منها قال نزلت في امية بن ابي الصلت وروى من اوجه اخرى انها نزلت في بلعام الاسرائيلي وهو المشهور  
وعاش امية حتى ادرك وقعة بدر ورثي من قتل بها من الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في ابواب الهجرة  
ومات امية بعد ذلك سنة تسع وقيل مات سنة اثنين ذكره سبط ابن الجوزي واعتمد في ذلك ما نقله عن ابن  
هشام ان امية قدم من الشام على ان يأخذ ماله من الطائف ويهاجر الى المدينة فنزل في طريقه ببدر قيل  
له اتدري من في القلب قال لا قيل فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالك وفلان وفلان فشق ثيابه وجدع ناقته  
وبكى ورجع الى الطائف فمات بها (قلت) ولا يلزم من قوله فمات بها ان يكون مات في تلك السنة واغرب  
الكلاباذي فقال انه مات في حصار الطائف فان كان محفوظا فذلك سنة ثمان ولموته قصة طويلة اخرجها  
البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما \* الحديث الحادي عشر (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن ابي

وكادامية ابن ابي الصلت  
ان يسلم \* حدثنا اسمعيل  
حدثني اخي عن سليمان بن  
بلال عن يحيى بن سعيد  
عن عبد الرحمن بن القاسم  
عن القاسم بن محمد عن  
عائشة رضي الله عنها قالت



كان لابي بكر غلام يخرج له الخراج وكان ابو بكر يأكل من خراجها فجاء يوما بشئ فأكل منه ابو بكر فقال له الغلام انك ترى ما هذا فقال ابو بكر وما هو قال كنت تكهنت لانسان في الجاهلية وما احسن الكهانة الا اني خدعته فلقيني فأعطاني بذلك فهذا الذي اكلت منه فأدخل ابو بكر يده فقام كل شئ في بطنه \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان اهل الجاهلية يتبايعون لحوم الجزور الى جبل الحيلة قال وجبل الحيلة ان تنتج الناقة ما في بطنها ثم تحمل التي تتجث فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك \* حدثنا ابو النعمان حدثنا مهدي قال حدثنا غيلان بن جرير كنا نأتي لنس بن مالك فيحدثنا عن الانصار وكان يقول لي فعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا وفعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا \* حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قطن ابو الهيثم حدثنا ابو يزيد المسدي عن جكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان اول قسامة كانت في الجاهلية لفينا بنى هاشم

او يس واخوه ابو بكر عبد الجدد ويحيى بن سعيد هو الانصاري والاسناد كله مدينون وفيه رواية القرين عن القرين ورواية الاكبر سنا عن الاصغر منه يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم وقد اخرج البيهقي في الشعب من طريق جعفر القرطبي عن احمد بن محمد المقدمي عن اسمعيل بن ابي اويس بهذا السند لكن قال فيه عن عبيد بن عمر بدل عبد الرحمن بن القاسم فلعل يحيى بن سعيد فيه شيخين (قوله كان لابي بكر غلام) لم اقف على اسمه ووقع لابي بكر مع النعمان بن عمر واحد الاحرار من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق باسناد صحيح انهم نزلوا بعاء فجعل النعمان يقول لهم يكون كذا فيأثرونه بالطعام فيرسله الى اصحابه فيبلغ ابا بكر فقال اراني آكل كهانة النعمان منذ اليوم ثم ادخل يده في حلقه فاستقاءه وفي الورع لاحد عن اسمعيل عن ايوب عن ابن سيرين لم اعلم احدا استقاء من طعام غير ابي بكر فانه اتى بطعام فأكل ثم قيل له جاء به ابن النعمان قال فأطعمتموني كهانة ابن النعمان ثم استقاء ورجاله ثقات لكنه مرسل ولا يكره قصة اخرى في نحو هذا اخرجها يعقوب بن ابي شيبة في مسنده من طريق نبيح العنزي عن ابي سعيد قال كنا نزل رفاقا فنزلت في رفقة فيها ابو بكر على اهل ابيات فيهن امرأة حبلى ومعارجل فقال لها ابشر ان تلدي ذكرا قالت نعم فسجعت لها اسجعا فأعطته شاة فزبحها وجلستها أكل فلما علم ابو بكر بالقصة قام فقايا كل شئ اكله (قوله يخرج له الخراج) اي يأتيه بما يكسبه والخراج ما يقررره السيد على عبده من مال يحضره له من كسبه (قوله يأكل من خراجها) في رواية الاسماعيلي من وجه آخر من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم كان لابي بكر غلام فكان يحيى بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله فأتاه ليلة بكسبه فأكل منه ولم يسأله ثم سأله (قوله كنت تكهنت لانسان في الجاهلية) لم اعرف اسمه ويحتمل ان يكون المرأة المذكورة في حديث ابي سعيد (قوله فأعطاني بذلك) اي عوض تكهني له قال ابن التين انما استقاء ابو بكر تنزها لان امر الجاهلية وضع ولو كان في الاسلام لغرم مثل ما اكل اوقيته ولم يكفه القى كذا قال والذي يظهر ان ابا بكر انما قام لما ثبت عنده من النهي عن حلوان الكاهن وحلوان الكاهن ما يأخذه على كهاتيه والكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دليل شرعي وكان ذلك قد كثرت في الجاهلية خصوصا قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم \* الحديث الثاني عشر حديث ابن عمر في جبل الحيلة وقد تقدم شرحه مستوفي في البيوع والغرض منه قوله انهم كانوا يتبايعونه في الجاهلية \* الحديث الثالث عشر حديث انس الذي تقدم في اول مناقب الانصار وادخله هنا لقوله فعل قومك كذا يوم كذا لانه يحتمل ان يشير به الى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل ان يشير به الى وقائعهم في الاسلام ولما هو اعم من ذلك وخاطب انس غيلان بأن الانصار قومهم ووايس هو من الانصار لكن ذلك باعتبار النسيبة لا العمية الى الازد فانها تجمعهم والله اعلم \* الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله وثبت عند اكثر الرواة عن الفربري هنا ترجمة القسامة في الجاهلية ولم يقع عند النسيب وهو اوجه لان الجميع من ترجمة ايام الجاهلية ويظهر ذلك من الاحاديث التي اوردناها لهذا الحديث (قوله حدثنا قطن) بفتح القاف والمهملة ثم فون هو ابن كعب الطمعي بضم القاف البصري ثقة عندهم وشيخه ابو يزيد المدني بصري ايضا ويقال له المدني بزيادة تحتانية ولعل اصله كان من المدينة ولكن لم يرو عنه احد من اهل المدينة وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ولاله ولا للراوى عنه في البخاري الا هذا الموضع (قوله ان اول قسامة) بفتح القاف وتخفيف المهملة اليمين وهي في عرف الشرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الاثبات او النفي وقيل هي مأخوذة من قسمة الايمان على الخالفين وسبأني



كان رجل من بني هاشم استأجره رجل من قريش من ثخن آخرى فانطلق معه في ابله فمربى رجل من بني هاشم قد انقطعت عروة جوالقه قتال اغثنى بعقال اشده عروة جوالقه لا تنفر الابل فأعطاه عقلا فشده عروة جوالقه فلما نزلوا عقلت الابل الا بعيرا واحدا فقال الذي استأجره ما شأن هذا البعير لم يعقل من بين الابل قال لبس له عقلا قال فأين عقاله ١٠٧ قال فحذفه بعصا كان فيها

اجله فمربى رجل من اهل اليمن فقال اتشهد الموسم قال ما شهد وربما شهدته قال هل انت مبلغ عني رسالة من الدهر قال نعم ذلك قال فكذب اذا انت شهدت الموسم فنود يا آل قريش فاذا اجابوك فناديا آل بني هاشم فان اجابوك فاسأل عن ابي طالب فأخبره ان فلانا قتلني في عقلا ومات المستأجر فلما قدم الذي استأجره اتاه ابو طالب قتال ما فعل صاحبنا قال مرض فاحسنت القيام عليه فوايت دفنه قال قد كان اهل ذالك منك فكث حينئذ ان الرجل الذي اوصى اليه ان يبلغ عنه وافي الموسم فقال يا آل قريش قالوا هذه قريش قال يا بني هاشم قالوا هذه بنو هاشم قال من ابو طالب قالوا هذا ابو طالب قال امرني فلان ان ابغض رسالة ان فلانا قتله في عقلا فأتاه ابو طالب فقال له اختر منا احدى ثلاث ان شئت ان تردي مائة من الابل فانك قتلت صاحبنا

بيان الاختلاف في حكمها في كتاب الدييات ان شاء الله تعالى وقوله لقينا بني هاشم اللام للتأكيده وبنو هاشم مجرور على البدل من الضمير المحرور ويحتمل ان يكون نصبا على التمييز او على النداء بحذف الالة (قوله كان رجل من بني هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف جزم بذلك الزبير بن بكار في هذه القصة فكانه نسب هذه الرواية الى بني هاشم مجازا لما كان بين بني هاشم وبنو المطلب من المودة والمؤاخاة والمناصرة وسماه ابن الكلبي عامرا (قوله استأجره رجل من قريش من ثخن آخرى) كذا في رواية الاصيلي وابي ذر وكذا اخبره الفاكه عن ابي معمر شيخ البخاري فيه وفي رواية كريمة وغيرها استأجر رجلا من قريش وهو مقلوب والاول هو الصواب والفخذ بكسر المعجمة وقد تسكن وجزم الزبير بن بكار بان المستأجر المذكور هو خدش بعجمتين ودال مهملة ابن عبد الله بن ابي قيس العامري (قوله فربه) اي بالاجير (رجل من بني هاشم) لم اقف على اسمه وقوله عروة جوالقه بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود وثياب وغيرها فارسي معرب واصله كواله وجمعه جواليق وحكى جوالق بحذف التحتانية والعقال الحبل (قوله فأين عقاله قال فحذفه) كذا في النسخ وفيه حذف يدل عليه سياق الكلام وقد بينته رواية الفاكه عن ابي معمر عن رجل من بني هاشم قد انقطع عروة جوالقه واستغاث بي فأعطيتنه فحذفه اي رماه (قوله كان فيم ابله) اي اصاب مقتله وقوله فأت (١) اي اشرف على الموت بدليل قوله فمربى رجل من اهل اليمن قبل ان يقضى ولم اقف على اسم هذا المار ايضا (قوله اتشهد الموسم) اي موسم الحج (قوله فكذب) بالمشنة ثم الموحدة ولغير ابي ذر والاصيلي بضم الكاف وسكون النون ثم المشنة والاول اوجه وفي رواية الزبير بن بكار فكذب الى ابي طالب يخبره بذلك ومات منها وفي ذلك يقول ابو طالب

اني فضل جبل لا ابالك ضربه \* بمنسأة قد جاء جبل واحبل

(قوله يا آل قريش) باثبات الهمزة وبحذفها على الاستغاثة (قوله قتلني في عقلا) اي بسبب عقلا (قوله ومات المستأجر) بفتح الجيم اي بعد ان اوصى اليماي بما اوصاه به (قوله فوليت) بكسر اللام وفي رواية ابن الكلبي فقال اصابه قدره فصدقه ولم يظنوا به غير ذلك وقوله وافي الموسم اي اتاه (قوله يا بني هاشم) في رواية الكشميهني يا آل بني هاشم (قوله من ابو طالب) في رواية الكشميهني ابن ابو طالب زاد ابن الكلبي فأخبره بالقصة وخدش يطوف بالبيت لا يعلم بما كان فقام رجال من بني هاشم الى خدش فضر به وقالوا قتلت صاحبنا فجحد (قوله اختر منا احدى ثلاث) يحتمل ان تكون هذه الثلاث كانت معروفة بينهم ويحتمل ان تكون شيئا اخترعه ابو طالب وقال ابن التين لم ينقل انهم تشاوروا في ذلك ولا تدافعوا فدل على انهم كانوا يعرفون القسامة قبل ذلك كذا قال وفيه نظر لقول ابن عباس راوى الحديث انها اول قسامة ويمكن ان يكون مراد ابن عباس الوقوع وان كانوا يعرفون الحكم قبل ذلك وحكى الزبير بن بكار انهم تحاكموا في ذلك الى الوليد بن المغيرة فقضى ان يحلف خسون رجلا من بني عامر عند البيت ما قتله خدش وهذا شعر بالاولية مطلقا (قوله فأتته امرأة من بني هاشم) هي زينب بنت علقمة اخت المقتول (كانت تحت رجل منهم) هو عبد العزى بن ابي قيس العامري واسم ولدها منه حويطب

وان شئت حلف خسون من قومك انك لم تقتله فان ايت قتلتك به فأتني قومه فقاتلوا بخلف فأتته امرأة من بني هاشم كانت تحت رجل منهم قد ولدت له فقالت يا ابا طالب احب

(١) قوله وقوله فأت ظاهره انه من الحديث عند البخاري ولم يوجد في نسخ الصحيح التي بايدينا وكر القسطلاني انه لم يجد في اصل من اصول البخاري بعد الكشف عنه وكذا قوله قبل ان يقضى ليس في نسخ المتن التي بايدينا اه



ان تجيزا بنى هذا رجل من  
الحسين ولا نصبر عيشه  
حيث نصبر الايمان ففعل  
فأناه رجل منهم قتال بابا  
طالب اردت حسين رجلا  
ان يحلفوا مكان مائة من  
الابل يصيب كل رجل بعيران  
هذان بعيران فاقبلهما  
عنى ولا نصبر عيشي حيث  
نصبر الايمان فقبلهما  
وجاء ثمانية واربعون  
فحلفوا قال ابن عباس  
فوالذي نفسى بيده ما حال  
الحول ومن الثمانية  
واربعين عين تطرف  
حدثني عبيد بن اسمعيل  
حدثنا ابو اسامة عن هشام  
عن ابيه عن عائشة رضى  
الله عنها قالت كان يوم  
بعث يوم ما قدمه الله لرسوله  
صلى الله عليه وسلم فقدم  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد افرق ملازمهم  
وقتل سرواتهم وجرحوا  
قدمه الله لرسوله صلى الله  
عليه وسلم في دخولهم في  
الاسلام وقال ابن وهب  
اخبرنا عمرو عن بكير بن  
الاشج ان كريبا مولى  
ابن عباس حدثه ان ابن  
عباس قال ليس السعي  
ببطن الوادى بين الصفا  
والمروة سنة انما كان  
اهل الجاهلية يسعونها  
ويقولون لا تجيزا بطحاء  
الاشدا \* حدثنا عبيد الله  
ابن محمد الجعفي حدثنا  
سفيان

بهمتين مصغر ذكرك ذلك الزبير وقد عاش حويطب بعده ذاهرا طويلا وله صحبة وسبأ في حديثه  
في كتاب الاحكام ونسبها الى بنى هاشم مجازية والتقدير كانت زوجا لرجل من بنى هاشم ويحتمل قولها  
فولدت له ولدا اى غير حويطب ( قوله ان تجيزا بنى ) بالجيم والزاي اى تهبه ما يلزمه من اليمين وقولها  
ولا نصبر عيشه بالمهملة ثم الموحدة اصل الصبر الحبس والمنع ومعناه في الايمان الا لزام تقول صبرته اى  
الزمته ان يحلف بأعظم الايمان حتى لا يسعه ان لا يحلف ( قوله حيث نصبر الايمان ) اى بين الركن  
والمقام قاله ابن التين قال ومن هنا استدلل الشافعي على انه لا يحلف بين الركن والمقام على اقل من عشرين  
دينارا نصاب الزكاة كذا قال ولا ادري كيف يستقيم هذا الاستدلال ولم يذكر احد من اصحاب الشافعي  
ان الشافعي استدلل لذلك بهذه القصة ( قوله فأنناه رجل منهم ) لم اقف على اسمه ولا على اسم احد من  
سائر الحسين الا من تقدم وزاد ابن الكلبي ثم حلفوا عند الركن ان خدشا برىء من دم المقتول ( قوله  
فوالذي نفسى بيده ) قال ابن التين كأن الذى اخبر ابن عباس بذلك جماعة اطمانت نفسه الى صدقهم  
حتى وسعه ان يحلف على ذلك ( قلت ) يعنى انه كان حين القسم لم يولد ويحتمل ان يكون الذى اخبره  
بذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم وهو ممكن في دخول هذا الحديث في الصحيح ( قوله فاحال الحول )  
اى من يوم حلفوا ( قوله ومن الثمانية واربعين ) في رواية ابى ذر في الثمانية وعند الاصيل والاربعين  
وقوله عين تطرف بكسر الراء اى تتحرك زاد ابن الكلبي وصارت رباعا للجميع لحويطب فبذلك كان اكثر  
من بحكة رباعا وروى الفاكهى من طريق ابن ابي نجيح عن ابيه قال حلف ناس عند البيت قسامة على  
باطل ثم خرجوا فزولوا تحت صخرة فانهدمت عليهم ومن طريق طاوس قال كان اهل الجاهلية لا يصيبون  
في الحرم شيئا الا عجلت لهم عقوبته ومن طريق حويطب ان امة في الجاهلية عاذت بالبيت فجاءتها سيدتها  
فجسدتها فشلت يدها وروى في كتاب مجابى الدعوة لابن ابي الدنيا في قصة طويلة في معنى سرعة  
الاجابة بالحرم للظلم فممن ظلمه قال فقال عمر كان يفعل بهم ذلك في الجاهلية ليتنا هو اعن الظلم لانهم كانوا  
لا يعرفون البعث فلما جاء الاسلام اخر القصاص الى يوم القيامة وروى الفاكهى من وجه آخر عن  
طاوس قال يوشك ان لا يصيب احد في الحرم شيئا الا عجلت له العقوبة فكأنه اشار الى ان ذلك يكون في  
آخر الزمان عند قبض العلم وتناسى اهل ذلك الزمان امور الشريعة فيعود الامر غريبا كما بدأ والله اعلم  
\* الحديث الخامس عشر ( قوله عن هشام ) هو ابن عروة ( قوله يوم بعث ) تقدم شرحه في اول مناقب  
الانصار وانه كان قبل البعث على الراجح وقوله فيه وجرحوا بالجيم المضمومة ثم الحاء المهملة ولبعضهم  
وخرجوا بفتح المعجمة وتخفيف الراء بعدها جيم والاول ارجح وقد تقدم من تسمية من جرح منهم  
في تلك الواقعة حضير الكتاب والدا سيد فاش منها \* الحديث السادس عشر ( قوله وقال ابن وهب  
الخ ) وصله ابو نعيم في المستخرج من طريق حرمله بن يحيى عن عبد الله بن وهب ( قوله ليس السعي )  
اى شدة المشى ( قوله سنة ) في رواية الكشميهني بسنة قال ابن التين خولف ابن عباس في ذلك بل  
قالوا انه فريضة ( قلت ) لم يرد ابن عباس اصل السعي وانما اراد شدة العدو وليس ذلك فريضة وقد  
تقدم في احاديث الانبياء في ترجمة ابراهيم عليه السلام في قصة هاجر ان مبدءا السعي بين الصفا والمروة  
كان من هاجر وهو من رواية ابن عباس ايضا فظهر ان الذى اراد ان يسداه من اهل الجاهلية هي شدة  
العدو نعم قوله ليس سنة ان اراد به انه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور وهو نظير انكاره استحباب  
الرمل في الطواف ويحتمل ان يريد بالسنة الطريقة الشرعية وهي تطلق كثيرا على المفروض ولم يرد  
السنة باصطلاح اهل الاصول وهو ما ثبت دلائل مطلوبة من غير تأنيث تاركه ( قوله لا تجيز ) بضم  
اوله اى لا تقطع والبطحاء مسيل الوادى تقول جزت الموضع اذا سرت فيه واجزته اذا خلقت وراءك



وقيل هما بمعنى وقوله الأشد أي لا نقطعها إلا بالعدو الشديد \* الحديث السابع عشر ( قوله أخبرنا مطرف ) بالمهملة وتشديد الراء هو ابن طريف بالمهملة أيضا الكوفي وأبو السفر بفتح المهملة والقاء هو سعيد بن محمد بالتعانية المضمومة والمهملة الساكنة كوفي أيضا ( قوله يا أيها الناس اسمعوا مني ما أقول لكم واسمعوني ) بضمزة قطع أي اعيدوا على قولي لا عرف انكم حفظتموه كأنه خشى ان لا يفهموا ما اراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال فكانه قال اسمعوا مني سماع ضبط واتقان ولا تقولوا قال من قبل ان تضبطوا ( قوله من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر ) في رواية ابن ابي عمير عن سفيان وراء الجدر والمراد به الحجر والسبب فيه ان الذي يلي البيت الى جهة الحجر من البيت وقد تقدم بيانه وما قيل في مقداره في اوائل كتاب الحج ( قوله ولا تقولوا الخطيم ) في رواية سعيد بن منصور عن خديج بن معاوية عن ابي اسحق عن ابي السفر في هذه القصة فقال رجل ما الخطيم فقال ابن عباس انه لا خطيم كان الرجل الخ زادا بن نعيم في المستخرج من طريق خالد الطحان عن مطرف فان اهل الجاهلية كانوا يسمونه أي الحجر الخطيم كانت فيه اصنام قریش وللفا كهى من طريق يونس بن ابي اسحق عن ابي السفر نحوه وقال كان احدهم اذا اراد ان يحلف وضع محبته ثم حلف فن طاف فليطف من ورائه ( قوله كان يحلف ) بالحاء المهملة الساكنة وتخفيف اللام المكسورة وفي رواية خالد الطحان المذكورة كان اذا حلف بضم المهملة وتشديد اللام والاول اوجه والمعنى انهم كانوا اذا حلف بعضهم بعضا التقي الخليف في الحجر نعل او سوطا او قوسا او عصا لامة لقصد حلفهم فسموه الخطيم لذلك لكونه يحطم امتعتهم وهو فاعيل بمعنى فاعل ويحتمل ان يكون ذلك كان شأنهم اذا ارادوا ان يحلفوا على نفي شئ وقيل انما سمي الخطيم لان بعضهم كان اذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك وقال ابن الكلبي سمي الحجر خطيما لما تحجر عليه اولانه تصر به عن ارتفاع البيت واخرج عنه فعلى هذا فاعيل بمعنى مفعول اولان الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الزحام عند الدعاء فيه وقال غيره الخطيم هو بئر الكعبة التي كان يلقي فيها ما يهدى لها وقيل الخطيم بين الركن الاسود والمنام وقيل من اول الركن الاسود الى اول الحجر يسمى الخطيم وحديث ابن عباس حجة في رد اكثر هذه الاقوال زاد في رواية خديج ولكنه الجدر بفتح الجيم وسكون المهملة وهو من البيت ووقع عند الاسماعيل والبرقاني في آخر الحديث عن ابن عباس واما صبي حج به اهله فقد قضى حجه مادام صغيرا فاذا بلغ فعليه حجة اخرى واما عبد حج به اهله الحديث وهذه الزيادة عند البخاري ايضا في غير الصحيح وحذفها منه عمدا لعدم تعلقها بالترجمة ولكونها موقوفة واما اول الحديث فهو وان كان موقوفا من حديث ابن عباس الا ان الغرض منه حاصل بالنسبة لنقل ابن عباس ما كان في الجاهلية مما رآه النبي صلى الله عليه وسلم فأقره او ازاله فهم لم ينكروه واستمرت مشروعيته فيكون له حكم المرفوع ومهما انكره فالشرع بخلافه \* الحديث الثامن عشر ( قوله حدثنا نعيم بن حماد ) في رواية بعضهم حدثنا نعيم غير منسوب وهو المروزي نزيل مصر وقيل ان يخرج له البخاري موصولا بل عاداته ان يذكركه عنه بصيغة التعليق ووقع في رواية القاسمي حدثنا ابو نعيم وصوبه بعضهم وهو غلط ( قوله عن حصين ) في رواية البخاري في التاريخ في هذا الحديث حدثنا حصين فامن بذلك ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه وقرن فيه ايضا مع حصين ابا الملبح ( قوله رابت في الجاهلية قردة ) بكسر التاء وسكون الراء واحدة القرد وقوله اجتمع عليها قردة بفتح الراء جمع قرد وقد ساق الاسماعيل هذه القصة من وجه آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون قال كنت في اليمن في غنم لاهلي وانا على شرف فجاء قرد مع قردة قوسا يدها فجاء قردا صغرا منه

اخبارنا مطرف قال سمعت  
ابا السفر يقول سمعت ابن  
عباس رضي الله عنهما  
يقول يا أيها الناس اسمعوا  
مني ما أقول لكم واسمعوني  
ما تقولون ولا تذهبوا  
فتقولوا قال ابن عباس  
قال ابن عباس من طاف  
بالبيت فليطف من وراء  
الحجر ولا تقولوا الخطيم  
فان الرجل في الجاهلية  
كان يحلف فليقي سوطه  
او نعله او قوسه \* حدثنا  
نعيم بن حماد حدثنا هشيم  
عن حصين عن عمرو بن  
ميمون قال رابت في  
الجاهلية قردة اجتمع  
عليها قردة قد زنت فرجوها  
فرجتها معهم \* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا  
سفيان



فغمرها فسلت يدها من تحت رأس القرد الأول سلا رفقاً وتبعته فوقه عليها وأنا انظر ثم رجعت فجعلت  
تدخل يدها تحت خد الأول برفق فاستيقظ فزعافشها فصاح فاجتمعت القرد فجعل يصيح ويومئ  
اليها بيده فذهب القرد عنه ويسرة فجاء بذلك القرد اعرفه فخر والها حفرة فرجعوا فلقـد  
رايت الرجم في غير بني آدم قال ابن التين لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسخوا فبقى فيهم ذلك الحكم ثم  
قال ان المسوخ لا ينسل (قلت) وهذا هو المعتد لما ثبت في صحيح مسلم ان المسوخ لا ينسل له وعنده  
من حديث ابن مسعود مرفوعاً ان الله لم يهلك قوماً فيجعل لهم نسلاً وقد ذهب ابو اسحق الزجاج وابو بكر  
ابن العربي الى ان الموجود من القردة من نسل المسوخ وهو مذهب شاذ اعتمد من ذهب اليه على  
ما ثبت ايضاً في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى بالضب قال لعلمه من القرون التي مسخت  
وقال في الفارقت امة من بني اسرائيل لا اراها الا القاروا جاب الجمهور عن ذلك بانه صلى الله عليه وسلم  
قال ذلك قبل ان يوحى اليه بحقيقة الامر في ذلك ولذلك لم يأت الجزم عنه بشئ من ذلك بخلاف النفي فانه  
جزم به كما في حديث ابن مسعود ولكن لا يلزم ان تكون القرد المذكورة من النسل فيحتمل ان  
يكون الذين مسخوا الماصرون اعلی هيئة القردة مع بقاء افهامهم عاشرتهم القردة الاصلية للشابهة في  
الشكل فقلقوا عنهم بعض ما شاهدوه من افعالهم فحفظوها وصارت فيهم واختص القرد بذلك لما فيه من  
الظننة الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية التعليم لكل صناعة مما ليس لاكثر الحيوان ومن خصاله  
انه يضعل ويطرب ويحكى ما يراه وفيه من شدة الغيرة ما يوازي الادمي ولا يتعدى احدهم الى غير  
زوجته فلا يدع في الغالب ان يحملها ماركب فيها من الغيرة على عقوبة من اعتدى الى ما لم يختص به من  
الانثى ومن خصائله ان الانثى تحمل اولادها كهيئة الادمية وربما مشى القرد على رجلبيه لكن  
لا يستمر على ذلك ويتناول الشئ بيده ويأكل بيده وله اصابع مفصلة الى انامل واطفار واشفر عينيه  
اهداب وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال فيها اضافة الزنا الى غير مكلف واقامة  
الحجة على البهائم وهذا منكر عندها هل العلم قال فان كانت الطريق صحيحة فلعل هؤلاء كانوا من الجن  
لانهم من جملة المكلفين وانما قال ذلك لانه تكلم على الطريق التي اخرجها الاسماعيلي حسب واجيب  
بانه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم ان يكون ذلك زناً حقيقة ولا حجة او انما اطلق ذلك  
عليه لشبهه به فلا يستلزم ذلك ايقاع التكليف على الحيوان واغرب الحميدي في الجمع بين الصحيحين  
فزعم ان هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخاري وان ابامسعود وحده ذكره في الاطراف قال وليس  
في نسخ البخاري اصلاً فلعله من الاحاديث المتقدمة في كتاب البخاري وما قاله مردود فان الحديث  
المذكور في معظم الاصول التي وقفنا عليها وكفي بايراد ابي ذر الحافظ له عن شيخه الثلاثة الأئمة  
المتقنين عن الفربري حجة وكذا ايراد الاسماعيلي وابي نعيم في مستخرجيهما وابي مسعود له في اطرافه  
نعم سقط من رواية النسفي وكذا الحديث الذي بعده ولا يلزم من ذلك ان لا يكون في رواية الفربري فان  
روايته تزيد على رواية النسفي عدة احاديث قد نهت على كثير منها فيما مضى وفيما سيأتي ان شاء الله تعالى  
واما تجويره ان يراد في صحيح البخاري ما ليس منه فهذا يناقض ما عليه العلماء من الحكم بتصحيح  
جميع ما أورده البخاري في كتابه ومن اتفقهم على انه منقطع عنه اليه وهذا الذي قاله تخيل  
فاسد يتطرق منه عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح لانه اذا جاز في واحد لا يعينه جازي كل فرد فرد  
فلا يبقى لاحد الوثوق بما في الكتاب المذكور واتفاق العلماء يناقض ذلك والطريق التي اخرجها  
البخاري دافعة لتضعيف ابن عبد البر للطريق التي اخرجها الاسماعيلي وقد اطنبت في هذا الموضوع لثلاث



يغترضه بغير كلام الجيدى فيعتمده وهو ظاهر الفساد وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتاب الخيل له من طريق الأوزاعي أن مهران بن أبي أمية فامتنع فادخلت في بيت وجللت بكساء وانزى عليها فزى فلما شمر ربح أمه عمدا إلى ذكره فقطعه بأسنانه من أصله فإذا كان هذا الفهم في الخيل مع كونها بعد في الفطنة من التمر فجوازها في الفرد أولى \* الحديث التاسع عشر ( قوله عن عبيد الله ) بالتصغير وهو ابن أبي يزيد المكي ( قوله عن ابن عباس ٧ ) في نسخة أنس وهو غلط ( قوله خلال من خلال الجاهلية ) أي من خصال ( قوله الطعن في الأنساب ) أي القدح من بعض الناس في نسب بعض بغير علم ( قوله والنيابة ) أي على الميت وقد تقدم ذكر حكمها في كتاب الجنائز في باب ما يكره من النيابة على الميت وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس لبس من من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية ( قوله ونسي الثالثة ) وقع في رواية ابن أبي عمير عن سفيان ونسي عبيد الله الثالثة فعين الناسي أخرجه الأسماعيلي ( قوله ويقولون أنها الاستسقاء بالأنواء ) أي يقولون مطرنا بنوء كذا وقد تقدم شرح ذلك في كتاب الاستسقاء ووقع عند أبي نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفيان مدرجا ولفظه والأنواء ولم يقل ونسي الخ ومن رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان بدل قوله ونسي الثالثة والتفاخر بالاحساب وهو وهم منهما لما بينته رواية ابن أبي عمير وعلى شيخ البخاري فيه وهو ابن المديني وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه الثلاثة وهي الطعن والنيابة والاستسقاء أخرجه أبو يعلى بأسناد قوي وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجه ابن عدي من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عنه والمحموظ في هذا ما أخرجه مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق ابن أبي عمير عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري مرفوعا باللفظ أربع في امتي من أمر الجاهلية لا يتركونها الفخر في الاحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالأنواء والنيابة في خاتمة \* اشتملت احاديث المناقب وما اتصل بها من ذكر بعض ما وقع قبل البعث من الاحاديث المرفوعة على مائتي حديث وثلاثة وثلاثين حديثا المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيها مضي مائة وثمانية وثلاثون حديثا والخاص خمسة وتسعون حديثا ووافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة كان أبو بكر في الغار وحديث ابن عباس فيه وحديث أبي سعيد فيه وحديث ابن عمر كذا تخير وحديث ابن الزبير لو كنت متخذنا خيلا وحديث عمار وماء معه الا خمسة وحديث أبي الدرداء قد غامر وحديث عائشة في طرف من حديث السقيفة وحديث علي خير الناس وحديث عبد الله بن عمر واشد ما صنع المشركون وحديث ابن مسعود ما زلنا اعزة وحديث ابن عمر في شأن عمر وحديث عبد الله بن هشام فيه وحديث عثمان ما بابت وحديث علي اقضوا كما كنتم تقضون وحديث أبي هريرة في جعفر وحديث ابن عمر فيه وحديث أبي بكر ارقبوا وحديثه لقراءة رسول الله احب الي وحديث عثمان في الزبير وحديث ابن عباس فيه وحديث الزبير في اليرموك وحديث طلحة وسعد وحديث مسيد طلحة وحديث سعد في اسلامه وحديث ابن عمر في ابن اسامة وحديث اسامة في احب ما وحديث أنس في الحسين وحديثه في الحسن وحديث ابن عمر فيهما وحديث عمر في بلال وحديث حذيفة في ابن مسعود وحديث معاوية في الوتر وحديث ابن عباس في عائشة وحديث عمار فيها وحديث أنس في الانصار وحديث زيد بن ارقم فيهم وحديث سعد في عبد الله بن سلام وحديث ابن سلام مع أبي بردة وحديث ابن عمر وحديث ابن عمر في زيد بن عمرو وحديث اسماء فيه وحديث ابن الزبير في بناء المسجد الحرام وحديث جند سعيد بن المسيب

عن عبيد الله سمع ابن عباس رضي الله عنهما قال خلال من خلال الجاهلية الطعن في الأنساب والنيابة ونسي الثالثة قال سفيان ويقولون أنها الاستسقاء بالأنواء

( ٧ ) قول الشارح قوله عن ابن عباس الذي في نسخ الصحيح سمع ابن عباس ففعل ما في الشارح رواية له اه مصححه



وحديث أبي بكر مع امرأة من احسن وحديث عائشة في القيام للجنائز وحديث ابن عباس في كاسادهما  
 وحديث أبي بكر مع الذي تكهن وحديث بن عباس في القسامة وحديثه في السعي وحديثه في الخطيم  
 وحديث عمرو بن ميمون في القردة وحديث ابن عباس ثلاث من خلال الجاهلية فجملة ذلك اثنان  
 وخسون حديثا ما بين معلق وموصول فوافقه منها على ثلاثة واربعين حديثا فقط والسبب في ذلك ان  
 الكثير منها صورته انه موقوف وان كان قد يتحمل له حكم المرفوع ومسلم في الغالب يحرص على تخرج  
 الاحاديث الصريحة في الرفع وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة عشر اثر والله سبحانه وتعالى  
 اعلم **(قوله) باب** مبعث النبي صلى الله عليه وسلم المبعث من البعث واصله الانارة ويطلق على  
 التوجيه في امر رسالة او حاجة ومنه بعثت البعير اذا اثرته من مكانه وبعثت العسكر اذا وجهتهم للقتال  
 وبعثت النائم من نومه اذا ايقظته قد تقدم في اول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير مما يتعلق  
 بهذه الترجمة وساق المصنف هنا النسب الشريف **(قوله) محمد** ذكر البيهقي في الدلائل باسناد مرسل  
 ان عبد المطلب لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم عمل له مادبة فلما اكوا سألوا ما سميت قال محمد اقالوا  
 فارغيت به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله في السماء وخلقته في الارض **(قوله) ابن عبد الله**  
 لم يختلف في اسمه واختلف متى مات فقيل مات قبل ان يولد النبي صلى الله عليه وسلم وقيل بعد ان ولد  
 والاول اثبت واختلف في مقدار عمره صلى الله عليه وسلم لما مات ابوه والراجح انه دون السنة **(قوله)**  
**ابن عبد المطلب** اسمه شيبه الحمد عند الجمهور وزعم ابن قتيبة ان اسمه عامر وسمى عبد المطلب  
 واشتهر بها لان اباها لم مات بغزة كان خرج اليها تاجر افتكر ام عبد المطلب بالمدينة فقامت عند اهلها  
 من الخرج فكبر عبد المطلب فجاء عمه المطلب فاخذه ودخل به مكة فراه الناس مردفه فقالوا هذا عبد  
 المطلب فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق وغيره **(قوله) ابن هاشم** اسمه عمرو وقيل له  
 هاشم لانه اول من هشم الثريد بمكة لاهل الموسم وقومه او لاني سنة المجاعة وفيه يقول الشاعر

**باب مبعث النبي صلى**  
**الله عليه وسلم** محمد بن  
 عبد الله بن عبد المطلب  
 ابن هاشم بن عبد مناف  
 ابن قصي بن كلاب بن  
 مرة بن كعب بن لؤي

عمرو والعلاهشم الثريد لقومه \* ورجال مكة مستنون عجاف

**(قوله) ابن عبد مناف** اسمه المغيرة روى السراج في تاريخه من طريق احمد بن حنبل مبعث الشافعي  
 يقول اسم عبد المطلب شيبه الحمد واسم هاشم عمرو واسم عبد مناف المغيرة واسم قصي زيد **(قوله) ابن**  
**قصي** بصيغة التصغير تلقب بذلك لانه بعد عن ديار قومه في بلاد قضاعة في قصة طويلة ذكرها ابن  
 اسحق **(قوله) ابن كلاب** بكسر اوله وتخفيف اللام قال السهيلي هو منقول من المصدر الذي في معنى  
 المكالبه تقول كالبت فلانا مكالبه وكلاتا او هو بلفظ جمع كلب كما سميت العرب بسباع وانما روي غير ذلك  
 انتهى وذكر ابن سعد ان اسمه المهدب وزعم محمد بن سعد ان اسمه حكيم وقيل عروة وانه لقب كلابا  
 لمحبه كلاب الصيد وكان يجمعها فمن مرت به فسأل عنها قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلابا **(قوله) ابن**  
**مرة** قال السهيلي منقول من وصف الحنظلة او الهاء للبالغة والمراد انه قوى **(قوله) ابن كعب** قال  
 السهيلي قيل سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبه لهم منقول من كعب القدم وقال ابن دريد من كعب  
 القناة وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرفه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى ارخوا  
 بموته وهو اول من جمع قومه يوم الجمعة وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الاسلام **(قوله) ابن لؤي**  
 قال ابن الانباري هو تصغير لآي بوزن عصا واللاي هو الثور وقال السهيلي هو عندى لآي بوزن  
 صبد وهو البطء ويؤيده قول الشاعر

فدونكم بني لآي اخاكم \* ودونك مالكا يام عمرو



انتهى وهذا قد ذكره ابن البارى ايضا احتما لا وقد قال الاصمعى هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة  
 (قوله ابن غالب) لا اشكال فيه كما لا اشكال في مالك والنضر (قوله ابن فهر) قيل هو قر يش نقل الزبير  
 عن الزهرى ان امه سمته به وسماه ابوه فهر او قيل فهر لقبه وقيل بالعكس والفهر الحجر الصغير (قوله  
 ابن كنانة) هو بلفظ وعاء السهام اذا كانت من جلود قاله ابن دريد ونقل عن ابى عامر العدوى انى قال  
 رايت كنانة بن خزيمه شيخا منا عظيم التدرج الى العرب اعلمه وفضله بينهم (قوله ابن خزيمة)  
 تصغير خزيمه بمعجمتين مفتوحتين وهى مرة واحدة من الخزم وهو شد الشيء واصلاحه وقال الزجاجى  
 يجوز ان يكون من الخزم بفتح ثم سكون تقول خزيمته فهو مخزوم اذا دخلت في انفه الخزام (قوله  
 ابن مدركة) اسمه عمرو وعنده الجمهور وقال ابن اسحق عامر (قوله ابن الياس) بكسر الهمزة عند ابن  
 البارى قال وهو افعال من قولهم اليس الشجاع الذى لا يفر قال الشاعر \* اليس كالنشان وهو صاحى \*  
 وقال غيره هو همزة وصل وهو ضد الرجاء واللام فيه لامح الصفة قاله قاسم بن ثابت وانشد قول قصي  
 \* امهتى خندف والياس ابى \* (قوله ابن مضر) قيل سمي بذلك لانه كان يحب شرب اللبن الماخر  
 وهو الحامض وقيل سمي بذلك لبياضه وقيل لانه كان يعصر القلوب لحسنه وجماله (قوله ابن زرار) هو من  
 النزارى القليل قال ابو الفرج الاصبهاني سمي بذلك لانه كان فريده عصره (قوله ابن معد) بفتح الميم  
 والمهملة وتشديد الدال قال ابن البارى يحتل ان يكون مفعلا من العدا وهو من معد فى الارض اذا  
 افسد قال الشاعر \* وخاربين خربا فعدا \* وقيل غير ذلك (قوله ابن عدنان) بوزن فعلان من العدن  
 تقول عدن اقام وقد روى ابو جعفر بن حبيب فى تاريخه المجهول من حديث ابن عباس قال كان عدنان  
 ومعدور بيعة ومضر وخزيمة واسد على ملة ابراهيم فلا تذكروهم الا بخير وروى الزبير بن بكار من  
 وجه آخر مر فوعالا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد  
 ابن المسيب \* تنبيه \* اقتصر البخارى من النسب الشريف على عدنان وقد اخرج فى التاريخ عن  
 عبيد بن يعش عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق مثل هذا النسب وزاد بعد عدنان بن ادد بن المقوم  
 ابن تارح بن يشجب بن يعرب بن ثابت بن اسمعيل بن ابراهيم وقد قدمت فى اول الترجمة النبوية  
 الاختلاف فيمن بين عدنان و ابراهيم وفيمن بين ابراهيم وآدم يعنى عن الاعداء و اخرج ابن سعد من  
 حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا انتسب لم يجاوز فى نسبه معد بن عدنان (قوله  
 حدثنا النضر) هو ابن شميل (قوله عن هشام) هو ابن حسان (قوله عن عكرمة) فى رواية روح عن  
 هشام الانية فى الهجرة حدثنا عكرمة (قوله انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين)  
 هذا هو المقصود من هذا الحديث فى هذا الباب وهو متفق عليه وقد مضى فى صفة النبي صلى الله عليه  
 وسلم حديث انس انه صلى الله عليه وسلم بعث على راس اربعين وتقدم فى بدء الوحي انه انزل عليه فى شهر  
 رمضان فعلى الصحيح المشهور ان مولده فى شهر ربيع الاول يكون حين انزل عليه ابن اربعين سنة  
 وستة اشهر وكلام ابن الكلبي يؤذن بانه ولد فى رمضان فانه قال مات وله اثنتان وستون سنة ونصف  
 سنة وقد اجعوا على انه مات فى ربيع الاول فيستلزم ذلك ان يكون ولد فى رمضان وبه جزم الزبير بن  
 بكار وهو شاذ فى مولده اقوال اخر اشده شذوذا من هذا (قوله بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا اصح مما  
 رواه مسلم من طريق عمار بن ابي عمار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام بمكة خمس عشرة  
 سنة وسبب ما فى البحث فى ذلك فى ابواب الهجرة ان شاء الله تعالى (قوله باب ما لى النبي  
 صلى الله عليه وسلم واصحابه من المشركين بمكة) اى من وجوه الاذى وكيفية الحديث فى المعنى وقد

ابن غالب بن فهر بن مالك  
 ابن النضر بن كنانة بن  
 خزيمه بن مدركة بن الياس  
 ابن مضر بن زرار بن معد  
 ابن عدنان \* حدثنا احمد  
 ابن ابي رجا حدثنا النضر  
 عن هشام عن عكرمة عن  
 ابن عباس رضى الله عنهما  
 قال انزل على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو  
 ابن اربعين فمكة بمكة  
 ثلاث عشرة سنة ثم امر  
 بالهجرة فهاجر الى المدينة  
 فمكة بها عشر سنين ثم  
 توفي صلى الله عليه وسلم  
 \* (باب ما لى النبي صلى الله  
 عليه وسلم واصحابه من  
 المشركين بمكة) \* حدثنا  
 الحميدى حدثنا سفيان



حدثنا بيان واسماعيل قال سمعنا قيسا يقول سمعت خبابا يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برده وهو في ظل الكعبة وقد  
لقينا من المشركين شدة قتلت الاله عوالله لنا فتعد وهو محمر وجهه فقال لقد كان من قبلكم ليمشط بمشاط الحديد مادون عظامه من  
لحم او عصب ما يصرفه ذلك عن دينه ويوضع المبشار على مفرق راسه فيشق باثنين ما يصرفه ذلك عن دينه ١١٤

وليتمن الله هذا الامر  
حتى يسير الراكب من  
صنعاء الى حضر موت  
ما يخاف الا الله زاديان  
والذئب على غنمه \* حدثنا  
سليمان بن حرب حدثنا  
شعبة عن ابي اسحق عن  
الاسود عن عبد الله رضي  
الله عنه قال قرأ النبي  
صلى الله عليه وسلم النجم  
فسجد فابقي احد الا  
سجد الارجل رايته اخذ  
كفاه من حصي فرفعه فسجد  
عليه وقال هذا يكفيني  
فلقد رايته بعد قتل كافرا  
بالله \* حدثنا محمد بن  
بشار حدثنا غندر حدثنا  
شعبة عن ابي اسحق عن  
عمرو بن ميمون عن عبد  
الله رضي الله عنه قال بينا  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ساجد وحوله ناس من  
قريش جاء عقبة بن ابي  
معيط بسايلجزور فقتله  
على ظهر النبي صلى الله  
عليه وسلم فلم يرفع رأسه  
فجاءت فاطمة عليها السلام  
فأخذته من ظهره ودعت  
على من صنع فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم اللهم  
عليك الملا من قریش

تقدم في ذكر الملائكة من بدء الخلق حديث عائشة انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل اتى عليك  
يوم كان اشد من يوم احد قال لقد اقيمت من قومك وكان اشد ما اقيمت منهم فذكر قصته بالطائف وروى  
احدوا الترمذي وابن حبان من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن انس قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لقد اوديت في الله وما اودى احد واخفت في الله وما يخاف احد الحديث واخرج ابن عدي  
من حديث جابر رفعه ما اودى احد ما اودى ذكركم في ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن ابيه عن  
جابر ويوسف ضعيف وقد استشكل بما جاء من صفات ما اودى به الصحابة كما سيأتي لو ثبت وهو محمول  
على معنى حديث انس وقيل معناه انه اوحى اليه ما اودى به من قبله فنادى بذلك زيادة على ما آذاه قومه  
به وروى ابن اسحق من حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال والله ان كانوا يضربون احدهم  
ويجمعونه ويعطشونه حتى ما يقدر ان يستوي جالساً من شدة الضر حتى يقولوا له اللات والعزى اهل  
من دون الله فيقول نعم وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق زر بن مسعود قال اول من اظهر  
اسلامه سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمار وامي سمية وصهيب وبلال والمقداد فأما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعه الله بعمه واما ابو بكر فنعه الله بقومه واما سائرهم فأخذهم  
المشركون فألبسوهم ادراع الحديد واوقفوه في الشمس الحديث واجيب بأن جميع ما اودى به  
اصحابه كان يتأذى هو به لكونه بسببه واستشكل ايضا بما اودى به الانبياء من القتل كما في قصة زكريا  
وولده يحيى ويحباب بأن المراد هنا غير اذهاق الروح ثم ذكر المصنف في الباب احاديث \* الحديث  
الاول ( قوله حدثنا بيان ) هو ابن بشر واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وخباب  
بالمعجمة والموحدتين الاولى ثقيلة ( قوله برده ) كذا لاكثر التنوين وللكشيميني بالهاء والاول  
ارجح فقد تقدم في علامات النبوة من وجه آخر بلفظ برده ( قوله الاله عوالله لنا ) زادي الرواية  
التي في المبعث الاستنصر لنا ( قوله فعد وهو محمر وجهه ) اي من اثر النوم ويحتمل ان يكون من  
الغضب وبه جزم ابن السين ( قوله لقد كان من قبلكم ليمشط بمشاط الحديد ) كذا لاكثر بكسر  
الميم وللكشيميني امشاط هو جمع مشط بكسر الميم وبضمها يقال مشط وامشاط كرماح وارماح  
وانكر ابن دريد الكسر في المقرد والاشهر في الجمع مشط ورماح ( قوله مادون عظامه من لحم او  
عصب ) في الرواية الماضية مادون لحمه من عظم او عصب ( قوله ويوضع المبشار ) بكسر الميم وسكون  
التحتانية بهمز وبغير همز تقول وشرت الخشب واشترتها ويقال فيه بالنون وهي اشهر في الاستعمال  
ووقع في الرواية الماضية يحضر له في الارض فيجعل فيها فيجاء بالمبشار قال ابن السين كان هؤلاء الذين فعل  
بهم ذلك انبياء او اتباعهم قال وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك لصبر الى ان قال وما زال خلق من الصحابة  
واتباعهم فمن بعدهم يؤذون في الله ولو اخذوا بالرخصة لساغ لهم ( قوله وليتمن الله هذا الامر ) بالنصب  
وفي الرواية الماضية والله ليتمن هذا الامر بالرفع والمراد بالامر الاسلام ( قوله زاديان والذئب على  
غنمه ) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية ادراجا فانه اخرجها من طريق يحيى القطان عن اسمعيل

وحده

اباجهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وامية بن خلف او ابي بن خلف شعبة الشاك

فرايتهم قتلوا يوم بدر فالتقوا في شر غير امية او ابي تقطعت اوصاله فلم يلق في البئر \* حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور  
حدثنا سعيد بن جبير او قال حدثني الحكم عن سعيد بن جبير قال امرني عبد الرحمن بن ابري قال سل ابن عباس عن هاتين الآيتين  
ما امرهما ولا تنقلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن يقتل مؤمنا متعمدا فساأت ابن عباس فقال لما انزلت التي في الفرقان قال



وحسده وقال في آخرها ما يخاف الا الله والذنب على غنمه وقد اخرج له الاسماعيلي من طريق محمد بن الصباح وخلا بن اسلم وعبد بن عبد الرحيم كاهم عن ابن عبيدة بن مضر جاور طريق الحميدي اصح وقد وافقه ابن ابي عمير اخرج له الاسماعيلي من طريقه مفصلاً ايضاً \* (تنبيه) \* قوله والذنب هو بالنصب عطف على المستثنى منه لا المستثنى كذا جزم به السكرماني ولا يمنع ان يكون عطف على المستثنى والتقدير ولا يخاف الا الذنب على غنمه لان مساق الحديث انما هو للامن من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية لا للامن من عدوان الذنب فان ذلك انما يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى \* الحديث الثاني حديث ابن مسعود قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم فجد سبق الكلام عليه في سجود القرآن من كتاب الصلاة و يأتي بقيته في تفسير سورة النجم وقد تقدم هنالك تسمية الذي لم يسجد وزعم الواقدي ان ذلك كان في رمضان سنة خمس من المبعث \* (تنبيه) \* كان حق هذا الحديث ان يذكر في باب الهجرة الى الحبشة المذكور بعد قليل فسيأتي فيها ان سجود المشركين المذكور فيه كان سبب رجوع من هاجر الهجرة الاولى الى الحبشة لظنهم ان المشركين كلهم اسلموا فلما ظهر لهم خلاف ذلك هاجروا الهجرة الثانية \* الحديث الثالث حديثه في قصة عقبة بن ابي معيط والقائه سلا الجزور على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وهو ساجد وقد سبق الكلام عليه مستوفى في اواخر كتاب الوضوء \* (تنبيه) \* كانت هذه القصة بعد الهجرة الثانية الى الحبشة لان من جملة من دعى عليه عمارة ابن الوليد اخو ابي جهل وقد ذكر ابن اسحق وغيره ان قريشاً بعثوه مع عمرو بن العاص الى النجاشي ليرد اليهم من هاجر اليه فلم يفعل واستمر عمار بالحبشة الى ان مات \* (تنبيه) \* آخر اغرب الشيخ عماد الدين ابن كثير فرغم ان الحديث الوارد عن خباب عند مسلم واصحاب السنن شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضاء فلم يشكنا طرف من حديث الباب وان المراد انهم شكوا ما يلقونه من المشركين من تعذيبهم بحر الرضاء وغيره فسألوه ان يدعو على المشركين فلم يشكهم اي لم يرل شكواهم وعدل الى تسليمهم بمن مضى ممن قبلهم ولكن وعدهم بالنصر انتهى ويبعد هذا الجمل ان في بعض طرق حديث مسلم عند ابن ماجه الصلاة في الرضاء وعند اجد يعني الظهر وقال اذا زالت الشمس فصلوا وبهذا تمسك من قال انه ورد في تعجيل الظهر وذلك قبل مشروعية الابراد وهو المعتمد والله اعلم \* (تنبيه) \* آخر عبد الله المذكور هو ابن مسعود جز ماوذ كرا بن التين ان الداودي قال الظاهر انه عبد الله بن مسعود لانهم في الاكثر انما يطلقون عبد الله غير منسوب عليه (قلت) وليس ذلك مطرد وانما يعرف ذلك من جهة الرواة وبسط ذلك مقرر في علوم الحديث وقد صنف فيه الخطيب كتاباً باحافلا سماه المحمل لبيان المهمل ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن ان الداودي قال لعنه عبد الله بن عمرو ولا ابن عمر ثم تعقبه بان البخاري صرح في كتاب الصلاة بانه ابن مسعود (قلت) ولم ار ما نسبته الى الداودي في كلام غيره قاله اعلم \* الحديث الرابع حديث ابن عباس في توبة القاتل وسيأتي شرحه في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا الاشارة الى ان صنع المشركين بالمسلمين من قتل وتعذيب وغير ذلك سقط عنهم بالاسلام \* (تنبيه) \* قوله هننا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق كذا وقع في الرواية والذي في التلاوة ولا يقتلون النفس التي حرم الله الابالحق هكذا في سورة الفرقان وهي التي ذكرت في بقية الحديث فتعين انها المراد في اوله ويمكن الجواب عن ذلك والله اعلم \* الحديث الخامس والسادس حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وابيه عمرو بن العاص على الاختلاف في ذلك (قوله حدثنا عياش ابن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم) عياش شيخه بالمحنة والمعجزة هو الرقام وله شيخ آخر لا ينسب في

مشركو اهل مكة فقد  
قلنا النفس التي حرم الله  
ودعونا مع الله الها آخر  
وقد اتينا الفواش فأرزل  
الله الامن تاب وآمن  
الآية فهذه لا ولئلا وما  
التي في النساء الرجل اذا  
عرف الاسلام وشرائعه  
ثم قتل فجرأوه جهنم خالدا  
فيها فذكرته لمجاهد فقال  
الامن ندم \* حدثنا عياش  
ابن الوليد حدثنا الوليد  
ابن مسلم حدثني الاوزاعي



غالب ما يخرج عنه قال الجبائي وقع هنا عند الاصيل غير مفيد وزعم بعضهم انه العباس بن الواسط بن  
 مرشد وهو بالموحدة والمهملة ثم نقل عن ابي زفر (١) ان البخاري ومسلم ما اخرج جالا بن مرشد شيئا قال  
 ولا اعلم له رواية عن الواسط بن مسلم (قوله حديث يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابراهيم) في رواية علي بن  
 المديني الآتية في تفسير عافر حديث محمد بن ابراهيم (قوله حديث عروة) كذا قال الواسط بن مسلم  
 وخالفه ايوب بن خالد الحراني فقال عن الازاعي عن يحيى بن ابي كثير حديث ابو سلمة قال قلت لعبد الله  
 ابن عمرو واخرجه الاسماعيلي وقول الوليد ارجع (قوله سألت ابن عمرو) في رواية علي المذكورة قلت  
 لعبد الله بن عمرو (قوله بأشعثي صنعه الخ) هذا الذي اجاب به عبد الله بن عمرو بخالف ما تقدم في  
 ذكر الملايكة من حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال لها وكان اشده ما بقيت من قومك فذكر  
 قصته بالطائف مع قتيب والجمع بينهما ان عبد الله بن عمرو استند الى ما رواه ولم يكن حاضر القصة التي  
 وقعت بالطائف وقد روى الزبير بن بكار والدارقطني في الافراد من طريق عبد الله بن عمرو عن عروة  
 حديث عمرو بن عثمان عن ابيه عثمان قال اكثر ما نالت قرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم اني رايت  
 يوما قال وذرفت عينا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمرو وهذا في الاختلاف  
 ثابت على عروة في السند لكن سنده ضعيف فان كان محفوظا حمل على التعدد وليس بعيدا لما بينه  
 (قوله يصلي في حجر الكعبة اذا قبل عقبة بن ابي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه) في حديث عثمان  
 المذكور كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت ويده في يدي بكر وفي الحجر عقبة بن ابي  
 معيط وابو جهل وامية بن خلف فرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعه يصرخ بعض ما يكره ثلاث مرات  
 فلما كان في الشوط الرابع ناهضوه واراد ابو جهل ان يأخذ بجامع ثوبه فرفعه ودفع ابو بكر امية بن  
 خلف ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبة فهدا السياق مغاير لحديث عبد الله بن عمرو وفي حديث  
 عبد الله قول ابي بكر اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وفي حديث عثمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم  
 اما والله لا تنتهون حتى يحل بكم العقاب عاجلا فخذتهم الرعدة الحديث وهذا يقوى التعدد (قوله تابعه  
 ابن اسحق) قال (حديث يحيى بن عمرو الخ) وصله احمد من طريق ابراهيم بن سعد والبخاري من طريق  
 بكر بن سليمان كلاهما عن ابن اسحق بهذا السند وفي اول سياقه من الزيادة قال حضرتهم وقد اجتمع  
 اشرفهم في الحجر فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما راينا مثله صبرا عليه سفة احلامنا  
 وشتم آباءنا وغرد بنا وفرق جاعنا فبينما هم في ذلك اذا قبل فاستلم الركن فلما هم بهم غمزوه وذكر انه قال  
 لهم في الثالثة لقد جئتكم بالذبح وانهم قالوا له يا ابا القاسم ما كنت جاهلا فانصرف راشدا فانصرف فلما  
 كان من الغدا اجتمعوا فقالوا ذكركم ما بلغ منكم حتى اذا اتاكم بما تكرهون تركتموه فبينما هم كذلك اذا  
 طلع فقالوا قوموا اليه ونبه رجل واحد قال فلقد رايت رجلا منهم اخذ بجامع ثيابه وقام ابو بكر دونه وهو  
 يبكي فقال اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله ثم انصرفوا عنه (قوله وقال عبدة عن هشام) اي ابن عروة  
 (عن ابيه قيل لعمر بن العاص) هكذا خالف هشام بن عروة اخاه يحيى بن عروة في الصحابي فقال يحيى  
 عبد الله بن عمرو وقال هشام عمرو بن العاص ويرجح رواية يحيى موافقة محمد بن ابراهيم التيمي عن  
 عروة على ان قول هشام غير مدفوع لان له اصلا من حديث عمرو بن العاص بدليل رواية ابي سلمة عن  
 عمرو والآتية عقب هذا فيحتمل ان يكون عروة سأله مرة وسأل اياه اخرى ويؤيده اختلاف السياقين وقد  
 ذكرت ان عبد الله بن عمرو رواه عن ابيه باسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعدد نعم لم تتفق الرواة عن  
 هشام على قوله عمرو بن العاص فان سليمان بن بلال وافق عبدة على ذلك وخالفهما محمد بن فليح فقال عن

حديث يحيى بن ابي كثير  
 عن محمد بن ابراهيم التيمي  
 حديث عروة بن الزبير  
 قال سألت ابن عمرو بن  
 العاص قلت اخبرني بأشعثي  
 صنعه المشركون  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 قال بينا النبي صلى الله عليه  
 وسلم يصلي في حجر الكعبة  
 اذا قبل عقبة بن ابي  
 معيط فوضع ثوبه في عنقه  
 فخنقه خنقا شديدا فاقبل  
 ابو بكر حتى اخذ بعنقه  
 ودفعه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال اتقتلون  
 رجلا ان يقول ربي الله  
 الآية تابعه ابن اسحق  
 \* حديث يحيى بن عمرو  
 عن عروة قلت لعبد الله  
 ابن عمرو وقال عبدة عن  
 هشام عن ابيه قيل لعمر  
 ابن العاص

(١) قوله عن ابي زفر في  
 نسخة عن ابي ذر وحرر  
 اه مصححه



فشيأ من أبيه عن عبد الله بن عمرو ذكره البيهقي (قوله وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثني عمرو  
ابن العاص) وصله البخاري في خلق أفعال العباد من طريقه وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من وجه  
آخر عن محمد بن عمرو ولفظه ما رأيت قريشا أرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا يومًا أغروا به وهم  
في ظل الكعبة جلوس وهو يصلي عند المقام فقام إليه عقبه فجعل رداءه في عنقه ثم جذبته حتى وجب  
لركبته وتصايح الناس وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورائه  
وهو يقول اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ثم أنصروا عنه فلما قضى صلاته مر بهم فقال والذي نفسي  
بيده ما أرسلت إليكم إلا بالذبح فقال له أبو جهل يا محمد ما كنت جهولاً فقال أنت منهم ويدل على التعدد  
أيضاً ما أخرجه البيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس عن فاطمة عليها السلام قالت اجتمع المشركون  
في الحجر فقالوا إذا هم محمد ضربه كل رجل مناضرية فسمعت ذلك فاخبرته فقال استكني يا بنية ثم خرج  
فدخل عليهم فرفعوا رؤسهم ثم نكسوا قالت فأخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال شأهت الوجوه  
فأصاب رجلاً منهم الأقل يوم بدر كافر أو قد أخرج أبو يعلى والبرازي بأسناد صحيح عن أنس قال لقد  
ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادي ويلكم اتقتلون  
رجلاً أن يقول ربي الله فتركوه وأقبلوا على أبي بكر وهذا من مراسيل الصحابة وقد أخرجه أبو يعلى  
بأسناد حسن مطولاً من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم قالوا لها ما أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو سباق ابن إسحق المتقدم قرياً وفيه فأتى الصريح مخ إلى أبي بكر فقال  
أدرك صاحبنا قالت فخرج من عندنا وله غدائر أربع وهو يقول ويلكم اتقتلون رجلاً أن يقول  
ربي الله فلهوا عنه وأقبلوا إلى أبي بكر فجمع البنا أبو بكر فجعل لا يمس شيئاً من غدائره إلا رجع معه  
واقصه أبي بكر هذه شاهد من حديث علي أخرجه البرازي من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب فقال  
من أشجع الناس فقالوا أنت قال أمانى ما بارزني أحد إلا انصفت منه ولكنه أبو بكر أتت راي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أخذته قريش بجوهره فهاؤ هذا يتلقاه ويقولون له أنت تجعل الآلهة الها واحداً  
فوالله ما دنا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول ويلكم اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ثم  
يكى على ثم قال انشدكم الله مؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر فسكت القوم فقال علي والله لساعة من  
أبي بكر خير منه ذاك رجل يكتم إيمانه وهذا يعلن بإيمانه ﴿قوله﴾ **باب** إسلام أبي بكر الصديق  
رضي الله عنه (ذكر فيه حديث عمار وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر رضي الله عنه وعبد الله  
شبهه قال ابن السكن في روايته حدثني عبد الله بن محمد فتوههم أبو علي الجبائي أنه أراد المسندى فقال لم  
يصنع شيئاً (قلت) وفي كلامه نظر فقد وقع في تفسير التوبة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين  
لكن عمدة الجبائي هنا أن أبانصر الكلاباذي جزم بأن عبد الله هنا هو ابن جاد الآملي وكذا وقع في  
رواية أبي ذر الهروي منسوبة إلى عبد الله بن جاد وهو من أقران البخاري بل هو أصغر منه فلقد لقي  
البخاري يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين وبيان هو ابن بشر وبرة بفتح الواو والموحدة واستكني  
بهذا الحديث لأنه لم يحدث شيئاً على شرطه غيره وفيه دلالة على قدم إسلام أبي بكر إذ لم يذكر عمار أنه رأى  
مع النبي صلى الله عليه وسلم من الرجال غيره وقد اتفق الجمهور على أن أبا بكر أول من أسلم من الرجال  
وذكر ابن إسحق أنه كان يتحقق أنه سيبعث لما كان يسمعه ويروي من أدلة ذلك فلما دعاه بأدرا إلى  
تصديقه من أول وهلة ﴿تنبيه﴾ كان حق هذا الباب أن يكون متقدماً جداً أما في باب المبعث وأعقبه  
لكن وجهه هنا ما وقع في حديث عمرو بن العاص الذي قبله أنه قام بنصر النبي صلى الله عليه وسلم وتلا

وقال محمد بن عمرو عن  
أبي سلمة حدثني عمرو  
ابن العاص ﴿باب إسلام  
أبي بكر الصديق رضي  
الله عنه﴾ \* حدثني  
عبد الله قال حدثني يحيى  
ابن معين حدثنا اسمعيل  
ابن مجالد عن بيان عن  
وبرة عن همام بن  
الحريث قال قال عمار بن  
ياسر رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وما  
معه إلا خمسة أعبد  
وأمرأتان وأبو بكر



الآية المذكورة فدل ذلك على ان اسلامه متقدم على غيره بحيث ان عمارا مع تقدم اسلامه لم يرمع النبي صلى الله عليه وسلم غير ابي بكر و بلال وعنى بذلك الرجال و بلال انما اشتراه ابو بكر لينقذه من تعذيب المشركين لكونه اسلم ﴿ قوله باب اسلام سعد ﴾ ذكر فيه حديثه وقد تقدم شرحه في مناقبه مستوفى ومناسبتة لما قبله واجتماعهما في ان كلامهما يقتضى سبق من ذكر فيه الى الاسلام خاصة لكنه محمول على ما اطلع عليه والافقدا اسلم قبل اسلام بلال وسعد خديجة وسعد بن حارثة وعلى ابن ابي طالب وغيرهم ﴿ قوله باب ذكر الجن ﴾ تقدم الكلام على الجن في اوائل بدء الخلق بما يغنى عن اعادته ﴿ قوله وقول الله عز وجل قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن الآية ﴾ يريد تفسير هذه الآية وقد انكر ابن عباس انهم اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الصلاة من طريق ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم الحديث وحديث ابي هريرة في هذا الباب وان كان ظاهرا في اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن وحديثه معهم لكنه ليس فيه انه قرأ عليهم ولا انهم الجن الذين استمعوا القرآن لان في حديث ابي هريرة انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلىئذ وابو هريرة انما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة السابعة المدينة وقصة استماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة وحديث ابن عباس صريح في ذلك فيجمع بين ما نقله وما ثبته غيره بتعدد وفود الجن على النبي صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع الى قومهم منذرين كما وقع في القرآن واما في المدينة فلمسؤال عن الاحكام وذلك بين في الحديثين المذكورين ويحتمل ان يكون القدوم الثاني كان ايضا بمكة وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سند كره واما حديث ابي هريرة فليس فيه تصريح بان ذلك وقع بالمدينة ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة ايضا قال البيهقي حديث ابن عباس حكى ما وقع في اول الامر عندما علم الجن بحاله صلى الله عليه وسلم وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرههم ثم اتاه داعي الجن مرة اخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود انتهى وأشار بذلك الى ما أخرجه احمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن ببطن نخل فلما سمعوه قالوا انصتوا وكانوا سبعة احدىهم زوبعة (قلت) وهذا يوافق حديث ابن عباس واخرج مسلم من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي عن علقمة قال قلت لعبد الله بن مسعود هل صحب احد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا اغتيل استطيرفتنا شرا ليلة فلما كان عند السحر اذا نحن به يجيىء من قبل حراء فذكرنا له فقال اتاني داعي الجن فاتيتهم فقرأت عليهم فانطلق فارانا آثارهم وآثار نيرانهم وقول ابن مسعود في هذا الحديث انه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم اصح مما رواه الزهري اخبرني ابو عثمان بن شبة الخزاعي انه سمع ابن مسعود يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه وهو بمكة من احب منكم ان ينظر الليلة انرا الجن فليفعل قال فلم يحضر منهم احد غيري فلما كنا باعلى مكة خط لي برجله خطا ثم امرني ان اجلس فيه ثم انطلق ثم قرأ القرآن فغشبه اسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما اسمع صوته ثم انطلقوا وفرغ منهم مع الفجر فانطلق الحديث قال البيهقي يحتمل ان يكون قوله في الصحيح ما صحبه منا احدا رادبه في حال اقرائه القرآن لكن قوله في الصحيح انهم قد وهى دل على انهم لم يعلموا بخروجه الا ان يحتمل على ان الذي فقدته غير الذي خرج معه فالله اعلم ولرواية الزهري متابع من طريق موسى بن علي بن رباح عن ابيه عن ابن مسعود قال استبغني النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان نفر من الجن خمسة عشر بنى اخوة وبنى عم

في باب اسلام سعد رضي الله عنه في حديثي اسحق اخبرنا ابو اسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعيد ابن المسيب قال سمعت ابا اسحق سعد بن ابي وقاص يقول ما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه ولقد مكثت سبعة ايام واني اثلث الاسلام في باب ذكر الجن وقول الله تعالى قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن



مسروقا من آذان النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال حدثني ابوك يعني عبد الله انه آذنت بهم شجرة \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال اخبرني جدي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم اداة لوضوئه وحاجته فينها هو يتبعها فقال من هذا فقال انا ابو هريرة فقال ابغني احجارا استنفض بها ولا تأتني بعظم ولا بروثة فأبنته بأحجار اجملها في طرف ثوبي حتى وضعت الى جنبه ثم انصرفت حتى اذا فرغ مشيت معه فقلت ما بال العظم والروثة قال هما من طعام الجن وانه اتاني وقد جن نصيبين ونعم الجن فسالوني الزاد فعدت الله لهم ان لا يمروا بعظم ولا روثة الا وجدوا عليها طعما ابي ذر الغفاري رضي الله عنه \* حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي حدثنا المثنى عن ابي جرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما بلغ ابا ذر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لاخيه اركب الى هذا

يا ثوبني الليلة فاقرأ عليهم القرآن فانطلقت معه الى المكان الذي اراد نخط لي خطا فذكر الحديث نحوه اخرج الدارقطني وابن مردويه وغيرهما واخرج ابن مردويه عن طريق ابي الجوزاء عن ابن مسعود نحوه مختصرا وذكر ابن اسحق ان استماع الجن كان بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف لما اخرج اليها يدعون ثقيفا الى نصره وذلك بعد موت ابي طالب وكان ذلك في سنة عشر من المبعث كما جزم ابن سعد بان خروجه الى الطائف كان في شوال وسوق عكاظ التي اشار اليها ابن عباس كانت تقام في ذي القعدة وقول ابن عباس في حديثه وهو يصلي بالصحابة لم يضبط ممن كان معه في تلك السفرة غير زيد ابن حارثة فلعل بعض الصحابة تلقاه لما رجع والله اعلم وقول من قال ان وفود الجن كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في اولية قدوم بعضهم والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء من استراق الجن السمع دال على ان ذلك كان قبل المبعث النبوي وانزال الوحي الى الارض فكشفوا ذلك الى ان وقفوا على السبب ولذلك لم يقيد الترجمة بقدوم ولا وفادة ثم لما انتشرت الدعوة واسلم من اسلم قدموا فاسلموا وكان ذلك بين الهجرتين ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة (قوله حدثني عبيد الله بن سعيد) هو ابو قدامة السرخسي وهو بالتصغير مشهور بكنيته وفي طبقته عبد الله بن سعيد مكبر وهو ابو سعيد الاشج (قوله عن معن بن عبد الرحمن) اي ابن عبد الله بن مسعود وهو كوفي ثقة ماله في البخاري الا هذا الموضع (قوله من آذان) بالمداي علم (قوله انه آذنت بهم شجرة) في رواية اسحق بن راهويه في مسنده عن ابي اسامة بهذا الاسناد آذنت بهم شجرة بفتح المهملة وضم الميم (قوله في حديث ابي هريرة اخبرني جدي) هو سعيد بن عمرو بن سعيد ابن العاص (قوله ابغني) قال ابن التين هو موصول من الثلاثي تقول بغيت الشيء طلبته وابغيتك الشيء اعتنيتك على طلبه (قوله احجارا استنفض بها) تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة (قوله وانه اتاني وقد جن نصيبين) يحتمل ان يكون خبرا عما وقع في تلك الليلة ويحتمل ان يكون خبرا عما مضى قبل ذلك ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة ووقع في كلام ابن التين انها بالشام وفيه تجوز فان الجزيرة بين الشام والعراق ويجوز صرف نصيبين وتركه (قوله فسالوني الزاد) اي مما يفضل عن الانس وقد يتعلق به من يقول ان الاشياء قبل الشرع على الخطر حتى ترد الاباحة ويحجب عنه بمنع الدلالة على ذلك بل لا حكم قبل الشرع على الصحيح (قوله فدعوت الله لهم ان لا يمروا بعظم ولا روثة الا وجدوا عليها طعما) في رواية السرخسي الا وجدوا عليها طعما قال ابن التين يحتمل أن يجعل الله ذلك عليها ويحتمل ان يذيقهم منها طعما وفي حديث ابن مسعود عند مسلم ان البعز زادوا بهم ولا ينافي ذلك حديث الباب لا مكان حمل الطعام فيه على طعام الدواب \* (قوله باب اسلام ابي ذر الغفاري) هو جندب وقيل يريد ابن جنادة بضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان وقيل سفير بن عبيد بن حرام بالمهملة بن غفار وغفار من بني كنانة (قوله حدثنا المثنى) هو ابن سعيد الضبي له في البخاري حديثان هذا وآخر تقدم في ذكر بني اسرائيل وابو جرة هو بالجيم نصر بن عمران (قوله ان ابا ذر قال لاخيه) هو انيس (قوله اركب الى هذا الوادي) اي وادي مكة وفي اول رواية ابي قتيبة الماضية في مناقب قريش قال لنا ابن عباس الا اخبركم باسلام ابي ذر قال قلنا بلى قال قال ابو ذر كنت رجلا من غفار وهذا السياق يقتضي ان ابن عباس تلقاه من ابي ذر وقد اخرج مسلم قصة اسلام ابي ذر من طريق عبد الله بن الصامت عنه وفيها مغابرة كثيرة لسباق ابن عباس ولكن الجمع بينهما ممكن واول حديثه خرجنا من قومنا غفار وكانوا يهلون الشهر الحرام فخرجت انا واخي انيس وامننا فزلنا على حال انا اخذنا قومه فقالوا له انك اذا خرجت



فانطلق الاخ حتى قدمه  
وسمع من قوله ثم رجع الى  
ابن ذر فقال له رايته يأمر  
بمكارم الاخلاق وكلاما  
ما هو بالشعر فقال ماشفيني  
مما اردت فتزود وحمل  
شنة له فيها ماء حتى قدم  
مكة فاتي المسجد فالتفت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ولا يعرفه وكره ان يسأل  
عنه حتى ادركه بعض الليل  
فراه على فعر فانه غريب  
فلما رآه تبعه فلم يسأل  
واحد منهم ما صاحبه عن  
شيء حتى اصبح ثم احتمل  
قربته وزاده الى المسجد  
وظل ذلك اليوم ولا يراه  
النبي صلى الله عليه وسلم  
حتى امسى فعاد الى مضجعه  
فهر به على فقال اما انال  
للرجل ان يعلم منزله فاقامه  
فذهب به معه لا يسأل  
واحد منهم ما صاحبه عن  
شيء حتى اذا كان يوم  
الثالث فعاد على على مثل  
ذلك فاقام معه ثم قال الا  
تحدثني ما الذي اقدمك  
قال ان اعطيتني عهدا  
مينا فاطرشدتني ففعلت  
ففعلم فاخبرته قال فانه حق  
وهو رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاذا اصبحت  
فاتبعني فاني ان رايت شبأ  
اخاف عليك فقت كافي  
اريت الماء فان مضيت  
فاتبعني حتى تدخل مدخلي  
ففعلم فانطلق بفقوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه

عن اهلك خالف اليهم انيس فذكر لنا ذلك فقلنا له اما ماضي لنا من معروف ففقد كدرته فتجملنا  
عليه وجلس بيكي فانطلقنا نحو مكة ففراخي انيس رجلا الى الكاهن فغير انيسا فانابا بصرمتنا ومثلها  
معها قال وقد صليت يا ابن اخي قبل ان اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين قلت لمن قال الله قلت  
فان توجه قال حيث يوجهني ربي قال فقال لي انيس ان لي حاجة بمكة فانطلق ثم جاء فقالت ما صنعت قال  
اقيت رجلا بمكة على دينك يزعم ان الله ارسله قلت فما يقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر وكان  
انيس شاعرا فقال لقد سمعت كلام الكهنة فها هو بقولهم ولقد وضعت قوله على اقراء الشعر فابلتهم  
عليها والله انه لصادق ( قلت ) وهذا الفصل في الظاهر مغاير لقوله في حديث الباب ان ابازر قال لاخيه  
ماشفيني ويمكن الجمع بانه كان اراد منه ان يأتيه بتفاصيل من كلامه واخبره فلم يأت به الا بعجمل ( قوله  
فانطلق الاخ ) في رواية الكشميهني فانطلق الاخر اى انيس قال عياض وقع عند بعضهم فانطلق الاخ  
الاخر والصواب الاقتصار على احدهما لانه لا يعرف لابي ذر الا اخ واحد وهو انيس ( قلت ) وعند  
مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي اى عن المشني فانطلق الاخر حسب ( قوله حتى قدمه ) اى  
الوادي وادي مكة وفي رواية ابن مهدي فانطلق الاخر حتى قدم مكة ( قوله رايته يأمر بمكارم الاخلاق  
وكلاما ما هو بالشعر ) كذا في هذه الرواية ووافتها عبد الرحمن بن مهدي عند مسلم وقوله وكلاما  
منصوب بالعطف على الضمير المنصوب وفيه اشكال لان الكلام لا يرى وبجواب عنه بانه من قبيل علقمتها  
تبنوا ماء بارد وفيه الوجهان الاضمار اى وسقيتها او ضمن العلف معنى الاعطاء وهنالك ان يقال  
التقدير رايته يأمر بمكارم الاخلاق وسمعتة يقول كلاما ما هو بالشعر او ضمن الرؤية معنى الاخذ عنه  
ووقع في رواية ابي قتيبة رايته يأمر بالخير وينهى عن الشر ولا اشكال فيها ( قوله وكره ان يسأل عنه )  
لانه عرف ان قومه يؤذون من يقصده او يؤذونه بسبب قصده او لكرهتهم في ظهور امره  
لا يدلون من يسأل عنه عليه او يمنونه من الاجتماع به او يخدعوه حتى يرجع عنه ( قوله فراه على بن  
ابي طالب ) وهذا يدل على ان قصة ابي ذر وقعت بعد المبعث باكثر من ستين مجتبهيا لعل ان يستقل  
بمخاطبة القرى وبوضيعة فان الاصح في سن على حين المبعث كان عشرين وقيل اقل من ذلك وهذا  
الخبر يقوى القول الصحيح في سنه ( قوله فعر فانه غريب ) في رواية ابي قتيبة فقال كان الرجل  
غريب قلت نعم ( قوله فلما رآه تبعه ) في رواية ابي قتيبة قال فانطلق الى المنزل فانطلقت معه ( قوله اما  
نال للرجل ) اى اما حان يقال نال له بمعنى ان له ويروى اما ان بعد الهزة واني بالقصر وفتح النون  
وكلها بمعنى وقد تقدم في قصة الهجرة في قول ابي بكر الصديق اما ان للرجل مثل وقوله ان يعلم منزله  
اى مقصده ويحتمل ان يكون على اشار بذلك الى دعوته الى بيته لضياقة ثانيا وتكون اضافة المنزل  
اليه مجازية لكونه قد نزل به مرة ويؤيد الاول قول ابي ذر في جوابه قلت لا كما في رواية ابي قتيبة  
( قوله يوم الثالث ) كذا فيه وهو كقولهم مسجدا جامع وليس من اضافة الشيء الى نفسه عند التحقيق  
( قوله فعاد على على مثل ذلك ) في رواية الكشميهني فعاد على مثل ذلك وفي رواية ابي قتيبة فقال فانطلق  
معي ( قوله اترشدني ) كذا للاكثر شونين وفي رواية الكشميهني بواحدة مدغمة ( قوله فاخبرته ) كذا  
للاكثر وفيه التفات وفي رواية الكشميهني فاخبره على نسق ما تقدم ( قوله قت كافي اريت الماء ) في رواية  
ابي قتيبة كافي اصلح نعلي ويحمل على انه قالها جميعا ( قوله فانطلق بفقوه ) اى يتبعه ( قوله ودخل معه )  
قال الداودي فيه الدخول بدخول المتقدم وكان هذا قبل آية الاستئذان وتعقبه ابن التين فقال لا تؤخذ



الاحكام من مثل هذا ( قلت ) وفي كلام كل منهما من النظر ما لا يخفى ( قوله فسمع من قوله واسلم مكانه )  
 كأنه كان يعرف علامات النبي فلما تحققها لم يتردد في الاسلام هكذا في هذه الرواية ومقتضاها ان التقاء  
 ابي ذر بالنبي صلى الله عليه وسلم كان بدلالة على وفي رواية عبد الله بن الصامت ان ابا ذر لقي النبي صلى الله  
 عليه وسلم واما بكر في الطواف بالليل قال فلما قضى صلاته قلت السلام علي يا رسول الله ورحمة الله وبركاته  
 قال فكنت اول من جابه بالسلام قال من اين انت قلت من بني غفار قال فوضع يده على جبهته فقلت  
 كره ان اتبعك الى غفار فذكر الحديث في شأن زمزم وانه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين  
 من بين يوم وليلة وفيه فقال ابو بكر اذن لي يا رسول الله في طعامه الليلة وانه اطعمه من زبيب الطائف  
 الحديث وأكثره مغاير لما فيه حديث ابن عباس هذا عن ابي ذر ويمكن التوفيق بينهما بانه لقيه اولامع  
 على ثم لقيه في الطواف او بالعكس وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الاخر كما في رواية عبد الله بن  
 الصامت من الزيادة ما ذكرناه في رواية ابن عباس ايضا من الزيادة قصته مع علي وقصته مع العباس  
 وغير ذلك وقال القرطبي في التوفيق بين الروايتين تكلف شديد ولا سيما ان في حديث عبد الله بن  
 الصامت ان ابا ذر اقام ثلاثين لازادله وفي حديث ابن عباس انه كان معه زاد وقرية ماء الى غير ذلك ( قلت )  
 ويحتمل الجمع بان المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من قومه ففرغ لما اقام بمكة  
 والقرية التي كانت معه كان فيها الماء حال السفر فلما اقام بمكة لم يحتاج الى ملأها ولم يطرحها ويزيده انه  
 وقع في رواية ابي قتيبة المذكورة فجعلت لا اعرفه واكره ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم  
 واكون في المسجد الحديث ( قوله ارجع الى قومك فاخبرهم حتى يأتينا امرى ) في رواية ابي قتيبة  
 اكنم هذا الامر وارجع الى قومك فاخبرهم فاذا بلغك ظهورنا فاقبل وفي رواية عبد الله بن الصامت انه  
 قد وجهت الى ارض ذات نخل فهل انت مبلغ عن قومك عسى الله ان ينفعهم بك فذكر قصة اسلام اخيه  
 انيس وامه وانهم توجهوا الى قومهم غفارا فاسلم نصفهم الحديث ( قوله لا صرخن بها ) اي بكلمة  
 التوحيد والمراد انه يرفع صوته جها را بين المشركين وكأنه فهم ان امر النبي صلى الله عليه وسلم له  
 بالسكتان ليس على الايجاب بل على سبيل الشفقة عليه فاعلمه ان به قوة على ذلك ولهذا اقره النبي صلى  
 الله عليه وسلم على ذلك ويؤخذ منه جواز قول الحق عند من يخشى منه الاذية لمن قاله وان كان السكوت  
 جائزا والتحقيق ان ذلك مختلف باختلاف الاحوال والمقاصد وبموجب ذلك يترتب وجود الاجر وعدمه  
 ( قوله ثم قام القوم ) في رواية ابي قتيبة فقالوا قوموا الى هذا الصابي بالياء اللينة فقاموا وكانوا يسهون  
 من اسلم صابيا لانه من صبا يصوب اذا انتقل من شئ الى شئ ( قوله فصرخ بوجه حتى اوجعوه ) في رواية  
 ابي قتيبة فصربت لا موت اي ضربت بالايالي من ضربني ان لواموت منه ( قوله ١ ) فاقبلوا  
 عني ( اي كفوا ) قوله فاكب العباس عليه ( في رواية ابي قتيبة فقال مثل مقالته بالامس وفي الحديث  
 ما يدل على حسن تأني العباس وجودة فطنته حيث توصل الى تخليصه منهم بتخويفهم من قومه ان  
 يقاصوهم بان يقطعوا طرق متجرهم وكان عيشهم من التجارة فلذلك بادروا الى الكف عنه وفي  
 الحديث دلالة على تقدم اسلام ابي ذر لكن الظاهر ان ذلك كان بعد المبعث بمدة طويلة لما فيه من  
 الحكاية عن علي كما قدمناه ومن قوله ايضا في رواية عبد الله بن الصامت اني وجهت الى ارض ذات  
 نخلا فانما النخيل انما هي ارض مكة فاعلم ان

فسمع من قوله واسلم مكانه  
 فقال له النبي صلى الله  
 عليه وسلم ارجع الى قومك  
 فاخبرهم حتى يأتينا امرى  
 قال والذي نفسي بيده  
 لا صرخن بها بين ظهرانيهم  
 نخرج حتى اتي المسجد  
 فنادي بأعلى صوته اشهد  
 ان لا اله الا الله وان محمدا  
 رسول الله ثم قام القوم  
 فصرخوا حتى اوجعوه  
 واتي العباس فاكب عليه  
 قال ويلكم الستم تعلمون  
 انه من غفار وان طريق  
 نهاركم الى الشام فانقذه  
 منهم ثم عاد من الغد لمثلها  
 فصرخوا وثاروا اليه  
 فاكب العباس عليه  
 في باب اسلام سعيد بن  
 زيد رضي الله عنه في حديثنا  
 قتيبة بن سعيد حدثنا  
 سفيان عن اسمعيل عن  
 قيس قال سمعت سعيد بن  
 زيد بن عمرو بن نفيل في  
 مسجد الكوفة يقول  
 والله لقد رايتني

(١) قوله قوله فاقبلوا عني  
 كذا في النسخ التي بايدنا  
 وهذه الجملة ليست في رواية  
 الباب هنا وانما هي في  
 رواية ابي قتيبة فاعلم



عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديثي محمد بن كثير اننا سفيان عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال ما زلنا اعزة منذ اسلم عمر في حديثي محمد بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد قال فاخبرني جدي زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال بينا هو في الدار خائفا اذ جاءه العاص بن وائل السهمي ابو عمر وعليه حلة حبر وقبص مكفوف بحري وهو من بني سهم وهم حلفاؤنا في الجاهلية فقال له ما بالك قال زعم قومك انهم سيقتلوني ان اسلمت قال لاسيبل البسك بعد ان قالها انت فخرج العاص فلقى الناس قد سال بهم الوادي فقال ابن تريدون فقالوا نريد هذا ابن الخطاب الذي صبا قال لاسيبل اليه فكرر الناس حديثا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو ابن دينار سمعته قال قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لما اسلم عمر اجتمع الناس عند داره وقالوا صبا عمر وانا غلام فوق ظهر بيتي فجاء رجل عليه

والمعنى رايت نفسي (وان عمر لموثق على الاسلام) اي ربطه بسبب اسلامه اهانة له والزما بالرجوع عن الاسلام وقال الكرماني في معناه كان يثبتني على الاسلام ويسددني كذا قال وكأنه ذهل عن قوله هنا قبل ان يسلم فان وقوع التثبيت منه وهو كافر لظهوره على الاسلام بعيد جدا مع انه خلاف الواقع وسيأتي في كتاب الاكراه باب من اختار الضرب والقتل والهو ان على الكفر وكأن السبب في ذلك انه كان زوج فاطمة بنت الخطاب اخت عمر ولهذا ذكر في آخر باب اسلام عمر رأيتني موثق عمر على الاسلام انا واخوته وكان اسلام عمر متأخرا عن اسلام اخيه وزوجها لان اول الباعث له على دخوله في الاسلام ما سمع في بيتها من القرآن في قصة طويلة ذكرها الدارقطني وغيره (قوله ولو ان احدا ارفض) اي زال من مكانه في الرواية الآتية انقض بالنون والقاف بدل الراء والفاء اي سقط وزعم ابن النين انه ارجح الروايات وفي رواية الكشيميني بالنون والفاء وهو بمعنى الاول (قوله لكان) في الرواية الآتية لكان محقوقا ان ينقض وفي رواية الاسماعيلي لكان حقيقة اي واجبا تقول حق عليك ان تفعل كذا وانت حقيق ان تفعله وانما قال ذلك سعيد لعظم قتل عثمان وهو مأخوذ من قوله تعالى تسكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا قال ابن التين قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل وقال الداودي معناه لو تحركت القبايل وطليت بشار عثمان لكان اهلا لذلك وهذا بعيد من التأويل (قوله باب اسلام عمر بن الخطاب) قد تقدم نسبه في مناقبه (١) (قوله اننا سفيان) هو الثوري (قوله ما زلنا اعزة منذ اسلم عمر) زاد الاسماعيلي من طريق ابن داود الحفري عن سفيان في حديث ذكره اي من كلام ابن مسعود وقد تقدم في مناقب عمر الامام شي من ذلك الحديث الثاني (قوله فاخبرني جدي) ظاهر السياق انه معطوف على شي تقدم وقد رواه الاسماعيلي من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن ابن وهب اخبرني عمر بن محمد (قوله وعليه حلة حبر) بكسر المهملة وفتح الموحدة وهو بردي مخطط بالوشى وفي رواية حبرة بزيادة هاء (قوله ان اسلمت) بفتح الالف وتخفيف النون اي لاجل اسلامي (قوله لاسيبل عليك بعد ان قالها) اي الكلمة المذكورة وهي قوله لاسيبل عليك (قوله امنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة اي حصل الامان في نفسي بقوله ذلك ووقع في رواية الاصيلي بعد الهمزة وهو خطأ فانه كان قد اسلم قبل ذلك وذكر عياض ان في رواية الجدي بان قصر ايضا لكنه بفتح المثناة وهو خطأ ايضا لانه يصير من كلام العاص بن وائل وليس كذلك بل هو من كلام عمر يريد انه آمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة ويؤيده الحديث الذي بعده الحديث الثالث (قوله اجتمع الناس عند داره) في رواية الكشيميني اجتمع الناس اليه (قوله وانا غلام) في رواية اخرى انه كان ابن خمس سنين واذا كان كذلك خرج منه ان اسلام عمر كان بعد المبعث بست سنين او بسبع لان ابن عمر كما سيأتي في المغازي كان يوم احدا بين اربع عشرة سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين (قوله على ظهر بيتي) قال الداودي هو غلط والمفوظ ظهر بيتنا وتعقبه ابن التين بأن ابن عمر اراد انه الا ان بيته اي عند مقامه تلك وكان قبل ذلك لايه ولا يخفى عدم الاحتياج الى هذا التأويل وانما نسب ابن عمر البيت الى نفسه مجازا او مراده المكان الذي كان يأوي فيه سواء كان ملكه ام لا وايضا فانه ان اراد نسبه اليه حال مقامه تلك لم يصح لان بني عدي بن كعب رط عمر لما هاجروا استولى غيرهم على بيوتهم كما ذكره ابن اسحق وغيره فلم يرجعوا فيها وايضا فان ابن عمر لم ينفرد بالارث من عمر فحتاج دعوى ان يكون اشترى حصص غيره الى نقل فيتعين الذي قلته (قوله فاذا ذاك) اي فلا بأس ولا قتل ولا يعترض له وقوله اناله



جارى اجرتهم من ان يظلمه ظالم وقوله تصدعوا اي تفرقوا عنه ( قوله قالوا العاص بن وائل ) زاد ابن  
 ابي عمير في روايته عن سفيان قال فعجبت من عزته وكذا عند الاسماعيلي من وجهين عن سفيان وفي رواية  
 عبد الله بن داود عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي فقلت لعمر من الذي ردهم عنك يوم اسلمت قال يا بني  
 ذاك العاص بن وائل اي ابن هاشم بن سعيد بالتصغير بن سهم القرشي السهمي مات على كفره قبل  
 الهجرة بمدة والعاص بمهملتين من العوص لا من العصيان والصاد مرفوعة ويجوز كسرهما وقبل انه  
 من العصيان فهو بالكسر جزما ويجوز اثبات الياء كالتقاضى ويؤيده كتاب عمر ابي عمرو وهو عامله  
 على مصر الى العاصي ابن العاصي واطلق عليه ذلك لكونه خالف شيئا مما كان امره به في ولايته على  
 مصر لما ظهر له من المصلحة \* الحديث الرابع ( قوله حدثني عمر ) هو ابن محمد بن زيد وهو شيخ ابن  
 وهب في الحديث الثاني ووهب من زعم انه عمر بن الحرث كالكلاباذي فقد وقع في رواية الاسماعيلي عن  
 عمر بن محمد ( قوله ما سمعت عمر يقول لشيء اني لاظنه كذا الا كان ) اي عن شيء واللام قد تأتي بمعنى  
 عن كقولهم وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه ( قوله الا كان كما يظن ) هو موافق  
 لما تقدم في مناقبه انه كان محدثا بفتح الدال وتقدم شرحه ( قوله اذ مر به رجل جيل ) هو سواد بفتح  
 المهملة وتخفيف الواو وآخره مهملة ابن قارب بالقاف والموحدة وهو سدوسي اودوسي وقد اخرج ابن  
 ابي خيثمة وغيره من طريق ابي جعفر الباقر قال دخل رجل يقال له سواد بن قارب السدوسي على عمر  
 فقال يا سواد انشدك الله هل تحسن من كهاتك شيئا فذكر القصة واخرج الطبراني والحاكم وغيرهما  
 من طريق محمد بن كعب القرظي قال بينما عمر قاعد في المسجد فذكر مثل سياق ابي جعفر واتم منه وهما  
 طريقان مرسلان يعضدا احدهما الآخر واخرج البخاري في تاريخه والطبراني من طريق عباد بن  
 عبد الصمد عن سعيد بن جبير قال اخبرني سواد بن قارب قال كنت نائما فذكر قصته الاولى دون قصته  
 مع عمر وهذا ان ثبت دل على تأخر وفاته لكن عباد ضعيف ولا بن شاهين من طريق اخرى ضعيفة عن  
 انس قال دخل رجل من دوس يقال له سواد بن قارب على النبي صلى الله عليه وسلم فذكر قصته ايضا  
 وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض وله طرق اخرى سأذكر ما فيها من فائدة ( قوله لقد اخطأ ظني )  
 في رواية ابن عمر عند البيهقي لقد كنت ذا فراسة وليس لي الا ان راي ان لم يكن هذا الرجل ينظر في الكهانة  
 ( قوله او ) بسكون الواو ( على دين قومه في الجاهلية ) اي مستمر على عبادة ما كانوا يعبدون  
 ( قوله او ) بسكون الواو ايضا ( لقد كان كاهن قومه وحاصله ان عمر ظن شيئا مترددا  
 بين شيئين احدهما يتردد بين شيئين كأنه قال هذا الظن اما خطأ او صواب فان كان صوابا فهذا الا ان اما  
 باق على كفره واما كان كاهنا وقد اظهر الحال القسم الاخير وكأنه ظهرت له من صفة مشبه او غير ذلك  
 قرينة اثر له ذلك الظن فالتة اعلم ( قوله على ) بالتشديد ( الرجل ) بالنصب اي احضروه الى وقربوه  
 مني ( قوله فقال له ذلك ) اي ما قاله في غيبته من التردد وفي رواية محمد بن كعب فقال له فانت على  
 ما كنت عليه من كهاتك فغضب وهذا من تطف عمر لانه اقتصر على احسن الامرين ( قوله ما رايت  
 كال يوم ) اي ما رايت شيئا مثل ما رايت اليوم ( قوله استقبل ) بضم التاء على البناء للجهول  
 ( قوله رجل مسلم ) في رواية النسفي وابي ذر رجلا مسلما ورايته مجودا بفتح تاء استقبل على البناء  
 للفاعل وهو محذوف تقديره احد وضبطه الكرماني استقبل بضم التاء واعرب رجلا مسلما على  
 انه مفعول رايت وعلى هذا فالضمير في قوله به يعود على الكلام ويدل عليه السياق وبينه البيهقي  
 في رواية مرسله قد جاء الله بالاسلام فالتة ولذا كرا الجاهلية ( قوله فاني اعزم عليك ) اي الزمك

قالوا العاص ابن وائل  
 \* حدثنا يحيى بن سليمان  
 قال حدثني ابن وهب  
 حدثني عمران سالما حدثه  
 عن عبد الله بن عمر قال  
 ما سمعت عمر لشيء قط يقول  
 اني لاظنه كذا الا كان كما  
 يظن بينما عمر جالس اذ مر  
 به رجل جيل فقال عمر  
 لقد اخطأ ظني او ان هذا  
 على دينه في الجاهلية  
 او لقد كان كاهنهم على  
 الرجل فدعى له فقال له  
 ذلك فقال ما رايت كال يوم  
 استقبل به رجل مسلم  
 قال فاني اعزم عليك

(١) قوله او على دين قومه  
 في الجاهلية كذا في النسخ  
 التي بأيدينا وهو مخالف  
 لنسخة المتن التي بالهامش  
 كما ترى اه



وفي رواية محمد بن كعب ما كنا عليه من الشرك اعظم مما كنت عليه من كهانتك (قوله الا ما خبرتني)  
 اي ما اطلب منك الا الاخبار (قوله كنت كاهنهم في الجاهلية) الكاهن الذي يتعاطى الخبر عن  
 الامور المغيبة وكانوا في الجاهلية كثيرا فاعظمهم كان يعتمد على تابعة من الجن وبعضهم كان يدعي معرفة  
 ذلك بمقدمات اسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله وهذا الاخير يسمى العراف بالمهلكتين  
 وسيأتي حكم ذلك واضحا في كتاب الطب وتقدم طرف منه في آخر البيوع ولقد تلفت سواد في  
 الجواب اذ كان سؤال عمر عن حاله في كهانتك اذ كان من امر الشرك فلما الزمه اخبره بأخرشي  
 وقع له لما نضم من الاعلام بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وكان سببا لاسلامه (قوله ما اعجب) بالنظم  
 وما استفهامية (قوله جنيتك) بكسر الجيم والنون الثقيلة اي الواحدة من الجن كأنه انت تخبرنا  
 ويحتمل ان يكون عرف ان تابع سواد منهم كان اثني او هو كما يقال تابع الذكر يكون اثني وبالعكس (قوله  
 اعرف فيها الفرع) بفتح الفاء والزاي اي الخوف وفي رواية محمد بن كعب ان ذلك كان وهو بين النائم  
 واليقظان (قوله الم ترا الجن وابلاسها) بالموحدة والمهملة والمراد به الياس ضد الرجاء وفي رواية ابي جعفر  
 عجب للجن وابلاسها وهو اشبه باعراب بقية الشعر ومثله لمحمد بن كعب لكن قال ونحس اسسها بفتح  
 المشنة وبمهمات اي انها فقدت امر افشرت نفث عليه (قوله وبأسها من بعد انكاسها) اليأس  
 بالتحانية ضد الرجاء والانكاس الانقلاب قال ابن فارس معناه انها يئست من استراق السمع بعد ان  
 كانت قد الفته فانقلبت عن الاستراق فديئت من السمع ووقع في شرح الداودي بتقديم السين على  
 الكاف وفسره بانه المكان الذي الفته قال ووقع في رواية من بعد انكاسها اي انها كانت انست  
 بالاستراق ولم ارمها له في شيء من الروايات وقد شرح الكرماني على اللفظ الاول الذي ذكره الداودي  
 وقال الانسالك جمع نسل والمراد به العبادة ولم ار هذا القسم في غير الطريق التي اخرجها البخاري وزاد  
 في رواية الباقر ومحمد بن كعب وكذا عند البيهقي موصولا من حديث ابراهيم بن عازب بعد قوله واحلاسها

الا ما خبرتني قال كنت  
 كاهنهم قال فما اعجب  
 ما جاءتك به جنيتك قال بينا  
 انا يوم في السوق جاءني  
 اعرف فيها الفرع  
 قتلت

الم ترا الجن وابلاسها  
 وبأسها من بعد انكاسها  
 ولحقها بالقلاص  
 واحلاسها

تهوى الى مكة تبغى الهدى \* مامؤمنوها مثل ارجاسها

فاسم الى الصفوة من هاشم \* واسم بعينيك الى راسها

وفي روايتهم ان الجنى عاوده ثلاث لبال ينشده هذه الايات مع تغيير قوافيها فجعل بدل قوله ابلاسها  
 نطابها اوله مشنة وتارة تجا رها بجيم وهمزة وبدل قوله احلاسها اقتابها بقاف ومشنة جمع قتب وتارة  
 اكوارها وبدل قوله مامؤمنوها مثل ارجاسها ليس قدامها كاذباها وتارة ليس ذوو الشرك اخبارها  
 وبدل قوله راسها نابها وتارة قال مامؤمنوا الجن ككفارها وعندهم من الزيادة ايضا انه في كل مرة  
 يقول له قد بعث محمد فانهض اليه ترشد وفي الرواية المرسلة قال فارتعدت فرائصي حتى وقعت وعندهم  
 جميعا انه لما اصبح توجه الى مكة فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قد هاجر فاته فانشده اياتا يقول فيها

انا نرى بعدايل وهجعة \* ولم يك فيما قد بلوت بكاذب

ثلاث لبال قوله كل ليلة \* انا نبي من لوى بن غالب

يقول في آخرها

فكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة \* سواك بمن عن سواد بن قارب

وفي آخر الرواية المرسلة فالتزمه عمر وقال لقد كنت احب ان اسمع هذا منك (قوله ولحقها بالقلاص  
 واحلاسها) القلاص بكسر القاف وبالمهملة جمع قلص بضمهتين وهو جمع قلوس وهي القبة من النباق  
 والاحلاس جمع حلس بكسر اوله وسكون ثانية وبالمهملة جمع قلص بضمهتين وهو ما يوضع على ظهور الابل تحت الرجل



ووقع هذا القسم غير موزون وفي رواية الباقر ورجلها العيس باحلاسها وهذا موزون والعيس بكسر  
اوله وسكون التحتانية وبالمهملةين الابل ( قوله قال عمر صدق بيننا اناعندآلهتهم ) ظاهر هذا ان  
الذي قص القصص الثانية هو عمرو في رواية ابن عمر وغيره ان الذي قصها هو سواد بن قارب ولفظ  
ابن عمر عند البيهقي قال لقد راى عمر رجلا فذكر القصص قال فاخبرني عن بعض ما رأيت قال اني ذات  
ليلة بواذ سمعت صائحا يقول يا جليح خبرني جليح رجل فصيح يقول لا اله الا الله عجبت للجن وابلاسها  
فذكر القصص ثم ساق من طريق اخرى مرسله قال مر عمر برجل فقال لقد كان هذا كاهنا الحديث  
وفيه فقال عمر اخبرني فقال نعم بينا انا جالس اذا قالت لي الم تر الى الشياطين وابلاسها الحديث قال عمر الله  
اكبر فقال انيت مكة فاذا برجل عند تلك الانصاب فذكر قصة العجل وهذا محتمل فيه ما احتمل في  
حديث الصحيح ان يكون القائل انيت مكة هو عمرو صاحب القصص ( قوله عندآلهتهم ) اي اصنامهم  
( قوله اذ جاء رجل ) لم اقف على اسمه لكن عند احمد من وجه آخر انه ابن عيس فاخرج من طريق  
مجاهد عن شيخ ادرك الجاهلية يقال له ابن عيس قال كنت اسوق بقرة لنا فسمعت من جوفها فذكر  
الرجز قال فقد منا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث ورجاله ثقات وهو شاهد قوي لما في رواية  
ابن عمرو ان الذي حدث بذلك هو سواد بن قارب وسأذكر بعده هذا ما يقوى ان الذي سمع ذلك هو  
عمر فيمكن ان يجمع بينهما بتعدد ذلك لهما ( قوله يا جليح ) بالجيم والمهملة بوزن عظيم ومعناه الوقع  
المكافح بالعداوة قال ابن التين يحتمل ان يكون نادى رجلا بعينه و يحتمل ان يكون اراد من كان بتلك  
الصفة ( قلت ) ووقع في معظم الروايات التي اشترت اليها آل ذريح بالذال المعجمة والراء وآخره مهملة  
وهم بطن مشهور في العرب ( قوله رجل فصيح ) من الفصاحة وفي رواية الكشميهني بتخانية اوله  
بدل الفاء من الصباح ووقع في حديث ابن عيس قول فصيح رجل يصيح ( قوله يقول لا اله الا انت ) وفي  
رواية الكشميهني لا اله الا الله وهو الذي في بقية الروايات ( قوله فانشبنا ) بكسر المعجمة وسكون  
الموحدة اي لم تتعلق بشئ من الاشياء حتى سمعنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج يريد ان ذلك كان  
بقرب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم في تنبيهان في احدهما ذكر ابن التين ان الذي سمعه سواد بن  
قارب من الجنى كان من اثر استراق السمع وفي جزمه بذلك نظر والذي يظهر ان ذلك كان من اثر منع  
الجن من استراق السمع ويبين ذلك ما أخرجه المصنف في الصلاة ويأتي في تفسير سورة الجن عن ابن  
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث منع الجن من استراق السمع فصرخوا المشارق والمغارب  
يسبحون عن سبب ذلك حتى راوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه صلاة الفجر الحديث في التنبيه  
الثاني في ملح المصنف بآراء هذه القصص في باب اسلام عمر بما جاء عن عائشة وطلحة عن عمر من ان هذه  
القصص كانت سبب اسلامه فروى ابو نعيم في الدلائل ان ابا جهل جعل لمن يقتل محمدا مائة ناقة قال عمر قتلت  
له يا ابا الحكم الضمان صحيح قال نعم قال فتقلدت سبني اريده فمرت على عجل وهم يريدون ان يذبجوه  
فتمت انظر اليهم فاذا صائح يصيح من جوف العجل يا آل ذريح امر نجيب رجل يصيح بلسان فصيح قال  
عمر قتلت في نفسي ان هذا الامر ما يراى الا نال فدخلت على اختي فاذا عندها سعيد بن زيد فذكر  
القصص في سبب اسلامه بطولها وتأمل ما في ايراده حديث سعيد بن زيد الذي بعده هذا وهو الحديث  
الخامس من المناسبة لهذه القصص ( قوله انقض ) بنون وقاف وللكشميهني بقاء بدل القاف في الموضعين  
ولا في نعيم في المستخرج بالفاء والراء ومعانيها متقاربة والله اعلم في تنبيه في جعل ابن اسحق اسلام عمر  
بعدهجرة الحبشة ولم يذكر ان شقاق القمرفاقتضى صنيع المصنف انه وقع في تلك الايام وقد ذكر ابن

قال عمر صدق بيننا اناعند  
آلهتهم اذا جاء رجل بعجل  
فذبجوه فصرخ به صارخ  
لم اسمع صارخا فظن ان صوتا  
منه يقول يا جليح امر  
نجيب رجل فصيح يقول  
لا اله الا انت فوثب القوم  
قلت لا ابرح حتى اعلم  
ما وراء هذا ثم نادى يا جليح  
امر نجيب رجل فصيح  
يقول لا اله الا انت فتمت  
فانشبنا ان قيل هذا تبي  
\* حدثني محمد بن المثنى  
حدثنا يحيى حدثنا اسمعيل  
حدثنا قيس سمعت سعيد  
ابن زيد يقول للقوم لو  
رايتني موثق عمر على  
الاسلام انا واخوته وما سلم  
ولو ان احدا انقض لما  
صنعتم بعمان لكان  
محقوقا ان ينقض



اسعق من وجه آخر ان اسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الاولى (قوله باب انشقاق القمر) اي في زمن  
النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المعجزة له وقد ترجم بمعنى ذلك في علامات النبوة (قوله عن انس) زاد  
في الرواية التي في علامات النبوة انه حدثهم (قوله ان اهل مكة) هذا من مراسيل الصحابة لان اناس لم يدركوا  
هذه القصة وقد جاءت هذه القصة من حديث ابن عباس وهو ايضا ممن لم يشاهدها ومن حديث ابن  
مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة وهو لا يشاهدها ولم ارفى شيء من طرقه ان ذلك كان عقب سؤال المشركين  
الا في حديث انس فلعله سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس  
بيان صورة السؤال وهو وان كان لم يدرك القصة لكن في بعض طرقه ما يشعر بانه حل الحديث عن ابن  
مسعود كما سأذكره فاخرج ابو نعيم في الدلائل من وجه ضعيف عن ابن عباس قال اجتمع المشركون  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن المغيرة وابو جهل بن هشام والعاص بن وائل والاسود بن  
المطلب والنضر بن الحرث ونظراؤهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادق فاشق لنا القمر  
فرقتين فسأل ربه فانشق (قوله شقتين) بكسر المعجمة اي نصفين وتقدم في العلامات من طريق  
سعيد وشيبان عن قتادة بدون هذه اللفظة واخرجه مسلم من الوجه الذي اخرجه منه البخاري من  
حديث سعيد عن قتادة بلفظ فأراهم انشقاق القمر مرتين واخرجه من طريق معمر عن قتادة قال  
بمعنى حديث شيبان (قلت) وهو في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ مرتين ايضا وكذلك اخرجه  
الامامان احمد واسحق في مسنديهما عن عبد الرزاق وقد اتفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة  
بلفظ فرقتين قال البيهقي قد حفظ ثلاثة من اصحاب قتادة عنه مرتين (قلت) لكن اختلف عن كل  
منهم في هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو احفظهم ولم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ  
مرتين انما فيه فرقتين او فلتقتين بالراء او اللام وكذا في حديث ابن عمر فلتقتين وفي حديث جبير بن مطعم  
فرقتين وفي لفظ عنه فانشق باثنتين وفي رواية عن ابن عباس عند ابى نعيم في الدلائل فصار قرين وفي  
لفظ شقتين وعند الطبراني من حديثه حتى رأوا شقيقه ووقع في نظم السيرة لشيخنا الحافظ ابى الفضل  
\* وانشق مرتين بالاجماع \* ولا اعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق في زمنه صلى الله  
عليه وسلم ولم يتعرض لذلك احد من شراح الصحيحين ونسكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال المرات  
يراد بها الافعال تارة والاعيان اخرى والاول اكثر ومن الثاني انشق القمر مرتين وقد خفي على بعض  
الناس فادعى ان انشقاق القمر وقع مرتين وهذا مما يعلم اهل الحديث والسيرة انه غلط فانه لم يقع الامر  
واحدة وقد قال العماد بن كثير في الرواية التي فيها مرتين تطروا لعل قائلها اراد فرقتين (قلت) وهذا الذي  
لا يتجه غيره جمعا بين الروايات ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التأويل المذكور ولفظه

فصار فرقتين فرقة علت \* وفرقة لا طود منه زلت

وذاك مرتين بالاجماع \* والنص والتواتر السماع

فجمع بين قوله فرقتين وبين قوله مرتين فيمكن ان يتعلق قوله بالاجماع باصل الانشقاق لا بالعدد مع  
ان في نقل الاجماع في نفس الانشقاق نظر اسيا في بيانه (قوله حتى رأوا حراء) اي جبل حراء (بينهما)  
اي بين الفرقتين وحراء تقدم ضبطه في بدء الوحي وهو على يسار السائر من مكة الى منى (قوله عن ابى  
جزرة) بالمهمل والزاي هو محمد بن ميمون السكري المروزي (قوله عن الاعمش عن ابراهيم)  
وقع في رواية السرخسي والكشيري في آخر الباب من وجه آخر عن الاعمش حدثنا ابراهيم (قوله  
عن ابى معمر) هذا هو المحفوظ ووقع في رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرملي عن الاعمش عن

باب انشقاق القمر  
\* حدثني عبد الله بن  
عبد الوهاب حدثنا بشر  
ابن المفضل حدثنا سعيد  
ابن ابى عروبة عن قتادة  
عن انس بن مالك رضى  
الله عنه ان اهل مكة سألو  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان يرهم آية فاراهم  
القمر شقتين حتى رأوا حراء  
بينهما \* حدثنا عبدان  
عن ابى جزرة عن الاعمش  
عن ابراهيم عن ابى معمر



أبراهيم عن علقمة أخرجه ابن مردويه ولا ينعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة عن الأعمش  
والحفوظ عن شعبة كما سيأتي في التفسير عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر وهو المشهور وقد  
أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمرو سيأتي للمصنف معلقاً أن  
مجاهد أرواه عن أبي معمر عن ابن مسعود قال الله أعلم هل عند مجاهد فيه اسنادان أو قول من قال ابن  
عمروهم من أبي معمر (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله  
عليه وسلم يعني) في رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الأعمش بنما نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم  
بمعنى إذا انفلق القمر وهذا لا يعارض قول أنس أن ذلك كان بمكة لأنه لم يصرح بأن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان ليتشد بمكة وعلى تقدير تصريحه فني من جملة مكة فلا تعارض وقد وقع عند الطبراني من طريق  
زر بن حبيش عن ابن مسعود قال انشق القمر بمكة قرأته فرقتين وهو محمول على ما ذكرته وكذا ما وقع  
في غير هذه الرواية وقد وقع عند ابن مردويه بيان المراد فأخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال  
انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمكة قبل أن نصير إلى المدينة فوضح أن مراده  
بذلك مكة الإشارة إلى أن ذلك وقع قبل الهجرة ويجوز أن ذلك وقع وهم ليتشد بمعنى (قوله فقال  
اشهدوا) أي اضطوا هذا القدر بالمشاهدة (قوله وقال أبو الضحى الخ) يحتمل أن يكون معطوفاً على  
قوله عن إبراهيم فإن أبا الضحى من شيوخ الأعمش فيكون للأعمش فيه اسنادان ويحتمل أن يكون  
معلقاً وهو المعتقد فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة ورويناه في فوائد أبي طاهر الذهلي من  
وجه آخر عن أبي عوانة وأخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق هشيم كلاهما عن مغيرة عن أبي الضحى  
بهذا الاسناد بلفظ انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت كفار قریش هذا سحر  
سحر كم ابن أبي كبشة فأتوا إلى السفار فان أخبروكم أنهم رأوا مثل ما رأيتم فعد صدق قال فاقدم عليهم  
أحدًا لا أخبرهم بذلك لفظ هشيم وعند أبي عوانة انشق القمر بمكة نحوه وفيه فان محمد لا يستطيع أن  
يسحر الناس كلهم (قوله وتابعه محمد بن مسلم) هو الطائي وابن أبي نجيع اسمه عبد الله واسم أبيه  
يسار بتحتانية ثم مهملة خفيفة ومراده أنه تابع إبراهيم في روايته عن أبي معمر في قوله أن ذلك كان بمكة  
لأن جميع سياق الحديث والجمع بين قول ابن مسعود تارة بمعنى وتارة بمكة أما باعتبار التعدد ان ثبت وأما  
بالجمل على أنه كان بمعنى ومن قال كان بمكة لا ينافية لأن من كان بمعنى كان بمكة من غير عكس ويؤيده أن  
الرواية التي فيها معنى قال فيها ونحن بمعنى والرواية التي فيها بمكة لم يقل فيها ونحن وإنما قال انشق القمر بمكة  
يعني أن الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة وبهذا يدفع دعوى الداودي أن بين  
الخبرين تضاداً والله أعلم وابن أبي نجيع رواه عن مجاهد عن أبي معمر وهذه الطريق وصلها عبد  
الرزاق في مصنفه ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن عيينة ومحمد بن مسلم جميعاً عن ابن أبي نجيع  
بهذا الاسناد بلفظ رأيت القمر منشقاً شقين شقة على أبي قبيس وشقة على السويدي والسويدي أعياهملة  
والتصغير ناحية خارج مكة عندها جبل وقول ابن مسعود على أبي قبيس يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو  
بمعنى كان يكون على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ويحتمل أن يكون القمر استمر منشقاً  
حتى رجع ابن مسعود من منى إلى مكة فرآه كذلك وفيه بعد والذي يقتضيه غالب الروايات أن  
الانشقاق كان قرب غروبه ويؤيد ذلك اسنادهم الرؤية إلى جهة الجبل ويحتمل أن يكون الانشقاق  
وقع أول طلوعه فان في بعض الروايات أن ذلك كان ليلة البدر أو التعبير بأبي قبيس من تغيير بعض

عن عبد الله رضي الله عنه  
قال انشق القمر ونحن مع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بمعنى فقال اشهدوا  
وذهبت فرقة نحو الجبل  
\* وقال أبو الضحى عن  
مسروق عن عبد الله  
انشق بمكة \* وتابعه  
محمد بن مسلم عن ابن  
أبي نجيع عن مجاهد عن  
أبي معمر عن عبد الله  
\* حدثنا عثمان بن صالح  
حدثنا بكر بن مضر حدثني  
جعفر بن ربيعة عن عزال  
ابن مالك عن عبيد الله  
ابن عبد الله بن عتبة  
ابن مسعود عن عبد الله



قول الراوي الآخر رأيت الجبل بينهما أي بين الفرقتين لأنه إذا ذهبت فرقة عن عين الجبل وفرقة عن يساره مثلاً صدق أنه بينهما أي جبل آخر كان من جهة يمينه أو يساره صدق أنها عليه أيضاً وسبأني في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شهدوا شهدوا وليس فيه تعيين مكان واخرجه ابن مردويه من رواية ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله انشق القمر قال الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر يقول كما شفقت القمر كذلك اقيم الساعة ( قوله في حديث ابن عباس ان القمر انشق على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ) هكذا أورده مختصراً وعند أبي نعيم من وجه آخر انشق القمر فلتقتين قال ابن مسعود لقد رأيت جبل حراء من بين فلتقتي القمر وهذا يوافق الرواية الأولى في ذكر حراء وقد انكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر متعسكين بأن الآيات العلوية لا يتهيأ فيها الانحراق والالتئام وكذا قالوا في قمع ابواب السماء ليلة الاسراء الى غير ذلك من انكارهم ما يكون يوم القيامة من تكوير الشمس وغير ذلك وجواب هؤلاء ان كانوا كفاراً ان يشايطوا اولاً على ثبوت دين الاسلام ثم يشركوا مع غيرهم ممن انكر ذلك من المسلمين ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض الزم التناقض ولا سبيل الى انكار ما ثبت في القرآن من الانحراق والالتئام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزة انبي الله صلى الله عليه وسلم وقد اجاب القدماء عن ذلك فقال ابو اسحق الزجاج في معاني القرآن انكر بعض المبتدعة الموافقين لمخالفي الملة انشقاق القمر ولا انكار للعقل فيه لان القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء كما يكوره يوم البعث ويضيه وما قول بعضهم لو وقع لجاء متواتراً واشترك اهل الارض في معرفته ولما اختص بها اهل مكة لجوابه ان ذلك وقع ليلاً وكثر الناس نيام والابواب مغلقة وقل من يراصد السماء الا النادر وقد يقع بالمشاهدة في العادة ان ينكشف القمر وتبدوا الكواكب اعظام وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها الا الا حادف كذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل اقوم سألوا واقتربوا فلم يتأهب غيرهم لها ويحتمل ان يكون القمر ليلتئذ كان في بعض المنازل التي تظهر لبعض اهل الآفاق دون بعض كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم وقال الخطابي انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد يعد لها شيء من آيات الانبياء وذلك انه ظهر في ملكوت السماء خارجاً من جملة طباع ما في هذا العالم المركب من الطبائع فليس مما يطمع في الوصول اليه بحيلة فلذلك صار البرهان به اظهر وقد انكر ذلك بعضهم فقال لو وقع ذلك لم يجز ان يخفى امره على عوام الناس لانه امر صدر عن حس ومشاهدة فالناس فيه شركاء والدواعي متوفرة على رؤية كل غريب ونقل ما لم يعهدوا كان لذلك اصل لخلد في كتب اهل التسيير والتنجيم اذ لا يجوز اطباقهم على تركه واغفاله مع جلالة شأنه ووضوح امره والجواب عن ذلك ان هذه القصص خرجت عن بقية الامور التي ذكروها لانه شيء طلبه خاص من الناس فوقع ابلاغه لان القمر لا سلطان له بالنهار ومن شأن الليل ان يكون اكثر الناس فيه نياماً ومستكنين بالابنية والبارز بالصحراء منهم اذا كان يقظان يحتمل انه كان في ذلك الوقت مشغولاً بما يلهيه من سحر وغيره ومن المستبعد ان يقصدوا الى امر اصد مركز القمر ناظرين اليه لا يغفلون عنه فقد يجوز انه وقع ولم يشعر به اكثر الناس وانما رآه من تصدى رؤيته ممن اقترح وقوعه ولعل ذلك انما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر ثم ابدى حكمة بالغة في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شيء منها مبلغ التواتر الذي لانزع فيه الا القرآن بما حاصله ان معجزة كل نبي كانت اذا وقعت عامة اعقبت هلاك من كذب به من قومه للاشتراك في ادراكها بالحس والنبي صلى الله عليه وسلم بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقليته فاخص بها القوم الذين بعث منهم

ابن عباس رضي الله عنهما  
ان القمر انشق على زمان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم \* حدثنا عمر بن  
حفص حدثنا ابي حدثنا  
الاعمش حدثنا ابراهيم  
عن ابي معمر عن عبد الله  
رضي الله عنه قال انشق  
القمر



لما أوتوه من فضل العقول وزيادة الأفهام ولو كان ادراكها عاما لوجب من كذب به كما عوجب من قبلهم وذكريا بنعيم في الدلائل نحو ما ذكره الخطابي وزادوا لاسيما إذا وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يومئذ الكفار الذين يعتقدون أنها سحر ويحتدون في إطفاء نور الله (قلت) وهو جيد بالنسبة إلى من سأل عن الحكمة في قلة من نقل ذلك من الصحابة وإمام من سأل عن السبب في كون أهل التنجيم لم يذكروا فجوابه أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه نفاه وهذا كاف فإن الحجة فيمن أثبت لافيه من وجوده عنه صريح النبي حتى أن من وجد عنه صريح النبي يقدم عليه من وجد عنه صريح الأئمة وقال ابن عبد البر قد روي هذا الحديث جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجهم الغفيري أن انتهى إلى ما يؤيد ذلك بالآية الكريمة فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر ثم أجاب بنحو جواب الخطابي وقال وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين وإضافان زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي على الاعتناء بالنظر إليه ومع ذلك فقد بعث أهل مكة إلى آفاق مكة يسألون عن ذلك فجاءت السفاروا أخبروا بأنهم عاينوا ذلك وذلك لأن المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر ولا يخفى عليهم ذلك وقال القرطبي الموانع من مشاهدة ذلك إذا لم يحصل المقصد إليه غير منحصرة ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الأرض غير أهل مكة وما حولها عن الالتفات إلى القمر في تلك الساعة ليختص بمشاهدته أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها إلى غيرهم انتهى وفي كلامه نظر لأن أحد الم ينقل أن أحداً من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا أنهم رصدوا القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه فلو نقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي جيداً ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الأرض شيء من ذلك فالأقصر حيثئذ على الجواب الذي ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح والله أعلم وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله وانشق القمر أي سينشق كما قال تعالى أتى أمر الله أي سيأتي والسنكة في ذلك إرادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك فنزل منزلة الواقع والذي ذهب إليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما يؤيده قوله تعالى بعد ذلك وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فإن ذلك ظاهر في أن المراد بقوله وانشق القمر وقوع انشقاقه لأن الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة وإذا تبين أن قولهم ذلك إنما هو في الدنيا بين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر ووقع ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود كما بيناه قبل ونقل البيهقي في أوائل البعث والنشور عن الحلبي أن من الناس من يقول أن المراد بقوله تعالى وانشق القمر أي سينشق قال الحلبي فإن كان كذلك فقد وقع في عصرنا شاهدات الهلال ببخارى في الليلة الثالثة من شهر رمضان عرض كل واحد منهم ما كعرض القمر ليلة أربع أو خمس ثم اتصلوا فصار في شكل أترجة إلى أن غاب قالوا أخبرني بعض من اتق به أنه شاهد ذلك في ليلة أخرى انتهى وأما عجب من البيهقي كيف أقر هذا مع إرادته حديث ابن مسعود المصرح بأن المراد بقوله تعالى وانشق القمر أن ذلك وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فإنه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود في هذه الآية اقتربت الساعة وانشق القمر قال لقد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ساق حديث ابن مسعود أنه مضت آية الدخان والروم والبطشة وانشق القمر وسبباني الكلام على هذا الحديث الأخير في تفسير سورة الدخان أن شاء الله تعالى ﴿قوله﴾

**باب هجرة الحبشة** أي هجرة المسلمين من مكة إلى أرض الحبشة وكان وقوع ذلك مرتين وذكريا أهل السيرة الأولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث وإن أول من هاجر منهم

﴿باب هجرة الحبشة﴾



أحد عشر رجلا واربع نسوة وقيل واحدان وقيل كانوا اثني عشر رجلا وقيل عشرة وانهم خرجوا  
مشاة الى البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار وذكرا ابن اسحق ان السبب في ذلك ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لأصحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيعون ان يكفهم عنهم ان بالحبيشة ملك لا يظلم  
عنده احد فلو خرجتم اليه حتى يجعل الله لكم فرجا فكان اول من خرج منهم عثمان بن عفان ومعه  
زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج يعقوب بن سفيان بسند موصول الى انس قال  
ابطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما فقدمت امرأة فتألت له اقدرايتهما وقد جلا عثمان امرأته  
على جار فقال صحبهما الله ان عثمان لاول من هاجر بأهله بعد لوط (قلت) وبهذا تظهر النكتة في  
تصدير البخاري الباب بحديث عثمان وقد سرد ابن اسحق اسماءهم فأما الرجال فهم عثمان بن عفان  
وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وابو حذيفة بن عتبة ومصعب بن عمير وابو سلمة بن عبد  
الاسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بضاء وابو سبرة بن ابي رهم العامري قال ويقال  
بدله حاطب بن عمرو العامري قال فهو لاء العشرة اول من خرج من المسلمين الى الحبشة قال ابن هشام  
وبلغني انه كان عليهم عثمان بن مظعون واما النسوة فهن رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وسهلة بنت  
سهل امرأة ابي حذيفة وأم سلمة بنت ابي امية امرأة ابي سلمة وابلي بنت ابي حنمة امرأة عامر بن ربيعة  
ووافقه الواقدي في سردهن وزاد اثنين عبد الله بن مسعود وحاطب بن عمرو مع انه ذكر في اول  
كلامه انهم كانوا احدى عشر رجلا فالصواب ما قال ابن اسحق انه اختلف في الحادي عشر هل هو ابو سبرة  
او حاطب واما ابن مسعود فخرم ابن اسحق بانه انما كان في الهجرة الثانية ويؤيده ما روى احمد باسناد  
حسن عن ابن مسعود قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ونحن نحو من ثمانين رجلا فيهم  
عبد الله بن مسعود وجعفر بن ابي طالب وعبد الله بن عرفة وعثمان بن مظعون وابو موسى الاشعري  
فذكر الحديث وقد استشكل ذكر ابي موسى فيهم لان المذكور في الصحيح ان ابا موسى خرج من  
بلاده هو وجماعة قاصدا النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فالتفتهم السفينة بارض الحبشة فحضر وامن  
جعفر الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبر ويمكن الجمع بان يكون ابو موسى هاجرا ولا الى مكة فأسلم فبعثه  
النبي صلى الله عليه وسلم مع من بعث الى الحبشة فتوجه الى بلاد قومه وهم مقابل الحبشة من الجانب  
الشرقي فلما تحقق استقرار النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بالمدينة هاجر هو ومن اسلم من قومه الى  
المدينة فالتفتهم السفينة لاجل هيجان الريح الى الحبشة فهذا محتمل وفيه جمع بين الاخبار فليعتمد والله  
اعلم وعلى هذا نقول ابي موسى بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وليس المراد بلغنا مبعثه  
ويؤيده انه بعد كل البعد ان يتأخر علم مبعثه الى مضي نحو عشرين سنة ومع الحمل على مخرجه الى المدينة  
فلا بد فيه من زيادة استقراره بها وانتصافه من عاداه ونحو ذلك والا فبعيد ايضا ان يخفى عنهم خبر خروجه  
الى المدينة ست سنين ويحتمل ان اقامة ابي موسى بارض الحبشة طالت لاجل تأخر جعفر عن الحضور الى  
المدينة حتى يأتيه الاذن من النبي صلى الله عليه وسلم بالتقدم واما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وان كان  
مذكورا في الاولى لان ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من اهل السير ذكروا ان المسلمين  
بلغهم وهم بارض الحبشة ان اهل مكة اسلموا فرجع ناس منهم عثمان بن مظعون الى مكة فلم يجدوا  
ما اخبروا به من ذلك صحبهم فخرجوا وسار معهم جماعة الى الحبشة وهي الهجرة الثانية وسرد ابن اسحق  
اسماء اهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا وقال ابن جرير الطبري كانوا اثنين وثمانين







فكنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيصة لها اعلام فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الاعلام بيده ويقول سناء سناء قال الجدي يعني حسن حسن \* حدثنا يحيى ابن جاد حدثنا ابو عوانة عن سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله انا كنا نسلم عليك فرد علينا قال ان في الصلاة شغلا فقلت لابراهيم كيف تصنع انت قال ارد في نفسي \* حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة حدثنا يزيد ابن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فركبنا سفينة فالتفتنا بسفينةنا الى النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر بن ابن ابي طالب فاقام معنا حتى قدمنا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين اقتتح خير فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم انتم اهل السفينة هجرتان

به النعمة ويطلق ويراد به النعمة ويطلق ايضا على الاختبار ووقع ذلك كله في القرآن كقوله تعالى بلاء حسنا فهذا من النعمة والعطية وقوله بلاء عظيم فهذا من النعمة ويحتمل ان يكون من الاختبار وكذلك قوله ولنبأونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والابلاء بلفظ الاقتعال يراد به النعمة والاختبار ايضا الحديث الثاني حديث عائشة ان ام سلمة وام حبيبة ذكرونا كنيسة راينا بالحبشة الحديث كانت ام سلمة قد هاجرت في الهجرة الاولى الى الحبشة مع زوجها ابي سلمة بن عبد الاسد كما تقدم بيانه وهاجرت ام حبيبة وهي بنت ابي سفيان في الهجرة الثانية مع زوجها عبيد الله بن جحش فأت هناك ويقال انه قد تنصر وتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعده وقد تقدم شرح الحديث في كتاب الجنائز \* الحديث الثالث حديث ام خالد بنت خالد وهو ابن سعيد بن العاص بن امية وكان ابوها من هاجر في الهجرة الثانية الى الحبشة وولدت له هناك نفسها امه وكنها ام خالد وامها امينة بالتصغير ويقال همينة بالهاء بدل الهمزة بنت خلف الخزاعية (قوله حدثنا اسحق بن سعيد السعدي) هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص وجد ابيه سعيد بن العاص الاصغر هو ابن عم ام خالد المذكورة وسيأتي شرح الحديث في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى \* الحديث الرابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود وسليمان في الاسناد هو الاعمش (قوله فلما رجعنا من عند النجاشي) قد قدمت من عند احمد حديث ابن مسعود انه كان ممن هاجر الى الحبشة في الهجرة الثانية وتقدم شرح حديث الباب مستوفى في آخر الصلاة ويثبت هناك ان رجوع ابن مسعود من الحبشة وقع لما بلغ المسلمين الذين بالحبشة ان النبي صلى الله عليه وسلم هاجر الى المدينة فوصل منهم الى مكة اكثر من ثلاثين رجلا وكان وصول ابن مسعود الى المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز الى بدر وظهور بما تقدم من اسماء اهل الهجرة الاولى الى الحبشة وهم من زعم ان ابن مسعود كان منهم وانما كان من اهل الهجرة الثانية \* الحديث الخامس حديث ابي موسى وهو الاشعري قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم اى مبعثه (قوله ونحن باليمن) اى من بلاد قومهم (قوله فركبنا سفينة) اى لنصل فيها الى مكة (قوله فالتفتنا بسفينةنا الى النجاشي) كأن الريح هاجت عليه فاملكوا امرهم حتى اوصلتهم بلاد الحبشة (قوله في آخر الحديث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم انتم اهل السفينة هجرتان) سيأتي هذا الحديث في غزوة خيبر مطولا وفيه البيان بان هذه الجملة الاخيرة انما هي من حديث اسماء بنت عميس كما اشترت اليه في اول الباب والله اعلم \* تكملة \* أرض الحبشة بالجانب الغربي من بلاد اليمن ومسافتها طويلة جدا وهم اجناس وجميع فرق السودان يعطون الطاعة لملك الحبشة وكان في القديم يلقب بالنجاشي واما اليوم فيقال الخطي بفتح المهملة وكسر الطاء المهملة الخفيفة بعدها تحتانية خفيفة ويقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام قال ابن دريد جمع الحبش حبوش بضم اوله واما قولهم الحبشة فعلى غير القياس وقد قالوا ايضا حبشان وقالوا احبش واصل التحبش التجميع والله اعلم \* (قوله باب موت النجاشي) تقدم ذكر اسمه واسم ابيه في الجنائز وان النجاشي لقب من ملك الحبشة وافاد ابن ابي عمير انه بسكون الباء يعنى انها اصلية لآباء النسب وحكى غيره تشديدها ايضا وحكى ابن دحية كسرفونه وذكروته هنا استطراد لكون المسلمين هاجروا اليه وانما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الاكثر وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كذا كره البيهقي في دلائل النبوة وقد استشكل كونه لم يترجم باسلامه وهذا موضعه وترجم عوته وانعامات بعد ذلك بر من طويل والجواب انه لما لم يثبت عنده القصص الواردة في صفته اسلامه وثبت عنده الحديث الدال على اسلامه وهو صريح في موته ترجم

حدثنا ابو الربيع حدثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي مات اليوم رجل صالح فقوموا



عن جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنهما ان نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي فصرفنا وراه فكنت في الصف الثاني او الثالث \* حدثني عبد الله بن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن سليم بن حبان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على المعجمة النجاشي فكبر عليه اربعاً تابعه عبد الصمد \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني ابوسامة ابن عبد الرحمن وابن المسيب ان اباه ريرة رضى الله عنه اخبرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى لهم النجاشي صاحب الحبشة في اليوم الذي مات فيه وقال استغفروا لـ اخيكم \* وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن اباهريرة رضى الله عنه اخبرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على المصلى فصلى عليه وكبر اربعاً \* باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم \* \* حدثنا عبد العزيز بن

به يستفاد من الصلاة عليه انه كان قد اسلم ( قوله فصلوا على اخيكم المعجمة ) بمهملتين وزن اربعة تقدم ضبطه في كتاب الجنائز وبيان الاختلاف فيه وانه قيل فيه بالخاء المعجمة ( قوله في الرواية الثانية حدثنا سعيد ) هو ابن ابي عروبة ( قوله في الرواية الثالثة عن سليم ) هو بفتح اوله ( قوله تابعه عبد الصمد ) هو ابن عبد الوارث اي ان عبد الصمد تابع يزيد بن هرون في روايته اياه عن سليم بن حبان وقد تقدم بيان من وصله في كتاب الجنائز ( قوله في حديث ابي هريرة عن صالح ) هو ابن كيسان ( قوله وعن صالح عن ابن شهاب ) هو معطوف على الاسناد الموصول ( قوله حدثني سعيد ) هو ابن المسيب ووقع في رواية الكشهمي وحده وابوسلمة بن عبد الرحمن وهو زيادة لم يتابع عليها ولم يذكرها مسلم في اسناد هذا الحديث وقد تقدم الكلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجنائز \* ( قوله )

**باب** تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم ( كان ذلك اول يوم من المحرم سنة سبع من البعثة وكان النجاشي قد جهز جعفر او من معه فقدموا والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وذلك في صفر منها فلعله مات بعد ان جهزهم وفي الدلائل للبيهقي انه مات قبل الفتح وهو اشد شبهة قال ابن اسحق وموسى ابن عتبة وغيرهما من اصحاب المغازي لم يأت قرش ان الصحابة قد نزلوا ارضاً اصابوا بها اماناً وان عمر اسلم وان الاسلام فشي في القبائل اجعوا على ان يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك ابا طالب فجمع بني هاشم وبني المطلب فأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبهم ومنعوه ممن اراد قتله فأجابوه الى ذلك حتى كفارهم ففعلوا ذلك حمية على عادة الجاهلية فلما رأت قرش ذلك اجعوا ان يكتبوا بينهم وبين بني هاشم والمطلب كتاباً بان لا يعاملوهم ولا يئسوا كعولهم حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ذلك وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة وكان كاتبها منصور بن عكرمة ابن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي قُتِلَ اصابعه ويقال ان الذي كتبها النصر بن الحرث وقيل طلحة بن ابي طلحة العبدري قال ابن اسحق فالتحازت بنو هاشم وبنو المطلب الى ابي طالب فكانوا معه كاهم الا اباه فكان مع قرش وقيل كان ابتداء حصرهم في المحرم سنة سبع من المبعث قال ابن اسحق فأقاموا على ذلك سنتين او ثلاثاً وجزم موسى بن عتبة بانها كانت ثلاث سنين حتى جهدوا ولم يكن يأتيهم شيء من الاقوات الا خفية حتى كانوا يرذون من اطلعوا على انه ارسل الى بعض اقاربهم شيئاً من الصلاة الى ان قام في نقض الصحيفة نفر من اشداهم في ذلك صنعها هشام بن عمرو بن الحرث العامري وكانت ام ابيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل ان يتزوجها جده فكان يصلهم وهم في الشعب ثم مشى الى زهير بن ابي امية وكانت امه عاتكة بنت عبد المطلب فكلمه في ذلك فوافقه ومشيا جميعاً الى المطعم بن عدي والى زمعة بن الاسود فاجتمعوا على ذلك فلما جلدوا بالحجر تكلموا في ذلك وانكروه وتواطوا عليه فنال ابو جهل هذا امر قضى بليل وفي آخر الامر اخرجوا الصحيفة فزقوها وابطلوا حكمها وذكروا ابن هشام انهم وجدوا الارض قد كانت جميع ما فيها الا اسم الله تعالى واما ابن اسحق وموسى بن عتبة وعروة فذكروا عكس ذلك ان الارض لم تدع اسم الله تعالى الا كائنه وبقى ما فيها من الظلم والقطيعة فالتفت اليهم وذكروا الواقدي ان خروجهم من الشعب كان في سنة عشر من المبعث وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ومات ابو طالب بعد ان خرجوا بقليل قال ابن اسحق ومات هو وخديجة في عام واحد فنالت قرش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم تكن تناله في حياة ابي طالب ولم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكتفي بإيراد حديث ابي هريرة لان فيه دلالة على اصل القصة لان الذي اورده اهل المغازي من ذلك كالشرح لقوله في الحديث تقاسموا على الكفر



(قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد حنيننا منزلنا غدا ان شاء الله تعالى بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر) هكذا اورده مختصرا وقد تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الاسناد بلفظ قال حين اراد قدوم مكة وهذا لا يعارض ما في الباب لانه يحمل على انه قال ذلك حين اراد دخول مكة في غزوة الفتح وفي ذلك القدوم غزا حنيننا ولكن تقدم ايضا من طريق شعيب عن الزهري بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغديوم النحر وهو بمنى نحن نازلون غدا الحديث وهذا ظاهر في انه قاله في حجة الوداع فيحمل قوله في رواية الاوزاعي حين اراد قدوم مكة اي صادرا من منى اليها لطواف الوداع ويحمل التعدد وسيأتي بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المغازي ان شاء الله تعالى ﴿ قوله باب قصة ابي طالب ﴾ واسمه عند الجميع عبد مناف وشذ من قال عمران بل هو قول باطل نقله ابن تيمية في كتاب الرد على الرافضي ان بعض الروافض زعم ان قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران ان آل عمران هم آل ابي طالب وان اسم ابي طالب عمران واشتهر بكنيته وكان شقيقا لعبد الله والرسول صلى الله عليه وسلم ولذلك اوصى به عبد المطلب عند موته اليه فكفله الى ان كبر واستمر على نصرته بعد ان بعث الى ان مات ابو طالب وقد ذكرنا انه مات بعد خروجهم من الشعب وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث وكان يذب عن النبي صلى الله عليه وسلم ويرد عنه كل من يؤذيه وهو مقيم مع ذلك على دين قومه وقد تقدم قريبا حديث ابن مسعود وامار رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى الله بعمه واخباره في حياته والذب عنه معروفة مشهورة ومما اشتهر من شعره في ذلك قوله

والله لن يصلوا اليك بجمعهم \* حتى اوسد في التراب دفينا

وقوله كذبتم وبيت الله نبري محمدا \* ولما نقاتل حوله وتناضل

وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة احاديث \* الاول (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وعبد الملك هو ابن عمير وعبد الله بن الحرث هو ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب والعباس عم جده (قوله ما اغتبت عن عمك) يعني ابا طالب (قوله كان يحوطك) يضم الحاء المهملة من الحياطة وهي المراجعة وفيه تلميح الى ما ذكره ابن اسحق قال ثم ان خديجة وابا طالب هلكا في عام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين وكانت خديجة له وزيرة صدق على الاسلام يسكن اليها وكان ابو طالب له عضد وناصر على قومه فلما هلك ابو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاذى ما لم تطمع به في حياة ابي طالب حتى اعترضه سفيه من سفهاء قريش فشر على رأسه ترايا فحدثني هشام بن عروة عن ابيه قال فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته يقول ما نالتني قريش شيئا اكرهه حتى مات ابو طالب (قوله ويغضب لك) يشير الى ما كان يرد به عنه من قول وفعل (قوله هو في ضحضاح) بمعجمتين ومهملتين هو استعارة فان الضحضاح من الماء ما يبلغ الكعب ويقال ايضا لما قرب من الماء وهو ضد الغمرة والمعنى انه خفف عنه العذاب وقد ذكر في حديث ابي سعيد ثالث احاديث الباب انه يعمل في ضحضاح يبلغ كعبه يغلي منه دماغه ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم ان اهون اهل النار عذابا ابو طالب له نعلان يغلي منهم دماغه ولا حدم من حديث ابي هريرة مثله لکن لم يسم ابا طالب وللبزار من حديث جابر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت ابا طالب قال اخرجته من النار الى ضحضاح منها وسيأتي في اواخر الرقاق من حديث النعمان بن بشير نحوه وفي آخره كما يغلي الرجل بالقمقم والمرجل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد حنيننا منزلنا غدا ان شاء الله بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر  
باب قصة ابي طالب  
\* حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان حدثنا عبد الله بن الحرث قال حدثنا العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما اغتبت عن عمك فوالله كان يحوطك ويغضب لك قال هو في ضحضاح من نار ولولا انا لكان في الدرك الاسفل من النار



بكسر الميم وفتح الجيم الاء الذي يغلى فيه الماء وغيره والقمقم يضم القافين وسكون الميم الاولى معروف  
وهو الذي يسخن فيه الماء قال ابن الاثير كذا وقع كما يغلى المرجل بالقمقم وفيه نظر ووقع في نسخة كما  
يغلى المرجل والقمقم هو هذا اوضح ان ساعدته الرواية انتهى ويحتمل ان تكون الباء بمعنى مع وقيل  
القمقم هو البسر كانوا يغلونه على النار استعجالا لنضجه فان ثبت هذا زال الاشكال **تنبيه** في  
سؤال العباس عن حال ابي طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن اسحق من حديث ابن عباس بسند  
فيه من لم يسم ان ابا طالب لما مات من الموت بعد ان عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول  
لا اله الا الله فأبى قال فنظر العباس اليه وهو يحرك شفتيه فاصغى اليه فقال يا ابن اخي والله لقد قال اخي  
الكلمة التي امرته ان يقولها وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحا لعارضه هذا الحديث الذي هو اصح  
منه فضلا عن انه لا يصح وروى ابوداود والنسائي وابن خزيمة وابن الجارود من حديث علي قال لما  
مات ابو طالب قلت يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قدمات قال اذهب فواره قلت انه مات مشركا  
فقال اذهب فواره الحديث ووقفت على جزء جمعه بعض اهل الرضا اكثر فيه من الاحاديث الواهية  
الدالة على اسلام ابي طالب ولا يثبت من ذلك شيء وبالله التوفيق وقد تلخصت ذلك في ترجمة ابي طالب من  
كتاب الاصابة \* الحديث الثاني ( قوله حدثنا محمود ) هو ابن غيلان ( قوله عن ابيه ) هو حزن  
بفتح المهملة وسكون الزاي اي ابن ابي وهب المخزومي ( قوله ان ابا طالب لما حضرته الوفاة ) اي  
قبل ان يدخل في الغرغرة ( قوله احاج ) بتشديد الجيم واصله احاجج وقد تقدم في اواخر الجنازة بلفظ  
اشهد لك بها عند الله وكانه عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع ابي طالب من الشهادة في تلك الحالة انه  
ظن ان ذلك لا ينفعه لوقوعه عند الموت او لسكونه لم يتمكن من سائر الاعمال كالصلاة وغيرها فلذلك  
ذكر له المحاجة واما لفظ الشهادة فيحتمل ان يكون ظن ان ذلك لا ينفعه اذ لم يحضره حينئذ احد من  
المؤمنين مع النبي صلى الله عليه وسلم فطيب قلبه بأن يشهد له بها فينفعه وفي رواية ابي حازم عن ابي هريرة  
عند احمد فقال ابو طالب لولا ان تعيرني قريش يقولون ما حمله عليه الاجزع الموت لا قررت بها عينك  
واخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس نحوه ( قوله وعبد الله بن ابي امية ) اي ابن المغيرة بن  
عبد الله بن عمرو بن مخزوم وهو اخو ام سلمة التي تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وقد اسلم  
عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد في تلك السنة في غزاة حنين ( قوله على ملة عبد المطلب ) خبر مبتدأ  
محذوف اي هو وثبت كذلك في طريق اخرى ( قوله فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا  
للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم ونزلت انك لاتهدي من  
اما نزل هذه الآية الثانية فواضح في قصة ابي طالب واما نزل التي قبلها ففيه نظر ويظهر ان المراد  
ان الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد ابي طالب بعبادة وهي عامة في حقه وفي حق غيره ويوضح ذلك ما  
سيأتي في التفسير بلفظ فانزل الله بعد ذلك ما كان للنبي والذين آمنوا الآية وانزل في ابي طالب انك  
لاتهدي من احببت ولا احد من طريق ابي حازم عن ابي هريرة في قصة ابي طالب قال فانزل الله انك  
لاتهدي من احببت وهذا كله ظاهر في انه مات على غير الاسلام ويضعف ما ذكره السهيلي انه رأى في  
بعض كتب المسعودي انه اسلم لان مثل ذلك لا يعارض ما في الصحيح \* الحديث الثالث ( قوله  
حدثني ابن الهاد ) هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد وهو المراد بقوله في الرواية الثانية عن  
يزيد هذا اي الاسناد والمتن الامانة عليه ( قوله عن عبد الله بن خباب ) اي المدني الانصاري  
مولاهم وكان من ثقات المدنيين ولم ار له رواية عن غير ابي سعيد الخدري رضي الله عنه وروى عنه

\* حدثنا محمود حدثنا عبد  
الرزاق قال اخبرنا معمر عن  
الزهري عن ابن المسيب  
عن ابيه ان ابا طالب لما  
حضرته الوفاة دخل عليه  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وعنده ابو جهل فقال اي  
عم قل لا اله الا الله كلمة احاج  
لك بها عند الله فقال ابو  
جهل وعبد الله بن ابي  
امية يا ابا طالب ترغب عن  
ملة عبد المطلب فلم يزالا  
يكلمانه حتى قال آخر شيء  
كلهم به على ملة عبد المطلب  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم لا تستغفرون لك ما لم أنه  
عنه فنزلت ما كان للنبي  
والذين آمنوا ان يستغفروا  
للمشركين ولو كانوا اولي  
قربى من بعد ما تبين لهم  
انهم اصحاب الجحيم  
ونزلت انك لاتهدي من  
احببت \* حدثنا عبد  
الله بن يوسف حدثنا الليث  
حدثني ابن الهاد عن  
عبد الله بن خباب عن ابي  
سعيد الخدري انه سمع  
النبي صلى الله عليه وسلم



جاءه من التابعين من اقرانه ومن بعده ( قوله وذ كرهه عنده ) زاد في رواية اخرى عن ابن الهادي  
التوبة في الرقاق ابوطالب ويؤخذ من الحديث الاول ان الذي كرهه العباس بن عبد المطلب لانه  
الذي سأل عن ذلك ( قوله يبلغ كعبيه ) قال السهيلي الحكمة فيه ان اباطالب كان تابعا لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم بحملته الا انه استمر ثابت التمسك على دين قومه فسلط العذاب على قدميه خاصة  
لثبته اياهما على دين قومه كذا قال ولا يخرج عن نظر ( قوله يغلى منه دماغه ) وفي الرواية التي تليها يغلى  
منه ام دماغه قال الداودي المراد ام رأسه واطلق على الرأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويجاوره  
ووقع في رواية ابن اسحق يغلى منه دماغه حتى يسيل على قدميه وفي الحديث جواز زيارة القريب  
المشرك وعبادته وان التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت حتى يصل الى المعايضة فلا يقبل لقوله تعالى  
فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا وان الكافر اذا شهد شهادة الحق نجى من العذاب لان الاسلام يجب  
ما قبله وان عذاب الكفار متفاوت والنفع الذي حصل لابي طالب من خصائصه ببركة النبي صلى الله  
عليه وسلم وانما عرض النبي صلى الله عليه وسلم عليه ان يقول لا اله الا الله ولم يقل فيها محمد رسول الله لان  
الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة ويحتمل ان يكون ابوطالب كان يتحقق انه رسول الله ولكن لا يقر  
بتوحيده الله ولهذا قال في الايات التولية

ودعوتني وعلمت انك صادق \* ولقد صدقت وكنت قبل امينا

وذ كرهه عنده عمه فقال  
له ان تنفعه شفاعتي يوم  
القيامة فيجعل في  
نصف حوض من النار يبلغ  
كعبيه يغلى منه دماغه  
حدثنا ابراهيم بن حمزة  
حدثنا ابن ابي حازم  
والداوردي عن يزيد  
بهذا وقال يغلى منه ام دماغه  
حديث الاسراء وقول  
الله تعالى سبحانه الذي  
أسرى بعبد له ابلا

فاقتصر على امره له بقول لا اله الا الله فاذا اقر بالنوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة ( تسكلمة ) من  
عجائب الانفاق ان الذين ادركهم الاسلام من اعمام النبي صلى الله عليه وسلم اربعة لم يسلم منهم اثنان  
واسلم اثنان وكان اسم من لم يسلم ينافي اسامي المسلمين وهما ابوطالب واسمه عبد مناف وابوطالب واسمه  
عبد العزى بخلاف من اسلم وهما حمزة والعباس ( قوله حديث الاسراء وقول الله تعالى سبحانه الذي  
اسرى بعبد له ابلا ) سياتي في البحث في لفظ اسرى في تفسير سورة سبحانه ان شاء الله تعالى قال ابن  
دحية جنى البخاري الى ان ايلة الاسراء كانت غير ليلة المعراج لانه افرد لكل منهما ترجمة ( قلت ) ولا  
دلالة في ذلك على التباين عنده بل كلامه في اول الصلاة ظاهر في اتحادهما وذلك انه ترجم باب كيف  
فرضت الصلاة ليلة الاسراء والصلاة انما فرضت في المعراج فدل على اتحادهما عنده وانما افرد كلا  
منهما بترجمة لان كلامهما يشتمل على قصة مفردة وان كانا وقع معا وقد روى كعب الاحبار ان باب  
السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس فأخذ منه بعض العلماء ان الحكمة في الاسراء  
الى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا من غير تعويج وفيه نظر لورود ان في كل سماء  
يتنامع مور وان الذي في السماء الدنيا حيا لالكعبة وكان المناسب ان يصعد من مكة ليصل الى البيت  
المعمور بغير تعويج لانه يصعد من سماء الى سماء الى البيت المعمور وقد ذكر غيره مناسبات اخرى ضعيفة  
فقتل الحكمة في ذلك ان يجمع صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة بين رؤية القبلتين اولان بيت المقدس كان  
هجرة غالب الانبياء قبله فحصل له الرحيل اليه في الجملة ليجمع بين اشتات الفضائل اولانه محمل الحشر  
وغالب ما اتفق له في تلك الليلة يناسب الاحوال الاخرى فكان المعراج منه ايتى بذلك اول التفاضل  
بمحصل انواع التقديس له حسا ومعنى او يجمع بالانبياء جملة كما سيأتي بيانه وسيأتي مناسبة اخرى  
للشيخ ابن ابي جرة قريبا والعلم عند الله وقد اختلف السلف بحسب اختلاف الاخبار الواردة فمنهم من  
ذهب الى ان الاسراء والمعراج وقع في ليلة واحدة في اللفظة بحسب النبي صلى الله عليه وسلم وروحه بعد  
المبعث والى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمنكلمين وتواردت عليه ظواهر الاخبار



الصحيحة ولا ينبغي العدول عن ذلك اذ ليس في العقل ما يحمله حتى يحتاج الى تأويل نعم جاء في بعض  
الافكار ما يخالف بعض ذلك فنحن لاجل ذلك بعض اهل العلم منهم الى ان ذلك كله وقع مرتين مرة في  
المنام توطئة وتمهيد او مرة ثانية في الميتظة كما وقع نظير ذلك في ابتداء مجيء الملك بالوحى فقد قدمت في  
اول الكتاب ما ذكره ابن ميسرة التابعي الكبير وغيره ان ذلك وقع في المنام وانهم جمعوا بينه وبين  
حديث عائشة بان ذلك وقع مرتين والى هذا ذهب المهلب شارح البخارى وحكاه عن طائفة وابو نصر  
ابن القشيري ومن قبلهم ابو سعيد في شرف المصطفى قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم معاريض منها  
ما كان في اليقظة ومنها ما كان في المنام وحكاه السهيلي عن ابن العربي واختاره وجوز بعض قائل  
ذلك ان تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لاجل قول شريك في روايته عن انس وذلك قبل ان يوحى  
اليه وقد قدمت في آخر صفة النبي صلى الله عليه وسلم بيان ما يرتفع به الاشكال ولا يحتاج معه الى هذا  
التأويل ويأتى بقية شرحه في الكلام على حديث شريك وبيان ما خالفه فيه غيره من الرواة  
والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقال بعض المتأخرين كانت  
قصة الاسراء في ليلة والمعراج في ليلة متتاليتين كما عاين في حديث انس من رواية شريك من ترك ذكر  
الاسراء وكذا في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ولكن ذلك لا يستلزم التعدد بل هو محمول على ان  
بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الاخر كما سنبينه وذهب بعضهم الى ان الاسراء كان في اليقظة  
والمعراج كان في المنام او ان الاختلاف في كونه يقظة او مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء ولذلك لما اخبر  
به قريشا كذبوه في الاسراء واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج وايضا فان الله سبحانه وتعالى قال  
سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى فلو وقع المعراج في اليقظة لكان  
ذلك ابلغ الذكركر فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شأنه اعجب واحمره اغرب من الاسراء  
بكثير دل على انه كان مناما واما الاسراء فلو كان مناما لما كذبوه ولا استذكروه لجواز وقوع مثل ذلك  
وابعد منه لاحاد الناس وقيل كان الاسراء مرتين في اليقظة فالاولى رجع من بيت المقدس وفي صبيحته  
اخبر قريشا بواقعه والثانية اسرى به الى بيت المقدس ثم عرج به من ايلته الى السماء الى آخر ما وقع  
ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لان ذلك عندهم من جنس قوله ان الملك يأتيه من السماء في امرع من  
طرفه عين وكانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة لكنهم عاندوا في  
ذلك واستمروا على تكذيبه فيه بخلاف اخباره انه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع فانهم صرحوا  
بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بيت المقدس لمعرفةهم به وعلمهم بانه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم  
استعلام صدقه في ذلك بخلاف المعراج ويؤيد وقوع المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت  
عن انس عند مسلم في اوله اتي بالبراق فركبت حتى اتي بيت المقدس فذكر القصة الى ان قال ثم عرج  
بنا الى السماء الدنيا وفي حديث ابى سعيد الخدري عند ابن اسحق فلما فرغت مما كان في بيت المقدس  
اتي بالمعراج فذكر الحديث ووقع في اول حديث مالك بن صعصعة ان النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم  
عن ليلة اسرى به فذكر الحديث فهو وان لم يذكر فيه الاسراء الى بيت المقدس فقد اشار اليه وصرح  
به في روايته فهو المعتمد واحتج من زعم ان الاسراء وقع مفردا بما اخرج به البراء والطبراني وصححه  
البيهقي في الدلائل من حديث شداد بن اوس قال قلنا يا رسول الله كيف اسرى بك قال صليت صلاة  
العتمة بمكة فأتاني جبريل بكتاب في الحديث في محبته بيت المقدس وما وقع له فيه قال ثم انصرف في  
فردينا بغير لقريش بمكان كذا فذكره قال ثم اتي اصحابي قبل الصبح بمكة وفي حديث ام هانئ عند



ابن اسحق وابي يعلى نحو ما في حديث ابي سعيد هذا فان ثبت ان المعراج كان مناما على ظاهر رواية شريك  
عن انس فينتظم من ذلك ان الاسراء وقع مرتين مرة على انفرادهم ومرة مضموما اليه المعراج وكلاهما  
في البقعة والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على انفراده وتوطئة وتعميد ومرة في البقعة مضموما الى  
الاسراء وما كونه قبل البعث فلا يثبت ويأتي تأويل ما وقع في رواية شريك ان شاء الله تعالى وجنح  
الامام ابو شامة الى وقوع المعراج مرارا واستند الى ما اخرج به البرار وسعيد بن منصور من طريق ابي  
عمران الجوني عن انس رفعه قال بينا انا جالس اذ جاء جبريل فوكز بين كتفي فقمنا الى شجرة فيها مثل  
وكري الطائر فتعدت في احدهما وقعد جبريل في الآخر فارفعت حتى سدت الخافقين الحديث وفيه  
ففتح لي باب من السماء ورأيت النور الاعظم واذا دونه حجاب رفرف الدرويا قوت ورجاله لا بأس بهم  
الا ان الدار طني ذكر له علة تمتضي ارساله وعلى كل حال فهي قصة اخرى الظاهر انها وقعت بالمدينة  
ولا بعد في وقوع امثالها وانما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل نبى  
وسؤال اهل كل باب هل بعث اليه وقرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في البقعة لا يتجه  
فيتعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض او اترجيح الا انه لا بعد في جيع وقوع ذلك في المنام وتوطئة  
ثم وقوعه في البقعة على وقعه كما قدمته ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في تفسيره كان الاسراء في  
النوم واليقظة ووقع بمكة والمدينة فان كان يريد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على طريق  
اللف والنشر غير المرتب فيحتمل ويكون الاسراء الذي اتصل به المعراج وفرضت فيه الصلوات في  
اليقظة بمكة والاخر في المنام بالمدينة وينبغي ان يراد فيه ان الاسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية  
وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضي في الجنائز وفي غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة  
الطويل وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الانبياء وحديث ابن عمر في ذلك وغير ذلك والله اعلم  
( قوله سبحان ) اصلها التنزيه وتطلق في موضع التعجب فعلى الاول المعنى تنزه الله عن ان يكون رسوله  
كذابا وعلى الثاني عجب الله عباده بما انعم به على رسوله ويحتمل ان تكون بمعنى الامر اي سبحوا  
الذي اسرى ( قوله اسرى ) مأخوذ من السرى وهو سير الليل تقول اسرى وسرى اذا سار ليلا بمعنى  
هذا قول الاكثر وقال الحوفي اسرى سار ليلا وسرى سار نهارا وقيل اسرى سار من اول الليل وسرى  
سار من آخره وهذا اقرب والمراد بقوله اسرى بعبدته اي جعل البراق يسرى به كما يقال امضيت كذا اي  
جعلته يمضي وحذف المفعول للدلالة على السياق عليه ولان المراد ذكر المسرى به لا ذكر الدابة والمراد  
بقوله بعبدته محمد عليه الصلاة والسلام اتفاقا والضمير لله تعالى والاضافة للتشريف وقوله لا يلظرف  
للاسرائ وهو للتأكيده وفائدته رفع توهم المجاز لانه قد يطلق على سير النهار ايضا ويقال بل هو اشارة الى  
ان ذلك وقع في بعض الليل لافي جميعه والعرب تقول سرى فلان ليلا اذا سار بعضه وسرى ليلا اذا سار  
جميعه ولا يقال اسرى ليلا الا اذا وقع سيره في اثناء الليل واذا وقع في اوله يقال ادج ومن هذا قوله تعالى  
في قصة موسى وبنى اسرائيل فاسر بعبادي ليلا اي من وسط الليل ( قوله سمعت جابر بن عبد الله )  
كذا في رواية الزهري عن ابي سلمة وخالفه عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة فقال عن ابي هريرة  
اخرجه مسلم وهو محمول على ان لابي سلمة فيه شيخان لان في رواية عبد الله بن الفضل زيادة است  
في رواية الزهري ( قوله لما كذبتني ) في رواية الكشي هي كذبتني بزيادة مشاة وكلاهما جائز وقد  
وقع بيان ذلك في طرق اخرى فروى البيهقي في الدلائل من طريق صالح بن كيسان عن الزهري  
عن ابي سلمة قال اقتن ناس كثير يعني عقب الاسراء فجاء ناس الى ابي بكر فذكروا له فقال اشهد  
انه صادق فتالوا وصدقوه بانه اتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع الى مكة قال نعم اتى اصدقاه با بعد من

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
الليث عن عقيل عن ابن  
شهاب حدثني ابو سلمة بن  
عبد الرحمن سمعت جابر  
ابن عبد الله رضي الله عنهما  
انه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول لما  
كذبتني قريش قت في الحجر



ذلك اصدق به بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق قال سمعت جابرا يقول فذكر الحديث وفي حديث  
ابن عباس عند اجدوا البزار باسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة اسرى  
بي واصبحت بمكة مربى عدو الله ابو جهل فقال هل كان من شئ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اني اسرى بي الليلة الى بيت المقدس قال ثم اصبحت بين اظهرنا قال نعم قال فان دعوت قومك آتتكم مدتهم  
بذلك قال نعم قال يامعشر بنى كعب بن لؤي قال فانقضت اليه المجالس حتى جاؤا اليه ما فقال حدث قومك  
بما حدثتني فحدثتهم قال فن بن مصفق ومن بين واضع يده على رأسه منعجبا قالوا وتطيع ان تنعت  
لنا المسجد الحديث ووقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه ليلة الاسراء من ذلك ما وقع عند النساء من  
رواية يزيد بن ابي مالك عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انيت بدابة فوق الجمار ودون  
البغل الحديث وفيه فركبت ومعى جبريل فسررت فقال انزل فصل ففعلت فقال انزلي ابن صليت  
صليت بطيبة واليها المهاجرة يعني بفتح الجيم ووقع في حديث شداد بن اوس عند البزار والطبراني انه  
اول ما اسرى به من ارض ذات النخل فقال له جبريل انزل فصل فنزل فصلى فقال صليت بيثرب ثم قال في  
روايته ثم قال انزل فصل مثل الاول قال صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم قال انزل فذكر  
مثله قال صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى وقال في رواية شداد بعد قوله يثرب ثم من ارض بيضاء فقال  
انزل فصل فقال صليت بمدين وفيه انه دخل المدينة من بابها اليماني فصلى في المسجد وفيه انه مر في  
رجوعه بعير لقر يس فسلم عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد وفيه انه اعلمهم بذلك وان غيرهم تقدم  
في يوم كذا فقدمت الظهر يقدمهم الجبل الذي وصفه وزاد في رواية يزيد بن ابي مالك ثم دخلت بيت  
المقدس فجمع لي الانبياء فتقدمني جبريل حتى امتمهم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن انس  
عند البيهقي في الدلائل انه مر بشئ يدعوه متنجبا عن الطريق فقال له جبريل سر وانه مر على عجوز  
فقال ما هذه فقال سر وانه مر بجماعة فسلموا فقال له جبريل اردد عليهم وفي آخره فقال له الذي دعاك  
ابليس والعجوز الدنيا والذين سلموا ابراهيم وموسى وعيسى وفي حديث ابي هريرة عند الطبراني  
والبزار انه مر بقوم يرزعون ويحصدون كلما حصدا وعاد كما كان قال جبريل هؤلاء المجاهدون ومر  
بقوم ترضخ رؤسهم بالصخر كلما رضخت عادت قال هؤلاء الذين تناقل رؤسهم عن الصلاة ومر بقوم  
على عوراتهم رقاع يسرحون كالانعام قال هؤلاء الذين لا يردون الزكاة ومر بقوم يأكلون لحمايا  
خيثا ويدعون لحما نضيحا طيبا قال هؤلاء الزناة ومر برجل جمع حزمة طيب لا يستطيع حملها ثم هو  
يضم اليها غيرها قال هذا الذي عنده الامانة لا يردوها وهو يطلب اخرى ومر بقوم تقرض النائم  
وشفاهم كلما قرضت عادت قال هؤلاء خطباء الفتنة ومر بشور عظيم يخرج من ثقب صغير يريد ان  
يرجع فلا يستطيع قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم فيريد ان يردّها فلا يستطيع وفي حديث  
ابي هريرة عند البزار والحاكم انه صلى بيت المقدس مع الملائكة وانه اتى هناك بأرواح الانبياء فاثنوا  
على الله وفيه قول ابراهيم لقد فضلكم محمد وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم عن انس ثم بعث له آدم من  
دونه فأمرهم تلك الليلة اخرجهم الطبراني وعند مسلم من رواية عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة عن  
ابي هريرة رفعه ثم حانت الصلاة فأتمهم وفي حديث ابي امامة عند الطبراني في الاوسط ثم اقيمت  
الصلاة فتدافعوا حتى قدموا على محمد وفيه ثم يقوم طونهم امثال البيوت كلما نهض احدهم خروا  
جبريل قال لهم آكلوا الربا وانه مر بقوم مشافهم كلاب يلتمعون حجرا فيخرج من اسافلهم وان  
جبريل قال له هؤلاء كاهن اموال اليتامى ( قوله فجللى الله الى بيت المقدس ) قيل معناه كشف الحجب

فجللى الله الى بيت المقدس  
فطفقت اخبرهم عن آياته  
وانا انظر اليه



بني وبنه حتى رأته ووقع في رواية عبد الله بن الفضل عن أم سلمة عند مسلم المشار اليها قال فسألوني  
عن أشياء لم أثبتها فكرت كرمي بالأم كرم مثله قط فرفع الله لي بيت المقدس انظر اليه ما سألتني عن شيء  
الأنباء أنهم به ويحتمل أن يريد أنه حل إلى أن وضع بحيث يراه ثم أعيد وفي حديث ابن عباس المذكر  
فجئني بالمسجد وأنا انظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فنعته وأنا انظر اليه وهذا يبلغ في المعجزة ولا  
استحالة فيه فقد أحضر عرش بلقيس في طرفه عين سليمان وهو يقتضي أنه أزيل من مكانه حتى أحضر  
إليه وما ذاك في قدرة الله بعز يز ووقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد فدخل إلى بيت المقدس فطفت  
أخبرهم عن آياته فإن لم يكن مغيراً من قوله فجلى وكان ثابتاً احتمل أن يكون المراد أنه مثل قريبا منه  
كما تقدم نظيره في حديث أريت الجنة والنار وتأول قوله جئني بالمسجد أي جئني بمثاله والله أعلم ووقع في  
حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني ما يؤيد الاحتمال الأول ففيه ثم مررت بعير لقريس فذكر  
القصة ثم أتيت أصحابي بمكة قبل الصبح فأتاني أبو بكر فقال ابن كنت الليلة فقال لي أتيت بيت المقدس  
فقال إنه مسيرة شهر فصغفه لي قال ففتح لي سر الكافي انظر اليه لا يسأني عن شيء إلا نبأته عنه وفي حديث  
أم هانئ أيضاً أنهم قالوا له كم للمسجد باب قال ولم أكن عدتها فجعلت انظر اليه وأعدتها باباً وبه عند  
أبي يعلى أن الذي سأله عن صفة بيت المقدس هو المطعم بن عدي والد جبير بن مطعم وفيه من الزيادة  
فقال رجل من القوم هل مررت بابل لنا في مكان كذا وكذا قال نعم والله قد وجدتهم قد أضلوا بعيرهم  
فهم في طلبه ومرت بابل بنى فلان انكسرت لهم ناقه جراء قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة  
قال كنت عن عدتها مشغولاً فقام فأتى الابل فعدها وعلم ما فيها من الرعاة ثم أتى قريشاً فقال هي كذا وكذا  
وفيها من الرعاة فلان وفلان فكان كما قال قال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة الحكمة في الاسراء إلى بيت  
المقدس قبل الخروج إلى السماء ارادة اظهار الحق بالعائدة من يريد إخماده لأنه لو عرج به من مكة  
إلى السماء لم يجد له عائدة الا أعداء سيلا إلى البيان والايضاح فلماذا كره أنه أسرى به إلى بيت المقدس سألوه  
عن تعريفات جزئيات من بيت المقدس كانوا رواها وعلموا أنه لم يكن رأها قبل ذلك فلما أخبرهم بها  
حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الاسراء إلى بيت المقدس في ليلة وإذا صح خبره في ذلك لزم تصديقه  
في بقية ما ذكره فكان ذلك زيادة في إيمان المؤمن وزيادة في شقاء الجاحد والمعاد انتهى ملخصاً (قوله  
**باب المعراج**) كذلك أكثر للنسفي قصة المعراج وهو بكسر الميم وحكى ضمها من عرج بفتح  
الراء بعرج بضمها إذا صعد وقد اختلف في وقت المعراج فقيل كان قبل المبعث وهو شاذ إلا أن حمل على  
أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم وذهب الأكثر إلى أنه كان بعد المبعث ثم اختلفوا فقيل قبل الهجرة بسنة  
قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووي وبالغ ابن حزم فنقل الأجماع فيه وهو مردود فإن في ذلك اختلافاً  
كثيراً يزيد على عشرة أقوال منها ما حكاه ابن الجوزي أنه كان قبلها ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وحكى  
هذا الثاني أبو الربيع بن سالم وحكى ابن حزم مقتضى الذي قبله لأنه قال كان في رجب سنة اثنتي عشرة  
من النبوة وقيل بأحد عشر شهراً جزم به إبراهيم الحاربي حيث قال كان في ربيع الآخر قبل  
الهجرة بسنة ورجحه ابن المنير في شرح السيرة لابن عبد البر وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه  
ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة وثلاثة أشهر حكاه ابن فارس وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وأخرجه  
من طريقه الطبري والبيهقي فعلى هذا كان في شوال أو في رمضان على الغاء الكسرين منه ومن ربيع  
الأول وبه جزم الواقدي وعلى ظاهره يطبق ما ذكره ابن قتيبة وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها  
ثمانية عشر شهراً وعند ابن سعد عن ابن أبي سبرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة ثمانية عشر شهراً وقيل

باب المعراج \* حدثنا  
هدبة بن خالد حدثنا همام  
ابن يحيى حدثنا قيادة



كان في رجب حكاة ابن عبيد البروجزم به النووى في الروضة وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين حكاة ابن  
 الايروى حكاة عياض وتبعه القرطبي والنووى عن الزهرى انه كان قبل الهجرة بخمس سنين ورجعه  
 عياض ومن تبعه واحتج بأنه لا خلاف ان خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ولا خلاف انها توفيت  
 قبل الهجرة اما بثلاث او نحوها واما بخمس ولا خلاف ان فرض الصلاة كان ليلة الاسراء ( قلت ) في  
 جميع ما انفاه من الخلاف نظر اما اولافان العسكرى حكى انها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل  
 باربع وعن ابن الاعرابى انها ماتت عام الهجرة واما ثانيا فان فرض الصلاة اختلف فيه قيل كان من  
 اول البعثة وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي وانما الذى فرض ليلة الاسراء الصلوات الخمس واما  
 ثالثا فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام على حديث عائشة في بدء الخلق ان عائشة جازمت بان خديجة  
 ماتت قبل ان تفرض الصلاة فالمعتمدان مراد من قال بعد ان فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات  
 الخمس ان ثبت ذلك ومراد عائشة بقولها ماتت قبل ان تفرض الصلاة اى الخمس فيجمع بين القولين  
 بذلك ويلزم منه انها ماتت قبل الاسراء واما رابعافى سنة موت خديجة اختلف آخر فحكى العسكرى  
 عن الزهرى انها ماتت لسبع مضين من البعثة وظاهره ان ذلك قبل الهجرة بست سنين فرعه العسكرى  
 على قول من قال ان المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرة ( قوله عن انس ) تقدم في اول بدء الخلق من  
 وجه آخر عن قتادة حدثنا انس ( قوله عن مالك بن صعصعة ) اى ابن وهب بن عدى بن مالك  
 الانصارى من بنى النجار ماله في البخارى ولا فى غيره سوى هذا الحديث ولا يعرف روى عنه الا انس بن  
 مالك ( قوله حديثه عن ليلة اسرى ) كذلك اكثر وكثيرا لشمس بن اسرى به وكذا للنسبى وقوله اسرى به  
 صفة ليلة اى اسرى به فيها ( قوله في الحطيم ورمى قال في الحجر ) هوشك من قتادة كما بينه احمد عن  
 عفان عن همام ولفظه بينا انانام في الحطيم ورمى قال قتادة في الحجر والمراد بالحطيم هنا الحجر وابعده  
 من قال المراد به ما بين الركن والمقام او بين زمزم والحجر وهو وان كان مختلفا في الحطيم هل هو الحجر  
 ام لا كما تقدم قريبا في باب بذيان السكبة لكن المراد هنا بيان البقعة التى وقع ذلك فيها ومعلوم انها لم  
 تعد لان القصة متحدة لاتحاد مخرجها وقد تقدم في اول بدء الخلق بلفظ بينا انانام البيت وهو اعم  
 ووقع في رواية الزهرى عن انس عن ابي ذر فرج سقف بيتى وانا بمكة وفي رواية الواقدي باسانيد انه  
 اسرى به من شعب ابي طالب وفي حديث ام هانىء عند الطبرانى انه بات في بيتها قال فققدته من الليل  
 فقال ان جبريل اتانى والجمع بين هذه الاقوال انه نام في بيت ام هانىء وبيتها عند شعب ابي طالب ففرج  
 سقف بيته وادخل البيت اليه لكونه كان يسكنه فنزل منه الملك فأخرجه من البيت الى المسجد فكان  
 به مضطجعا وبه اثر النعاس ثم أخرجه الملك الى باب المسجد فأركبه البراق وقد وقع في مرسل الحسن  
 عند ابن اسحق ان جبريل اتاه فأخرجه الى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد هذا الجمع وقيل الحكمة  
 في نزوله عليه من السقف الاشارة الى المبالغة في مفاجأته بذلك والتنبية على ان المراد منه ان يعرج  
 به الى جهة العلو ( قوله مضطجعا ) زاد في بدء الخلق بين النائم واليقظان وهو محمول على ابتداء الحال  
 ثم لما خرج به الى باب المسجد فأركبه البراق استمر في يقظته واما ما وقع في رواية ثوريك الآتية في  
 التوحيد في آخر الحديث فلما استيقظت فان قلنا بالتعدد فلا اشكال والاحمل على ان المراد باستيقظت  
 افقت اى انه افاق مما كان فيه من شغل البال بعاشدة الملكوت ورجع الى العالم الدنيوى وقال الشيخ  
 ابو محمد بن ابي جرة لوقال صلى الله عليه وسلم انه كان يقظان لا يخبر بالحق لان قلبه في النوم واليقظة  
 سواء وعينه ايضا لم يكن النوم تمكن منها لكنه تحرى صلى الله عليه وسلم الصدق في الاخبار بالواقع

عن انس بن مالك عن  
 مالك بن صعصعة رضى الله  
 عنهما ان نبي الله صلى الله  
 عليه وسلم حدثه عن ليلة  
 اسرى قال بينا انانام في الحطيم  
 ورمى قال في الحجر مضطجعا



فيؤخذ منه انه لا يعدل عن حقيقة اللفظ للجواز الا لضرورة (قوله اذا تاني آت) هو جبريل كما تقدم  
 ووقع في بدء الخلق بلفظ وذكروا بين الرجلين وهو مختصر وقد اوضحته رواية مسلم من طريق سفيان  
 عن قتادة بلفظ اذ سمعت قائلا يقول احسب الاثنية بين الرجلين فأتيت فاطلق بي وتقدم في اول الصلاة ان  
 المراد بالرجلين حزة وجعفر وان النبي صلى الله عليه وسلم كان نائما بينهما ويستفاد منه ما كان فيه  
 صلى الله عليه وسلم من التواضع وحسن الخلق وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد وثبت من طرق  
 اخرى انه يشترط ان لا يجتمعوا في لحاف واحد (قوله فقد) بالقاف والدال الثقيلة (قال وسمعت يقول  
 فشق) القائل قتادة والمقول عنه انس ولا جد قال قتادة وربما سمعت انس يقول فشق (قوله فقلت  
 للجارود) لم ارم من نسيه من الرواة ولعله ابن ابي سبرة البصري صاحب انس فقد اخرج له ابو داود من  
 روايته عن انس حديثا غير هذا (قوله من ثغرة) بضم المثناة وسكون المعجمة وهي الموضع المنخفض  
 الذي بين الترقوتين (قوله الى شعرته) بكسر المعجمة اي شعر العانة وفي رواية مسلم الى اسفل بطنه وفي  
 بدء الخلق من النحر الى مراق بطنه وتقدم ضبطه في اوائل الصلاة (قوله من قصه) بفتح القاف وتشديد  
 المهملة اي راس صدره (قوله الى شعرته) ذكر الكرماني انه وقع الى ثنته بضم المثناة وتشديد النون  
 ما بين السرة والعانة وقد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر لانه الاسراع وقال انما كان ذلك وهو صغير  
 في بني سعد ولا انكار في ذلك فقد توردت الروايات به وثبت شق الصدر ايضا عند البعثة كما اخرج ابو  
 نعيم في الدلائل ولكل منهما حكمة فالاول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث انس فاخرج بلفظة  
 فقال هذا حظ الشيطان منك وكان هذا في زمن الطفولة فتشأ على اكل الاحوال من العصمة من  
 الشيطان ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في اكرامه ليتلقى ما يوحى اليه بقلب قوي في اكل الاحوال  
 من التطهير ثم وقع شق الصدر عند ارادة الخروج الى السماء ليتأهب للناجاة ويحتمل ان تكون الحكمة  
 في هذا الغسل لتقع المبالغة في الاسباغ بحصول المرة الثالثة كما تقرر في شرعه صلى الله عليه وسلم  
 ويحتمل ان تكون الحكمة في انخراج سقف بيته الاشارة الى ما يقع من شق صدره وانه سيد ثم بغير  
 معالجة يتضرر بها وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الامور الخارقة للعادة  
 مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصلاحيته القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك قال  
 القرطبي في المفهم لا يلتفت لانكار الشق لانه الاسراع لان روايته ثقات مشاهير ثم ذكر نحو ما تقدم  
 (قوله بطست) بفتح اوله وبكسره وبثناة وقد تحذف وهو الاكثر واثباتها لغة طي واخطأ من  
 انكرها (قوله من ذهب) خص الطست لكونه اشهر آلات الغسل عرفا والذهب لكونه اعلى  
 انواع الاواني الحسية واصفاها ولان فيه خواص ليست لغيره ويظهر لها هنا مناسبات منها انه من اواني  
 الجنة ومنها انه لا تأكله النار ولا التراب ولا يلحقه الصدأ ومنها انه اقل الجواهر فناسب ثقل الوحي  
 وقال السهيلي وغيره ان نظر الى لفظ الذهب ناسب من جهة اذهاب الرجس عنه ولكونه وقع عند  
 اذهاب الى ربه وان نظر الى معناه فلو ضاءته ونقاته وصفاته واثقه له ورسوبته والوحي ثقيل قال الله  
 تعالى اناس لن يعلينا قولا لا نقبلوا ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ولانه اعز الاشياء في الدنيا  
 والقول هو الكتاب العزيز ولعل ذلك كان قبل ان يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة ولا يكفي  
 ان يقال ان المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لانه لو كان قد حرم عليه استعماله  
 لنزه ان يستعمله غيره في امر يتعلق ببدنه المكرم ويمكن ان يقال ان تحريم استعماله مخصوص باحوال  
 الدنيا وما وقع في تلك الالبسة كان الغالب انه من احوال الغيب فيلحق باحكام الآخرة (قوله مملوءة)

اذ تاني آت فقد قال وسمعت  
 يقول فشق ما بين هذه الى  
 هذه فقلت للجارود وهو  
 الى جنبني ما يعني به قال  
 من ثغرة نحره الى شعرته  
 وسمعت يقول من قصه  
 الى شعرته فاستخرج  
 قلبي ثم اتيت بطست من  
 ذهب مملوءة



كذاباً ثابت وتقدم في أول الصلاة البحث فيه ( قوله إيماناً ) زاد في بدء الخلق وحكمة وهما بالنصب على التمييز قال النووي معناه ان المصطفى كان فيها شيء يحصل به زيادة في كمال الايمان وكمال الحكمة وهذا المثل يمكن ان يكون على حقيقة ته وتجبس المعاني جائز كما جاء ان سورة البقرة تجي يوم القيامة كأنها طلة والموت في صورة كبش وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك من احوال الغيب وقال البيضاوي لعل ذلك من باب التمثيل اذ تمثيل المعاني قد وقع كثيراً كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط وفائدته كشف المعنوي بالمحسوس وقال ابن ابي جرة فيه ان الحكمة ليس بعد الايمان اجل منها ولذلك قرنت معه ويزيده قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً واضح ما قبل في الحكمة انها وضع الشيء في محله او الفهم في كتاب الله فعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الايمان وقد لا توجد وعلى الاول فقد يتلازمان لان الايمان يدل على الحكمة ( قوله فغسل قلبي ) في رواية مسلم فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم وفيه فضيلة ماء زمزم على جميع المياه قال ابن ابي جرة وانما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في ماء زمزم من كون اصل مائها من الجنة ثم استقر في الارض فأريد بذلك بقاء بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الارض وقال السهيلي لما كانت زمزم هزيمة جبريل روح القدس لام اسمعيل جد النبي صلى الله عليه وسلم ناسب ان يغسل بمائها عند دخول حضرة القدوس ومناجاته ومن المناسبات المستبعدة قول بعضهم ان الطست يناسب طس تلك آيات القرآن ( قوله ثم شئ ثم اعيد ) زاد في رواية مسلم مكانه ثم شئ إيماناً وحكمة وفي رواية شريك فحشي به صدره ولغاد يده بلام وغين معجزة أي عروق خلقه وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدعش سامعه فضلاً عن شاهده فقد جرت العادة بأن من شق بطنه واخرج قلبه يموت لا محالة ومع ذلك فلم يثر فيه ذلك ضرراً ولا وجعاً فضلاً عن غير ذلك قال ابن ابي جرة الحكمة في شق قلبه مع القدرة على ان يتملى قلبه إيماناً وحكمة بغير شق الزيادة في قوة اليقين لانه اعطى رؤية شق بطنه وعدم تأثره بذلك ما آمن معه من جميع المخاوف العادية فلذلك كان اشجع الناس واعلاهم حالاً ومقلاً ولذلك وصف بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى واختلف هل كان شق صدره وغسله محتصاً به او وقع لغيره من الانبياء وقد وقع عند الطبراني في قصة تابوت بنى اسرائيل انه كان فيه الطست التي يغسل فيها قلوب الانبياء وهذا مشعر بالمشاركة وسيأتي تطير هذا البحث في ركوب البراق ( قوله ثم ايت بدابة ) قيل الحكمة في الاسراية را كبا مع القدرة على طي الارض له اشارة الى ان ذلك وقع تأنيلاً له بالعادة في مقام خرق العادة لان العادة جرت بأن الملك اذا استدعى من يختص به يبعث اليه بما يركبه ( قوله دون البغل وفوق الحمار ابيض ) كذا ذكر باعتبار كونه مركوباً او بالنظر للفظ البراق والحكمة لكونه بهذه الصفة الاشارة الى ان الركوب كان في سلم وامن لا في حرب وخوف ولاظهار المعجزة بوقوع الاسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة ( قوله فقال له الجار ودهو البراق يا ابا حمزة قال انس نعم ) هذا بوضع ان الذي وقع في رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الحمار البراق أي هو البراق وقع بالمعنى لان اسالم يتلفظ بلفظ البراق في رواية قتادة ( قوله يضع خطوه ) بفتح المعجزة اوله المرة الواحدة وبضمها الفعل ( قوله عند اقصى طرفه ) يسكون الراء والفاء أي نظره أي يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره وفي حديث ابن مسعود عند ابي يعلى والبرار اذا اتى على جبل ارتفعت رجلاه واذا هبط ارتفعت يده وفي رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيده له جناحان ولم ارها لغيره وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق لما أخذ تكلم الانسان وعرف كالفرس وقوائم كالابل واظلاف وذب كالبقر وكان صدره يافوته جراء قيل ويؤخذ

إيماناً فغسل قلبي ثم حشي  
ثم اعيد ثم ايت بدابة دون  
البغل وفوق الحمار ابيض  
فقال له الجار ودهو البراق  
يا ابا حمزة قال انس نعم  
يضع خطوه عند اقصى  
طرفه



من ترك تسمية سيرا البراق طيرا ان الله اذا اكرم عبدا بتسهيل الطريق له حتى تطع المسافة الطويلة في الزمن يسيران لا يخرج بذلك عن اسم السفر وتجري عليه احكامه والبراق بضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق من البريق فتجد جاء في لونه انه ابيض او من البرق لانه وصفه بسرعة السير او من قولهم شاة برقاء اذا كان خلال صوفها الابيض طاقات سود ولا ينافيه وصفه في الحديث بأن البراق ابيض لان البرقاء من الغنم معدودة في البياض انتهى ويحتل ان لا يكون مشتقا قال ابن ابي جرة خص البراق بذلك اشارة الى الاختصاص به لانه لم ينقل ان احدا ملكه بخلاف غيره من الدواب قال والقدره كانت سالحة لان يصعد بنفسه من غير براق لكن ركوب البراق كان زيادة له في شريفه لانه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش والراكب اعز من الماشي ( قوله فحملت عليه ) في رواية لابي سعيد في شرف المصطفى فكان الذي امسك بركابه جبريل و برمام البراق ميكائيل وفي رواية معمر عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ايلة اسرى به اتي بالبراق مسرجا ملجما فاستصعب عليه فقال له جبريل ما حملك على هذا فقال الله ما ركبت خلق قط اكرم على الله منه قال فارفض عرقا اخرجه اثم مدي وقال حسن غريب وصححه ابن حبان وذكر ابن اسحق عن قتادة انه لما شمس وضع جبريل يده على معرقه فقال اما تستحي فذكر نحوه من سلالمة كرانسا وفي رواية وثيمة عن ابن اسحق فان تعشت حتى اصفت بالارض فاستويت عليها وللنساء وابن مردويه من طريق يزيد بن ابي مالك عن انس نحوه موصولا وزاد وكانت تسخر للانبياء قبله ونحوه في حديث ابي سعيد عند ابن اسحق وفيه دلالة على ان البراق كان معد الركوب الانبياء خلافا لمن نفي ذلك كابن دحية واول قول جبريل فاركب اكرم على الله منه اي ماركب احدى قط فكيف يركب اكرم منه وقد جزم السهيلي ان البراق انما استصعب عليه لبعده عهده بركوب الانبياء قبله قال النووي قال الزبيدي في مختصر العيني وتبعه صاحب التجرير كان الانبياء يركبون البراق قال وهذا يحتاج الى نقل صحيح ( قلت ) قد ذكرنا النقل بذلك ويؤيده ظاهر قوله فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء ووقع في المبتدأ ابن اسحق من رواية وثيمة في ذكر الاسراء فاستصعبت البراق وكانت الانبياء تركبها قبلي وكانت بعيدة العهد بركوبهم لم تكن ركبت في الفترة وفي مغازي ابن عائد من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال البراق هي الدابة التي كان يزور ابراهيم عليها اسمعيل وفي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابيه ان جبريل اتي النبي صلى الله عليه وسلم بالبراق فحمله بين يديه وعند ابي يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود رفعه اتيت بالبراق فركبت خلف جبريل وفي حديث حذيفة عند الترمذي والنسائي فازا يلاظهر البراق وفي كتاب مكة للفاكهى والازرقى ان ابراهيم كان يحج على البراق وفي اوائل الروض للسهيلي ان ابراهيم حلها جرع على البراق لما سار الى مكة بها وبولدها فهذه آثار يشد بعضها بعضها وجاءت آثار أخرى تشهد لذلك لم ار الاطالة بايرادها ومن الاخبار الواهية في صفة البراق ما ذكره الماوردي عن مقاتل واورده القرطبي في التذكرة ومن قبله الثعلبي من طريق ابن السكيت عن ابي صالح عن ابن عباس قال الموت والحياة جسمان فالموت كبش لا يجدر بحمته شئ الامات والحياة فرس يلقا انثى وهي التي كان جبريل والانبياء يركبونهم لا تمر بشئ ولا يجدر بحمته شئ الاحيى ومنها ان البراق لمسا عاتيه جبريل قال له معتذرا انه مس الصفراء اليوم وان الصفراء صنم من ذهب كان عند الكعبة وان النبي صلى الله عليه وسلم مر به فقال تبالم يعبدك من دون الله وانه صلى الله عليه وسلم نهى زيد بن حارثة ان يمس به بعد ذلك ركسه يوم فتح مكة قال ابن المنير انما استصعب البراق تها وزها وركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه واراد جبريل استنطاقه فذلك نحل

فحملت عليه



وارفض عرقا من ذلك وقريب من ذلك رجفة الجبل به حتى قال له اثبت فانه اعليك نبي وصديق وشهيد  
فانها هزة الطرب لاهزة الغضب ووقع في حديث حذيفة عند احد قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالبراق فلم يرايل ظهره هو وجبريل حتى انتهيا الى بيت المقدس فهذا لم يسند حذيفة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم فيحتمل انه قاله عن اجتهاد ويحتمل ان يكون قوله هو وجبريل يتعلق بمراقبته في السير لاني  
الركوب قال ابن دحية وغيره معناه وجبريل قائد اوساقي اودايل قال وانما جز من ابدلك لان قصة  
المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم فلامدخل غيره فيها (فات) ويرد التأويل المذكور ان في  
صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود ان جبريل حمله على البراق رديفاله وفي رواية الحرث في مسنده  
اتى بالبراق فركب خلف جبريل فسار بهما فهذا صريح في ركوبه معه فالتعلم وايضا فان ظاهره ان  
المعراج وقع للنبي صلى الله عليه وسلم على ظهر البراق الى ان صعد السهوات كلها ووصل الى ما وصل  
ورجع وهو على حاله وفيه نظر لما ساذكره واعل حذيفة انما اشار الى ما وقع في ليلة الاسراء المجردة التي  
لم يقع فيها معراج على ما تقدم من تقرير وقوع الاسراء مرتين (قوله فانطلق بي جبريل) في رواية بدء  
الخلق فانطلقت مع جبريل ولا مغايرة بينهما بخلاف ما انحأ اليه بعضهم من ان رواية بدء الخلق تشعر  
بأنه ما احتاج الى جبريل في الخروج بل كانا معا بمنزلة واحدة لكن معظم الروايات جاء باللفظ الاول  
وفي حديث ابي ذر في اول الصلاة ثم اخذ بيدي فعرج بي والذي يظهر ان جبريل في تلك الحالة كان  
دليلا له فيما قصده فلذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك (قوله حتى اتى السماء الدنيا) ظاهره انه استمر  
على البراق حتى عرج الى السماء وهو مقتضى كلام ابن ابي جرة المذكور قريبا وتمسك به ايضا من  
زعم ان المعراج كان في ليلة غير ليلة الاسراء الى بيت المقدس فاما الخروج ففي غير هذه لرواية من  
الاخبار انه لم يكن على البراق بل رقى المعراج وهو السلم كما وقع مصرح به في حديث ابي سعيد عند  
ابن اسحق والبيهقي في الدلائل ولفظه فاذا ابداية كالبغل مضطرب الاذنين يقال له البراق وكانت  
الانبياء تركبه قبلي فركبته فذكر الحديث قال ثم دخلت انا وجبريل بيت المقدس فصليت ثم اثبت  
بالمعراج وفي رواية ابن اسحق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما فرغت مما كان في بيت  
المقدس اتى بالمعراج فلم ارقط شيا كان احسن منه وهو الذي يداليه المبت عينيه اذا حضر فأصعدني  
صاحبي فيه حتى انتهى بي الى باب من ابواب السماء الحديث وفي رواية كعب فوضعت له مرقاة من فضة  
ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبريل وفي رواية لابي سعيد في شرف المصطفى انه اتى بالمعراج من  
جنة الفردوس وانه منضد باللوأز وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة واما المحتج بالتعدد فلا حجة  
له لاحتمال ان يكون التقصير في ذلك الاسراء من الراوى وقد حفظه ثابت عن انس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال اثبت بالبراق فوصفه قال فركبته حتى اثبت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها  
الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناءين فذكر القصص قال ثم  
عرج بي الى السماء وحديث ابي سعيد دال على الاتحاد وقد تقدم شيء من هذا البحث في اول الصلاة  
وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة انكره حذيفة فروى احمد والترمذي من حديث حذيفة قال  
تحدثون انه ربطه اخاف ان يفر منه وقد سخره له عالم الغيب والشهادة قال البيهقي المثبت مقدم على النافي  
يعني من اثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفي ذلك فهو اولى بالقبول  
ووقع في رواية بريدة عند البراء لما كان ليلة اسرى به فأتى جبريل الصخرة التي بيت المقدس فوضع  
اصبعه فيها فخرقه فاشد بها البراق ونحوه للترمذي وانكر حذيفة ايضا في هذا الحديث انه صلى الله عليه

فانطلق بي جبريل حتى اتى  
السماء الدنيا



وسلم صلى في بيت المقدس واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق والجواب عنه منع التلازم في الصلاة أن كان أراد بقوله كتب عليكم القرض وإن أراد التشريع فنلتزمه وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في بيت المقدس فتمرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الانبياء تربط بها وفيه فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد مناركتين وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه وزاد ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ثم أتيت الصلاة فأتممتهم وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم البث إلا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفًا ننظر من يقرأ منا فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وحانت الصلاة فأتممتهم وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلي فإذا النبيون اجتمعون يصلون معه وفي حديث عمر عند أحمد أيضًا أنه لما دخل بيت المقدس قال أصلي حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمت إلى القبلة فصلى وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله قال عباس بن محمد ان يكون صلى بالانبياء جميعا في بيت المقدس ثم صعد منهم إلى السموات من ذكر أنه صلى الله عليه وسلم رآه ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضًا وقال غيره رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤيته أرواحهم الأعيى لما ثبت أنه رفع بجسده وقد قيل في أدريس أيضًا ذلك وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة ويحتمل الأجساد أرواحها والظاهر أن صلاته بهم بيت المقدس كان قبل العروج والله أعلم (قوله السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الانبياء عند البيهقي إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له اسمعيل وتحت يده اثنا عشر ألف ملك (قوله فاستفتح) تقدم القول فيه في أول الصلاة وإن قولهم ارسل إليه أي للعروج وليس المراد أصل البعث لأن ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الأعلى وقيل سألو أتعجبا من نعمة الله عليه بذلك أو استبشروا به وقد علموا أن بشر لا يترقى هذا الترقى إلا بإذن الله تعالى وإن جبريل لا يصعد بمن لم يرسل إليه وقوله من معك يشعر بأنهم أحسوا معه برفيقه والالكان السؤال بلفظ أمعك أحد ذلك الإحساس أما شاهدته لكون السماء شفافة وأما ما مر معنوى كزيادة النوار ونحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة وفي قول محمد دليل على أن الاسم أولى في الأمر من ينف من الكنية وقيل الحكمة في سؤال الملائكة وقد بعث إليه أن الله أراد اطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة الأعلى لأنهم قالوا أو بعث إليه فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له والالكانوا يقولون ومن محمد مثلا (قوله مرحبا به) أي أصاب مرحبا وسعة وكفى بذلك عن الانشراح واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام وتعقب بأن قول الملك مرحبا به ليس رد السلام فإنه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد إليه وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم سلم عليه قال فسلمت عليه فرد على السلام وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك (قوله فنعلم الجيء جاء) قبل المخصوص بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير والتقدير جاء فنعلم الجيء بمجيئه وقال ابن مالك في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلاة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم لأنها تحتاج إلى فاعل هو الجيء وإلى مخصوص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعله فهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء والتقدير نعم الجيء الذي جاء أو نعم الجيء بمجيء وجاء وكونه موصولا

فاستفتح فقبل من هذا قال  
جبريل قبل ومن معك قال  
محمد قيل وقد ارسل إليه قال  
نعم قيل مرحبا به فنعلم الجيء  
جاء ففتح فلما خلصت



فأذا فيها آدم فقال هذا  
 أول آدم فلم عليه فسلمت  
 عليه فرد السلام ثم قال  
 مرحبا بالابن الصالح  
 والنبي الصالح ثم سعدني  
 حتى أتى السماء الثانية  
 فاستفتح قبل من هذا قال  
 جبريل قبل ومن معك  
 قال محمد قبل وقدرسل  
 إليه قال نعم قبل مرحبا  
 به فقم المحيى جاء ففتح فلما  
 خلصت إذا يحيى وعيسى  
 وهما ابنا خالة قال هذا  
 يحيى وعيسى فلم عليهما  
 فسلمت فردا ثم قال مرحبا  
 بالاخ الصالح والنبي  
 الصالح ثم سعدني إلى  
 السماء الثالثة فاستفتح  
 قبل من هذا قال جبريل  
 قبل ومن معك قال محمد  
 قبل وقدرسل إليه قال نعم  
 قبل مرحبا به فقم المحيى  
 جاء ففتح فلما خلصت إذا  
 يوسف قال هذا يوسف  
 فلم عليه فسلمت عليه  
 فرد ثم قال مرحبا بالاخ  
 الصالح والنبي الصالح ثم  
 سعدني حتى أتى السماء  
 الرابعة فاستفتح قبل من  
 هذا قال جبريل قبل ومن  
 معك قال محمد قبل او قد  
 ارسل إليه قال نعم قبل  
 مرحبا به فقم المحيى جاء  
 ففتح فلما خلصت فإذا  
 ادريس قال هذا ادريس  
 فلم عليه فسلمت عليه  
 فرد ثم قال مرحبا بالاخ  
 الصالح والنبي الصالح ثم سعدني حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح قبل

اجود لانه مخبر عنه والمخبر عنه اذا كان معرفة اولى من كونه نكرة ( قوله فإذا فيها آدم فقال هذا أول آدم ) زاد في رواية انس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر النسم التي عن يمينه وعن شماله وتقدم القول فيه وذكر هناك احتمالا أن يكون المراد بالنسم الرئيسة لا آدم هي التي لم تدخل الاجساد بعد ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو ان يكون المراد بها من خرجت من الاجساد حين خروجها لانها مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا ان يفتح لها ابواب السماء ولا تلجها وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه فإذا أنبأ دم تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه ارواح ذريته الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين وفي حديث أبي هريرة عند البراز فاذ عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة الحديث فظهر من الحديثين عدم اللزوم المذكور وهذا أولى مما جع به القريظي في المفهم ان ذلك في حالة مخصوصة ( قوله بالابن الصالح والنبي الصالح ) قيل اقصر الانبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها لان الصلاح صفة تشمل خلال الخير ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة والصلاح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فمن ثم كانت كلمة جامعة للمعاني الخير وفي قول آدم بالابن الصالح إشارة إلى اقتضائه بأبوة النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في خصوص منازل الانبياء من السماء ( قوله ثم سعدني حتى أتى السماء الثانية ) وفيه فإذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال النووي قال ابن السكيت يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عم ولا يقال ابنا خال اهـ ولم يبين سبب ذلك والسبب فيه ان ابني الخالة ام كل منهم ما خالة الاخر لزوما بخلاف ابني العمه وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن انس عند مسلم ان في الاولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن انس عن أبي ذر انه لم يثبت اسماءهم وقال فيه و ابراهيم في السماء السادسة ووقع في رواية شريك عن انس ان ادريس في الثالثة وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة وسيأقده يدل على انه لم يضبط منازلهم ايضا كما صرح به الزهري ورواية من ضبط اولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما يزيد بن ابي مالك عن انس الا انه خالف في ادريس وهرون فقال هرون في الرابعة و ادريس في الخامسة ووافقهم ابو سعيد الا ان في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة والاول اثبت وقد استشكل رؤية الانبياء في السموات مع ان اجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض واجيب بأن ارواحهم تشكلت بصور اجسادهم او احضرت اجسادهم لملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشريفا له وتكريما ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن انس ففيه وبعث له آدم فن دونه من الانبياء فافهم وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله ( قوله فاما خلصت إذا يوسف ) زاد مسلم في رواية ثابت عن انس فإذا هو قد أعطى شطر الحسن وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائد والطبراني فإذا أنا برجل احسن ما خلق الله قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب وهذا ظاهره ان يوسف عليه السلام كان احسن من جميع الناس لكن روى الترمذي من حديث انس ما بعث الله نبيا الاحسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم احسنهم وجها واحسنهم صوتا فعلى هذا فيحمل حديث المعراج على ان المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيده قول من قال ان المتكلم لا يدخل في عموم خطابه واما حديث الباب فقد جعله ابن المنير على ان المراد ان يوسف اعطى شطر الحسن الذي اوتيه نبينا صلى الله عليه وسلم والله اعلم وقد اختلف في

الصلاح والنبي الصالح ثم سعدني حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح قبل



من هذا قال جبريل قبل  
ومن معك قال محمد صلى  
الله عليه وسلم قبل وقد  
ارسل اليه قال نعم قيل  
مرحبا به فقم المحيى جاء  
فلما خلصت فاذا هرون  
قال هذا هرون فلم عليه  
فسلمت عليه فرد ثم قال  
مرحبا بالاخ الصالح  
والنبي الصالح ثم صعدى  
حتى اتي السماء السادسة  
فاستفتح قبل من هذا قال  
جبريل قبل من معك قال  
محمد قيل وقد ارسل اليه قال  
نعم قال مرحبا به فقم المحيى  
جاء فلما خلصت فاذا موسى  
قال هذا موسى فلم عليه  
فسلمت عليه فرد ثم قال  
مرحبا بالاخ الصالح  
والنبي الصالح فلما تجاوزت  
بكي قيل له ما يبكيك قال  
ابني لان غلاما بعث بعدى  
يدخل الجنة من امته  
اكثر من يدخلها من  
امتى ثم صعدى الى السماء  
السابعة فاستفتح جبريل  
قيل من هذا قال جبريل  
قيل ومن معك قال محمد  
قيل وقد بعث اليه قال نعم  
قال مرحبا به فقم المحيى  
جاء فلما خلصت

الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي التقاه بها قيل ايظهر تفاضلهم في الدرجات وقيل لمناسبة  
تعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الانبياء فقيل امر وابعلاقته ففهم من ادركه  
في اول وهلة ومنهم من تأخر فلعق ومنهم من فاته وهذا ريفه السهلي فاصاب وقيل بالحكمة في الاقتصار  
على هؤلاء المذكورين للاشارة الى ما سبق له صلى الله عليه وسلم مع قومه من تطهير ما وقع لكل منهم  
فاما آدم فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة الى الارض بما سبق للنبي صلى الله عليه وسلم من  
الهجرة الى المدينة والجامع بينهم ما حصل لكل منهما من المشقة وكرامة فراق ما افقه من الوطن ثم كان  
ما آل كل منهم ما أن يرجع الى موطنه الذي اخرج منه وبعيسى ويحيى على ما وقع له من اول الهجرة  
من عداوة اليهود وتماديهم على البغي عليه وارادتهم وصول السوء اليه ويوسف على ما وقع له من  
اخوته من قريش في نصبهم الحرب له وارادتهم هلاكه وكانت العاقبة له وقد اشار الى ذلك بقوله  
اقريش يوم الفتح اقول كما قال يوسف لا تريب عليكم وبادريس على رفيع منزلته عند الله وهرون  
على ان قومه رجعوا الى محبته بعد ان آذوه وعوسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد اشار الى ذلك  
بقوله لقد اودى موسى بأكثر من هذا فصبروا براهيم في استناده الى البيت المعمور بما ختم له صلى الله  
عليه وسلم في آخر عمره من اقامة منسك الحج وتعظيم البيت وهذه اسباب لطيفة ابداه السهلي  
فاوردتها منفحة ملخصة وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء اضررت عنها اذا كثرت في المفاضلة بين الانبياء  
والاشارة في هذا المقام عندى اولى من تطويل العبارة وذكر في مناسبة لقاء ابراهيم في السماء السابعة  
معنى لطيف اذ اردوا هو ما اتفق له صلى الله عليه وسلم من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت ولم  
يتفق له الوصول اليها بعد الهجرة قبل هذه بل قصدها في السنة السادسة فصده عن ذلك كما تقدم بسطه  
في كتاب الشروط قال ابن أبي جرة الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لانه اول الانبياء واول الآباء  
وهو اصل فكان اولي الاول ولاجل تأنس النبوة بالابوة وعيسى في الثانية لانه اقرب الانبياء عهدا  
من محمد ويلييه يوسف لان امه محمد تدخل الجنة على صورته وادريس في الرابعة لقوله ورفعه مكانا عليا  
والرابعة من السبع وسط معتدل وهرون لقربه من اخيه موسى وموسى ارفع منه لفضل كلام الله  
وابراهيم لانه الاب الاخير فناسب ان يتجدد للنبي صلى الله عليه وسلم ببقية انس لتوجهه بعده الى  
عالم آخر وايضا فنزله الخليل تقضى ان تكون ارفع المنازل ومنزلة الحبيب ارفع من منزلته فلذلك ارتفع  
النبي صلى الله عليه وسلم عن منزلة ابراهيم الى قاب قوسين او ادنى (قوله في قصة موسى فلما تجاوزت بكي  
قيل له ما يبكيك قال ابكي لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من امته اكثر من يدخلها من امتى) وفي رواية  
شريك عن انس لم اظن احدا يرفع على وفي حديث ابى سعيد قال موسى يزعم بنو اسرائيل انى اكرم على  
الله وهذا اكرم على الله منى زاد الاموى في روايته ولو كان هذا وحده هان على ولكن معه امته وهم افضل  
الامم عند الله وفي رواية ابى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه انه مر بموسى عليه السلام وهو يرفع  
صوته فيقول اكرمته وفضلته فقال جبريل هذا موسى قلت ومن يعاتب قال يعاتب ربه فيك قلت ويرفع  
صوته على ربه قال ان الله قد عرف له حديثه وفي حديث ابن مسعود عند الحرث بن عيسى والبرار وسهعت  
صوتا وتدمر افسالت جبريل فقال هذا موسى قلت على من تدمره قال على ربه قلت على ربه قال انه  
يعرف ذلك منه قال العلماء لم يكن يكاء موسى حسدا معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم منزوع عن آحاد  
المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى بل كان اسفا على ما فاته من الاجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة



بسبب ما وقع من امته من كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص اجورهم المستلزم لتنقيص اجره لان لكل نبي مثل اجر كل من اتبعه ولهذا كان من اتبعه من امته في العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الامة واما قوله غلام فليس على سبيل النقص بل على سبيل التنويه بقدره الله وعظيم كرمه اذا عطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه احدا قبله من هو اسن منه وقد وقع من موسى من العناية بهذه الامة من امر الصلاة ما لم يقع لغيره ووقعت الاشارة لذلك في حديث ابي هريرة عند الطبري والبخاري قال عليه الصلاة والسلام كان موسى اشدهم على حين مررت به وخيرهم لي حين رجعت اليه وفي حديث ابي سعيد فاقبلت راجعا فررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم فساأني كم فرض عليكم ربك الحديث وقال ابن ابي جرة ان الله جعل الرحمة في قلوب الانبياء اكثر مما جعل في قلوب غيرهم فلذلك بكى رجة لامة واما قوله هذا الغلام فأشار الى صغر سنه بالنسبة اليه قال الخطابي العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بنية من القوة اه و يظهر لي ان موسى عليه السلام اشار الى ما انعم الله به على نبينا عليهما الصلاة والسلام من استمرار القوة في الكهولة والى ان دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتري قوته نقص حتى ان الناس في قدومه المدينة كما يأتى من حديث انس لما رآوه مردفا ابكر اطلقوا عليه اسم الشاب وعلى ابي بكر اسم الشيخ مع كونه في العمر اسن من ابي بكر والله اعلم وقال الترمذي الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم في امر الصلاة لعلها تكون امه موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرها من الامم فتقلت عليهم فأشفق موسى على امه محمد من مثل ذلك ويشير الى ذلك قوله انى قد جرت بت الناس قبلك انتهى وقال غيره لعلها من جهة انه ليس في الانبياء من له اتباع اكثر من موسى ولا من له كتاب اكبر ولا جمع للاحكام من كتابه فكان من هذه الجهة مضاهيا للنبي صلى الله عليه وسلم فناسب ان يتخى ان يكون له مثل ما انعم به عليه من غير ان يريد زواله عنه وناسب ان يطلع على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ويحتمل ان يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الاسف على نقص حظ امته بالنسبة لامة محمد حتى تمنى ما تمنى ان يكون استدرك ذلك ببذل النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه ان يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء وذكرا السهلي ان الحكمة في ذلك انه كان رأى في مناجاته صفة امه محمد صلى الله عليه وسلم فدعا الله ان يجعله منهم فكان اشفاقه عليهم كعناية من هو منهم وتقدم في اول الصلاة شئ من هذا وما يتعلق بأمر موسى بالترديد مرارا والعلم عند الله تعالى وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه النعصة من مراعاة جانب النبي صلى الله عليه وسلم انه امتسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي صلى الله عليه وسلم اديامعه وحسن عشرة فلما فارقه بكى وقال ما قال ( قوله فاذا ابراهيم ) في حديث ابي سعيد فاذا انا بابراهيم خليل الرحمن مسندا ظهره الى البيت المعمور كاحسن الرجال وفي حديث ابي هريرة عند الطبري فاذا هو برجل اشعث جالس عند باب الجنة على كرسي ثم تسكلمة بخ اختلاف في حال الانبياء عند لقى النبي صلى الله عليه وسلم اياهم ليلة الاسراء هل اسرى بأجسادهم للافاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة او ان ارواحهم مستقرة في الاماكن التي لقيمهم النبي صلى الله عليه وسلم وارواحهم مشكلة بشكل اجسادهم كما جزم به ابو الوفاء بن عقيل واختار الاول بعض شيوخنا واحتج بما ثبت في مسلم عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رايت موسى ليلة اسرى بي قائما يصلى في قبره فدل على انه اسرى به لما مر به ( قلت ) وليس ذلك بلازم بل يجوز ان يكون لروحه اتصال بجسده في الارض فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء ( قوله ثم رفعت الى سدرة المنتهى ) كذا لاكثر منهم

فاذا ابراهيم قال هذا ابوك  
فلم عليه قال فسلمت  
عليه فرد السلام ثم قال  
مرحبا بالابن الصالح  
والنبي الصالح ثم رفعت الى  
سدرة المنتهى



الراء وسكون العين وضم التاء من رفعت بضمير المتكلم وبعده حرف جر وللشبه بيني رفعت بفتح  
 العين وسكون التاء أي السدرة إلى باللام أي من أجل وكذا تقدم في بدء الخلق ويجمع بين الروايتين بيان  
 المراد أنه رفع إليها أي ارتقى به وظهرت له والرفع إلى الشيء يطلق على التقريب منه وقد قيل في قوله  
 تعالى وفرش مرفوعة أي تقرب لهم ووقع بيان سبب تسميتها سدرة المنتهى في حديث ابن مسعود عند  
 مسلم ولفظه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتهى بي إلى سدرة المنتهى وهي في السماء  
 السادسة واليه ينتهي ما يرجع من الأرض فيقبض منها واليه ينتهي ما يهبط فيقبض منها وقال لنووي  
 سميت سدرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (قلت) وهذا لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم لكن حديث ابن مسعود ثابت في الصحيح فهو  
 أولى بالاعتماد (قلت) وأورد النووي هذا بصيغة التقرير فقال وحكى عن ابن مسعود أنها سميت بذلك  
 إلى آخره هكذا أورده فأشعر بضعفه عنده ولا سيما ولم يصرح برفعه وهو صحيح مرفوع وقال القرطبي  
 في المفهم ظاهر حديث أنس أنها في السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة ثم ذهب إلى السدرة وفي  
 حديث ابن مسعود أنها في السادسة وهذا تعارض لا شك فيه وحديث أنس هو قول الأكثر وهو الذي  
 يقتضيه وصفها بأنها التي ينتهي إليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب قال وما خلفها  
 غيب لا يعلمه إلا الله أو من أعلمه وبهذا جزم اسمعيل بن أحمد وقال غيره إليها منتهى أرواح الشهداء  
 قال ويترجح حديث أنس بأنه مرفوع وحديث ابن مسعود موقوف كذا قال ولم يرجع على الجمع بل جزم  
 بالتعارض (قلت) ولا يعارض قوله أنها في السادسة ما دللت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل  
 السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأغصانها أفرعها في السابعة وليس في  
 السادسة منها إلا أصل ساقها وتقدم في حديث أبي ذر أن الصلاة تغشيها الوان لا أدري ما هي وبقية  
 حديث ابن مسعود المذكور قال الله تعالى أذ يغشي السدرة ما يغشي قال فراس من ذهب كذا فسر المبهم  
 في قوله ما يغشي بالفراس ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس جراد من ذهب قال البيضاوي  
 وذكر الفرار من وقع على سبيل التمثيل لأن من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه وجعلها من  
 الذهب لصفاء لونها وأضائها في نفسها انتهى ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخاف في الطيران  
 والقدرة صالحة لذلك وفي حديث أبي سعيد وابن عباس يغشاها الملائكة وفي حديث أبي سعيد عند  
 البيهقي على كل ورقة منها ملك ووقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم فلما غشها من أمر الله ما غشها  
 تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها وفي رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه  
 نحوه لكن قال تحولت قوتا ونحو ذلك (قوله فإذا نبقها) بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضا  
 قال ابن دحية والاول هو الذي ثبت في الرواية أي التحريك والنبق معروف وهو ثمر السدر (قوله  
 مثل قلل هجر) قال الخطابي القلال بالكسر جمع قلة بالضم هي الجرار يريد أن عمرها في الكبر مثل  
 القلال وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها قال وهي التي وقع تحديد الماء الكثير  
 بها في قوله إذا بلغ الماء قلنين وقوله هجر بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للتأنيث والعلمية ويجوز  
 الصرف (قوله وإذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التحتانية بعدها لام جمع فيل  
 ووقع في بدء الخلق مثل آذان الفيل وهو جمع فيل أيضا قال ابن دحية اختيرت السدرة دون  
 غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف ظل ممدود وطعام لذيق ورائحة زكية فكانت بمنزلة الإيمان الذي  
 يجمع القول والعمل والنية والظل بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية والرائحة بمنزلة القول (قوله

فإذا نبقها مثل قلل هجر  
 وإذا ورقها مثل آذان  
 الفيلة قال هذه سدرة  
 المنتهى



واذا أربعة انهار) في بدء الخلق فاذا في اصلها اي في اصل سدرة المنتهى اربعة انهار ولمسلم يخرج من اصلها ووقع في صحيح مسلم من حديث ابي هريرة اربعة انهار من الجنة النيل والفرات وسبعان وجيحان فيحتمل ان تكون سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والانهار تخرج من تحتها فيصعد منها من الجنة (قوله ٢) اما الباطنان في الجنة قال ابن ابي جرة فيه ان الباطن اجل من الظاهر لان الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم (قوله واما الظاهر ان فالنيل والفرات) وقع في رواية شريك كما سيأتي في التوحيد انه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهرى الجنة وراهما النيل والفرات عنصرهما والجمع بينهما انه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهرى الجنة وراهما في السماء الدنيا دون نهرى الجنة واراد بالعنصر عنصرا امتيازهما بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية ووقع في حديث شريك ايضا ومضى به يرقى السماء فاذا هو بنهر آخر عليه قصر من اولووز برجد فصر ببيده فاذا هو مسك اذ فر فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي خبا لك ربك ووقع في رواية يزيد بن ابي مالك عن انس عند ابن ابي حاتم انه بعد ان رأى ابراهيم قال ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهى الى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعليه طير خضر انعم طير راي قال جبريل هذا الكوثر الذي اعطاه الله فاذا فيه آنية الذهب والفضة يجري على رضراض من الياقوت والزمر ذمأه اشد بياضا من اللبن قال فاخذت من آنيته فاعترفت من ذلك الماء فشربت فاذا هو احلى من العسل واشد رائحة من المسك وفي حديث ابي سعيد فاذا فيها عين تجري يقال لها السليل فينشق منها نهران احدهما الكوثر والاخر يقال له نهر الرحمة (قلت) فيمكن ان يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في حديث الباب وكذا روى عن مقاتل قال الباطنان السليل والكوثر واما الحديث الذي اخرجه مسلم بلفظ سبعان وجيحان والنيل والفرات من انهار الجنة فلا يغير هذا لان المراد به ان في الارض اربعة انهار اصلها من الجنة وحيث لم يثبت لسبعون وجيحون انهما ينبعان من اصل سدرة المنتهى فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك واما الباطنان المذكوران في حديث الباب فهما غير سبعون وجيحون والله اعلم قال النووي في هذا الحديث ان اصل النيل والفرات من الجنة وانهما يخرجان من اصل سدرة المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله ثم ينزلان الى الارض ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها وهذا لا يمنع العقل وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتد واما قول عياض ان الحديث يدل على ان اصل سدرة المنتهى في الارض لكونه قال ان النيل والفرات يخرجان من اصلها وهما بالمشاهدة يخرجان من الارض فيلزم منه ان يكون اصل السدرة في الارض وهو متعقب فان المراد بكونهما يخرجان من اصلها غير خروجهما بالنبع من الارض والحاصل ان اصلها في الجنة وهما يخرجان اولاً من اصلها ثم يسيران الى ان يستقرا في الارض ثم ينبعان واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعهما من الجنة وكذا سبعان وجيحان قال القرطبي اعل ترك ذكرهما في حديث الاسراء لكونهما ليسا اصلاً برأسهما وانما يحتمل ان يتفرعا عن النيل والفرات قال وقيل انما اطلق على هذه الانهار انهما من الجنة تشبيها لهما بانهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة والاول اولى والله اعلم تنبيه في الفرات بالمشاة في الخط في حالي الوصل والوقوف في القراآت المشهورة وجاء في قراءة شاذة انها هاء تأنيث وشبهها ابو المظفر بن الليث بالتأنيث والتأنيث (قوله ثم رفع لي البيت المعمور) زاد الكشيميني بدله كل يوم سبعون الف ملك وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة اذا خرجوا لم يعودوا آخر

واذا اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذان يا جبريل قال اما الباطنان فهريان في الجنة واما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع لي البيت المعمور

(٢) قوله اما الباطنان في الجنة كذا بنسخ اشرح التي بأيدينا والذي في نسخ الصحيح بأيدينا اما الباطنان فهريان في الجنة فلعل ما في الشارح رواية له اه



ما عليهم وكذا وقع مضموما الى رواية قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة وقدينت في بدء الخلق انه مدرج وذكرت من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن ابي هريرة وقد قدمت ما يتعلق بالبيت المعمور هناك ووقعت هذه الزيادة ايضا عند مسلم من طريق ثابت عن انس وفيه ايضا ثم لا يعودون اليه ابدا وزاد ابن اسحق في حديث ابي سعيد الى يوم القيامة وفي حديث ابي هريرة عند البزار انه راى هناك اقواما بيض الوجوه واقواما في الوانهم شيء قد خلوا نهر فاغتسلوا وخرجوا وقد خلصت الوانهم فقال له جبريل هؤلاء من امتك خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وفي رواية ابي سعيد عند الاموي والبيهقي انهم دخلوا معه البيت المعمور ووصلوا فيه جميعا واستدل به على ان الملائكة اكثر المخلوقات لانه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون الفا غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر ( قوله ) ثم اتيت باناء من خمر واناء من لبن واناء من عسل فأخذت اللبن فقال هي الفطرة التي انت عليها ) اي دين الاسلام قال القرطبي يحتمل ان يكون سبب تسمية اللبن فطرة لانه اول شيء يدخل بطن المولود ويشق امعاءه والسرف في ميل النبي صلى الله عليه وسلم اليه دون غيره لسكونه كان مألوفه ولانه لا ينشأ عن جنسه مفسدة وقد وقع في هذه الرواية ان اتيانه الآية كان بعد وصوله الى سدره المنتهى وسيأتي في الاثرية من طريق شعبة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت لي سدره المنتهى فاذا اربعة انهار فذكره قال واتيبت بثلاثة اقداح الحديث وهذا موافق لحديث الباب الا ان شعبة لم يذكر في الاسناد مالك بن صعصعة وفي حديث ابي هريرة عند ابن عابد في حديث المعراج بعد ذكر ابراهيم قال ثم اطلقنا فاذا نحن بثلاثة آنية مغطاة فقال جبريل يا محمد الا تشرب مما سقاك ربك فتناولت احداها فاذا هو عسل فشربت منه قليلا ثم تناولت الاخر فاذا هو لبن فشربت منه حتى رويت فقال الاتشرب من الثالث قلت قد رويت قال وقتلك الله وفي رواية البزار من هذا الوجه ان الثالث كان خمر الكن وقع عنده ان ذلك كان بيت المقدس وان الاول كان ماء ولم يذكر العسل وفي حديث ابن عباس عند احمد فلما اتى المسجد الاقصى قام يصلي فلما انصرف جرى بهدحين في احدهما لبن وفي الاخر عسل فأخذ اللبن الحديث وقد وقع عند مسلم من طريق ثابت عن انس ايضا ان اتيانه بالآنية كان بيت المقدس قبل المعراج ولفظه ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خمر واناء من لبن فأخذت اللبن فقال جبريل اخذت الفطرة ثم عرج الى السماء وفي حديث شداد بن اوس فصليت من المسجد حيث شاء الله واخذتني من العطش اشدا ما احدثني فأتي بآنية من احدهما لبن والاخر عسل فعدلت بينهما ثم هداني الله فأخذت اللبن فقال شيخ بين يدي يعني جبريل اخذ صاحبك الفطرة وفي حديث ابي سعيد عند ابن اسحق في قصة الاسراء فصلى بهم يعني الانبياء ثم اتى بثلاثة آنية انا فيه لبن واناء فيه خمر واناء فيه ماء فأخذت اللبن الحديث وفي مرسل الحسن عنده نحوه لكن لم يذكر اناء الماء ووقع بيان مكان عرض الآية في رواية سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عند المصنف كما سيأتي في اول الاثرية ولفظه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به بايلاء باناء فيه خمر واناء فيه لبن فنظر اليهما فأخذ اللبن فقال له جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا الفطرة لو اخذت الخمر غوت امتك وهو عند مسلم في رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن انس عند البيهقي فعرض عليه الماء والخمر واللبن فأخذ اللبن فقال له جبريل اصب الفطرة ولو شربت الماء لفرقت وغرقت امتك ولو شربت الخمر لغويت وغوت امتك ويجمع بين هذا الاختلاف اما يحمل ثم على غير بابها من الترتيب واناء هي بمعنى الواو هنا واما بوقوع عرض

ثم اتيت باناء من خمر واناء من لبن واناء من عسل فأخذت اللبن فقال هي الفطرة التي انت عليها وامتك



ثم فرضت على الصلاة  
خمسین صلاة كل يوم  
فرجعت فررت على موسى  
فقال بما امرت قال امرت  
بمخمسین صلاة كل يوم  
قال ان امتك لا تستطيع  
خمسین صلاة كل يوم واني  
والله قد جربت الناس  
قبلك وما جئت بنی اسرائیل  
اشد المعالجة فارجع الى  
ربك فاسأله التخفيف  
لامتك فرجعت فوضع  
عني عشرة فرجعت الى  
موسى فقال مثله فرجعت  
فوضع عني عشرة فرجعت  
الى موسى فقال مثله  
فرجعت فوضع عني عشرة  
فرجعت الى موسى فقال مثله  
فرجعت فأمرت بعشر  
صلوات كل يوم فرجعت  
فقال مثله فرجعت فأمرت  
بمخمس صلوات كل يوم  
فرجعت الى موسى فقال بما  
أمرت قلت أمرت بمخمس  
صلوات كل يوم قال ان امتك  
لا تستطيع خمس صلوات  
كل يوم واني قد جربت  
الناس قبلك وما جئت بنی  
اسرائیل اشد المعالجة  
فارجع الى ربك فاسأله  
التخفيف لامتك قال  
سألت ربی حتى استعفيت  
ولكن ارضى واسلم قال  
فلما جاوزت ناداني مناد  
امضيت فريضتي وخففت  
عن عبادي \* حدثنا  
الحديث حدثنا سفيان

الآنية مرتين مرة عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ومرة عند وصوله  
الى سدرة المنتهى ورؤية الانهار الاربعة وأما الاختلاف في عدد الآنية وما فيها فيجعل على أن بعض  
الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ومجموعها أربعة آنية فيها أربعة أشياء من الانهار الاربعة التي رآها  
تخرج من أصل سدرة المنتهى ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري لما ذكر سدرة المنتهى يخرج  
من أصلها انهار من ماء غير آسن ومن لبن لم يتغير طعمه ومن خمر لا ذل للشاربين ومن عسل مصفى فلهله  
عرض عليه من كل نهر اناه وجاء عن كعب بن أنس نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن نهر جبعان ونهر الخمر  
نهر الفرات ونهر الماء سبجان والله اعلم (قوله ثم فرضت على الصلاة) تقدم ما يتعلق بها في الكلام  
على حديث أبي ذر في اول الصلاة والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الاسراء انه صلى الله عليه  
وسلم لما عرج به رأى في تلك الليلة نعيم الملائكة وان منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد  
والساجد فلا يقعد فجمع الله له ولأتمته تلك العبادات كلها في كل ركعة يصلها العبد بشرائطها من  
الطمأنينة والاخلاص اشار الى ذلك ابن أبي جرة وقال وفي اختصاص فرضيتها بليلة الاسراء اشارة الى  
عظيم بيانها ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة بل بمراجعات تعددت على ما سبق بيانه (قوله  
ولكن ارضى واسلم) في رواية الكشميهني ولكني ارضى واسلم وفيه حذف تقدير الكلام سألت  
ربي حتى استعفيت فلا ارجع فاني ان رجعت صرت غير راض ولا مسلم ولكني ارضى واسلم (قوله  
امضيت فريضتي وخففت عن عبادي) تقدم اول الصلاة من رواية انس عن أبي ذر هن خمس وهن  
خسون وتقدم شرحه وفي رواية ثابت عن انس عند مسلم حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل  
يوم وليلة كل صلاة عشرة فذلك خمسون صلاة ومن هم بمحنة فلم يعماها كتبت له حسنة الحديث  
وسياقي الكلام على هذه الزيادة في الرقاق وفي رواية يزيد بن ابي مالك عن انس عند النسائي واثبت  
سدرة المنتهى فغشيتني ضبابه فخررت ساجدا فقبل لي اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك  
وعلى امتك خمسین صلاة فقم بها انت وامتك فذكر مرارته مع موسى وفيه فانه فرض على بنی اسرائیل  
صلتان فاقاموا بها وقال في آخره فمخمس بمخمسین فقم بها انت وامتك قال فعرفت انها عزيمة من الله  
فرجعت الى موسى فقال لي ارجع فلم ارجع (قوله فلما جاوزت ناداني مناد امضيت فريضتي وخففت  
عن عبادي) هذا من اقوى ما استدلل به على ان الله سبحانه وتعالى كام نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم  
ليلة الاسراء بغير واسطة (تكملة) وقع في غير هذه الرواية زيادات رآها صلى الله عليه وسلم بعد سدرة  
المنتهى لم تذكر في هذه الرواية منها ما تقدم في اول الصلاة حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريف  
الاقلام وفي رواية شريك عن انس كما سيأتي في التوحيد حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة  
تبارك وتعالى قد لي فكان قاب قوسين او ادنى فأوحى اليه خمسين صلاة الحديث وقد استشكلت هذه  
الزيادة ويأتي الكلام على ذلك مستوفى ان شاء الله تعالى في كتاب التوحيد وفي رواية أبي ذر من  
الزيادة ايضا ثم ادخل الجنة فاذا فيها جنابذ اللؤلؤ واذا ترابها المسك وعند مسلم من طريق همام عن  
قتادة عن انس رفعه بينا انا اسير في الجنة اذا انا بنهر حاقاه قباب الدر المجوف واذا طينه مسك اذ فر فقال  
جبريل هذا الكوثر وله من طريق شيبان عن قتادة عن انس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم  
فذكر نحوه وعند ابن ابي حاتم وابن عائد من طريق يزيد بن ابي مالك عن انس ثم اطلق حتى انتهى بي  
الى الشجرة فغشيتني من كل سحابة فيها من كل لون فتأخر جبريل وخررت ساجدا وفي حديث ابن



مسعود عند مسلم واعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس ونحوها سورة البقرة وغفر  
 لمن لم يشرك بالله من امنه المقصودات يعني الكبائر وفي هذه الرواية من الزيادة ثم انجلت عن  
 السحابة واخذ بيدي جبريل فانصرفا سرعا فأثبت على ابراهيم فلم يقل شيئا ثم اثبت على موسى  
 فقال ما صنعت الحديث وفيه ايضا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل مالي لم آت اهل السماء  
 الا رجبوا وضحكوا الى غير رجل واحد فسلمت عليه فرد على السلام ورحب بي ولم يضحك الى قال  
 يا محمد ذاك مالك خازن جهنم لم يضحك منذ خلق ولو ضحك الى احد لضحك اليك وفي حديث خديجة  
 عند احمد والترمذي حتى فتحت لهما ابواب السماء فرأيا الجنة والنار ووعدا الآخرة اجتمع وفي حديث  
 ابي سعيد انه عرض عليه الجنة وان رمانها كانه الدلاء واذا طيرها كانت البهائم وان عرست عليه النار  
 فاذا هي لو طرح فيها الحجارة والحديد لا كانت وفي حديث شداد بن اوس فاذا جهنم تكشف عن مثل  
 الزرابي ووجدتها مثل الحمة السخنة وزاد فيه انه رآها في وادي بيت المقدس وفي رواية يزيد بن ابي مالك  
 عن انس عند ابن ابي حاتم ان جبريل قال يا محمد هل سألت ربك ان يريك الخور العين قال نعم قال فانطلق  
 الى اولئك النسوة فسلم عليهن قال فأثبت اليهن فسلمت فرددن فقلت من انتن فقلن خيرات حسان  
 الحديث وفي رواية ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه ان ابراهيم الخليل عليه السلام قال  
 للنبي صلى الله عليه وسلم يا بني انك لاق ربك الليلة وان امتك آخر الامم واطعها فان استطعت ان تكون  
 حاجتك او جلها في امتك فافعل وفي رواية الواقدي باسنيده في اول حديث الاسراء كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يسأل ربه ان يريه الجنة والنار فلما كانت ليلة السبت اسبوع عشرة ليلة خلت من رمضان  
 قبل الهجرة ثمانية عشر شهرا وهو نائم في بيته ظهرا اتاه جبريل وميكائيل فقالا انطلق الى ما سألت  
 فاطلقا به الى ما بين المقام وزمزم فأثني بالمعراج فاذا هو احسن شيئا منظر افعرجا به الى السموات فلقى  
 الانبياء وانتهى الى سدرة المنتهى ورأى الجنة والنار وفرض عليه الخمس فلو ثبت هذا المكان ظاهرا في  
 انه معراج آخر لقوله انه كان ظهرا وان المعراج كان من مكة وهو مخالف لما في الروايات الصحيحة في  
 الامرين معا ويعكر على التعدد قوله ان الصلوات فرضت حينئذ الا ان حل على انه اعيد ذكره تأكيذا  
 او فرع على ان الاول كان مناما وهذا بقطة او بالعكس والله اعلم وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم  
 ان للسماء ابوابا حقيقة وحفظه موكلين بها وفيه اثبات الاستئذان وانه ينبغي لمن يستأذن ان يقول انا  
 فلان ولا يقتصر على انا لانه ينافي المطلوب الاستفهام وان المار يسلم على القاعد وان كان المار افضل  
 من القاعد وفيه استحباب تلقي اهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء وجواز مدح الانسان  
 المأمون عليه الاقتتان في وجهه وفيه جواز الاستناد الى القبلة بالظهور وغيره مأخوذ من استناد ابراهيم  
 الى البيت المعمور وهو كالسكبة في انه قبلة من كل جهة وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل وقد  
 سبق البحث فيه في اول الصلاة وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الاسراء بالليل  
 ولذلك كانت اكثر عبادته صلى الله عليه وسلم بالليل وكان اكثر سفره صلى الله عليه وسلم بالليل وقال  
 صلى الله عليه وسلم عليكم بالدجلة فان الارض تطوى بالليل وفيه ان التجربة اقوى في تحصيل المطلوب  
 من المعرفة الكثيرة يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم انه عاجل  
 الناس قبله وجربهم ويستفاد منه تحكيم العادة واتنبيه بالا على الادنى لان من سلف من الامم  
 كانوا اقوى ابدانا من هذه الامة وقد قال موسى في كلامه انه عاجلهم على اقل من ذلك فما وافقوه  
 اشار الى ذلك ابن ابي جرة قال ويستفاد منه ان مقام الحلة مقام الرضا والتسليم ومقام التكليم



مقام الادلال والانبساط ومن ثم استبد موسى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بطلب التخفيف دون ابراهيم عليه السلام مع ان النبي صلى الله عليه وسلم من الاختصاص بابراهيم ازيد مما له من موسى لمقام الابوة ورفعة المنزلة والاتباع في الملة وقال غيره الحكمه في ذلك ما اشار اليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه الى معاملة قومه في هذه العبادات بعينها وانهم خالفوه وعصوه وفيه ان الجنة والنار قد خلقتا لقوله في بعض طرقه التي ينتها عرضت على الجنة والنار وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق وفيه استحباب الاكثر من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعه عنده لما وقع منه صلى الله عليه وسلم في اجابته مشورة موسى في سؤال التخفيف وفيه فضيلة الاستحياء وبذل النصيحة لمن يحتاج اليها وان لم يستشر الناصح في ذلك \* الحديث الثاني (قوله حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قوله في قوله) اي في تفسير قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اريها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به الى بيت المقدس) قلت وايراد هذا الحديث في باب المعراج مما يزيدان المصنف يرى اتحاد ليلة الاسراء والمعراج بخلاف ما فهم عنه من افراد الترجمتين وقد قدمت ان ترجمته في اول الصلاة تدل على ذلك حيث قال فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء وقد علمت بكلام ابن عباس هذا من قال الاسراء كان في المنام ومن قال انه كان في اليقظة فالاول اخذ من لفظ الرؤيا قال لان هذا اللفظ مختص برؤيا المنام ومن قال بالثاني فن قوله اريها ليلة الاسراء والاسراء انما كان في اليقظة لانه لو كان مناماً كذبه الكفار فيه ولا فيهما وابعده منه كما تقدم تقريره واذا كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة تعين ان يكون في اليقظة ايضا اذ لم يقل احدا انه نام لما وصل الى بيت المقدس ثم عرج به وهونائم واذا كان في اليقظة فاضافة الرؤيا الى العين للاختراز عن رؤيا القلب وقد اثبت الله تعالى رؤيا القلب في القرآن قتال ما كذب القواد ما رأى ورؤيا العين فقال ما راغ البصر وما طغى لقد رأى وروى الطبراني في الاوسط باسناد قوي عن ابن عباس قال رأى محمد ربه مرتين ومن وجه آخر قال نظر محمد الى ربه جعل الكلام لموسى والخلة لابراهيم والنظر لمحمد فاذا تقرر ذلك ظهر ان مراد ابن عباس هنا برؤيا العين المذكورة جميع ما ذكره صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة من الاشياء التي تقدم ذكرها وفي ذلك رد لمن قال المراد بالرؤيا في هذه الآية رؤياه صلى الله عليه وسلم انه دخل المسجد الحرام المشار اليها بقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام قال هذا القائل والمراد بقوله فتنة للناس ما وقع من صد المشركين له في الحديبية عن دخول المسجد الحرام انتهى وهذا وان كان يمكن ان يكون مراد الآية لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجيح القرآن اولى والله اعلم واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة ام لا على قولين مشهورين وانكرت ذلك عائشة رضي الله عنها وطائفة واثبتها ابن عباس وطائفة وسيأتي بسط ذلك في الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بهامه في تفسير سورة النجم من كتاب التفسير ان شاء الله تعالى (قوله والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الزقوم) يريد تفسير الشجرة المذكورة في بقية الآية وقد قيل فيها غير ذلك كما سيأتي في موضعه في التفسير ان شاء الله تعالى ﴿ قوله ﴾ **باب** وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة (ذكر ابن اسحق وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد موت ابي طالب قد خرج الى ثقيف بالطائف يدعوهم الى نصره فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شرجه رجوع الى مكة فكان يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج وذكريا سايند متفرقة انه اتى كندة وبنو كعب وبنو حذيفة وبنو عامر بن

حدثنا عمرو عن عكرمة  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما في قوله تعالى وما  
جعلنا الرؤيا التي اريناك  
الا فتنة للناس قال هي رؤيا  
عين اريها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ليلة اسرى  
به الى بيت المقدس قال  
والشجرة الملعونة في  
القرآن قال هي شجرة  
الزقوم في باب وفود الانصار  
الى النبي صلى الله عليه  
وسلم بمكة وبيعة العقبة



صعصعة وغيرهم فلم يجبه احد منهم الى ما سأل وقال موسى بن عقبة عن الزهري فكان في تلك السنين  
اي اني قبل الهجرة يعرض نفسه على القبائل ويكلم كل شريف قوم لا يسألهم الا ان يؤوه ويمنعوه  
ويقول لا اكره احدا منكم على شيء بل اريد ان تمنعوا من يذنبني حتى ابلغ رسالتك فلا يقبله احد بل  
يقولون قوم الرجل اعلم به واخرج البيهقي واصله عند احمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن  
عباد بكسر المهملة وتخفيف الموحدة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوق ذي الحجاز يتبع  
الناس في منازلهم يدعوهم الى الله عز وجل الحديث وروى احمد واصحاب السنن وصححه الحاكم من  
حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول هل من رجل  
يحملني الى قومه فان قرىشا منعوني ان ابلغ كلام ربي فأتاه رجل من همدان فأجابه ثم خشي ان لا يتبعه  
قومه فجاء اليه فقال آتي قومي فأخبرهم ثم آتيتك من العام المقبل قال نعم فانطلق الرجل وجاء وقد  
الانصار في رجب وقد اخرج الحاكم وابو نعيم والبيهقي في الدلائل باسناد حسن عن ابن عباس حدثني  
علي بن ابي طالب قال لما امر الله نبيه ان يعرض نفسه على قبائل العرب اخرج وانا معه وابو بكر الى منى  
حتى دفعنا الى مجلس من مجالس العرب وتقدم ابو بكر وكان نسيبة فقال من القوم فقالوا من ربيعة  
فقال من اي ربيعة انتم قالوا من ذهل فذكر واحدنا طويلا في مراجعتهم وتوقفهم اخيرا عن الاجابة  
قال ثم دفعنا الى مجلس الاوس والخزرج وهم الذين سباهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار  
لكونهم اجابوه الى ايوائه ونصره قال فناموا حتى بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وذكر  
ابن اسحق ان اهل العقبة الاولى كانوا ستة نفر وهم ابو امامة اسعد بن زرارة التجاري ورافع بن  
مالك بن العجلان العجلاني وقطبة بن عامر بن حديدة وجابر بن عبد الله بن زباب وعقبة بن عامر  
وهؤلاء الثلاثة من بني سلمة وعوف بن الحرث بن رفاعه من بني مالك بن النجار وقال موسى بن عقبة  
عن الزهري وابو الاسود عن عروة هم اسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفرأ ويزيد بن ثعلبة  
وابو الهيثم بن التيهان وعويم بن ساعدة ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت وذكر ان ابن اسحق  
حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن اشياخ من قومه قال لما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم قال من انتم قالوا  
من الخزرج قال افلا تهلسون اكلكم قالوا نعم فدعاهم الى الله وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن  
وكان مما صنع الله لهم ان اليهود كانوا معهم في بلادهم وكانوا اهل كتاب وكان الاوس والخزرج اكثر  
منهم فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا سيبعث الا ان قد اظلم زمانه نتبعه فنقتلكم معه فلما كلمهم  
النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا النعت فقال بعضهم لبعض لا تسبقنا اليه يهودا فنوا وصدقوا  
وانصرفوا الى بلادهم ايدعوا قومهم فلما اخبروهم لم يبق دور من قومهم الا وفيها ذكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان الموسم وافاه منهم اثنا عشر رجلا ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة  
احاديث احدها حديث كعب بن مالك في قصة توبته ذكر منه طرفا وسبأ في موطا في مكانه والغرض  
منه قوله واقد شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وعقبته هو ابن خالد بن يزيد الايلي يروي  
عن عمه يونس بن يزيد وقوله قال ابن بكير في حديثه يريد ان اللفظ المساق لعقيل لا يونس وقوله  
تواثنا باللائمة والفاق اي وقع بيننا الميثاق على ما تباعنا عليه وقوله وما احب ان لي بها مشهد بدر  
لان من شهد بدر وان كان فاضلا بسبب انها اول غزوة نصر فيها الاسلام امكن بيعة العقبة كانت  
سببا في فشو الاسلام ومنها ثأ مشهد بدر وقوله اذكر منها هو اقل تفضيل بمعنى المذكر كور اي اكثر







اخبرنا هشام ان ابن  
جرير اخبرهم قال عطاء  
قال جابر انا وابي وخالاي  
من اصحاب العقبة \* حدثني  
اسحق بن منصور اخبرنا  
يعقوب بن ابراهيم حدثنا  
ابن اخي ابن شهاب عن  
عمه قال اخبرني ابو ادريس  
عائذ الله بن عبد الله ان  
عبادة بن الصامت من  
الذين شهدوا بدر مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ومن اصحابه ليلة العقبة  
اخبره ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال وحوله  
عصابة من اصحابه تعالوا  
بايعوني على ان لا تشركوا  
بالله شيئا ولا تسرقوا ولا  
تزنا ولا تقتلوا اولادكم  
ولا تأتوا بهتان فتفرونه  
بين ايديكم وارجلكم ولا  
تعصوني في معروف فمن  
وفي منكم فأجره على الله  
ومن اصاب من ذلك شيئا  
فعوقب به في الدنيا فهو له  
كفارة ومن اصاب من ذلك  
شيئا فستره الله فأمره الى  
الله ان شاء عاقبه وان شاء  
عفا عنه قال فبايعته على  
ذلك \* حدثنا قتيبة حدثنا  
الليث عن يزيد بن ابي  
حبيب عن ابي الخير عن  
الصنابحي عن عبادة بن  
الصامت رضي الله عنه  
انه قال اني من النقباء الذين  
بايعوا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال بايعناه على  
ان لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل النفس التي حرم الله الا بالحق ولا نتهب

البراء ابن معرور فعل قول سفيان واخوه عني به الحر بن قيس واطلق عليه اخا وهو ابن عم لانهم مافي  
منزلة واحدة في النسب وهذا اولي من توهم مثل ابن عيينة لكن لم يذكروا احدا من اهل السير  
الحر بن قيس في اصحاب العقبة فكأنه لم يكن اسلم فعلى هذا فالحال الاخر لجابر امامنا عليه واما عمر ووالله  
اعلم (قوله في الطريق الثانية اخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني وعطاء هو ابن ابي دباح  
(قوله انا وابي) عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملتين وقد تقدم انه كان من النقباء (قوله وخالاي)  
تقدم القول فيهما وقرأت بخط مغلطى يريد عيسى بن عامر بن عدى بن سنان وخالد بن عمرو بن عدى  
ابن سنان لان ام جابر ابنة بنت غنمة بن عدى بن سنان يعني فكل منهما ابن عمها بمنزلة اخيها فأطلق  
عليهما جابر انهما خاله مجازا (قلت) ان حل على الحقيقة تعين كما قاله الدمياطي والافتخار ابن عبيدة  
مع ان كلامه يمكن حمله على المجاز بما مر فيه مجاز ليس بمجاز مستعان ووقع عند ابن التين وخالي بغير  
الف وتشديد الهمزة وقيل لعل الواو واو المعية اى مع خالي ويحتمل ان يكون بالافراد بكسر اللام  
وتخفيف الياء \* الحديث الثالث حديث عبادة بن الصامت في قصة البيعة ليلة العقبة وقد تقدم  
شرحه مستوفى في اوائل كتاب الايمان مع مباحث نفيسة تتعلق بقوله في الحديث فعوقب به فهو كفارة  
له واوضحت هناك ان بيعة العقبة انما كانت على الايواء والنصر وامامنا ذكره من الكفارة قتلك  
بيعة اخرى وقعت بعد فتح مكة ثم رايت ابن اسحق جزم بان بيعة العقبة وقعت بما صدر في الرواية  
الثانية التي في هذا الباب فقال حدثني يزيد بن ابي حبيب فذكر بسند الباب عن عبادة قال كنت فيمن  
حضر العقبة الاولى فكنا اثني عشر رجلا فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء اى على  
وفق بيعة النساء التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة وهذا محتمل لكن ليست الزيادة في طريق الليث بن  
سعد عن يزيد في الصحيحين وعلى تقدير ثبوتها فليس فيه ما ينافي ما قررته من ان قوله فهو كفارة انما  
ورد بعد ذلك لانه يعارضه حديث ابي هريرة ما درى الحدود كفارة لاهلها ام لا مع تأخر اسلام ابي  
هريرة عن ليلة العقبة كما استوفيت مباحثه هناك ومن ذكر صورة بيعة العقبة كعب بن مالك كما  
اسلفته آفاقه وروى البيهقي من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسمعيل بن عبد الله بن رفاعه  
عن ابيه قال قال عبادة بن الصامت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في النشاط  
والكسل فذكر الحديث وفيه وعلى ان نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم علينا يثرب بما نمنع  
به انفسنا وازواجنا وابناءنا ولنا الجنة فهذه بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي بايعناه عليها وعند  
احمد باسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان عن جابر مثله واوله مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم عني وغيرها يقول من يؤويني من ينصرتني حتى ابلغ رسالة  
ربي وله الجنة حتى بعثنا الله له من يثرب فصدقناه فذكر الحديث حتى قال فرحل اليه مناسيكون رجلا  
فوجدناه بيعة العقبة فقلنا علام نبايعك فقال على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة  
في العسر والبسر وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى ان تنصروني اذا قدمت عليكم يثرب  
فمنعوني مما تمنعون منه انفسكم وازواجكم وابناءكم ولكم الجنة الحديث ولا احد من وجه آخر عن  
جابر قال كان العباس آخذا بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا قال رسول الله اخذت واعطيت  
وللبرار من وجه آخر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنقباء من الانصار تزوني  
وتمنعوني قالوا نعم قالوا فالتنا قال الجنة وروى البيهقي باسناد قوى عن الشعبي ووصله الطبراني  
من حديث ابي موسى الانصاري قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم معه العباس عمه الى



وسلم عائشة وقدموها  
المدينة وبنائه بها  
حدثني فروة بن ابى المغراء  
حدثنا على بن مسهر  
عن هشام عن ابيه عن  
عائشة رضى الله عنها  
قالت تزويج النبي صلى  
الله عليه وسلم وابنت  
ست سنين فقدمنا المدينة  
فزلنا في بنى الحرث بن  
خزرج فوعت قهرق  
شعري فوفى جيمه فأتني  
امى ام رومان واني لني  
ارجوحة ومعى صواحب  
لي فصرخت بي فأنتها  
لاادري ماتر يدي فأخذت  
بيدي حتى اوقفتني على  
باب الدار واني لانهج حتى  
سكن بعض نفسي ثم  
اخذت شيئا من ماء فمسحت  
به وجهي ورأسي ثم  
ادخلتني الدار فاذا نسوة  
من الانصار في البيت  
فقلن على الخير والبركة  
وعلى خير طائر فأسلمتني  
اليهن فأصلحن من شأني  
فلم يرعني الا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضحى  
فأسلمتني اليه وانا يومئذ  
بنت تسع سنين \* حدثنا  
معلى حدثنا وهيب عن  
هشام بن عروة عن ابيه  
عن عائشة رضى الله عنها  
ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لها اريتك في المنام

السبعين من الانصار عند العقبة فقال له ابو امامة يعنى اسعد بن زرارة سل يا محمد لربك ولنفسك ما شئت  
ثم اخبرنا ما لنا من الثواب قال اسألكم لربى ان تعبدوه لا تشركوا به شيئا وأسألكم لنفسي ولاصحابي  
ان تزولوا تنصرونا وتغنونا بما تمنعون منه انفسكم قالوا فالتنا قال الجنة قالوا ذلك وأخرجنا احد من  
الوجهين جميعا ( قوله في الرواية الثانية ولا نقضي ) بالناف والصاد المعجمة للاكثر وفي بعض النسخ  
عن شيوخ ابى ذر ولا نعصى بالعين والصاد المهملتين وقد بينت الصواب من ذلك في اوائل كتاب الايمان  
وذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث مع الاثنى عشر رجلا مصعب بن عمير العبدري  
وقيل بعث اليهم بعد ذلك يطلبهم ليفتحهم ويقرئهم فنزل على اسعد بن زرارة فروى ابو داود من طريق  
عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كان ابى اذا مع الاذان للجمعة استغفر لاسعد بن زرارة فسأله فقال  
كان اول من جمع بنا بالمدينة ولدا رطنى من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى  
مصعب بن عمير ان جمع بهم انتهى فأسلم خلق كثير من الانصار على يد مصعب بن عمير بمعاونة اسعد بن  
زرارة حتى فشا الاسلام بالمدينة فكان ذلك سبب رحلتهم في السنة المقبلة حتى وافى منهم العقبة سبعون  
مسلموا وزيادة فبايعوا كما تقدم ( قوله باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة )  
سقط لفظ باب لابي ذر ( قوله وقدموها المدينة ) اى بعد الهجرة ( قوله وبنائه بها ) اى بالمدينة وكان  
دخولها عليه في شوال من السنة الاولى وقيل من الثانية وقد تعقب قوله ببنائه بها اعتمادا على قول  
صاحب الصحاح العامة تقول بنى بأهله وهو خطأ وانما يقال بنى على اهله والاصل فيه ان الداخل على  
اهله يضرب عليه قبة لانه الدخول ثم قيل لكل داخل باهله بانتهى ولا معنى لهذا التغليب لكثرة  
استعمال الفصحاء له وحسبنا بقول عائشة بنى بي وقول عروة في آخر الحديث الثالث وبنى بها وقوله  
في الحديث تزويجى وابنت ست سنين اى عقد على وقولنا في بنى الحرث بن الخزرج اى لما  
قدمت هي وامها واختها اسماء بنت ابى بكر كما سألينه واما ابوها فقدم قبل ذلك مع النبي صلى الله عليه  
وسلم ( قوله قهرق شعري ) بالزاي اى تقطع وللكشهم بنى قهرق بالراء اى انتف ( قوله فوفى ) اى كثر  
وفي الكلام حذف تقديره ثم نصلت من الوعد فترى شعري فكثروا قولا جيمه بالجيم مصغرا لجمه  
بالضم وهي مجتمع شعر الناصبة ويقال للشعر اذا سقط عن المنكبين جمة واذا كان الى شحمة الاذنين  
وفرقة وقولها في ارجوحة بضم اوله معروفه وهي التى تلعب بها الصبيان وقوله انهج اى اتنفس تنفسا  
عاليا وقولهن على خير طائر اى على خير حظ ونصيب وقولها فلم يرعنى بضم الراء وسكون العين اى لم  
يفرغنى شئ الا دخوله على وكنت بذلك عن المفاجأة بالدخول على غير عالم بذلك فانه يفرغ غالبا وروى  
احد من وجه آخر هذه القصة مطولة قات عائشة قدمنا المدينة فزلنا في بنى الحرث فجاء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فدخل بيتنا فجاءت بي امى وانا في ارجوحة ولى جيمه ففرقتها ومسحت وجهي بشئ  
من ماء ثم اقبلت بي تهودني حتى وقفت بي عند الباب حتى سكن نفسي الحديث وفيه فاذا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم جالس على سريره وعنده رجال ونساء من الانصار فأجلستني في حجره ثم قالت  
هو لاء اهلك يا رسول الله بارك الله فيهم فوثب الرجال والنساء وبنى بي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في بيتنا وانا يومئذ بنت تسع سنين الحديث الثانى ( قوله اريتك ) بضم اوله ( قوله سرقة ) بفتح المهملة  
والراء والناف اى قطعه اى يريه صورتها ( قوله ويقول ) في رواية الكشهم بنى وقال وياتى في  
النكاح بلفظ فقال لي هذه امرأتك ( قوله فاذا هي انت ) بآنى الكلام على شرحه في كتاب النكاح

مرتين ارى انك في سرقة من حرير يقول هذه امرأتك فاكشف فاذا هي انت فأقول ان بك هذا من عند الله بمحضه \* حدثنا عبيد  
ابن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام



ان شاء الله تعالى الحديث الثالث ( قوله عن ابيه ) هذا صورته مرسل لكنه لما كان من رواية عروة مع كثرة خبرته باحوال عائشة يجعل على انه حله عنها ( قوله توفيت خديجة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين فلبث سنتين او قرىبا من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين ) فيه اشكال لان ظاهره يقتضى انه لم يبن بها الا بعد قدومه المدينة بستين ونحو ذلك لان قوله فلبث سنتين او نحو ذلك اي بعد موت خديجة وقوله ونكح عائشة اي عقد عليها لقوله بعد ذلك وبنى بها وهي بنت تسع فبمخرج من ذلك انه بنى بها بعد قدومه المدينة بستين وليس كذلك لانه وقع عند المصنف في النكاح من رواية الثوري عن هشام بن عروة في هذا الحديث ومكثت عنده تسعا وسياقي ما قبل من ادراج النكاح في هذه الطريق وهو في الجملة صحيح فان عند مسلم من حديث الزهري عن عروة عن عائشة في هذا الحديث وزفت اليه وهي بنت تسع ولعبتها معها ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة وله من طريق الاسود عن عائشة نحوه ومن طريق عبد الله بن عروة عن ابيه عن عائشة تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبنى بي في شوال فعلى هذا فقولاه فلبث سنتين او قرىبا من ذلك اي لم يدخل على احد من النساء ثم دخل على سودة بنت زمعة قبل ان يهاجر ثم بنى بعائشة بعد ان هاجر فكان ذلك سودة سقط على بعض رواياته وقد روى احمد والطبراني باسناد حسن عن عائشة قالت لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون يا رسول الله لا تزوج قال نعم فاعندك قالت بكر وثيب البكر بنت احب خلق الله اليك عائشة واثير سودة بنت زمعة قال فاذهبي فاذا كرهيهما على فدخلت على ابي بكر فقال اتماهي بنت اخيه قال قولي له انت اخي في الاسلام وابنتك تصلح لي فجاءه فأنكحه ثم دخلت على سودة فقالت لها اخبري ابي فذكرت له فزوجه وذكر ابن اسحق وغيره انه دخل على سودة بمكة واخرج الطبراني من وجه آخر عن عائشة قالت لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر خلفنا بمكة فلما استقر بالمدينة بعث يزيد بن حارثة وابارافع وبعث ابو بكر عبد الله بن اريقط وكتب الى عبد الله بن ابي بكر ان يحمل معه ام رومان وام ابي بكر وانا واختي اسماء فخرج بنا وخرج زيد وابو ارفع وفاطمة وام كلثوم وسودة بنت زمعة واخذ زيد امراته ام ايمن وولدها ايمن واسامة واصطحبنا حتى قدمنا المدينة فنزلت في عيال ابي بكر ونزل آل النبي صلى الله عليه وسلم عنده وهو يومئذ يني المسجد ويبوته فأدخل سودة بنت زمعة احد تلك البيوت وكان يكون عندها فقال له ابو بكر ما يمنعك ان تبنى بأهلك فبني في الحديث قال الماوردى الفقهاء يقولون تزوج عائشة قبل سودة والمحدثون يقولون تزوج سودة قبل عائشة وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة ( قلت ) والرواية التي ذكرتها عن الطبراني ترفع الاشكال وتوجه الجمع المذكور والله اعلم وقد اخرج الاسما عيلي من طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن ابيه انه كتب الى الوليد انكسألتني متى توفيت خديجة وانها توفيت قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة بثلاث سنين او قرىبا من ذلك ونكح النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بعد موت خديجة وعائشة بنت ست سنين ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى بها بعد ما قدم المدينة وهي بنت تسع سنين وهذا السياق لا اشكال فيه ويرتفع به ما تقدم من الاشكال ايضا والله اعلم واذا ثبت انه بنى بها في شوال من السنة الاولى من الهجرة قوى قول من قال انه دخل بها بعد الهجرة بسبعة اشهر وقد وهما النووى في تهذيبه وليس بواه اذا عددناه من ربيع الاول وجرمه بأن دخوله بها كان في السنة الثانية يخالف ما ثبت كما تقدم انه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين وقال الدمياطي في السيرة لمات خديجة في رمضان

عن ابيه قال توفيت خديجة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بثلاث سنين فلبث سنتين او قرىبا من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين



وعقد على سودة في شوال ثم على عائشة ودخل بسودة قبل عائشة ﴿ قوله ﴾ **باب هجرة**  
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة ( اما النبي صلى الله عليه وسلم فخرج عن ابن عباس انه اذن  
 له في الهجرة الى المدينة بقوله تعالى وقل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من  
 لدنك سلطانا نصيرا اخرجته الترمذي وصححه هو والحاكم وذاكر الحاكم ان خروجه صلى الله عليه  
 وسلم من مكة كان بعد بيعة العقبة بثلاثة اشهر او قريب منها وجرم ابن اسحق بأنه خرج اول يوم من  
 ربيع الاول فعلى هذا يكون بعد البيعة بشهرين وبضعة عشر يوما وكذا جزم به الاموي في المغازي  
 عن ابن اسحق فقال كان مخرجه من مكة بعد العقبة بشهرين ولبال قال وخرج لهلال ربيع الاول  
 وقدم المدينة لاثنى عشرة خلت من ربيع الاول ( قلت ) وعلى هذا خرج يوم الخميس واما اصحابه فتوجه  
 معه منهم ابو بكر الصديق وعامر بن فهيرة وتوجه قبل ذلك بين العقبتين جماعة منهم ابن ام مكتوم ويقال  
 ان اول من هاجر الى المدينة ابو سلمة بن عبد الاشهل المخزومي زوج ام سلمة وذلك انه اودى لما رجع  
 من الحبشة فعرم على الرجوع اليها فبلغه قصة الاثنى عشر من الانصار فتوجه الى المدينة ذكرا ذات  
 ابن اسحق واسند عن ام سلمة ان اباسلمة اخذها معه فردها قومها فحبسوها سنة ثم اطلقت فتوجهت  
 في قصة طويلة وفيها تقدم ابو سلمة المدينة بكرة وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بني عدي عشيبة ثم  
 توجه مصعب بن عمير كما تقدم انفا ليقفه من اسلم من الانصار ثم كان اول من هاجر بعد بيعة العقبة عامر  
 ابن ربيعة حليف بني عدي على ما ذكر ابن اسحق وسيأتي ما يخالفه في الباب الذي يليه وهو قول البراء  
 اول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير الخ ثم توجه باقي الصحابة شيئا فشيئا كما سيأتي في الباب  
 الذي يليه ثم لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم واستقر بها خرج من بقي من المسلمين وكان المشركون  
 يمنعون من قدروا على منعه منهم فكان اكثرهم يخرج سرا الى ان لم يبق منهم بمكة الا من غلب على امره  
 من المستضعفين ثم ذكر المصنف في الباب احاديث الاول والثاني ( قوله ) وقال عبد الله بن زيد  
 وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ( اما حديث عبد الله  
 ابن زيد فيأتي موصولا في غزوة حنين واما حديث ابى هريرة فتقدم موصولا في مناقب الانصار وقوله  
 من الانصار اي كنت انصاريا صرفا فان كان لي مانع من الإقامة بمكة لكني اتصفت بصفة الهجرة  
 والمهاجر لا يقيم بالبلد الذي هاجر منها مستوطنا فينبغي ان يحصل لكم الطمأنينة بان لا تحول عنكم  
 وذلك انه انما قال لهم ذلك في جواب قولهم اما الرجل فقد احب الإقامة بموطنه وسيأتي لذلك مزيد في غزوة  
 حنين ان شاء الله تعالى الحديث الثالث ( قوله ) وقال ابو موسى الخ ( يأتي شرحه مستوفى في غزوة احد  
 وقوله فيه فذهب وهلي بفتح الواو والهيا اي ظني يقال وهل بالفتح يهل بالكسر وهلا بالسكون اذا  
 ظن شيئا فبين الامر بخلافه وقوله او هجر بفتح الهاء والجيم بلام معروف من البحرين وهي من  
 مساكن عبد القيس وقد سبقوا غيرهم من القرى الى الاسلام كما سبق بيانه في كتاب الايمان ووقع  
 في بعض نسخ ابى ذر او الهجر بزيادة الف ولام والاول اشهر وزعم بعض الشراح ان المراد بهجرها  
 قرية قريبة من المدينة وهو خطأ فان الذي يناسب ان يهاجر اليه لا بد وان يكون بلدا كبيرا كثير  
 الامل وهذه القرية التي قيل انها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها احد وانما زعم  
 ذلك بعض الناس في قوله قلل هجران المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يصنع بها القلال وزعم  
 آخرون بان المراد بها هجر التي بالبحرين وكأن القلال كانت تعمل بها وتجلب الى المدينة او  
 عملت بالمدينة على مثالها وافاديا قوت ان هجر ايضا بلد باليمن فهذا اولي بالتردد بينها وبين اليمامة

النبي صلى الله عليه وسلم  
 لولا الهجرة لكنت امرأ  
 من الانصار وقال ابو  
 موسى عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم رأيت في المنام  
 اني اهاجر من مكة الى  
 ارض بها نخل فذهب وهلي  
 الى انها اليمامة او هجر فاذا  
 هي المدينة يثر بـ حدثنا  
 الجدي حدثنا سفيان  
 حدثنا الاعمش قال سمعت  
 ابوا نيل يقول عندنا خبابا  
 فقال هاجرنا مع النبي صلى  
 الله عليه وسلم زيدوجه  
 الله فوق اجرنا على الله فنا  
 من مضى لم يأخذ من اجره  
 شيئا منهم مصعب بن عمير  
 قل يوم احد وترك نمرة  
 فكنا اذا غطينا بهاراسه  
 بدت رجلاه واذا غطينا  
 رجله بداراسه فأمرنا  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان نغطي رأسه ونجعل  
 على رجله شيئا من اذخر  
 ومنا من اينعت له نمرته  
 فهو يهدبها \* حدثنا مسدد  
 حدثنا جاد هو ابن زيد  
 عن يحيى عن محمد بن  
 ابراهيم عن علقمة بن  
 وقاص قال سمعت عمر  
 رضي الله عنه قال سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 اراه يقول الاعمال بالنسبة  
 فمن كانت هجرته الى دنيا  
 يصيبها او امرأة يتزوجها  
 فهجرته الى ما هاجر اليه



لان الحيامة بين مكة واليمن وقوله فاذا هي المدينة يثرب كان ذلك قبل ان يسلمها صلى الله عليه وسلم طيبة ووقع عند البيهقي من حديث صهيب رفعه اريت دار هجرة تكلم سبعة بين ظهري حرتين فاما ان تكون هجرة او يثرب ولم يذكر الحيامة ولا ترمذي من حديث جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اوحى الى اى هؤلاء الثلاثة نزلت في دار هجرة تلك المدينة او البحرين او قنسرين استغربه الترمذي وفي ثبوته نظر لانه مخالف لما في الصحيح من ذكر الحيامة لان قنسرين من ارض الشام من جهة حلب وهي بكسر القاف وفتح النون الثقيلة بعدها مهملة ساكنة بخلاف الحيامة فانها الى جهة اليمن الا ان جعل على اختلاف المأخذ فان الاول جرى على مقتضى الروايات اريها والثاني يخبر بالوحى فيحتمل ان يكون اري اولاً ثم خيرة ثانياً فاختار المدينة \* الحديث الرابع حديث خباب بن ابي رافع النبي صلى الله عليه وسلم اى باذنه والافلم يرافق النبي صلى الله عليه وسلم سوى ابي بكر وعامر بن فهيرة كما تقدم وقد اعاد المصنف هذا الحديث في هذا الباب وسأني الاشارة اليه بعد بضعة عشر حديثاً وسيأتى شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الرقاق ومضى شئ منه في كتاب الجنائز \* الحديث الخامس حديث عمر الاعمال بالنسبة اوردته مختصراً وقد تقدم شرحه مستوفى في اول الكتاب ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وهو الذي لا يثبت هذا الحديث الا من طريقه \* الحديث السادس (قوله حديثي اسحق بن يزيد الدمشقي) هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد الفراديسي الدمشقي ابو النصر نسبة هنس الى جده وكذلك في الزكاة وفي الجهاد وجزم بأنه الفراديسي الكلاباذي وآخرون وتفرد الباجي فأفرده بترجمة ونسبه خراسانيا ولم يعرف من حاله زيادة على ذلك وقول الجماعة اولى (قوله عن عبدة بن ابي لبابة) بضم اللام والموحدين الاولى خفيفة الاسدي كوفي نزل دمشق وكنيته ابو الناسم ولا يعرف اسم ابيه قال الاوزاعي لم يقدم علينا من العراق افضل منه (قوله ان عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح) هذا موقوف وسيأتى شرحه في الذي بعده \* الحديث السابع (قوله قال يحيى بن حمزة وحديثي الاوزاعي) هو معطوف على الذي قبله وقد افردهما في اواخر غزوة الفتح وورد كل واحد منهما عن اسحق بن يزيد المذكور باسناده واخرج ابن حبان الثاني من طريق الوليد بن مسلم عن الاوزاعي قال سألت عن انقطاع فضيلة الهجرة الى الله ورسوله فقال فذكره (قوله عن عطاء) في رواية ابن حبان حديثاً عطاء (قوله زرت عائشة مع عبيد بن عمير اللبني) تقدم في ابواب الطواف من الحج انها كانت حينئذ محجورة في جبل تبير (قوله فسألتها عن الهجرة) اى التي كانت قبل الفتح واجبة الى المدينة ثم نسخت بقوله لا هجرة بعد الفتح واصل الهجرة هجر الوطن واكثر ما يطلق على من رحل من البادية الى القرية ووقع عند الاموي في المغازي من وجه آخر عن عطاء فقالت انما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (قوله لا هجرة اليوم) اى بعد الفتح (قوله كان المؤمنون يفرحون بدينه الخ) اشارت عائشة الى بيان مشروعيتها الهجرة وان سببها خوف الفتنة والحكم بدور مع عتته فقطضاء ان من قدر على عبادة الله في اى موضع اتفق لم يجب عليه الهجرة منه والاوجب ومن ثم قال الماوردي اذا قدر على اظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار اسلام فالاقامة فيها افضل من الرحلة منها لما يترجى من دخول غيره في الاسلام وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في اوائل الجهاد في باب وجوب النفي في الجمع بين حديث ابن عباس لا هجرة بعد الفتح وحديث عبد الله بن السعدي لا تنقطع الهجرة وقال الخطابي كانت الهجرة اى الى النبي صلى الله عليه وسلم في اول الاسلام مطلوبة ثم

\* حديثي اسحق بن يزيد  
الدمشقي حديثي يحيى بن  
حمزة قال حديثي ابو عمرو  
الاوزاعي عن عبدة بن  
ابي لبابة عن مجاهد بن جبر  
المسكي ان عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما كان يقول  
لا هجرة بعد الفتح قال  
يحيى بن حمزة وحديثي  
الاوزاعي عن عطاء بن ابي  
رباح قال زرت عائشة مع  
عبيد بن عمير اللبني فسألتها  
عن الهجرة فقلت لا  
هجرة اليوم كان المؤمنون  
يفرحون بدينه الى الله  
تعالى والى رسوله صلى الله  
عليه وسلم مخافة ان يفتن  
عليه فاما اليوم فقد اظهر  
الله الاسلام واليوم بعد  
ربه حيث شاء ولكن  
جهاد ونية \* حديثي  
زكريا بن يحيى حديثي  
ابن نمير



قال هشام فاخبرني ابي عن عائشة رضي الله عنها ان سعد اقال اللهم انك تعلم انه ليس احدا حب الي ان اجاهدكم فيك من قوم كذبوا رسولك صلى الله عليه وسلم واخرجوه اللهم فاني اظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم وقال ابان بن يزيد حدثنا هشام عن ابيه اخبرني عائشة من قوم كذبوا نبينا واخرجوه من قريش \* حدثني مطر بن الفضل حدثنا روح بن ١٦٣ عبادة حدثنا هشام حدثنا عكرمة

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لاربعين سنة فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى اليه ثم امر بالهجرة فهاجر عشرين سنين ومات وهو ابن ثلاث وستين \* حدثني مطر بن الفضل حدثنا روح بن عبادة حدثنا كريب بن اسحق حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة سنة وثلاث وستين \* حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عبيد بن عبيد بن حنين عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال ان عبد اخيره الله بين ان يزنيه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده فاختر ما عنده فبكي ابو بكر وقال فديناك يا بائنا وامهاتنا فعجبنا له وقال الناس انظروا الى هذا الشيخ

افترضت لما هاجر الى المدينة الى حضرته للقتال معه وتعلم شرائع الدين وقد اكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالاة بين من هاجروا ومن لم يهاجروا ولم يهاجروا واما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا فلما افتتحت مكة ودخل الناس في الاسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب وقال البغوي في شرح السنة يحتمل الجمع بينهما بطريق اخرى بقوله لا هجرة بعد الفتح اي من مكة الى المدينة وقوله لا تنقطع اي من دار الكفر في حق من اسلم الى دار الاسلام قال ويحتمل وجها آخر وهو ان قوله لا هجرة اي الى النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان بنية عدم الرجوع الى الوطن المهاجر منه الا باذن وقوله لا تنقطع اي هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الاعراب ونحوهم (قلت) الذي يظهر ان المراد بالشق الاول وهو المنقذ ماذ كره في الاحتمال الاخير وبالشق الآخر الميث ماذ كره في الاحتمال الذي قبله وقد افصح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه الاسماعيلي بلفظ انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار اي مادام في الدنيا دار كفر فالهجرة واجبة منها على من اسلم وخشي ان يفتن عن دينه ومفهومة انه لو قدر ان لا يبقى في الدنيا دار كفر ان الهجرة تنقطع لا تقطع موجبها والله اعلم واطلق ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من اقام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بغير عذر كان كافرا وهو اطلاق مردود والله اعلم الحديث الثامن (قوله عن هشام) عوان بن عروة (قوله ان سعدا) هو ابن معاذ وسباني شرح هذا في غزوة بني قريظة واوردته هنا مختصرا لما يتعلق بقريش الذين اخرجوا النبي صلى الله عليه وسلم الى الخروج عن وطنه (قوله وقال ابان بن يزيد (١) هو العطار الخ) يعني ان ابان وافق ابن عمر في روايته عن هشام لهذا الحديث وافصح بتعيين القوم الذين اجمعوا وانهم قريش وزعم الداودي ان المراد بالقوم قريظة ثم قال في الرواية المعلقة هذا ليس بمحفوظ وهو اقدم منه على رد الروايات الثابتة بالظن الخائب وذلك ان في رواية ابن عمر ايضا ما يدل على ان المراد بالقوم قريش وانما تفرد ابان بكريش في الموضوع الاول والافسأ في المغازي في بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال اللهم فان كان بقي من حرب قريش شيء فابقي له الحديث وايضا في الموضوع الذي اقتصر الداودي على النظر فيه ما يدل على ان المراد قريش لان فيه من قوم كذبوا رسولك واخرجوه فان هذه القصص مختصة بقريش لانهم الذين اخرجوه واما قريظة فلا \* الحديث التاسع حديث ابن عباس (قوله حدثنا هشام) هو ابن حسان (قوله فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا اصح مما أخرجه احمد عن يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان بهذا الاسناد قال انزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث واربعين فمكث بمكة عشر ايام اصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس ان اقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة كانت خمس عشرة سنة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب المبعث وسباني بقية الكلام عليه في الوفاة ان شاء الله تعالى وقوله هنا فهاجر عشرين سنين اي اقام مهاجرا عشرين سنين وهو كقوله تعالى فاماته الله مائة عام \* الحديث العاشر حديث ابي سعيد تقدم شرحه في مناقب ابي بكر مستوفى وقوله فيه

يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خيره الله بين ان يزنيه من زهرة الدنيا وبين ما عنده وهو يقول فديناك يا بائنا وامهاتنا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير وكان ابو بكر هو اعلمنا به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من امن الناس على في محبته وماله ابا بكر ولو كنت متخذا خليلا من امتي لاتخذت ابا بكر الاخلا للاسلام لا يبقين في المسجد خوفا الا خوفا ابي بكر \* حدثنا

(١) قوله هو العطار الخ كذا في النسخ وليس هذا اللفظ في رواية المتن التي بأيدينا اه



فقال الناس انظروا الى هذا الشيخ في حديث ابن عباس عند البلاذري في نحو هذه القصة فقال له ابو سعيد الباذري يا ابا بكر ما يبكيك فذكر الحديث \* الحديث الحادي عشر (قوله لم اعقل ابوي) يعني ابا بكر وام رومان (قوله يدينان الدين) بالنصب على نزع الخافض اي يدينان بدين الاسلام او هو مفعول به على التجوز (قوله فلما ابتلى المسلمون) اي بأذى المشركين لما حصر و ابني هاشم والمطلب في شعب ابى طالب واذن النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه في الهجرة الى الحبشة كما تقدم بيانه (قوله خرج ابو بكر مهاجرا نحو ارض الحبشة) اي ليحق بمن سبقه اليها من المسلمين وقد قدمت ان الذين هاجروا الى الحبشة اولسا روالا الى جدة وهي ساحل مكة ليركبوا منها البحر الى الحبشة (قوله برك الغماد) اما برك فهو بفتح الموحدة وسكون الراء بعدها كاف وحكى كسر اوله واما الغماد فهو بكسر المعجمة وقد تضم وتخفيف الميم وحكى ابن فارس فيهاضم الغين موضع على خمس ايام من مكة الى جهة اليمن وقال البكري هي اقاصى هجر وحكى الهمداني في انساب اليمن هو في اقصى اليمن والاول اولى وقال ابن خالويه حضرت مجلس المحاملى وفيه زهاء الف فاملى عليهم حديثا فيه قتالت الانصار لودعوتنا الى برك الغماد قالها بالكسر فقلت للمستملى هو بالضم فذكر له ذلك فقال لي وما هو قلت سألت ابن دريد عنه فقال هو بقعة في جهنم قتال المحاملى وكذا في كتابي على الغين ضمة قال ابن خالويه وانشد ابن دريد

واذا تنكرت البلاد \* دقاؤها كنف البعاد

واجعل مقامك ومقرك جاني برك الغماد

است ابن ام القاطن \* ولا ابن عم للبلاد

قال ابن خالويه وسألت ابا عمر يعني غلام ثعلب فقال هو بالكسر والضم موضع باليمن قال وموضع باليمن اوله بالكسر لكن آخره راء مهملة وهو عند بشر برهوت الذي يقال ان ارواح الكفار تكون فيها واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال القول بأنه موضع باليمن انساب لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدعوهم الى جهنم وخفي عليهم ان هذا بطريق المبالغة فلا يراد به الحقيقة ثم ظهر لي ان لاتنافي بين القولين فيحمل قوله جهنم على مجاز المجاورة بناء على القول بأن برهوت مأوى ارواح الكفار وهم اهل النار (قوله ابن الدغنة) بضم المهملة والمعجمة وتشديد النون عندها اهل اللغة وعند الرواة بفتح اوله وكسر ثانيته وتخفيف النون قال الاصيلي وقرأه لنا المروزي بفتح الغين وقيل ان ذلك كان لاسترخاء في لسانه والصواب الكسر وثبت بالتخفيف والتشديد من طريق وهي امه وقيل ام ابيه وقيل دابته ومعنى الدغنة المسترخية واصلاها الغمامة الكثيرة المطر واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن معمر عن الزهري انه الحرث بن يزيد وحكى السهيلي ان اسمه مالك ووقع في شرح الكرماني ان ابن اسحق سماء ربيعة بن رفيع وهو وهم من الكرماني فان ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة ايضا لكنه سلمى والمذكور هنا من القارة فاختلفا وايضا السلمى انما ذكره ابن اسحق في غزوة حنين وانه صحابي قتل دريد بن الصمة ولم يذكره ابن اسحق في قصة الهجرة وفي الصحابة ثالث يقال له ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كابي له قصة في سبب اسلامه وانه رأى شخصا من الجن فقال له \* يا حابس بن دغنة يا حابس \* في ابيات وهو مما يرجح رواية التخفيف في الدغنة (قوله وهو سيد القارة) بالقاف وتخفيف الراء وهي قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي قال الشاعر \* قد انصف القارة من رماها \* (قوله اخرجني قومي) اي تسبوا

يحيى بن بكير قال حدثنا  
الليث عن عقيل قال ابن  
شهاب فاخبرني عروة ابن  
الزبير رضى الله عنه ان  
عائشة رضى الله عنها زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم قالت  
لم اعقل ابوي قط الا وهما  
يدينان الدين ولم يمر علينا  
يوم الا يا تينا فيه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
طرفي النهار بكرة وعشبة  
فلما ابتلى المسلمون خرج  
ابو بكر مهاجرا نحو ارض  
الحبشة حتى بلغ برك الغماد  
لقية ابن الدغنة وهو سيد  
القارة فقال ابن تيرد  
يا ابا بكر فقال ابو بكر  
اخرجني قومي



فأريد أن أسبغ في الأرض وأعبد ربّي فقال ابن الدغنة فأن مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج انك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فأنالك جارا رجعا وأعبد ربك

١٦٥

الدغنة فطاف ابن الدغنة عتبة في أشرف قریش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ان يخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قریش بجوار ابن الدغنة وقالوا لابن الدغنة مرا بأبا بكر فليعبد ربّه في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فانا نخشى ان يفتن نساءنا وابناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربّه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجدا بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيتقذف عليه نساء المشركين وابناءهم وهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينه اذا قرأ القرآن فأفرغ ذلك أشرف قریش من المشركين فأرسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كنا اجرنا أبا بكر بجوارك على ان يعبد ربّه في داره فقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فأعلن

في إخراجي (قوله فأريد أن أسبغ) بالمهملتين لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعيين جهة مقصده لكونه كان كافرا والافتد تقدم انه قصد التوجه الى أرض الحبشة ومن المعلوم انه لا يصل اليها من الطريق التي قصدوها حتى يسير في الأرض وحده زمانا فيصدق انه سائح لكن حقيقة السباحة ان لا يقصد موضعا بعينه يستقر فيه (قوله وتكسب المعدوم) في رواية الكشيميني المعدوم وقد تقدم شرح هذه الكلمات في حديث بدء الوحي اول الكتاب وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبي بكر عثلا ما وصفت به خديجة النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على عظيم فضل أبي بكر واتصافه بالصفات البالغة في انواع السكال (قوله وأنالك جارا) أي مجير منع من يزديك (قوله فرجع) أي أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) وقع في الكفالة وارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر والمراد في الروايتين مطلق المصاحبة والافتد تحقيق ما في هذا الباب (قوله لا يخرج مثله) أي من وطنه باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لاهل بلده (ولا يخرج) أي ولا يخرج به احد بغير اختياره للمعنى المذكور واستنبط بعض المالكية من هذا ان من كانت فيه منفعة متعددة لا يمكن من الانتقال عن البلد الى غيره بغير ضرورة راجحة (قوله فلم تكذب قریش) أي لم ترد عليه قوله في امان أبي بكر وكل من كذبك فتدرد قولك فاطلق التكذيب واراد لازمه وتقدم في الكفالة بلفظ فانفذت قریش جوار ابن الدغنة وآمنت أبا بكر وقد استشكل هذا مع ما ذكره ابن اسحق في قصة خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الطائف وسؤاله حين رجع الاخنس بن شريق ان يدخل في جواره فاعتذر بأنه حليف وكان ايضا من حلفاء بني زهرة ويمكن الجواب بان ابن الدغنة رغب في اجارة أبي بكر والاخنس لم يرغب فيما التمس منه فلم يثر بآية النبي صلى الله عليه وسلم عليه (قوله بجوار) بكسر الجيم وبضمها وقد تقدم بيان المراد منه في كتاب الكفالة (قوله مرا بأبا بكر فليعبد ربّه) دخلت الفاء على شيء محذوف لا يخفى تقديره (قوله فلبث أبو بكر) تقدم في الكفالة بلفظ فلفظ أي جعل ولم يقع لي بيان المدة التي اقام فيها أبو بكر على ذلك (قوله ثم بدا لأبي بكر) أي ظهر له رأي غير الرأي الاول (قوله بفناء داره) بكسر الفاء وتخفيف النون والمد أي امامها (قوله فيتقذف) بالثناة والقاف والذال المعجمة الثقيلة تقدم في الكفالة بلفظ فيتقصف أي يزدجون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيسكاد ينكسر واطلق يتقصف مبالغة قال الخطابي هذا هو المحفوظ واما يتقذف فلامعني له الا ان يكون من القذف أي يتدافعون فيقذف بعضهم بعضا فينساقون عليه فيرجع الى معنى الاول وللكشيميني بنون وسكون القاف وكسر الصاد أي يسقط (قوله بكاء) بالثناة أي كثير البكاء (قوله لا يملك عينه) أي لا يطيق اما كهما عن البكاء من رقة قلبه وقوله اذا قرأ اذا ظرفية والعامل فيه لا يملك او هي شرطية والجزاء مقدر (قوله فأفرغ ذلك) أي اخاف الكفار لما يعلمونه من رقة قلوب النساء والشباب ان يملوا الى دين الاسلام (قوله فقدم عليهم) في رواية الكشيميني فقدم عليه أي على أبي بكر (قوله ان يفتن نساءنا) بالنصب على المفعولية وفاعله أبو بكر كذا لأبي ذر ولا يفتن ان يفتن بضم اوله نساء بالرفع على البناء للجهول (قوله اجرنا) بالجيم والراء لاكثر وللقاسي بالزاي أي ابحناله والاول اوجه والالف مقصورة في الروايتين (قوله فأسأله) في رواية الكشيميني فأسأله (قوله ذمتك) أي امانك له (قوله نخفرك) بضم اوله وبالطاء المعجمة وكسر الفاء أي نغدر بك يقال خفرك اذا حفظه واخفرك اذا

بالصلاة والقراءة فيه وانا قد خشينا ان يفتن نساءنا وابناءنا فانه فان احب ان يقتصر على ان يعبد ربّه في داره فعل وان أبي الا ان يعلن بذلك فأسأله ان يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك ولبنا



قالت عائشة فأتى ابن  
الذئبة الى ابي بكر فقال  
قد علمت الذي عافدت  
لك عليه فاما ان تقتصر على  
ذلك واما ان ترجع الى ذمى  
فأتى لاحب ان تسمع  
العرب اني اخفرت في رجل  
عقدت له فقال ابو بكر  
فأتى ارد اليك جوارك  
وارضى بجوار الله عز وجل  
والنبي صلى الله عليه وسلم  
يومئذ بمكة فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم للمسلمين  
اني اريت دار هجرتكم  
ذات نخل بين لابتين وهما  
الحرتان فهاجر من هاجر  
قبل المدينة ورجع عامة  
من كان هاجر بأرض  
الحبشة الى المدينة وتجهز  
ابو بكر قبل المدينة فقال  
له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على رسلك فأتى ارجو  
ان يؤذن لي فقال ابو بكر  
وهل ترجو ذلك بأبي أنت  
قال نعم فحبس ابو بكر  
نفسه على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ليصعبه  
وعلف راحلتين كانتا عنده  
ورق السمر وهو الخبط  
اربعة اشهر قال ابن شهاب  
قال عروة قالت عائشة  
فبينما نحن يوما جلوس في  
بيت ابي بكر في نحر الظهيرة  
قال قائل لابي بكر هذا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم متقدما في ساعة لم يكن  
يأتينا فيها فقال ابو بكر

غدر به (قوله مقرين لابي بكر الاستعلان) اي لا نسكت عن الانكار عليه للمعنى الذي ذكره من  
الحشية على نسايتهم وابنائهم ان يدخلوا في دينه (قوله وارضى بجوار الله) اي امانه وحاجته وفيه جواز  
الاخذ بالاشد في الدين وقوة يقين ابي بكر (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة) في هذا الفصل  
من فضائل الصديق اشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها (قوله بين لابتين وهما  
الحرتان) هذا مدرج في الخبر وهو من تفسير الزهري والحرة ارض حجارتها سود وهذه الرؤيا غير  
الرؤيا السابقة اول الباب من حديث ابي موسى التي تردد فيها النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق قال ابن  
التين كان النبي صلى الله عليه وسلم ارى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ثم ارى الصفة المختصة  
بالمدينة فتعينت (قوله ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة الى المدينة) اي لما سمعوا باستيطان  
المسلمين المدينة رجعوا الى مكة فهاجر الى ارض المدينة معظمهم لاجلهم لان بعضا ومن معه تخلفوا  
في الحبشة وهذا السبب في محيى مهاجرة الحبشة غير السبب المذكور في محيى من رجع منهم ايضا في  
الهجرة الاولى لان ذلك كان بسبب سجود المشركين مع النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في سورة  
النجم فشاع ان المشركين اسلموا واسجدوا فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم اشدهما كانوا كما  
سيأتى شرحه وبيان في تفسير سورة النجم (قوله وتجهز ابو بكر قبل المدينة) بكسر التاء وفتح  
الموحدة اي جهة وتقدم في الكفالة بلفظ وخرج ابو بكر مهاجرا وهو منصوب على الحال المتقدمة  
والمعنى اراد الخروج طالبا للهجرة وفي رواية هشام بن عروة عن ابيه عند ابن حبان استأذن ابو بكر  
النبي صلى الله عليه وسلم في الخروج من مكة (قوله على رسلك) بكسر الهمزة والرسول  
السير الرفيق وفي رواية ابن حبان فقال اصبر (قوله وهل ترجو ذلك بأبي أنت) لفظ أنت مبتدأ وخبره  
بأبي اي مفدى بأبي ويحتمل ان يكون أنت تأكيدا للفاعل ترجو وبأبي تسم (قوله فحبس نفسه)  
اي منعها من الهجرة وفي رواية ابن حبان فانتظره ابو بكر رضى الله عنه (قوله ورق السمر) بفتح  
المهملة وضم الميم (قوله وهو الخبط) مدرج ايضا في الخبر وهو من تفسير الزهري ويقال السمر شجرة  
ام غيلان وقيل كل ماله ظل نخيل وقيل الثمر ورق الطلح والخطب بفتح المعجمة والموحدة ما يخطب  
بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس (قوله اربعة اشهر) فيه بيان المدة التي كانت بين ابتداء  
هجرة الصحابة بين العقبة الاولى والثانية وبين هجرته صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في اول الباب ان  
بين العقبة الثانية وبين هجرته صلى الله عليه وسلم شهرين وبعض شهر على التحرير (قوله قال ابن  
شهاب الخ) هو بالاسناد المذكور او لا وقد افرد ابن عائذ في المغازي من طريق الواسع بن محمد عن  
الزهري ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموما الى ما قبله وعند موسى بن عقبة وكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئه يوم الا تاتي منزل ابي بكر اول النهار وآخره (قوله في نحر الظهيرة) اي  
اول الزوال وهو اشدهما يكون في حرارة النهار والغالب في ايام الحر التيلولة فيها وفي رواية ابن حبان فأتاه  
ذات يوم ظهرا وفي حديث اسماء بنت ابي بكر عند الطبراني كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتينا بمكة كل يوم  
مرتين بكرة وعيشة فلما كان يوم من ذلك جاءنا في الظهيرة فقلت يا ابت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(قوله هذا رسول الله متقدما) اي مغطيا راسه وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قالت عائشة  
وليس عند ابي بكر الا انا واسماء قيل فيه جواز ايسر الطيلسان وجرم ابن القيم بأن النبي صلى  
الله عليه وسلم لم يلبسه ولا احد من اصحابه واجاب عن الحديث بأن التفتيح يخالف التطيلس قال  
ولم يكن يفعل التفتيح عادة بل للحاجة وتعقب بأن في حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان



بكثير التفعيع اخرج به . وفي طبقات ابن سعد مرسل لا ذكر الطيلسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قتال هذا ثوب لا يؤدي شكره ( قوله فذاله ) بكسر الفاء وباءت قصر وفي رواية الكشيميني فداء بالمد  
 ( قوله ما جاء به ) في رواية يعقوب بن سفيان ان جاء به وان هي النافية بمعنى ما وفي رواية موسى بن  
 عقبه فقال ابو بكر يا رسول الله ما جاء بك الا امر حدث ( قوله انما هم اهلك ) اشار بذلك الى عائشة  
 واسماء كما فسره موسى بن عقبه في روايته قال اخرج من عندك قال لا عين عليك انما هما ابتائى  
 وكذلك في رواية هشام بن عروة ( قوله فاني ) في رواية الكشيميني فانه ( قوله الصحابة ) بالنصب اي  
 اريد المصاحبة ويجوز الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ( قوله نعم ) زاد ابن اسحق في روايته قالت عائشة  
 فرأيت ابا بكر يبكي وما كنت احسب ان احدا يبكي من الفرح وفي رواية هشام فقال الصحابة  
 يا رسول الله قال الصحابة ( قوله احدي راحلتي هاتين قال بالثمن ) زاد ابن اسحق قال لا اركب بعير البس  
 هو لي قال فهو لك قال لا ولكن بالثمن الذي ابتعتها به قال اخذتها بكذا وكذا قال اخذتها بذلك قال هي لك  
 وفي حديث اسماء بنت ابي بكر عند الطبراني فقال بينهما يا ابا بكر فقال بينهما ان شئت ونقل السهيلي  
 في الروض عن بعض شيوخ المغرب انه سئل عن امتناعه من اخذ الراحلة مع ان ابا بكر انفق عليه ماله  
 فقال احب ان لا تكون هجرته الا من مال نفسه وأفاد الواقدي ان الثمن ثمانمائة وان التي اخذها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابي بكر هي العصواء وانها كانت من نعم بني قشير وانها عاشت  
 بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلا وماتت في خلافة ابي بكر وكانت مرسله نزعى بالبيع وذكر ابن  
 اسحق انها الجذعاء وكانت من ابل بني الحريش وكذا في رواية اخرجها ابن حبان من طريق هشام عن  
 ابيه عن عائشة انها الجذعاء ( قوله احث الجهاز ) احث بالمهملة والمثناة فاعل تفضيل من الحث وهو  
 الاسراع وفي رواية لابن ذر احب بالموحدة والاول اصح والجهاز بفتح الجيم وقد تكسر ومنهم من  
 انكر الكسر وهو ما يحتاج اليه في السفر ( قوله وصنعنا لهما سفرة في جراب ) اي زاد في جراب لان  
 اصل السفرة في اللغة الزاد الذي يصنع للمسافر ثم استعمل في وعاء الزاد ومثله المرادة للماء وكذلك الراوية  
 فاستعملت السفرة في هذا الخبر على اصل اللغة وأفاد الواقدي انه كان في السفرة شاة مطبوخة ( قوله  
 ذات النطاق ) بكسر النون وللشكشيميني النطاقين بالثنية وان لطاق ما يشد به الوسط وقيل هو ازار فيه  
 تكة وقيل هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بجبل ثم ترسل الاعلى على الاسفل قاله ابو عبيد الله هروى  
 قال وسميت ذات النطاقين لانها كانت تجعل لها نطاقا على نطاق وقيل كان نطاقان تلبس احدهما وتجعل  
 في الآخر الزاد اه والمحفوظ كما سيأتي بعده هذا الحديث انها شقت نطاقها نصفين فشدت باحدهما  
 الزاد واقصرت على الآخر فمن ثم قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين بالثنية والافراد بهذين  
 الاعتبارين وعند ابن سعد من حديث الباب شقت نطاقها فأوكت بقطعة منه الجراب وشدت فم  
 القرية بالباقي فسميت ذات النطاقين ( قوله قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر  
 بغار في جبل ثور ) بالمثلثة ذكر الواقدي انهما اخرجتا من خوخة في ظهر بيت ابي بكر وقال الحاكم  
 تراثر الاخبار ان خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين الا ان محمد بن موسى  
 الخوارزمي قال انه خرج من مكة يوم الخميس ( قلت ) يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم  
 الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين لانه اقام فيه ثلاث ليل في ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة  
 الاحد وخرج في اثناء ليلة الاثنين ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان فركبا حتى اتيا الغار  
 وهو ثور فتواريا فيه وذكر موسى بن عقبه عن ابن شهاب قال فرقد علي علي فراش رسول الله

فذاله ابي وامى والله ما جاء  
 به في هذه الساعة الا امر  
 قالت فجاء رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فاستأذن  
 فاذن له فدخل فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 لابي بكر اخرج من  
 عندك فقال ابو بكر انما هم  
 اهلك بأبي انت يا رسول  
 الله قال فاني قد اذن لي في  
 الخروج فقال ابو بكر  
 الصحابة بأبي انت يا رسول  
 الله قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم نعم قال  
 ابو بكر فخذ يا ابي انت  
 يا رسول الله احدي  
 راحلتي هاتين قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 بالثمن قالت عائشة  
 فجهزناهما احث الجهاز  
 وصنعنا لهما سفرة في جراب  
 فطعت اسماء بنت ابي بكر  
 قطعة من نطاقها فربطت  
 به على فم الجراب فبذلك  
 سميت ذات النطاق قالت  
 ثم لحق رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وابو بكر  
 بغار في جبل ثور



صلى الله عليه وسلم يورى عنه وبانت قریش تخلف وتأثمراهم بهجم على صاحب الفراش  
فيوثقه حتى أصبحوا فاذا هم بعلی فسألوه فقال لا علم لي فعلتموا انه فر منهم وذکر ابن اسحق نحوه  
وزاد ان جبريل امره ان لا يبيت على فراشه فدعا عبداه امره ان لا يبيت على فراشه ويسجى بربه  
الاخضر ففعل ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم على القوم ومعه خفنة من تراب فجعل ينثرها على  
رؤسهم وهو يقرأ يس الى فهم لا يبصرون وذکر احمد من حديث ابن عباس باسناد حسن في قوله  
تعالى واذمكربك الذين كفروا الآية قال تشاورت قریش ليلة بمكة فقال بعضهم اذا أصبح  
فأثبتوه بالوثاق يريدون النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل اقتلوه وقال بعضهم بل اخرجوه  
فاطلع الله نبيه على ذلك فبات على فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وخرج النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا بحسبونه النبي صلى الله عليه وسلم يعنى  
ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه فلما أصبحوا ورواوا عابدا الله مكرهم فقالوا اين  
صاحبك هذا قال لا ادري فاقتصوا اثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا الجبل ففروا بالغار  
فروا على بابة نسج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابة فكث فيه ثلاث  
ليال وذکر نحوه ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الحج  
بقية ذى الحجة والمحرم وصفر ثم ان مشركي قریش اجتمعوا فذكروا الحديث وفيه وبات على علي  
فراش النبي صلى الله عليه وسلم يورى عنه وبانت قریش يتخلفون ويأثمرون اياهم بهجم على صاحب  
الفراش فيوثقه فلما أصبحوا اذا هم بعلی وقال في آخره فخرجوا في كل وجه يطلبونه وفي مسند  
ابي بكر الصديق لابي بكر بن علي المروزي شيخ النسائي من مرسل الحسن في قصة نسج العنكبوت  
نحوه وذکر الواقدي ان قریشا بعثوا في اثرهما فاتفقوا احدهما كرز بن علقمة فراه كرز بن علقمة  
على الغار نسج العنكبوت فقال ههنا انقطع الاثر ولم يسم الاخر وسماء ابو نعيم في الدلائل من حديث  
زيد بن ارقم وغيره سراق بن جعشم وقصة سراته مذكورة في هذا الباب وقد تقدم في مناقب ابي بكر  
حديث انس عن ابي بكر (قوله فكمنافيه) بفتح الميم ويجوز كسرهما اي اختفينا (قوله ثلاث ليال)  
في رواية عروة بن الزبير ايلتين فلعله لم يحسب اول ليلة وروى احمد والحاكم من رواية طلحة النضري  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنت مع صاحبى يعنى ابا بكر في الغار بضعة عشر يوما مالنا طعام  
الاثر البرير قال الحاكم معناه مكثنا محتفين من المشركين في الغار وفي الطريق بضعة عشر يوما  
(قلت) لم يقع في رواية احمد ذكر الغار وهي زيادة في الخبر من بعض رواه ولا يصح حله على حالة  
الهجرة لما في الصحيح كما تراه من ان عامر بن فهيرة كان يروح عليهم ما في الغار باللبن ولما وقع لهم في  
الطريق من لقي الراعى كما في حديث البراء في هذا الباب ومن النزول بخيمة ام معبد وغير ذلك فالذي  
يظهر انها قصة اخرى والله اعلم وفي دلائل النبوة للبيهقي من مرسل محمد بن سيرين ان ابا بكر ليلة  
انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار كان يمشى بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة فسأله فقال  
اذ كرا الطاب فأمشى خلفك واذ كرا الرصد فأمشى امامك فقال لو كان شيء احببت ان تقبل دوني قال  
اي والذي بعثك بالحق فلما انتهيا الى الغار قال مكانك يا رسول الله حتى استبرأ لك الغار فاستبرأه  
وذکر ابو القاسم البغوي من مرسل ابن ابي مليكة نحوه وذکر ابن هشام من زيادته عن الحسن  
البصري بلاغا نحوه (قوله عبد الله بن ابي بكر) وقع في نسخة عبد الرحمن وهو وهم (قوله ثقف) بفتح  
المثناة وكسر الصادف ويجوز اسكانها وفتحها وبعدها فاء الحاذق تقول ثقفت الشيء اذا اتمت عوجه

فكمنافيه ثلاث ليال  
بيت في الغار عبد الله بن  
ابي بكر وهو غلام شاب  
ثقف



أمن فيدلج من عندها  
سحر فيصبح مع قرش  
بمكة كبائن فلا يسمع  
أمرًا يكادان به الأوعاء  
حتى يأتيهما بخبر ذلك حين  
يختلط الظلام ويرى  
عليهما عامر بن فهيرة مولى  
أبي بكر منحة من غنم  
فيرحمهما عليهما حين تذهب  
ساعة من العشاء فيبتان  
في رسل وهولبن منحتهما  
ورضيتهما حتى ينق بها  
عامر بن فهيرة بغلس يفعل  
ذلك في كل ليلة من تلك  
الليالي الثلاث واستأجر  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأبو بكر رجلا من  
بنى الديل وهو من بنى  
عبد بن عدى هادي آخر يتا  
والخريت الماهر بالهداية  
قد غمس حلقا في آل العاص  
ابن وائل السهمي وهو  
على دين كفار قرش  
فأمناه فدفعاه إليه راحلتهم  
وواعداه غار ثور بعد ثلاث  
ليال راحلتهم ما أصبح  
ثلاث وانطلق معهما عامر  
ابن فهيرة والدليل فأخذ  
بهم طريق السواحل قال  
ابن شهاب وأخبرني عبد  
الرحمن بن مالك

(١) قول الشارح قوله  
فأناهما هذه اللفظة ثابتة  
في نسخ الشارح ساقطة في  
نسخة المتن التي بأيدينا وحرر  
(٢) قوله طريق السواحل بالجمع  
الرواية التي في المتن السواحل بالجمع

(قوله لقن) بفتح اللام وكسر القاف بعدها نون اللقن السريع الفهم (قوله فيدلج) بتشديد الدال بعدها  
جيم أي يخرج بسحر إلى مكة (قوله فيصبح مع قرش بمكة كبائن) أي مثل البائن يظنه من لا  
يعرف حقيقة أمره لشدة رجوعه بغلس (قوله يكادان به) في رواية الكشميهني يكادان به بغير  
مثناة أي يطلب لهما فيه المسكروه وهو من الكيد (قوله عامر بن فهيرة) تقدم ذكره في باب الشراء  
من المشركين من كتاب البيوع وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر اشتراه من الطفيل  
ابن سخيرة فأسلم فاعتقه (قوله منحة) بكسر الميم وسكون النون بعدها مهملة تقدم بيانها في الهجعة  
وتطلق أيضا على كل شاة وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الغنم كانت لأبي بكر فكان يروح  
عليهما الغنم كل ليلة فيحلبان ثم تسرح بكرة فيصبح في رعيان الناس فلا يظن له (قوله في رسل)  
بكسر الراء بعدها مهملة ساكنة اللين الطرى (قوله ورضيتهما) بفتح الراء وكسر المعجمة بوزن  
رغيف أي اللين المروض أي التي وضعت فيه الحجارة المحماة بالشمس أو النار لينعقد وترول رخاوتها  
وهو بالرفع ويجوز الجر (قوله حتى ينق بها عامر) ينق بكسر العين المهملة أي يصبح بغنمه والنعيق  
صوت الراعي إذا جرح الغنم ووقع في رواية أبي ذر حتى ينق بها بالتثنية أي يسهعهما صوته إذا جرح غنمه  
ووقع في حديث ابن عباس عند ابن عائذ في هذه القصة ثم يسرح عامر بن فهيرة فيصبح في رعيان  
الناس كبائن فلا يظن به وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكان عامر أمينًا مرميًا حسن  
الاسلام (قوله من بنى الديل) بكسر الدال وسكون التحتانية وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز  
(قوله من بنى عبد بن عدى) أي ابن الديل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ويقال من بنى عدى بن  
عمرو بن خزاعة ووقع في سيرة ابن اسحق تهذيب ابن هشام اسمه عبد الله بن أرقد وفي رواية الأموي  
عن ابن اسحق بن أرقد كذا رواه الأموي في المغازي بأسناد مرسى في غير هذه القصة قال وهو دليل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة في الهجرة وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن  
بالطاء وهو أشهر وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط وعن مالك اسمه رقيق حكاها ابن التين وهو في العتبية  
(قوله هادي آخر يتا) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة (قوله والخريت  
الماهر بالهداية) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري بينه ابن سعد ولم يقع ذلك في رواية الأموي عن  
ابن اسحق قال ابن سعد وقال الأصمعي أنما سمي خريتا لأنه يهدي بعمل خرت الأبرة أي ثقبها وقال غيره  
قيل له ذلك لأنه يهتدي لأخراة المفازة وهي طرقها الخفية (قوله قد غمس) بفتح الغين المعجمة والميم  
بعدها مهملة (حلقا) بكسر المهملة وسكون اللام أي كان حليفا وكانوا إذا تحالفوا غمسا أي آمنهم في دم  
أو خلق أو في شيء يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيدا للحلف (قوله فأمناه) بكسر الهمزة (قوله  
(١) فأناهما راحلتهم ما أصبح ثلاث) زاد مسلم بن عقبة عن ابن شهاب حتى إذا هدايت عنهما الأصوات  
جاء صاحبهما بغيرهم ما فأنطلقا معهما ما بعامر بن فهيرة بخدمهما ما ويعينهما يردفه أبو بكر ويعتبه ليس  
معهما غيره (قوله فأخذهم) (٢) طريق الساحل في رواية موسى بن عقبة فأجازهم ما أسفل مكة  
ثم مضى بهما حتى جاءهما الساحل أسفل من عسفان ثم أجازهم ما حتى عارض الطريق وعند الحاكيم من  
طريق ابن اسحق حديث محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة نحوه وأتم منه وإسناده صحيح  
وأخرجه الزبير بن بكار في أخبار المدينة مفسرا منزلة منزلة إلى قباء وكذلك ابن عائذ من حديث ابن  
عباس وقد تقدم في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ما اتفق لهما حين خرجا من الغار من لقيهما مارا في  
الغنم وشرهما من اللين \* الحديث الثاني عشر حديث سراقبة بن جعشم (قوله قال ابن شهاب) هو



المدلجى وهو ابن اخى  
سراقة بن جعشم ان اياه  
اخبره انه سمع سراقة بن  
جعشم يقول جاء نارسول  
كفار قريش يجعلون في  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم واهى بكردية كل  
واحد منهما من قتله او  
اسره فيبئنا انجالس في  
مجلس من مجالس قومي  
بنى مدلج اقبل رجل منهم  
حتى قام علينا ونحن جلوس  
فقال يا سراقة انى قدر ايت  
آتفا اسودة بالساحل اراها  
محمدا واصحابه قال سراقة  
فعرفت انهم هم فقلت له  
انهم ليسوا بهم ولكنك  
رايت فلانا وفلانا اطلقوا  
بأعيننا يتغون ضالة لهم ثم  
لبثت في المجلس ساعة ثم  
فت قد دخلت فأمرت جاريتى  
ان تخرج بفرسى وهى  
من وراء الكفة فتجسسها  
على واخذت رمحى  
فخرجت به من ظهر البيت  
فخططت بزجه الارض  
ونخفضت عاليا حتى اتيت  
فرسى فركبتها فرفعتها  
تقرب بي حتى دنوت منهم  
فغثرت بي فرسى فخررت  
عنها فقامت فأهويت يدي  
الى كنانتي فاستخرجت  
منها الازلام فاستقسمت  
بها اضرهم ام لا فخرج  
الذى اكره فركبت فرسى  
وعصبت الازلام تقرب بي

موصول باسناد حديث عائشة وقد افردته البيهقي في الدلائل وقبلة الحاكم في الاكابر من طريق ابن  
اسحق حديث محمد بن مسلم هو الزهرى به وكذلك اورده الاسماعيلي منفردا من طريق معمر والمعاين  
في الجليس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهرى (قوله المدلجى) بضم الميم وسكون المهملة  
وكسر اللام ثم جيم من بنى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك  
ابن جعشم ونسب ابوه في هذه الرواية الى جده كاسنينه في سراقة وابوه مالك بن جعشم له ادراك ولم  
ار من ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين وليس له ولا لآخيه سراقة ولا لابنه عبد  
الرحمن في البخارى غير هذا الحديث (قوله ابن اخى سراقة بن جعشم) في رواية ابى ذر ابن اخى سراقة  
ابن مالك بن جعشم ثم قال انه سمع سراقة بن جعشم والاول هو المعتمد وحيث جاء في الروايات سراقة بن  
جعشم يكون نسب الى جده وسياقى في حديث البراء بعدها بقليل انه سراقة بن مالك بن جعشم ولم يختلف  
عليه فيه وجعشم بضم الجيم والشين المعجمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو وكنية سراقة ابو  
سفيان وكان ينزل قديدا وعاش الى خلافة عثمان (قوله دية كل واحد) اى مائة من الابل وصرح  
بذلك موسى بن عقبة وصالح بن كيسان في روايتهما عن الزهرى وفي حديث اسماء بنت ابى بكر عند  
الطبراني وخرجت قريش حين فعدوهما في بغائهما وجعلوا في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة وطافوا  
في جبال مكة حتى انتهوا الى الجبل الذى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر يا رسول الله ان  
هذا الرجل ليرانا وكان مواجهه فقال كلاب ملائكة تسترنا بأجنحتها فجلس ذلك الرجل يبول مواجهة  
الغار فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان يرانا ما فعل هذا (قوله رايت آتفا) اى في هذه الساعة (قوله  
اسودة) اى اشخاصا في رواية موسى بن عقبة وابن اسحق ايت در ايت ركبته ثلاثة انى لاظنه محمدا  
واصحابه ونحوه في رواية صالح بن كيسان (قوله رايت فلانا وفلانا اطلقوا بأعيننا) اى في نظرنا معاينة  
يتغون ضالة لهم وفي رواية موسى بن عقبة وابن اسحق فأومأت اليه ان اسكت وقلت انما هم بنو فلان  
يتغون ضالة لهم قال لعل وسكت ونحوه في رواية معمر وفي حديث اسماء فقال سراقة انهما راكبان  
من بعثنا في طلب القوم (قوله فامررت جاريتى) لم اقف على اسمها وفي رواية موسى بن عقبة وصالح  
ابن كيسان وامررت بفرسى فقبضت الى بطن الوادى وزاد ثم اخذت قداحى بكسر القاف اى الازلام  
فاستقسمت بها فخرج الذى اكره لاتصروكنت ارجوان ارداه فآخذ المائة ناقة (قوله فخططت)  
بالمعجمة والكشمية والاصيلى بالمهملة اى امكنت اسفله وقوله بزجه الزج بضم الزاى بعدها جيم  
الحديدة التى في اسفل الرمح وفي رواية الكشمية فخططت به وزاده موسى بن عقبة وصالح بن كيسان  
وابن اسحق فامررت بسلاحى فأخرج من ذنب حجرى ثم اطلقت فلبست لامتى (قوله وخفضت)  
اى امسكه بيده وجر زجه على الارض فخطها به لئلا يظهر بريقه لمن بعده منه لانه كره ان يتبعه منهم احد  
فبشركوه في الجمالة ووقع في رواية الحسن عن سراقة عند ابن ابي شيبه وجعلت اجر الرمح مخافة ان  
يشركنى اهل الماء فيها (قوله فرفعتها) اى اسرعت بها السير (قوله تقرب بي) التقريب السردون  
العدو وفوق العادة وقيل ان ترفع القوس يديهما معا وتضعهما معا (قوله فاهويت يدي) اى بسطتهما  
للاخذ والكنانة الخريطة المستطيلة (قوله فاستخرجت منها الازلام فاستقسمت بها اضرهم ام لا)  
والازلام هى الاقداح وهى السهام التى لا ريش لها ولا نصل وسياقى شرحها وكيفيتها وصنيعهم بها في  
تفسير المائدة (قوله فخرج الذى اكره) اى لاتصروهم وصرح به الاسماعيلي وموسى وابن اسحق  
وزاد وكنت ارجوان ارداه فآخذ المائة ناقة وفي حديث ابن عباس عند ابن عائد وركب سراقة فلما



أبصر الأثر على غير الطريق وهو وجل أنكر الأثر فقال والله ما هذه بأثر نعم الشام ولا نهامة فتبعهم حتى أدركهم ( قوله حتى إذا سمعت ) في حديث البراء عن أبي بكر الأثر في عقب هذا فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي خليفة في حديث البراء عند الاسماعيلي فقال اللهم اكفناه بما شئت وفي حديث ابن عباس مثله ونحوه في رواية الحسن عن منارة وفي حديث انس وهو الثامن عشر من احاديث الباب فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اصبره فصبره فرسه ( قوله ساخت ) بالخاء المعجمة أي غاصت وفي حديث اسماء بنت أبي بكر فوقع لمن خرجها ( قوله حتى بلغنا الركبتين ) في رواية البراء فارتطمت به فرسه الى بطنها وفي رواية أبي خليفة في الأرض الى بطنها ( قوله فخررت عنها ) في رواية أبي خليفة فوثبت عنها زاد ابن اسحق فقلت ما هذا ثم اخرجت قد احيى نحو الاول ( قوله ثم زجرتها فنهضت فلم تسكد ) وفي حديث انس ( ١ ) ثم قامت تحمحم الحمحة بمهملتين هو صوت الفرس ( قوله عثمان ) بضم المهملة بعدها مثله خفيفة أي دخان قال معمر قلت لأبي عمرو بن العلاء ما العثان قال الدخان من غير نار وفي رواية الكشميهني غبار بمجمة ثم واحدة ثمراء والاول اشهر وذكر ابو عبيد في غريبه قال وانما اراد بالعثان الغبار نفسه شبه غبار قوائمه بالدخان وفي رواية موسى بن عقبة والاسماعيلي واتبعها دخان مثل الغبار وزاد فقلت انه منع مني ( قوله فتاديتهم بالامان ) وفي رواية أبي خليفة قد علمت يا محمد ان هذا عملك فادع الله أن ينجيني مما أنا فيه والله لا عمن عليك من ورائي أي الطلب وفي رواية ابن اسحق فتاديت القوم اناسراقة بن مالك بن جعشم انظروني اكلكم فوالله لا آتكم ولا بأتيكم مني شيء تكرهونه وفي حديث ابن عباس مثله وزادوا انا لكم نافع غير ضار واني لا ادري اهل الحى يعني قومه فرعو الركوني وانا راجع ورادهم عنكم ( قوله ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من المجلس عنهم ان سيظهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ) في رواية ابن اسحق انه قد منع مني ( قوله واخبرتهم اخبار ما يريد الناس بهم ) أي من الحرص على الظفر بهم وبذل المال لمن يحصلهم وفي حديث ابن عباس وعاهدهم ان لا يقاتلهم ولا يخبر عنهم وان يكتم عنهم ثلاث ليل ( قوله وعرضت عليهم الزاد والمتاع ) في مرسل عمير بن اسحق عن ابن أبي شيبه فكف ثم قال هلم الى الزاد والجلان فتعالا لاجابة لنا في ذلك وفي حديث ابن عباس ان سراقة قال لهم وان ابلى على طريقكم فاحتلبوا من اللبن وخذوا سهما من كنانتي اماره الى الراعي ( قوله فلم يرزأني ) براء ثم زأى أي لم ينقصاني مما معي شيئا وفي رواية أبي خليفة وهذه كنانتي فخذ سهما منها فانك تعلم على ابلي وغنمي بكان كذا وكذا فخذ منها حاجتك فقال لي لاجابة لنا في ابلك ودعاه ( قوله اخف عنا ) لم يذكر جوابه ووقع في رواية البراء فدعاه فنجاجعل لا يلقى احدا الا قال له قد كفيتم ما ههنا فلا يلقى احدا الا ردته قال ووفي لنا وفي حديث انس فقال يا نبي الله مرني بما شئت قال فقف مكانك لا تترك احدا ياجن بنا قال فكان اول النهار جاهدنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة له أي حارسه بسلاحه وذكر ابن سعد انه لما رجع قال لعريش قد عرفتم بصري بالطريق وبالأثر وقد استبرأت لكم فلم اربأ فارجعوا ( قوله كتاب امن ) بسكون الميم وفي رواية الاسماعيلي كتاب موادة وفي رواية اسحق كتابا يكون آية بيني وبينك ( قوله فأمر عامر ابن فهيرة فكتب في رقعة من ادم ) وفي رواية ابن اسحق فكتب لي كتابا في عظم او ورقة او خرقة ثم القاه الى فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت وفي رواية موسى بن عقبة نحوه وعندهما فرجعت فسئلت فلم اذكر شيئا مما كان حتى اذا فرغ من حنين بعد فتح مكة خرجت لالقاءه ومعى الكتاب فلقيته بالجعرانة حتى دنوت منه فرفعت يدي بالكتاب فقلت يا رسول الله هذا كتابك فقال يوم وفاء وبرادن

حتى إذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وابو بكر يكثر الالتفات ساخت يد افرسي في الأرض حتى بلغنا الركبتين فخررت عنها ثم زجرتها فنهضت فلم تسكد تخرج يديها فلما استوت قاعة اذا اثر يديها عثمان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالازلام فخرج الذي اكره فتاديتهم بالامان فوقفوا فركبت فرسي حتى جثتهم ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من المجلس عنهم ان سيظهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا فيك الدية واخبرتهم اخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزأني ولم يسالني الا ان قال اخف عنا فسالته ان يكتب لي كتاب امن فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من ادم ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ١ ) في حديث انس في

نسخة في حديث اسماء



فأسلمت وفي رواية صالح بن كيسان نحوه وفي رواية الحسن عن سراقه قال فبلغني انه يريد ان يبعث خالد بن الوليد الى قومي فأتيته فقلت احب ان توادع قومي فان أسلم قومك أسلموا والا امنيت منهم ففعل ذلك قال ففهم نزل الا الذين يصلون الى قوم ينسكهم وبينهم ميثاق الآية قال ابن اسحق قال ابو جهل لما بلغه مالتى سراقه لامه في تركهم فأشده

ابا حكم واللات لو كنت شاهدا \* لامرجوا دى اذ تبغ قوائمه

عجبت ولم تشكك بأن محمدا \* نبى وبرهان فن ذابكاته

وذكر ابن سعد ان سراقه عارضهم يوم الثلاثاء بقديد \* الحديث الثالث عشر (قوله قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب) هو متصل الى ابن شهاب بالاسناد المذکور او لا وقد افرد الحاكم من وجه آخر عن يحيى بن بكير بالاسناد المذکور ولم يستخرجه الاسماعيلي اصلا وصورته مرسل لكنه وصله الحاكم ايضا من طريق معمر عن الزهري قال اخبرني عروة انه سمع الزبير به وافاد ان قوله وسمع المسلمون الخ من بقية الحديث المذکور واخرجه موسى بن عقبة عن ابن شهاب به واثم منه وزاد قال ويقال لمسا دنان المدينة كان طلحة قدم من الشام فخرج عائدا الى مكة امامتلقيا وامامعتمرا ومعه ثياب اهداها لابي بكر من ثياب الشام فلما لقيه اعطاه فلبس منها هو وابو بكر انتهى وهذا ان كان محفوظا احتمل ان يكون كل من طلحة والزبير اهدى لهما من الثياب والذي في السير هو الثاني ومال الدمي اطل الى ترجيحه على عادته في ترجيح ما في السير على ما في الصحيح والاولى الجمع بينهما والافافى الصحيح اصح لان الرواية التي فيها طلحة من طريق ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة ثم وجدت عند ابن ابي شيبة من طريق هشام بن عروة عن ابيه نحوه رواية ابي الاسود وعند ابن عائد في المغازي من حديث ابن عباس خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن ابي ربيعة نحو المدينة فتوجه عثمان وطلحة الى الشام فتعين تصحيح القولين (قوله وسمع المسلمون بالمدينة) في رواية معمر فلما سمع المسلمون (قوله يغدون) بسكون الغين المعجمة اى يخرجون غدوة وفي رواية الحاكم من وجه آخر عن عروة عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة عن رجال من قومه قال لما بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم كنا نخرج فنجلس له بظاهر الحرة نلجأ الى ظل المدر حتى تغلبنا عليه الشمس ثم نرجع الى رحالنا (قوله حتى يردهم) في رواية معمر يردهم وفي رواية ابن سعد فاذا احرقهم الشمس رجعوا الى منازلهم ووقع في رواية ابي خليفة في حديث ابي البراء حتى اتينا المدينة اى لا (قوله فانقلبوا يوما بعد ما طال (١) انتظارهم) في رواية عبد الرحمن بن عويم حتى اذا كان اليوم الذي جاء فيه جلسنا كما كنا نجلس حتى اذا رجعنا جاء (قوله اوفى رجل من يهود) اى طلع الى مكان عال فأسرف منه ولم اقف على اسم هذا اليهودي (قوله اطم) بضم اوله وثانيه هو الحصن ويقال كان بناء من حجارة كالقصر (قوله مبيضين) اى عليهم الثياب البيض التي كساهم اياها الزبير او طلحة وقال ابن التين يحتمل ان يكون معناه مستعجلين وحكى عن ابن فارس يقال بياض اى مستعجل (قوله يزول بهم السراب) اى يزول السراب عن النظر بسبب عروضهم له وقيل معناه ظهرت حركتهم للعين (قوله يامعاشر العرب) في رواية عبد الرحمن بن عويم يا بني قبيلة وهو بفتح القاف وسكون التحتانية وهى الجدة الكبرى للانصار والدة الاوس والخزرج وهى قبيلة بنت كاهل بن عذرة (قوله هذا جدكم) بفتح الجيم اى خطكم وصاحب دولتكم الذي توقعونه وفي رواية

قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجار قافلين من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم واما بكر ثياب بياض وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون كل غداة الى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة فانقلبوا يوما بعد ما طالوا انتظارهم فلما اووا الى بيوتهم اوفى رجل من يهود على اطم من آطامهم لامر ينظر اليه فبصر برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مبيضين يزول بهم السراب فلم يملك اليهودى ان قال بأعلى صوته يامعاشر العرب هذا جدكم الذى تنتظرون فثار المسلمون الى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظاهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين

(١) قوله بعد ما طال نسخة المتر التي بيدنا بعد ما طالوا وابتحرر



معمر هذا صاحبكم ( قوله حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف ) اي ابن مالك بن الاوس بن حارثة ومنازلهم بقباء وهي على فرسخ من المسجد النبوي بالمدينة وكان نزوله على كلثوم بن الهرم وقيل كان يومئذ مشركا وجزم به محمد بن الحسن بن زبالة في اخبار المدينة ( قوله وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول ) وهذا هو المعتمد وشذ من قال يوم الجمعة في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قدمها لطلال ربيع الاول اي اول يوم منه وفي رواية جرير بن حازم عن ابن اسحق قدمها لليثيين خلنا من شهر ربيع الاول ونحوه عند ابي معشر لكن قال ايسلة الاثنين ومثله عن ابن البرقي وثبت كذلك في او اخر صحيح مسلم وفي رواية ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق قدمها لاثنتي عشرة ايسلة خلنا من ربيع الاول وعند ابن سعد في شرف المصطفى من طريق ابي بكر بن حزم قدم ثلاث عشرة من ربيع الاول وهذا يجمع بينه وبين الذي قبله بالحمل على الاختلاف في رواية الهلال وعنده من حديث عمر ثم نزل على بني عمرو بن عوف يوم الاثنين لليثيين بقينا من ربيع الاول كذا فيه وعله كان فيه خلنا وفاق رواية جرير بن حازم وعند الزبير في خبر المدينة عن ابن شهاب في نصف ربيع الاول وقيل كان قدومه في سابعه وجزم ابن حزم بانه خرج من مكة لثلاث ليال بقين من صفر وهذا يوافق قول هشام بن الكلبي انه خرج من الغار ليلة الاثنين اول يوم من ربيع الاول فان كان محفوظا فعمل قدومه قباء كان يوم الاثنين ثامن ربيع الاول واذ انضم الى قول انس انه اقام بقباء اربع عشرة ايسلة خرج منه ان دخوله المدينة كان لاثنتين وعشرين منه لكن الكلبي جزم بانه دخلها لاثنتي عشرة خلنا منه فعلى قوله تكون اقامته بقباء اربع ايسال فقط وبه جزم ابن حبان فانه قال اقام بها الثلاثاء والاربعاء والخميس يعني وخرج يوم الجمعة فكانه لم يعتد بيوم الخروج وكذا قال موسى بن عقبة انه اقام فيهم ثلاث ليال فكانه لم يعتد بيوم الخروج ولا الدخول وعن قوم من بني عمرو بن عوف انه اقام فيهم اثنتين وعشرين يوما حكاها الزبير بن بكار وفي مرسل عروة بن الزبير ما يقرب منه كما يذكر عقب هذا والاكثر انه قدم نهارا ووقع في رواية مسلم ليلا ويجمع بان القدوم كان آخر الليل فدخل نهارا ( قوله فقام ابو بكر للناس ) اي يتلقاهم ( قوله فطفق ) اي جعل ( من جاء من الانصار ممن يرسل الله صلى الله عليه وسلم يحيي ابا بكر ) اي يسلم عليه قال ابن التين انما كانوا يعلون ذلك بأبي بكر لكثرته تردده اليهم في التجارة الى الشام فكانوا يعرفونه واما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأتيها بعد ان كبر ( قلت ) ظاهر السياق يقتضي ان الذي يحيي ممن لا يعرف النبي صلى الله عليه وسلم يظنه ابا بكر فلذلك يبدأ بالسلام عليه ويدل عليه قوله في بقية الحديث فأقبل ابو بكر يظلم عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع بيان ذلك في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم يكن رآه يحسبه ابا بكر حتى اذا اصابته الشمس أقبل ابو بكر بشئ اظلم به ولعبد الرحمن بن عويم في رواية ابن اسحق ان اخ الى الظل هو وأبو بكر والله ما درى ايهما هو حتى رأينا ابا بكر ينحاز له عن الظل فعرفناه بذلك ( قوله فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة ) في حديث انس الآتي في الباب الذي يليه انه اقام فيهم اربع عشرة ايسلة وقد ذكرت قبله ما يخالفه والله اعلم قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب اقام فيهم ثلاثا قال وروى ابن شهاب عن مجمع بن حارثة انه اقام اثنتين وعشرين ليلة وقال ابن اسحق اقام فيهم خمسا وبنو عمرو بن عوف يزعمون اكثر من ذلك ( قلت ) ليس انس من بني عمرو بن عوف فانهم من الاوس وانس من الخزرج وقد جزم بما ذكرته فهو اولي بالقبول من غيره ( قوله واسس المسجد الذي اسس

حتى نزل بهم في بني عمرو  
ابن عوف وذلك يوم الاثنين  
من شهر ربيع الاول  
فقام ابو بكر للناس وجلس  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم صامتا فطفق من جاء  
من الانصار ممن لم ير  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحيي ابا بكر حتى  
اصابت الشمس رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فأقبل ابو بكر حتى ظل  
عليه بردائه فعرف  
الناس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عند ذلك فلبث  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في بني عمرو بن عوف  
بضع عشرة ليلة واسس  
المسجد الذي اسس



على التقوى ( أي مسجد قباء وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة قال الذين بنى  
 فيهم المسجد الذي أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف وكذا في حديث ابن عباس عند ابن عازز  
 ولفظه ومكث في بني عمرو بن عوف ثلاث لبال واتخذ مكانه مسجدافكان يصلي فيه ثم بناء بنو عمرو  
 ابن عوف فهو الذي أسس على التقوى وروى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن المسعودي عن  
 الحكم بن عتيبة قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم فنزل بقباء قال عمار بن ياسر ما لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بد من أن يجعل له مكانا يستظل به إذا استيقظ ويصلي فيه فجمع حجارة فبنى مسجد قباء فهو  
 أول مسجد بني يعنى بالمدينة وهو في التحقيق أول مسجد صلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه بأصحابه  
 جماعة ظاهر أو أول مسجد بني لجماعة المسلمين عامة وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن  
 لخصوص الذي بناها كما تقدم في حديث عائشة في بناء أبي بكر مسجده وروى ابن أبي شيبة عن جابر  
 قال أقبلت بنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنين نعمر المساجد ونقيم الصلاة  
 وقد اختلف في المراد بقوله تعالى لمسجد أسس على التقوى من أول يوم فالجمهور على أن المراد به مسجد  
 قباء هذا وهو ظاهر الآية وروى مسلم من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه سألت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال هو مسجدكم هذا ولا جدوا لترمذي  
 من وجه آخر عن أبي سعيد اختلف رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباء فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن  
 ذلك فقال هو هذا وفي ذلك يعنى مسجد قباء خير كثير ولا جد عن سهل بن سعد نحوه وأخرجه من وجه  
 آخر عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرفوعا قال القرطبي هذا السؤال صدر ممن ظهرت له  
 المساواة بين المسجدين في اشتراكهما في أن كلا منهما بناه النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سئل النبي  
 صلى الله عليه وسلم عنه فأجاب بأن المراد مسجده وكان المزية التي اقتضت تعيينه دون مسجد قباء  
 لكون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر جزم من الله أنبيه أو كان رأيا رآه بخلاف مسجده أو كان حصل له  
 أو لأصحابه فيه من الأحوال القلبية ما لم يحصل غيره انتهى ويحتمل أن تكون المزية لما اتفق من طول  
 أقامته صلى الله عليه وسلم بمسجد المدينة بخلاف مسجد قباء فما أقام به إلا ما قلائل وكفى بهذا مزية من  
 غير حاجة إلى ما تكلفه القرطبي والحق أن كلا منهما أسس على التقوى وقوله تعالى في بقية الآية فيه  
 رجال يحبون أن يتطهروا يؤيد كون المراد مسجد قباء وعند أبي داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت فيه رجال يحبون أن يتطهروا في أهل قباء وعلى هذا فالسرفي  
 جوابه صلى الله عليه وسلم بأن المسجد الذي أسس على التقوى مسجده رفع توهم أن ذلك خاص بمسجد  
 قباء والله أعلم قال الداودي وغيره ليس هذا الاختلاف لأن كلا منهما أسس على التقوى وكذا قال السهيلي  
 وزاد غيره أن قوله تعالى من أول يوم يقتضى أنه مسجد قباء لأن تأسيسه كان في أول يوم حل النبي صلى  
 الله عليه وسلم بدار الهجرة والله أعلم ( قوله ثم ركب راحلته ) وقع عند ابن اسحق وابن عازز  
 أنه ركب من قباء يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فقالوا يا رسول الله هلم إلى العدد  
 والعدد والقوة أنزل بين أظهرنا وعند أبي الأسود عن عروة نحوه وزاد وصاروا يتنازعون زمام  
 ناقته وسعى ممن سألوا النزول عندهم عتبان بن مالك في بني سالم وفروة بن عمرو وفي بني بياضة وسعد بن  
 عبادة والمنذر بن عمرو وغيرهم في بني ساعدة وأباسليط وغيره في بني عدي يقول لكل منهم دعوا فانها  
 مأمورة وعند الحالك من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس جاءت الأنصار فقالوا لينا يا رسول الله

على التقوى وصلى فيه  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثم ركب راحلته  
 فسار يمشي معه الناس



فقال دعوا الناقة فانها مأمورة فبركت على باب ابي ايوب ( قوله حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة ) في حديث البراء عن ابي بكر قتنازعه القوم ايم ينزل عليه فقال اني انزل على اخوال عبد المطلب اكرمهم بذلك وعند ابن عائذ عن الوليد بن مسلم وعند سعيد بن منصور كلاهما عن عطف بن خالد انها استناخت به اولا فجاءه ناس فقالوا المنزل يا رسول الله فقال دعوها فانبعثت حتى استناخت عندهم موضع المنبر من المسجد ثم انحلت فنزل عنها فأتاه ابو ايوب فقال ان منزلي اقرب المنازل فأذن لي ان انقل رحلتك قال نعم فنقل واناخ الناقة في منزله وذ كر ابن سعدان ابا ايوب لما نقل رجل النبي صلى الله عليه وسلم الى منزله قال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع رجليه وان اسعد بن زرارة جاء فاخذ ناقته فكانت عنده قال وهذا اثبت وذ كر ايضا ان مدة اقامته عند ابي ايوب كانت سبعة اشهر ( قوله وكان ) اي موضع المسجد ( مریدا ) بكسر الميم وسكون الراء وقع الموحدة هو الموضع الذي يحفف فيه التمر وقال الاصمعي المر يد كل شئ حبست فيه الابل او الغنم وبه سمي مریدا بالبصرة لانه كان موضع سوق الابل ( قوله لسهيل وسهل ) زاد ابن عينة في جامعه عن ابي موسى عن الحسن وكانا من الانصار وعند الزبير بن بكار في اخبار المدينة انهما آتيا رافع بن عمرو وعند ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل لمن هذا فقال له معاذ بن عفراء هو لسهيل وسهل بن عمرو يتيان لي وسأرضيهما منه ( قوله في حجر سعد بن زرارة ) كذا في رواية الباقين اسعد بزيادة الف وهو الوجه وكان اسعد من السابقين الى الاسلام من الانصار ويكنى ابا امامة واما اخوه سعد فتأخر اسلامه ووقع في مرسل ابن سيرين عند ابي عبيد في الغريب انهما كانا في حجر معاذ بن عفراء وحكى الزبير انهما كانا في حجر ابي ايوب والاول اثبت وقد يجمع باشتراكهما او باتصال ذلك بعهد اسعد الى من ذ كر واحدا بعد واحد وذ كر ابن سعد ان اسعد بن زرارة كان يصلي فيه قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله فساومهما ) في رواية ابن عينة فكلهم عهما اي الذي كانا في حجره ان يتناعه منهما فطلبه منهما فقالا ما تصنع به فلم يجدد امان ان يصدقهما ووقع لابي ذر عن الكشي عن ابي فابي ان يقبله منهما ( قوله حتى ابتاعه منهما ) ذ كر ابن سعد عن ابي واقدى عن معمر عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم امر ابا بكر ان يعطيهم ثمنه قال وقال غير معمر اعطاهما عشرة دنانير وتقدم في ابواب المساجد من حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني النجار ثامنوني بحائطكم قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله وياتي مثله في آخر الباب الذي يليه ولا منافاة بينهما فيجمع بأنهم لما قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله سأل عن يختص بملكه منهم فعينوا له الغلامين فابتاعه منهما فحينئذ يحتمل ان يكون الذين قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله يحملوا عنه للغلامين بالثمن وعند الزبير ان ابا ايوب ارضاها عن ثمنه ( قوله وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ) اي جعل ( ينقل معهم اللبن ) اي الطوب المعمول من الطين الذي لم يحرق وفي رواية عطف بن خالد عن ابن عائذ انه صلى فيه وهو عزيرش اثني عشر يوما ثم بناه وسقفه وعند الزبير في خبر المدينة من حديث انس انه بناه اولا بالجريد ثم بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين ( قوله هذا الجمال ) بالمهطقة المكسورة وتخفيف الميم اي هذا المحمول من اللبن ( ابر ) عند الله اي ابقى ذخرا واكثر ثوابا وادوم منفعة واشد طهارة من جمال خيبر اي التي يحمل منها التمر والزبيب ونحو ذلك ووقع في بعض النسخ في رواية المستهلي هذا الجمال بفتح الجيم وقوله ربنا منادى مضاف ( قوله اللهم ان الاجر اجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة ) كذا في هذه الرواية

حتى بركت عند مسجد  
الرسول صلى الله عليه وسلم  
بالمدينة وهو يصلي فيه  
يومئذ رجال من المسلمين  
وكان مریدا الأهر لسهيل  
وسهل غلامين يتيان في  
حجر سعد بن زرارة  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حين بركت به  
راحته هذا ان شاء الله  
المنزل ثم دعا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الغلامين  
فساومهما بالمرید ليتخذاه  
مسجدا فقالا بل نهبه لك  
يا رسول الله فأبى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان  
يقبله منهما هبة حتى ابتاعه  
منهما ثم بناه مسجد او طفق  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ينقل معهم اللبن في  
بنيانه ويقول  
هذا الجمال لاجال خيبر  
هذا ابر ربنا واطهر  
ويقول  
اللهم ان الاجر اجر الآخرة  
فارحم الانصار والمهاجرة



ويأتي في حديث انس في الباب الذي بعده اللهم لا خير الاخير الاخره فانصر الانصار والمهاجرة وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد ونقل الكرماني انه صلى الله عليه وسلم كان يقف على الآخرة والمهاجرة بالتاء محركة فيخرجه عن الوزن ذكره في اوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده والسكلام الذي بعده هذا يرد عليه ( قوله فمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي ) قال الكرماني يحتمل ان يكون المراد الرجز المذكور ويحتمل ان يكون شعرا آخر ( قلت ) الاول هو المعتمد ومناسبة الشعر المذكور للحال المذكور واضحة وفيها اشارة الى ان الذي ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة او لم يكن في امر ديني كبناء المسجد ( قوله قال ابن شهاب ولم يبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم تمثل ببیت شعرتام غير هذه الايات ) زاد ابن عازم في آخره التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد قال ابن التين انكر على الزهري هذا من وجهين احدهما انه رجز وليس بشعر ولهذا يقال لقائله راجز ويقال انشد رجزا ولا يقال له شاعر ولا انشد شعرا والوجه الثاني ان العلماء اختلفوا هل ينشد النبي صلى الله عليه وسلم شعرا ام لا وعلى الجواز هل ينشد بيتا واحدا او يزيد وقد قيل ان البيت الواحد ليس بشعر وفيه نظراته والجواب عن الاول ان الجمهور على ان الرجز من اقسام الشعر اذا كان موزونا وقد قيل انه كان صلى الله عليه وسلم اذا قال ذلك لا يطلق القافية بل يقولها متحركة التاء ولا يثبت ذلك وسبأني من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق فلفظ فاغفر للمهاجرين والانصار وهذا ليس بموزون وعن الثاني بأن الممتنع عنه صلى الله عليه وسلم انشاؤه لا انشاده ولا دلائل على منع انشاده مثلا وقول الزهري لم يبلغنا الاعتراض عليه فيه ولو ثبت عنه صلى الله عليه وسلم شيئا من الشعر قبله او ما نقله الزهري لانه نفي ان يكون بلغه ولم يطلق النفي المذكور على ان ابن سعد روى عن عفان عن معتمر بن سليمان عن معمر عن الزهري قال لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من الشعر قبل قبله او يروي عن غيره الا هذا كذا قال وقد قال غيره ان الشعر المذكور لعبد الله بن رواحة فكانه لم يبلغه وما في الصحيح اصح وهو قوله شعر رجل من المسلمين وفي الحديث جواز قول الشعر واتواعه خصوصا الرجز في الحرب والتعاون على سائر الاعمال الشاقة لما فيه من تحريك الهمم وتشجيع النفوس وتحريكها على معالجة الامور الصعبة وذكر الزبير من طريق مجمع بن يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك لنن قعدنا والنبي يعمل \* ذاك اذا العمل المضلل

ومن طريق اخرى عن ام سامة نحوه وزاد قال وقال علي بن ابي طالب

لا يستوى من يعمر المساجدا \* يدأب فيها قائما وقاعدا

\* ومن يرى عن التراب حائدا \* وسبأني كيفية نزوله على ابي ايوب الى ان اكمل المسجد في حديث انس في هذا الباب ان شاء الله تعالى في تنبيهه \* اخرج المصنف هذا الحديث بطوله في التاريخ الصغير بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الايات وعن ابن شهاب قال كان بين ليلة العقبه يعني الاخرة وبين مهاجرة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة اشهر او قريب منها ( قلت ) هي ذوالحجة والمحرم وصفر لكن كان مضي من ذى الحجة عشرة ايام ودخل المدينة بعد ان استهل ربيع الاول فهما كان الواقع انه اليوم الذي دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحريرق قد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد لان اقل ما قيل انه دخل في اليوم الاول منه واكثر ما قيل انه دخل في الثاني عشر منه \* الحديث الرابع عشر ( قوله عن ابيه ) هو عروة وفاطمة هي امراته بنت المنذر بن الزبير واسماء جدتها جميعا ( قوله فقلت لابي ) اي قالت لابي بكر الصديق ( قوله اربطه ) اي المتاع الذي

فمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببیت شعرتام غير هذه الايات \* حدثنا عبد الله ابن ابي شبة حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه وفاطمة عن اسماء رضى الله عنهما صنعت سفرة للنبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر حين اراد المدينة فقلت لابي ما وجد شيئا اربطه الانطاق قال فشقيه ففعلت فسميت ذات الطاقين



في السفارة اوراس السفارة اود كرت باعتبار الظرف لانه مذكرو يستفاد من هذا ان الذي امرها بشق نطاقها ليربط به السفارة هو ابوها وتقدم تفسير النطاق في حديث عائشة قبل \* الحديث الخامس عشر ( قوله وقال ابن عباس اسماء ذات النطاق ) وصله في تفسير براءة في اثناء حديث وسيأتي ان شاء الله تعالى \* الحديث السادس عشر حديث البراء في قصة الهجرة اورده مختصرا وقد تقدم مطولا في علامات النبوة وفي مناقب ابي بكر مع شرحه وذكره هنا اوله عن البراء وانما هو عنده عن ابي بكر كما تقدم بيانه وفي آخر هذا الحديث هنا ما يشير الى ذلك ثم اعاده المصنف في هذا الباب كما سيأتي بعد ابواب من وجه آخر عن البراء اتم مما هنا كما سأنبه عليه \* الحديث السابع عشر حديث اسماء بنت ابي بكر انها حملت بعبد الله بن الزبير يعني بمكة ( قوله وانامتم ) اي قد اتممت مدة الحمل الغالبة وهي تسعة اشهر ويطلق متم ايضا على من ولدت لتمام ( قوله فنزلت بقباء فولدته بقباء ) هذا يشعر بأنها وصلت الى المدينة قبل ان يتحول النبي صلى الله عليه وسلم من قباء وليس كذلك ( قوله ثم اتيت به النبي صلى الله عليه وسلم ) اي بالمدينة ( قوله ثم نفل ) بعثاة ثم فاء تقدم بيانه في ابواب المساجد ( قوله ثم خنكه ) اي وضع في فيه التمرة وذلك خنكه بها ( قوله وركب عليه ) اي قال بارك الله فيه او اللهم بارك فيه ( قوله وكان اول مولود ولد في الاسلام ) اي بالمدينة من المهاجرين فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فتبيل عبد الله بن جعفر بالحبشة وامام من الانصار بالمدينة فكان اول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة ابن محمد كما رواه ابن ابي شيبة وقيل النعمان بن بشير وفي الحديث ان مولد عبد الله بن الزبير كان في السنة الاولى وهو المعتمد بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بانه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهرا من الهجرة ووقع عند الاسماعيلي من الزيادة من طريق عبد الله بن الرومي عن ابي اسامة بعد قوله في الاسلام ففرح المسلمون فرحاشديد الان اليهود كانوا يقولون سحرناهم حتى لا يولد لهم واخرج الواقدي ذلك بسنده الى سهل بن ابي حمزة وجاء عن ابي الاسود عن عروة نحوه ويرده ان هجرة اسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فالمسافة قريبة جدا لا تحتمل تأخر عشرين شهرا بل ولا عشرة اشهر ( قوله تابعه خالد بن مخلد ) وصله الاسماعيلي من طريق عثمان بن ابي شيبة عن خابن محمد بهذا السند ولفظه انها هاجرت وهي حبل بعبد الله فوضعت بقباء فلم ترضعه حتى اتت به النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وزاد في آخره ثم صلى عليه اي دعاه وسماه عبد الله \* الحديث الثامن عشر حديث عائشة في المعنى هو محمول على انه عن عروة عن امه اسماء وعن خالتها عائشة فقد اخرج المصنف من رواية ابي اسامة عن هشام عن علي الوجهين كما ترى وفي رواية اسماء زيادة تختص بها وقد ذكر المصنف حديث اسماء متابعا وهي الرواية المتعلقة التي فرغنا منها وذكرا ابو نعيم الحديث عائشة متابعا من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام واخرج مسلم من طريق ابي خالد عن هشام مختصرا نحوه واخرج مسلم من طريق شعيب بن اسحق عن هشام ما يقتضي انه عند عروة عن امه وخالتها ولفظه عن هشام حدثني عروة وفاطمة بنت المنذر قالان خرجت اسماء حين هاجرت وهي حبل بعبد الله بن الزبير قالت قد قدمت بقباء فنضت به ثم خرجت فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحنكه ثم دعا بتمرة قالت عائشة فكنا ساعة نلتها قبل ان نجد لها فضعها الحديث فهذا الحديث في البيان انه عند عروة عنهما جميعا وزاد في آخر هذا الطريق وسماه عبد الله ثم جاء وهو ابن سبع سنين او ثمان ليبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم وامره بذلك الزبير قبسم وبياعه وقد ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة

سمعت البراء رضي الله عنه قال لما قبل النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة تبعه سراق بن مالك بن جعشم فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فساخت به فرسه قال ادع الله لي ولا اضرك فدعا له قال فعطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فر براع قال ابو بكر فاخذت قدحا فحلبت فيه كسبة من لبن فأتيته فشرب حتى رضيت \* حدثنا زكريا بن يحيى عن ابي اسامة عن هشام ابن عروة عن ابيه عن اسماء رضي الله عنها انها حملت بعبد الله بن الزبير قالت فخرجت وانامتم فأيت المدينة فنزلت بقباء فولدته بقباء ثم اتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمرة فضعها ثم نفل في فيه فكان اول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خنكه بتمرة ثم دعاه وركب عليه وكان اول مولود ولد في الاسلام \* تابعه خالد بن مخلد عن علي بن مسهر عن هشام عن ابيه عن اسماء رضي الله عنها انها هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبل \* حدثنا قتيبة



الله بن الزبير اتوا به النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ثمرة فلاكها ثم أدخلها في فيه فأول ما دخل بطنه ريق النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثني محمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن صهيب حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال أقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وهو مردف أبا بكر وأبو بكر شيخ يعرف نبي الله صلى الله عليه وسلم شاب لا يعرف قال فلبق الرجل أبا بكر فيقول يا أبا بكر من هذا الرجل الذي بين يدي فيقول هذا الرجل يهديني السبيل قال فيحسب الحاسب أنه أعما يعني الطريق وإنما يعني سبيل الخير فالتفت أبو بكر فاذا هو بفارس قد لحقهم فقال يا رسول الله هذا فارس قد لحق بنا فالتفت نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اصصره فصصره الفرس ثم قامت تصمحم فقال يا نبي الله مرني بمشئت فقال قفف مكانك لا تترك أحدا يلحق بنا قال فكان أول النهار جاهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحه له فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جانب الحرة

بعث زيد بن حارثة فأحضر زوجته سودة بنت زمعة وابنته فاطمة وأم كلثوم وأم أيمن زوج زيد بن حارثة وابنها أسامة وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر ومعه أمه أم رومان واختاه عائشة واسماء فقدموا والنبي صلى الله عليه وسلم يبنى مسجده ومجموع هذا مع قولها فولدته بقباء يدل على أن عبد الله بن الزبير ولد في السنة الأولى من الهجرة كما تقدم (قوله اتوا به) يؤخذ من الذي قبله أن أمه هي التي أتت به ويحتمل أن يكون معها غيرها كزوجها واختها (قوله فلاكها) أي مضغها (قوله ثم أدخلها في فيه) قال ابن التين ظاهره أن اللوك كان قبل أن يدخلها في فيه والذي عند أهل اللغة أن اللوك في الفم (قلت) وهو فهم عجيب فإن الضمير في قوله في فيه يعود على ابن الزبير أي لاكها النبي صلى الله عليه وسلم في فيه ثم أدخلها في في ابن الزبير وهو واضح لمن تأملها \* الحديث التاسع عشر (قوله حدثني محمد) هو ابن سلام وقال أبو نعيم في المستخرج أن محمد بن أبي المنثري أبو موسى (قوله حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد (قوله مردف أبا بكر) قال الداودي يحتمل أنه مرتدف خلفه على راحلته ويحتمل أن يكون على راحلة أخرى قال الله تعالى بأنفس من الملائكة مردفين أي يتلو بعضهم بعضا ورجع ابن التين الأول وقال لا يصح الثاني لأنه يلزم منه أن يعشي أبو بكر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) إنما يلزم ذلك لو كان الخبر جاء بالعكس كان يقول والنبي صلى الله عليه وسلم مرتدف خلف أبي بكر فأما لفظه وهو مردف أبا بكر فلا وسيأتي في الباب الذي بعده من وجه آخر عن أنس فكان في نظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه (قوله وأبو بكر شيخ) يريد أنه قد شاب وقوله يعرف أي لأنه كان يمر على أهل المدينة في سفر التجارة بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم في الأمرين فإنه كان بعيد العهد بالسفر من مكة ولم يشب والافق نفس الأمر كان هو عليه الصلاة والسلام أنس من أبي بكر وسيأتي في هذا الباب من حديث أنس أنه لم يكن في الذين هاجروا ثم طمط غير أبي بكر (قوله ونبي الله شاب لا يعرف) ظاهره أن أبا بكر كان أنس من النبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الأصم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر أيا أسن أنا أو أنت قال أنت أكرم يا رسول الله مني وأكبر وأنا أسن منك قال أبو عمر هذا مرسل ولا ظنه إلا وهما (قلت) وهو كما ظن وإنما يعرف هذا للعباس وأما أبو بكر فثبت في صحيح مسلم عن معاوية أنه عاش ثلاثا وستين سنة وكان قد عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم سنتين وأشهرًا فيلزم على الصحيح في سن أبي بكر أن يكون أصغر من النبي صلى الله عليه وسلم بأكثر من سنتين (قوله يهديني السبيل) بين سبب ذلك ابن سعد في رواية له أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر أله الناس عني فكان إذا سئل من أنت قال باغني حاجة فاذا قيل من هذا معك قال هادي ديني وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وكان أبو بكر رجلا معروفا في الناس فاذا أتته لاق يقول لأبي بكر من هذا معك فيقول هادي ديني يريد الهداية في الدين ويحسبه الآخر دليلا (قوله فقال يا رسول الله هذا فارس) وهو سراقه وقد تقدم شرح قصته في الحديث الحادي عشر ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر في سفرهم ذلك قضيا منها نزولهم بغيمة أم معبد وقصتها أخرجه ابن خزيمة والحاكم مطولة وأخرج البيهقي في الدلائل من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بكر الصديق شبيها بأصل قصتها في لبن الشاة المهزولة دون ما فيها من صفته صلى الله عليه وسلم لكنه لم يسهها في هذه الرواية ولأنها فاحتمل التعدد وهو بعد يرعى غنما وقد تقدم في حديث البراء عن أبي بكر وروى أبو سعيد في شرف المصطفى من طريق أبي إسحاق بن مالك بن الأوس الأسلمي قال لما



هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر مر وأبابل لنا بالجحفة قتالا لمن هذه قال لرجل من اسلم  
فالتفت الى ابي بكر فقال سلمت قال ما اسمك قال مسعود فالتفت الى ابي بكر فقال سعدت ووصله ابن  
السكن والطبراني عن اياس عن ابيه عن جده اوس بن عبد الله بن حجر فذكر نحوه مطولا وفيه ان  
اوسا اعطاهما فعمل ابله وارسل معهما غلامه مسعودا وامره ان لا يفارقهما حتى بصلا المدينة  
وتحدث انس بقصة مرافقة من مر اسيل الصحابة ولعله جملها عن ابي بكر الصديق فقد تقدم في  
مناقبه ان انس حدث عنه بطرف من حديث الغار وهو قوله قلت يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى  
قدميه لا بصرا بالحديث وقوله فيه فصرعه عن فرسه ثم قامت تحمحم قال ابن التين فيه نظر لان  
الفرس ان كانت اتى فلا يجوز فصرعه وان كان ذكر كرا فلا يقال ثم قامت ( قلت ) وانكاره من  
العجائب والجواب انه ذكر باعتبار لفظ الفرس وانت باعتبار ما في نفس الامر من انها كانت اتى  
( قوله ثم بعث الى الانصار فجاؤا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فسلموا وعليهما وقالوا اركبا  
آمنين مطاعين فركبا ) طوى في هذا الحديث قصة قامته عليه الصلاة والسلام هنا وقد تقدم بيانه  
في الحديث الثالث عشر وتمدير الكلام فنزل جانب الحرة فاقام بقباء المدة التي اقامها وبنى بها المسجد  
ثم بعث الخ ( قوله حتى نزل جانب دار ابي ايوب ) تقدم بيانه مستوفى في الحديث الثالث عشر وقال  
البخاري في التاريخ الصغير حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس قال  
اني لاسعى مع العلماء اذ قالوا جاء محمد فنطلق فلانرى شيئا حتى اقبل وصاحبه فكمناني بعض خرب  
المدينة وبعث ارجل من اهل البادية يردن بهما فاستقبله زهاء خمسمائة من الانصار فماتوا انطلقا آمنين  
مطاعين الحديث ( قوله فانه ليحدث اهل ) الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ( قوله اذ سمع به عبد الله  
ابن سلام ) بالتخفيف ابن الحويرث الاسرائيلي يكنى ابا يوسف يقال كان اسمه الحصين فسمى عبد الله  
في الاسلام وهو من خلفاء بني عوف بن الخزرج ( قوله يخترق لهم ) بالخاء المعجمة والفاء اي يخترق من  
الثمار ( قوله فجاء وهي معه ) اي الثمرة التي اجتنها وفي بعضها وهو اي الذي اجتناه ( قوله فسمع  
من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى اهله ) وقع عند احمد والترمذي وصححه هو والحاكم من  
طريق زرارة بن اوفى عن عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انحفل  
الندس اليه فجئت في الناس لا نظر اليه فلما استبنت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب  
الحديث قال العماد بن كثير ظاهر هذا السياق يعني سياق احمد الحديث عبد الله بن سلام ولقطه لما  
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انحفل الناس لقدمه فكنيت فيمن انحفل انه اجتمع به لما  
قدم بقاء وظاهر حديث انس انه اجتمع به بعد ان نزل بدار ابي ايوب قال فيحمل على انه اجتمع به مرتين  
( قلت ) ليس في الاول تعيين بقاء فالظاهر الاتحاد وهل المدينة هنا على داخلها ( قوله اي بيوت اهلنا  
اقرب ) تقدم بيان ذلك في اواخر الحديث الثالث عشر واطلق عليهم اهل القرابة ما بينهم من النساء لان  
منهم والدة عبد المطلب جده وهي سلمى بنت عوف من بني مالك بن النجار ولهذا جاء في حديث البراء  
انه صلى الله عليه وسلم نزل على اخواله واهله من بني النجار ( قوله فهي لنا مقبلا ) اي مكانا تقع  
فيه القيلولة ( قال قوما ) فيه حذف تمديره فذهب فيها او قد وقع صريح في رواية الحاكم وابي سعيد  
قال فانطلق فهي اهلنا مقبلا ثم جاء في حديث ابي ايوب عند الحاكم وغيره انه انزل النبي صلى الله  
عليه وسلم في السفلى ونزل هو واهله في العلو ثم اشفق من ذلك فلم ينزل يسأل النبي صلى الله عليه وسلم  
حتى تهول الى العلو ونزل ابو ايوب الى السفلى ونحوه في طريق عبد العزيز بن صهيب عن انس عند

ثم بعث الى الانصار فجاؤا  
الى نبي الله صلى الله عليه  
وسلم وابي بكر فسلموا  
عليهما وقالوا اركبا آمنين  
مطاعين فركب نبي الله  
صلى الله عليه وسلم  
وابو بكر وحفوا دونهما  
بالسلاح فقبل في المدينة  
جاء نبي الله جاء نبي الله  
صلى الله عليه وسلم  
فأشرفوا ينظرون  
ويقولون جاء نبي الله  
فأقبل يسير حتى نزل  
جانب دار ابي ايوب فانه  
ليحدث اهله اذ سمع به  
عبد الله بن سلام وهو في  
نخل لاهله يخترق لهم فعبدل  
ان يضع الذي يخترق لهم  
فيها فجاء وهي معه فسمع  
من نبي الله صلى الله عليه  
وسلم ثم رجع الى اهله فقال  
نبي الله صلى الله عليه وسلم  
اي بيوت اهلنا اقرب  
فقال ابو ايوب انا بنى الله  
هذه داري وهذا بابي  
قال فانطلق فهي لنا مقبلا  
قال قوما على بركة الله تعالى



فلما جاء نبي الله صلى الله عليه وسلم جاء عبد الله بن سلام فقال اشهد انك رسول الله وانك جئت بحق وقد علمت يهوداني سيدهم  
وابن سيدهم واعلمهم وابن اعلمهم فادعهم فاسأطهم عنى قبل ان يعلموا انى قد اسلمت فانهم ان

١٨٠

ابى سعد فى شرف المصطفى وافاد ابن سعد انه اقام فى منزل ابى ايوب سبعة اشهر حتى بنى بيوته وابو ايوب هو خالد بن زيد بن كليب من بنى النجار وبنو النجار من الخزرج بن حارثة ويقال ان تبعا لما غزا الحجاز واجتاز يثرب خرج اليه اربعة مائة خبر فاجبروه بما يجب من تعظيم البيت وان نبيا سيبعث يكون مسكنه يثرب فأكرمهم وعظم البيت بان كساه وهو اول من كساه وكتب كتابا وسلمه لرجل من أولئك الاحبار ووصاه ان يسلمه للنبي صلى الله عليه وسلم ان ادركه فيقال ان ابى ايوب من ذرية ذلك الرجل حكاه ابن هشام فى التيجان وأورده ابن عساكر فى ترجمة تبع ( قوله فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ) اى الى منزل ابى ايوب ( جاء عبد الله بن سلام ) اى اليه ( فقال اشهد انك رسول الله ) زاد فى رواية جسد عن انس كلبى أتى قريبا قبل كتاب المغازى انه سأله عن اشيائه فلما اعلمه بها اسلم ولفظه فاتاه يسأله عن اشيائه فقال انى سائلك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبى ما اول الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة وما بال الولد ينزع الى ابيه او الى امه فلما ذكر له جواب مسائله قال اشهد انك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان اليهود قوم بهت الحديث وعند البيهقي من طريق عبد الله بن ابى بكر ابن حزم عن يحيى بن عبد الله عن رجل من آل عبد الله بن سلام عن عبد الله بن سلام قال سمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت صفته واسمه فكنت مسر ذلك حتى قدم المدينة فسمعت به وانا على رأس نخلة فكبرت فقلت لى عمى خالدة بنت الحرث لو كنت سمعت بموسى ما زدت فقلت والله هو اخو موسى بعث بما بعث به فقالت لى يا ابن اخى هو الذى كنا نخبر انه سيبعث مع نفس الساعة قلت نعم قالت فذاك اذا ثم خرجت اليه فأسلمت ثم جئت الى اهل بيتى فأمرتهم فأسلموا ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان اليهود قوم بهت الحديث ( قوله واقدمت يهوداني سيدهم ) فى الرواية الآتية قريبا قال يارسول الله ان اليهود قوم بهت وسبأتى شرح ذلك ثم ( قوله قالوا فى ما ليس فى ) فى الرواية الآتية عند ابى نعيم بهتوى عندك ( قوله فأرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم ) اى الى اليهود فجاءوا ( قوله فدخلوا عليه ) اى بعد ان اختبأ لهم عبد الله بن سلام كما سبأتى بيانه هناك وفى رواية يحيى بن عبد الله المذکور فادخلنى فى بعض بيوتك ثم سلهم عنى فانهم ان علموا بذلك بهتوى وعابونى قال فادخلنى بعض بيوته ( قوله سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا ) فى الرواية الآتية خيرنا وابن خيرنا وافضلنا وابن افضلنا وفى ترجمة آدم اخيرا بصيغة افعول وفى رواية يحيى بن عبد الله سيدنا وخيرنا وعالمنا ولعلمهم قالوا جميع ذلك او بعضه بالمعنى ( قوله فقتلوا امرنا ) وفى رواية يحيى بن عبد الله فقتلوا كذبت ثم وقعوا فى ( قوله فقتلوا كذبت فاخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ) فى رواية يحيى بن عبد الله فقلت يارسول الله الم اخبرك انهم قوم بهت اهل غدر وكذب وفجور وفى الرواية الآتية فتنبه صوته فقال هذا ما كنت اخاف يارسول الله \* الحديث العشرون ( قوله اخبرنا هشام ) هو ابن يوسف الصنعانى ( قوله عن عمر كان فرض للمهاجرين ) هذا صورته منقطع لان نافع لم يلحق عمر لكن سياق الحديث يشعر بان نافع حمله عن ابن عمر ووقع فى رواية غير ابى ذر هنا عن نافع عن ابن عمر ولعلمها من اصلاح بعض الرواة واغتربها شيخنا ابن الملقن فأكرر على ابن التين قوله ان الحديث مرسل وقال لعل نسخة التى وقعت له ليس فيها ابن عمر وقد روى الدررورى عن عبيد الله بن عمر فقال عن نافع عن ابن عمر قال فرض عمر لاسامة اكثره افرض لى فذكر قصة اخرى شبيهة بهذه اخرجها ابو نعيم فى المستخرج هنا ( قوله للمهاجرين

يعلموا انى قد اسلمت قالوا فى ما ليس فى فآرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا فدخلوا عليه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله فوالله الذى لا اله الا هو انكم لتعلمون انى رسول الله حقا وانى جئتكم بحق فأسلموا قالوا ما نعلمه قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قالها ثلاث مرار قال فإى رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا قال افرايتم ان اسلم قالوا حاشا لله ما كان ليسلم قال افرايتم ان اسلم قالوا حاشا لله ما كان ليسلم قال افرايتم ان اسلم قالوا حاشا لله ما كان ليسلم قال يا ابن سلام اخرج عليهم فخرج فقال يا معشر اليهود اتقوا الله فوالله الذى لا اله الا هو انكم لتعلمون انه رسول الله وانه جاء بحق فقالوا له كذبت فاخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن ابن جريج قال اخبرنى عبيد الله بن عمر عن نافع يعنى عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كان فرض للمهاجرين



الأولين أربعة آلاف في أربعة وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة فتبيل له هو من المهاجرين فلم تقصه من أربعة آلاف قال إنما هاجر به أبواه يقول لبس هو كن هاجر بنفسه \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن خباب قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ح حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن الأعمش ١٨١ قال سمعت شقيق بن سلمة قال حدثنا

خباب قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبني وجه الله ووجب أجرنا على الله فنام من مضى لم يأكل من أجره شيئا منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد فلم نجد شيئا نكفنه فيه إلا غرة كنا إذا غطينا به رأسه خرجت رجلاه فإذا غطينا رجليه خرج رأسه فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه بها ونجعل على رجليه من أذخر ومنا من ابتعت له تمرته فهو يهدبها \* حدثنا يحيى بن بشر حدثنا روح حدثنا عوف عن معاوية بن قرة قال حدثني أبو بردة بن أبي موسى الأشعري قال قال لي عبد الله بن عمر هل تدري ما قال أبي لا يبدل قال قلت لا قال فإن أبي قال لا يبدل يا أبا موسى هل يسرك أن أسلمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجرنا معه وجهادنا معه وعملنا كله معه برد لنا وإن كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفا فإنا رأينا رأس فقال أبي لا والله

(الأولين) هم الذين صلوا للقبليتين أو شهدوا بدر (قوله أربعة آلاف في أربعة) كذا لا كثير وسقطت لفظة في من رواية النسفي وهو الوجه أي لكل واحد أربعة آلاف ولعلها بمعنى اللام والمراد اثبات عدد المهاجرين المذكورين (قوله إنما هاجر به أبواه يقول لبس هو كن هاجر بنفسه) وفي رواية الدروري المذكورة قال عمر لابن عمر إنما هاجر بنا أبواك والمراد أنه كان حينئذ في كنف أبيه فلبس هو كن هاجر بنفسه وكان لابن عمر حين الهجرة إحدى عشرة سنة ووهبهم من قال اثنتي عشرة وكذا ثلاث عشرة لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة وكانت أحد في شوال سنة ثلاث \* تنبيه \* أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد أن ذكره في أوائل الباب فأورده من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسدد وسأذكر شرحه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى \* الحديث الحادي والعشرون (قوله قال لي عبد الله بن عمر هل تدري) وقعت في هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال صليت إلى جنب ابن عمر فسمعتة حين سجد يقول قد كرز كرا وفيه ما صليت صلاة من أسلمت إلا وأنا رجوان تكون كفارة وقال لا يبردة علمت أن أبي قد كره حديث الباب ويبدأ في الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد (قوله برد) بفتح الموحدة والراء (لنا) أي ثبت لنا وأدام يقال برد لي على الغريم حتى أي ثبت وفي رواية سعيد بن أبي بردة خلص بدل برد وقوله كفا فأي سواء بسواء والمراد لا موجبا ثوابا ولا اعتابا وفي رواية سعيد بن أبي بردة لا لك ولا عليك (قوله قال أبي لا والله) كذا وقع فيه والصواب قال أبو لأن ابن عمر هو الذي يحكي لأبي بردة ما دار بين عمرو بن موسى وهذا الكلام الأخير كلام أبي موسى وقد وقع في رواية النسفي على الصواب ولفظه فقال أبو لا والله الخ ووقع عند القاسمي والمستطلي فقال أي والله بكسر الهمزة بعدها تخمانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم مثل قوله قل أي وربي وعند عبدوس أي والله بنون ثقيلة بعد الهمزة المكسورة ثم تخمانية وكلة تصحيف الأرواية النسفي ووقع في رواية داود بن أبي هند عن أبي بردة في تاريخ الحاكم هذا الحديث قال أبو موسى لا قال لم قال لاني قدمت على قوم جهال فعلمتهم القرآن والسنة فأرجو بذلك (قوله فقال أبي لكني والذي نفسي بيده) هذا كلام عمر رضي الله عنه (قوله فقلت) القائل هو أبو بردة وخاطب بذلك ابن عمر فإراد أن عمر خير من أبي موسى وأراد من الحديث المذكورة والأقن المقرران عمر أفضل من أبي موسى عند جميع الطوائف لكن لا يمنع أن يفوق بعض المفضولين بخصلة لا تستلزم الأفضلية المطلقة ومع هذا فعمر في هذه الخصلة المذكورة أيضا أفضل من أبي موسى لأن مقام الخوف أفضل من مقام الرجاء فالعلم محيط بأن آدمي لا يخلو عن تقصير ما في كل ما يريد من الخير وإنما قال عمر ذلك هضمًا لنفسه والأفعال في الفضائل والكلمات أشهر من أن يذكر (قوله خير من أبي) في رواية سعيد بن أبي بردة أفضله من أبي \* الحديث الثاني والعشرون (قوله حدثني محمد بن الصباح أو بلغني عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح الدولابي البرازي معجمتين نزيل بغداد متفق على توثيقه وقدرى عنه البخاري في الصلاة وفي البيوع جازما بغير واسطة وأما من بلغ البخاري عنه فيحتمل أن يكون هو عباد بن الوليد فقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريقه عن محمد بن الصباح

قد جاهدنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا وصنعنا وعملنا خيرا كثيرا واسلم على أيدينا بشر كثيرا وأما الذي نرجو ذلك فقال أبي لكني أنا والذي نفس عمر بيده لو ددت أن ذلك برد لنا وإن كل شيء عملناه بعد نجونا منه كفا فإنا رأينا رأس فقلت إن أباك والله خير من أبي \* حدثني محمد بن الصباح أو بلغني عنه حدثنا اسمعيل عن عاصم عن أبي عثمان النهدي قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما



أذا قيل له هاجر قبل أبيه يغضب قال وقد كنت أنا وعمر علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدناه قائلًا فرجعنا إلى المنزل فأرسلني عمر وقال اذهب فانظر هل استيقظ فأبته فدخلت عليه فبايعته ثم انطلقت إلى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ فاطلقنا إليه نهروا هرولة حتى دخل عليه فبايعه ثم بايعته \* حدثنا ١٨٢ احمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي

اسحق قال سمعت البراء يحدث قال ابتاع ابو بكر من عازب رجلا فحملته معه قال فسأله عازب عن مير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخذ علينا بالصدقة فخرجنا ليلا فأجبتنا ليلتنا وبومنا حتى قام قائم الظهيرة ثم رفعت لنا خفرة فآتاها ولها مني من ظل قال ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروة معي ثم اضطجع عليها النبي صلى الله عليه وسلم فاطلقت انفض ماحوله فإذا انابراع قد أقبل في غنمه يريد من الصخرة مثل الذي اردنا فأسأله لمن أنت يا غلام فقال أنا لقمان قتلته همل في غنمك من لبن قال نعم قلت له همل أنت حالب قال نعم فأخذ شاة من غنمه فقلت له انفض الضرع قال خلّب كسبة من لبن ومعى اداة من ماء عليها خرقة قدر واثم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فصبيت على اللبن حتى برد أسفله ثم أتيت أبي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أشرب يا رسول الله

بلفظه وعباد المذكور يكنى ابا بدر وهو غبري بضم المعجمة وفتح الموحدة الخفيفة روى عنه ابن ماجه وابن أبي حاتم وقال صدوق ومات قبل سنة ستين او بعدها واسمه عيل شيخ محمد بن هوان ابن ابراهيم المعروف بابن عيسى وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو النهدى والاسناد كله بصريون ( قوله اذا قيل له هاجر قبل أبيه يغضب ) يعني انه لم يهاجر الا صعبة أبيه كما تقدم واخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عمر انه كان يقول لعن الله من يزعم انني هاجرت قبل أبي انما قدمني في ثقله وهذا في اسناده ضعف والجواب الذي اجاب به في حديث الباب اصح منه وقد استشكل ذكر ابو يه فان امه زينب بنت مظعون كانت بمكة فيما ذكره ابن سعد ( قوله قدمت أنا وعمر علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ) يعني عند البيعة واعلها بيعة الرضوان وزعم الداودي انها بيعة صدرت حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وعندى في ذلك بعد لان ابن عمر لم يكن في سن من يبايع وقد عرض على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ثلاث سنين يوم احدى فلم يجزه فيحتمل ان تكون البيعة حينئذ على غير القتال وانما ذكرها ابن عمر ليبين سبب وهم من قال انه هاجر قبل أبيه وانما الذي وقع له انه بايع قبل أبيه فلما كانت بيعة قبل بيعة أبيه توهم بعض الناس ان هجرته كانت قبل هجرة أبيه وليس كذلك وانما بادرا إلى البيعة قبل حرصا على تحصيل الخير ولان تأخير ذلك لا ينفع عمر اشارة إلى ذلك الداودي وعارضه ابن التين بان مثله يرد في الهجرة التي انكر كونها كانت سابقة والجواب انه انكر وقوع ذلك لا كراهيته لوقوعه او الفرق ان زمن البيعة يسير جدا بخلاف زمن الهجرة وايضا فلعل البيعة لم تكن عامة بخلاف الهجرة فان ابن عمر خشي ان تفوته البيعة فبادر إلى تحصيلها ثم اسرع إلى أبيه فأخبره فسارع إلى البيعة فبايع ثم اعاد ابن عمر البيعة ثانيا مرة ( قوله نهروا ) الهرولة ضرب من السير بين المشي على مهل والعدو تنبيه \* ذكر المصنف هنا حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة وقد تقدم التنبيه عليه في اوائل هذا الباب وساقه هنا ثم وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر وفيه في اوائل الباب في حديث سراقه وقوله هنا فاجئنا ليلتنا تحتنا يتبين من الاحياء وبعضهم عثانة ثم ثلاثة من الخث ( قوله ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروة ) فسر ها صاحب النهاية بأنها الارض اليابسة وقيل التبت اليابس قال وقيل اراد بالفروة اللباس المعروف ( قلت ) وهذا هو الراجح بل هو الظاهر من قوله فروة معى وقوله هنا قدر واثم أي تأيت بها حتى صلحت تقول رأت في الامر اذا نظرت فيه ولم تعجل ( قوله قال البراء فدخلت مع أبي بكر على اهله فاذا عاتشه مضطجعة قد اصابتها حتى فرايت اباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية ) هذا القدر من الحديث لم يذكره المصنف الا في هذا الموضع وسأشير إليه في الباب الذي يليه وكان دخول البراء على اهل أبي بكر قبل ان ينزل الحجاب قطعا وايضا فكان حينئذ دون البلوغ وكذلك عاتشه \* الحديث الثالث والعشرون ( قوله حدثنا محمد بن حبيب ) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح الحنايية ووقع في رواية القاسبي عن أبي يزيد معجمة مصغر وهو تصحيف وشيخه ابراهيم بن أبي عيسى قد سمع من انس وحدث عنه هنا بواسطة واسم أبيه

يقظان

فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رضيت ثم ارتحلنا والطلب في اثرنا قال البراء

فدخلت مع أبي بكر على اهله فاذا عاتشه مضطجعة قد اصابتها حتى فرايت اباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية \* حدثنا سليمان ابن عبد الرحمن حدثنا محمد بن حبيب حدثنا ابراهيم بن أبي عيسى ان عقبه بن وساج حدثه عن انس خادم النبي صلى الله عليه وسلم قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وليس في اصحابه اشمط غير أبي بكر



يقطان ضد النائم وعقبة بن وساج بفتح الواو وتشديد الميم في الاسناد  
 الثاني هو حي يضم المهمله وفتح النحائية بعدها اخرى ثقلية ويقال حي بلفظ ضدميت وكان حاجب  
 سليمان بن عبد الملك ( قوله فملها ) بالمعجمة اي خضبها والمراد اللحية وان لم يقع لها ذكرك ( قوله  
 والكم ) بفتح الكاف والمثناة الخفيفة وحكى ثقلها ورق يخضب به كالا من نبات ينبت في  
 اصغر الصخور فيدلى خيطا نالطا فوجتاه صعب ولذلك هو قليل وقيل انه يخلط بالوشمة وقيل انه  
 الوشمة وقل هو النيل وقيل هو حناء قريش وصبغه اصغر ( قوله في الرواية الثانية وقال دحيم ) هو  
 عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي وصله الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عنه ( قوله فكان اسن  
 اصحابه ابو بكر ) اي الذين قدموا معه حينئذ وقبله كما تقدم ( قوله حتى قنأ ) بفتح القاف والنون  
 والهمزة اي اشتدت حرته استأني زيادة في الكلام على خضاب الشعر في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى  
 \* الحديث الرابع والعشرون ( قوله ان ابا بكر تزوج امرأة من كلب ) اي من بني كلب وهو كلب  
 ابن عوف بن عامر بن ايث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ويدل عليه ما وقع في رواية الترمذي الحكيم  
 من طريق الزبيدي عن الزهري في هذا الحديث ثم من بني عوف واما السكبي المشهور فهو من بني كلب  
 ابن وبرة بن تغلب بن قضاة ( قوله ام بكر ) لم اقف على اسمها وكأنه كتبها المذكرة ( قوله فلما  
 هاجر ابو بكر طلقها فتزوجها ابن عمها هذا الشاعر ) هو ابو بكر شداد بن الاسود بن عبد شمس بن  
 مالك بن جعونة ويقال له ابن شعوب بفتح المعجمة وضم المهمله وسكون الواو بعدها موحدة قال ابن  
 حبيب هي امه وهي خزاعية لكن سماه عمرو بن شعوب وانشد له اشعارا كثيرة قالها في الكفر قال  
 ثم اسلم وذكر مثله ابن الاعراب في كتاب من نسب الى امه وزعم ابو عبيدة انه ارتد بعد اسلامه حكا  
 عنه ابن هشام في زوائد السيرة والاول اولى وزاد الفا كهى في هذا الحديث من الوجه الذي اخرج  
 منه البخاري قالت عائشة والله ما قال ابو بكر بيت شعر في الجاهلية ولا الاسلام واقد ترك هو وعثمان  
 شرب الخمر في الجاهلية وهذا يضعف ما اخرج الفاكهي ايضا من طريق عوف عن ابي القعوص  
 قال شرب ابو بكر الخمر قبل ان يحرم وقال هذه الايات فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغضب فبلغ  
 ذلك عمر فجاء فقال نعوذ بالله من غضب رسول الله والله لا تلج رؤسنا بعد هذا ابد اقال وكان اول من  
 حرما فلما قد عارضه قول عائشة وهي اعلم بشأن ايها من غيرها و ابو القعوص لم يدرك ابا بكر فالحعدة  
 على الواسطة فلعله كان من الروافض ودل حديث عائشة على ان النسبة الى بكر الى ذلك اصلا وان كان غير  
 ثابت عنه والله اعلم ( قوله رثي كفار قريش ) يعني يوم بدر لما قتلوا واقامهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 في القليب وهي البئر التي لم تطو ( قوله من الشيزي ) بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها زاي  
 مقصور وهو شجر يتخذ منه الجفان والقصاع الخشب التي يعمل فيها الثريد وقال الاصمعي هي من  
 شجر الجوز تسود بالدم والشيزي جمع شيز والشيز يغلط حتى ينبت منه فاراد بالشيزي ما يتخذ منها  
 وبالجفنة صاحبها كانه قال ماذا بالقلب من اصحاب الجفان الملائى بلحوم اسنمة الابل وكانوا يطلقون  
 على الرجل المطعام جفنة لكثرة اطعامه الناس فيها واغرب الداودي فقال الشيزي الجفال قال لان  
 الابل اذا سمعت تعظم اسنمتها ويعظم جاهلها وغلطه ابن التين قال وانما اراد ان الجفنة من الثريد ترين  
 بالقطع اللحم من السنم ( قوله القينات ) جمع قينة بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون  
 هي المغنية وتطلق ايضا على الامة مطلقا والشرب بفتح المعجمة وسكون الراء جمع شارب وقيل هو  
 اسم جمع وجزم ابن التين بالاول فقال هو كتجر وتاجر والمراد بهم النداء ( قوله نمينا ) في رواية

فغلفها بالخناء والكم  
 \* وقال دحيم حدثنا الوليد  
 حدثنا الاوزاعي حدثني  
 ابو عبيد عن عقبة بن  
 وساج حدثني انس بن مالك  
 رضى الله عنه قال قدم النبي  
 صلى الله عليه وسلم المدينة  
 فكان اسن اصحابه ابو بكر  
 فغلفها بالخناء والكم حتى  
 قنأونها \* حدثنا صبح  
 حدثنا ابن وهب عن يونس  
 عن ابن شهاب عن عروة  
 عن عائشة ان ابا بكر رضى  
 الله عنه تزوج امرأة من  
 كلب يقال لها ام بكر فلما  
 هاجر ابو بكر طلقها  
 فتزوجها ابن عمها هذا  
 الشاعر الذي قال هذه  
 القصيدة رثي كفار قريش  
 وماذا بالقلب قليب بدر  
 من الشيزي ترين بالسنم  
 وماذا بالقلب قليب بدر  
 من القينات والشرب الكرام  
 نمينا السلامة ام بكر  
 فهل لي بعد قومي من سلام



يحدثنا الرسول بأن سنجيا  
وكيف حياة أصداء وهام  
حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا همام بن ثابت عن  
انس عن أبي بكر رضي الله  
عنه قال كنت مع النبي  
صلى الله عليه وسلم في الغار  
فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام  
الجنوم فقلت يا نبي الله لو  
إن بعضهم طأطأ بصره  
رأى أن قال اسكت يا أبا بكر  
إني إن الله ثالثهما \* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا  
الوليد بن مسلم حدثنا  
الأوزاعي وقال محمد بن  
يوسف حدثنا الأوزاعي  
حدثنا الزهري قال حدثني  
عطاء بن يزيد الليثي قال  
حدثني أبو سعيد رضي الله  
عنه قال جاء أعرابي إلى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فسأله عن الهجرة فقال  
ويحك إن الهجرة شأنها  
شديد فهل إن من أبل قال  
نعم قال فتهطلى صدقتها قال  
نعم قال فهل تمنع منها قال  
نعم قال فتجلبها يوم ورودها  
قال نعم قال فاعمل من وراء  
البحار فإن الله لن يترك  
من عملك شيئا \* باب  
مقدم النبي صلى الله عليه  
وسلم وأصحابه المدينة \*  
حدثنا أبو الوليد حدثنا  
شعبة قال أنبأنا

الكشميهني يحيى بنى بالافراد وقوله فهل في رواية الكشميهني وهل لي بالواو وقوله من سلام أي من  
سلامة وفيه قوة لمن قال المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الأخبار بها ( قوله أصداء ) جمع صدى  
وهو ذكرا اليوم وهام جمع هامة وهو الصدى أيضا وهو عطف تفسيري وقيل الصدى الطائر الذي  
يطير بالليل والهامة ججمة الرأس وهي التي يخرج منها الصدى بزعمهم وأراد الشاعر إنكار البعث  
بهذا الكلام كأنه يقول إذا صار الإنسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى إنسانا وقال أهل اللغة  
كان أهل الجاهلية يزعمون أن روح القتيل الذي لا يدرك بشاره نصير هامة فتزقو وتقول اسقوني اسقوني  
وإذا أدرك بشاره طارت فذهبت قال الشاعر

إنك إن لا تدر شقي ومنقصتي \* أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

وقد أورد ابن هشام هذه الآيات في السيرة بزيادة خمسة آيات ووقع عند اسماعيلي من طريق أخرى  
عن ابن وهب وعن عنبسة بن خالد أيضا كلاهما عن يونس بالاسناد المذكور إن عائشة كانت تدعو  
علي من يقول إن أبا بكر قال العصبيدة المذكورة فذكر الحديث والشعر مطولا وعند الترمذي  
الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري مثله وزاد قالت عائشة ففعلها الناس أبا بكر الصديق من أجل  
أمراته أم بكر التي طلق وانما قالها أبو بكر بن شعوب ( قلت ) وابن شعوب المذكور هو الذي  
يقول فيه أبو سفيان ولو شئت نجنتي كبت طمرة \* ولم أجعل النعماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبي عامر حمل يوم أحد على أبي سفيان فكاد أن يقتله فحمل ابن شعوب على حنظلة  
من ورائه فقتله فنجى أبو سفيان فقال في ذلك آياتنا منها هذا البيت \* الحديث الخامس والعشرون  
حديث انس تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ومعنى قوله الله ثالثهما أي معاونهما وناصرهما ما والافهم مع  
كل اثنين يعلمه كما قال ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم الآية \* الحديث  
السادس والعشرون حديث أبي سعيد جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الهجرة  
الحديث أورده من طريقين موصول ومعلق والموصول أخرجه في كتاب الزكاة والمعلق أخرجه في  
كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا وشرحته في كتاب الزكاة والأعرابي ما عرفت اسمه  
والهجرة المسؤول عنها مفارقة دار الكفر إذا ذاك والتزام أحكام المهاجرين مع النبي صلى الله عليه وسلم  
وكان ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت آنذاك فرض عين ثم نسخ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة  
بعد الفتح وقوله اعلم من وراء البحار مبالغة في إعلانه بأن عمله لا يضيع في أي موضع كان وقوله لن  
يترك بفتح النحتانية وكسر المثناة ثم راء وكاف أي ينقصك ( قوله باب مقدم النبي  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة ) تقدم بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في  
شان الهجرة ثم أخرج من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأبو بكر وعليهما ثياب بيض شامية فرأى علي بن عبد الله بن أبي فوقف عليه ليدعوه إلى النزول عنده فنظر  
إليه فقال انظر أصحابك الذين دعوا فانزل عليهم فنزل على سعد بن خيثمة قال الحاكم الأول أرجح وابن  
شهاب أعرف بذلك من غيره ( قلت ) ويقوى قول ابن شهاب ما أخرجه أبو سعد في شرف المصطفى  
من طريق الحاكم من طريق ابن مجمع لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على كاثوم بن الهمد هو  
وأبو بكر وعامر بن فهيرة قال كاثوم يا نبي الله صلى الله عليه وسلم انجحت وذكرك محمد  
ابن الحسن بن زبالة في أخبار المدينة أنه نزل على كاثوم وهو يومئذ مشرك ويؤيد قول أبيه ما أخرجه  
أبو سعد أيضا ومن طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قباء يوم



الاثنين فنزل على سعد بن خيثمة وجمع بين الخبرين بأنه نزل على كاثوم وكان يجلس مع أصحابه عند سعد  
ابن خيثمة لانه كان اعزب وان ثبت قول ابن زبالة فكان منزل كاثوم يختص بالمبيت وسائر اقامته عند  
سعد لكونه كان اسلم ثم ذكر المصنف فيه ثمانية احاديث \* الاول حديث البراء ( قوله في الطريق  
الاول ابواسحق سمع البراء ) حذف قوله انه كاحذف قال من الطريق الثاني عن ابى اسحق سمعت  
البراء وكان شعبة يرى ان انبأنا واخبرنا وحدثنا واحد وقد تقدم البحث فيه في كتاب العلم ( قوله اول  
من قدم علينا مصعب ) في رواية عن شعبة عند الحاكم في الاكابر عن عبد الله بن رجاء في روايته من  
المهاجرين ( قوله مصعب بن عمير ) زاد ابن ابى شيبة اول من قدم علينا المدينة زاد في رواية عبد الله  
ابن رجاء عن اسرايل عن ابى اسحق عند الاسماعيلي اخو بنى عبد الدار بن قصي والده عمير هو ابن  
هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار زاد عبد الله بن رجاء فقلنا له ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
هو مكانه واصحابه على اثرى وذ كر موسى بن عقبة انه لما قدم المدينة نزل على حبيب بن عدي وذ كر  
ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل مصعبا مع اهل العقبة يعلمهم ( قوله وابن ام مكتوم )  
هو عمرو ويقال عبد الله العامري من بني عامر بن ازي ووقع في رواية ابن ابى شيبة ثم اتانا بعده عمرو بن  
ام مكتوم الا عمى اخو بنى فهر فقلنا ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال هم على اثرى وفي  
رواية عبد الله بن رجاء من وراءك زاد في رواية غندر عن شعبة ثم عامر بن ربيعة ومعه امراته ليلى بنت  
ابى حنيفة وهي اول مهاجرة وقيل بل اول مهاجرة ام سلمة اتوها للممات ابوسلمة اول بيت هاجر  
ويجمع بأن اولية ام سلمة بقيد البيت وهو ظاهر من اطلاقها ( قوله ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال )  
في روايت غندر فقدم وقد تقدم الاختلاف في عمار هل هاجر الى الحبشة ام لا فان يكن فقد كان ممن  
تقدمهما الى مكة ثم هاجر الى المدينة واما بلال فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم واما بكر لكن  
تقدمهما باذن وتأخر معهما عامر بن فهيرة ( قوله في الرواية الثانية عن غندر عن شعبة وكانوا يقرؤون  
الناس ) في رواية الاصيلي وكريمة فكانا يقرآن الناس وهو اوجه ويوجه الاول اما على ان اقل الجمع  
اثنا واما على ان من كان يقرآنه كان يقرأ معهما ايضا ( قوله وسعد ) زاد في رواية الحاكم ابن مالك  
وهو ابن ابى وقاص وروى الحاكم من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال وزعموا ان من آخر  
من قدم سعد بن ابى وقاص في عشرة فنزلوا على سعد بن خيثمة وقد تقدم في اول الهجرة ان اول من  
قدم المدينة من المهاجرين عامر بن ربيعة ومعه امراته ام عبد الله بنت ابى حنيفة وابوسلمة بن  
عبد الاسد وامراته ام سلمة وابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وشماس بن عثمان بن الشريد وعبد الله بن  
جعش فيجمع بينه وبين حديث البراء بحمل الاولية في احدهما على صفة خاصة فقد جزم ابن عقبة بأن  
اول من قدم المدينة من المهاجرين مطلقا ابوسلمة بن عبد الاسد وكان رجوع من الحبشة الى مكة فأوذي  
بمكة فبلغه ما وقع للثاني عشر من الانصار في العقبة الاولى فتوجه الى المدينة في اثناء السنة فيجمع بين  
ذلك وبين ما وقع هنا بان اباسلمة خرج لاقصد الإقامة بالمدينة بل فرار من المشركين بخلاف مصعب  
ابن عمير فانه خرج اليها للاقامة بها وتعليم من اسلم من اهلها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم فلكل رواية من  
جهة ( قوله في الرواية الثانية ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم )  
في رواية عبد الله بن رجاء في عشرين راكبا وقد سمي ابن اسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن  
زيد بن عمرو وعمرو بن سراقه واخاه عبد الله وواقدين عبد الله وخالد واياسا وعاصم او عاقلا بنى البكير  
ونخيس بن حذافة بمعجمة وفون ثمسين مصغر وعياش بن ربيعة وخولي بن ابى خولي واخاه هؤلاء كلهم

ابواسحق سمع البراء رضى  
الله عنه قال اول من قدم  
علينا مصعب بن عمير  
وابن ام مكتوم ثم قدم  
علينا عمار بن ياسر وبلال  
رضي الله عنهم \* حدثنا  
محمد بن بشار حدثنا غندر  
حدثنا شعبة عن ابى اسحق  
سمعت البراء بن عازب  
رضي الله عنه ما قال اول  
من قدم علينا مصعب  
ابن عمير وابن ام مكتوم  
وكانوا يقرؤون الناس فقدم  
بلال وسعد وعمار بن ياسر  
ثم قدم عمر بن الخطاب في  
عشرين من اصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم ثم قدم  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فأرأيت اهل المدينة  
فرحوا بشئ فرحهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم



حتى جعل الاماء يقلن قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فما قدم حتى قرأت سبح اسم ربك الاعلى في سور من المفصل \* حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك ابو بكر وبلال قالت فدخلت عليهما فقلت يا ابت كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك قالت فكان ابو بكر اذا اخذته الحمى يقول كل امرئ مصبح في اهله والموت ادنى من شرالك نعله وكان بلال اذا اقلع عنه يرفع عقيرته ويقول

(٢) قوله والخدم جاء الخ هكذا بالنسخ التي بأيدينا ولعله سقط من قلم الناسخ بعد قوله والخدم لفظ وهم يقولون او نحو ذلك وقوله الا تاتي حتى حفظت سبح وكذا قوله قدمنا المدينة هكذا بالنسخ ايضا والذي في الصحيح بايدينا ما تراه بالهامش فلعل ما في الشارح رواية له اه

من اقارب عمر وحلفائهم قالوا فزولوا جميعا على رفاعه بن عبد المنذر يعني بقاء ( قلت ) فلعل بقية العشرين كانوا من اتباعهم وروى ابن عائد في المغازي باسناد له عن ابن عباس قال خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعباس بن ربيعة في طائفة فتوجه عثمان وطلحة الى الشام اه فهو لاء ثلاثة عشر من ذكر ابن اسحق وذكر موسى بن عقبة ان اكثر المهاجرين زلوا على بني عمرو بن عوف بقاء الا عبد الرحمن بن عوف فانه نزل على سعد بن الربيع وهو خزر جي وسبأ في كتاب الاحكام ان سالم مولى ابي حذيفة بن عتبة كان يوم المهاجرين الاولين في مسجد بقاء منهم ابو سلمة بن عبد الاسد ( قوله حتى جعل الاماء يقلن قدم رسول الله ) في رواية عبد الله بن رجاء فخرج الناس حين قدم المدينة في الطرق وعلى البيوت والغلمان (٢) والخدم جاء محمد رسول الله اكبر جاء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج الحاكم من طريق اسحق بن ابي طلحة عن انس فخرجت جوار من بني النجار يضربن بالدف وهن يقلن نحن جوار من بني النجار \* يا حبيذا محمد من جار

واخرج ابو سعد في شرف المصطفى وروينا في فوائد الخلفي من طريق عبيد الله بن عائشة منقطعا لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة جعل الولا ينادي يقلن

طلع البدر علينا \* من ثنية الوداع وجب الشكر علينا \* مادعا الله داع وهو سند معضل ولعل ذلك كان في قدومه من غزوة تبوك ( قوله فما قدم حتى حفظت سبح اسم ربك الاعلى في سور من المفصل ) اي مع سور وفي رواية الحسن بن سفيان عن بندار شيخ البخاري فيه وسور من المفصل ومقتضاه ان سبح اسم ربك الاعلى مكى وفيه نظران ابن ابي حاتم اخرج من طريق حيدة ان قوله تعالى قد افلح من تركي وذكر اسم ربه فصلى نزلت في صلاة العيد وزكاة الفطر وسنده حسن وكل منهما شرع في السنة الثانية فيمكن ان يكون نزول هاتين منها وقع بالمدينة واقوى منه ان يتقدم نزول السورة كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم ان المراد بصلى صلاة العيد وتزكي زكاة الفطر فان تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز والجواب عن الاشكال من وجهين احدهما احتمال ان تكون السورة مكىة الا هاتين الآيتين وثانيهما وهو اصحهما فيه يجوز نزولها كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم المراد بقوله قد افلح من تركي وذكر اسم ربه فصلى صلاة العيد وزكاة الفطر فليس من الآية الا الترغيب في الذكر والصلاة من غير بيان للراد فينته السنة بعد ذلك \* الحديث الثاني حديث عائشة ( قوله قدمنا المدينة ) في رواية ابي اسامة عن هشام وهي او بأرض الله وفي رواية محمد بن اسحق عن هشام بن عروة نحوه وزاد قال هشام وكان وباؤها معروفا في الجاهلية وكان الانسان اذا دخلها واراد ان يسلم من وبائها قبل له انهم فينشق كما ينشق الحمار وفي ذلك يقول الشاعر لعمرى لان غنبت من خيفة الردى \* نهيق حمار اتى لمسروع

( قوله وعك ) بضم اوله وكسر ثانيه اي اصابه الوعل وهي الحمى ( قوله كيف تجدك ) اي تجد نفسك وجسدك وقوله مصبح بهملة ثم موحدة وزن محمد اي مصاب بالموت صباحا وقبل المراد انه يقال له وهو مقيم بأهله صباحك الله بالخير وقد يفجأ الموت في بقية النهار وهو مقيم بأهله ( قوله ادنى ) اي اقرب ( قوله شرارك ) بكسر المعجمة وتخفيف الراء السير الذي يكون في وجه النعل والمعنى ان الموت اقرب الى الشخص من شرارك نعله لرجله ( قوله اقلع عنه ) بفتح اوله اي الوعل وبضمها والافلاع الكف عن الامر ( قوله يرفع عقيرته ) اي صوته يبكاء او بغناء قال الاصمعي اصله ان رجلا انعقرت رجله فرفعها على الاخرى وجعل يصيح فصارت كل من رفع صوته يقال رفع عقيرته



الآيات شعري هل ايتن ايلة \* بواد وحولي اذخر وجيل  
 قالت عائشة فجننت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة او اشد وصححها وبارك لنا في صاعها  
 ومدعها وانقل جماها فاجعلها بالحنيفة \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري

١٨٧

حدثني عروة بن الزبير ان  
 عبيد الله بن عدي اخبره  
 دخلت على عثمان ح وقال  
 بشر بن شعيب حدثني  
 ابي عن الزهري حدثني  
 عروة بن الزبير ان عبيد  
 الله بن عدي بن خيار  
 اخبره قال دخلت على عثمان  
 فشهد ثم قال اما بعد فان الله  
 بعث محمدا صلى الله عليه  
 وسلم بالحق وكنت ممن  
 استجاب لله ورسوله وآمن  
 بما بعث به محمد صلى الله  
 عليه وسلم ثم هاجرت  
 هجرتين ونلت صهر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 وبايعته فوالله ما عصيته  
 ولا غششته حتى توفاه الله  
 تعالى \* تابعه اسحق  
 الكلبي حدثني الزهري  
 مثله \* حدثنا يحيى بن  
 سليمان حدثني ابن وهب  
 حدثنا مالك ح واخبرني  
 يونس عن ابن شهاب قال  
 اخبرني عبيد الله بن عبد  
 الله ان ابن عباس اخبره  
 ان عبد الرحمن بن عوف  
 رجع الى اهله وهو عني في  
 آخر حجة حجها عمر  
 فوجدني فقال عبد الرحمن  
 قتلت يا امير المؤمنين ان

عقبرته وان لم يرفع رجلاه قال ثعلب وهذا من الاسماء التي استعملت على غير اصلها ( قوله بواد ) اي بوادي  
 مكة ( قوله وجيل ) بالجمع ثبت ضعيف يحشى به خصاص البيوت وغيرها ( قوله مياه مجنة ) بالجمع  
 موضع على اميال من مكة وكان به سوق تقدم بيانه في اوائل الحج وقوله يبدون أي يظهر وشامة وطفيل  
 جبلان بقرب مكة وقال الخطابي كنت احسب انهما جبلان حتى ثبت عندى انهما عيمان وقوله اردن  
 ويبدون بنون التاء كيد الحنفية وشامة بالمعجمة والميم مخفقا وزعم بعضهم ان الصواب بالموحدة بدل  
 الميم والمعروف بالميم وزاد المصنف آخر كتاب الحج من طريق ابي اسامة عن هشام بن عمار بن عمار بن عمار  
 العن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وامية بن خلف كما اخرجونا الى ارض الوباء ثم قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اللهم حبب اليك المدينة الحديث ونوله كما اخرجونا الى ارض الوباء ثم قال رسول الله  
 اخرجونا من وطننا وزاد ابن اسحق في روايته عن هشام وعمر بن عبد الله بن عروة جميعا عن عروة  
 عن عائشة عقب قول ابيها فقلت والله ما يدري ابي ما يقول قالت ثم دفنوا الى عامر بن فهيرة وذلك قبل ان  
 يضرب علينا الحجاب فقلت كيف تجدك يا عامر فقال

لقد وجدت الموت قبل ذوقه \* ان الجبان حنقه من فوقه  
 كل امرئ مجاهد بطوقه \* كالشور يحمي جسمه بروقه

وقالت في آخره فقلت يا رسول الله انهم ليهذون وما يعقلون من شدة الحمى والزيادة في قول عامر بن فهيرة  
 رواها مالك ايضا في الموطأ عن يحيى بن سعيد عن عائشة منقطعاً وسبأني بقية ما يتعلق بهذا الحديث في  
 كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى وقد تقدم في الباب الذي قبله من حديث البراء ان عائشة ايضا وعكت  
 وكان ابو بكر يدخل عليها وكان وصول عائشة الى المدينة مع آل ابي بكر هاجرهم اخوها عبد الله وخرج  
 زيد بن حارثة وابورافع بنتي النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وام كاثوم واسامة بن زيد واهله ام ايمن  
 وسودة بنت زمعة وكانت رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم سبقت مع زوجها عثمان واخترت زينب وهي  
 الكبرى عند زوجها ابي العاص بن الربيع \* الحديث الثالث ( قوله حدثنا هشام ) هو ابن يوسف  
 الصنعاني ذكر حديث عثمان في شأن الوليد بن عقبة وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان مستوفى والغرض  
 منه قوله وهاجرت الهجرتين وكان عثمان ممن رجع من الحبشة فهاجر من مكة الى المدينة ومعه زوجته  
 رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله وقال بشر بن شعيب الخ ) وصله احمد بن حنبل في مسنده عنه  
 تمامه ( قوله تابعه اسحق الكلبي ) وصله ابو بكر بن شاذان فيمارو بناه من طريقه باسناده الى يحيى  
 ابن صالح عن اسحق الكلبي عن الزهري فذكره تمامه وفيه انه جلد الوليد اربعين وقد تقدم البحث  
 في ذلك في مناقب عثمان \* الحديث الرابع ذكر طرفا من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمر وفيه طبخة  
 عمر والغرض منه قول عبد الرحمن حتى تقدم المدينة فانما دار الهجرة والسنة ووقع في رواية الكشي في  
 والسلامة بدل السنة \* الحديث الخامس ( قوله ان ام العلاء ) هي والددة خارجة بن زيد بن ثابت  
 الراوي عنها وقد روى سالم ابو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن امه نحوه ولم يسم هذه فسكان  
 اسمها كنيته وهي بنت الحرث بن ثابت بن خارجة الانصارية الخزرجية ( قوله طار لهم ) اي خرج

الموسم يجمع رعاك الناس واني ارى ان تمهل حتى تقدم المدينة فانما دار الهجرة والسنة وتخلص لاهل الفقه واشراف الناس وذوي  
 رايهم قال عمر لا قوم من في اول مقام اقومه بالمدينة \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم الانصاري بن سعد اخبرنا ابن شهاب عن  
 خارجة بن زيد بن ثابت ان ام العلاء امرأة من نسائهم بايعت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان عثمان بن مظعون طار لهم في السكنى



حين قرعت الانصار على سكنى المهاجرين قالت ام العلاء فاشتكى عثمان عندنا فرضته حتى توفي وجعلناه في اوثابه فدخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت رجة الله عليك ابا السائب شهادتي عليك لقد اكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمك قالت قلت لا ادى بآبي انت وامى يا رسول الله فن قال اما هو فقد جاءه والله اليقين والله انى لا رجولة الخير وما ادري والله وان رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله لا ازالى بعده احدا قالت فاحزنتي ذلك ففقت فأريت اعثان بن مظعون عينا تجرى فجيئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ذلك عمله \* حدثنا ١٨٨ عبيد الله بن سعيد حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها

قالت كان يوم بعث يوما قدمه الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقد افرق ملوهم وقتلت سراهم في دخولهم في الاسلام \* حدثني محمد بن المثنى حدثنا عنده حديثنا شعبة عن هشام عن ابيه عن عائشة ان ابا بكر دخل عليها والنبي صلى الله عليه وسلم عندها يوم فطرا واخفى وعندها قينان تغنيان بما تعازفت الانصار يوم بعث فقال ابو بكر مر مار الشيطان مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهما يا ابا بكر ان لكل قوم عبدا وان عبدنا هذا اليوم \* حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث ح وحدثنا اسحق بن منصور ان ابا عبد الصمد قال سمعت ابي يحدث فقال حدثنا ابو التياح يزيد بن جند الضبي قال حدثني انس ابن مالك رضى الله عنه

في القرعة لهم وتقدم بيانه آخر الشهادات ( قوله حين قرعت ) بالقاف كذا وقع ثلاثا والمعروف اقرعت من الرابعي وتقدم في الجنائز بلفظ اقرعت ( قوله ابا السائب ) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين وقد تقدم خبره مع ليلى في اول المبعث \* الحديث السادس ( قوله كان يوم بعث ) تقدم بيانه في مناقب الانصار ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الاولى ما يدل على ان يوم بعث كان بعد المبعث بعشر سنين وتقدم نحوه في باب وفود الانصار وقوله في دخولهم متعلق بقوله قدمه الله \* الحديث السابع ( قوله بما تعازفت ) بالمهملة والزاي اى قالته من الاشعار في هجاء بعضهم بعضا وانتبه على المغنيات فغنين به والمعازف آلات الملاهي الواحدة معزفة وقال الخطابي يحتمل ان يكون من عزف الله وهو ضرب المعازف على تلك الاشعار المحرصة على القتال ويحتمل ان يكون المراد بالعزف اصوات الحرب شبهها بعزف الرياح وهو ما يسمع من دويها وفي رواية تقاذفت بالقاف والذال المعجمة اى ترامت به \* الحديث الثامن ( قوله ان ابا عبد الصمد ) هو ابن عبد الوارث بن سعيد ( قوله في علو المدينة ) كل ما في جهة تجديسمى العالية وما في جهة تهامة يسمى السافلة وبقاء من هو الى المدينة واخذ من نزول النبي صلى الله عليه وسلم التفاضل له ولدينه بالعلو ( قوله يقال لهم بنو عمرو بن عوف ) اى ابن مالك بن الاوس بن حارثة ( قوله وابو بكر ردفه ) تقدم ما فيه في الباب الذي قبله في الحديث الثامن عشر ( قوله وملا بنى النجار ) اى جماعتهم ( قوله حتى القى ) اى نزل او المراد القى رحله ( قوله بفناء ) الفناء بكسر الفاء وبالمد ما امتد من جوانب الدار ( قوله ابي ايوب ) هو خالد بن زيد بن كايب الانصارى من بنى مالك بن النجار ( قوله ثم انه امر ) تقدم ضبطه في اوائل الصلاة ( قوله ثامنوني ) اى قررروا معي ثمنه اوساوموني ثمنه تقول ثمنت الرجل في كذا اذا ساومته ( قوله بحائطكم ) اى بستانكم وقد تقدم في الباب قبله انه كان مربدا فلعله كان اولا حائطاً ثم خرب فصار مربدا ويؤيده قوله انه كان فيه نخل وخرب وقيل كان بعضه بستانا وبعضه مربدا وقد تقدم في الباب الذي قبله تسمية صاحبي المكان المذكور ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهري انه اشتراه منهما بعشرة دنانير وزاد الواقدي ان ابا بكر دفعها لهما عنه ( قوله فكان فيه ) فسر به بعد ذلك ( قوله خرب ) بكسر المعجمة وفتح الراء والموحدة وتقدم توجيه آخر في اوائل الصلاة بفتح اوله وكسر ثانيه قال الخطابي اكثر الرواة بالفتح ثم الكسر وحدثناه الخياط بالكسر ثم الفتح ثم حكى احتمالات منها الحرب بضم اوله وسكون ثانيه قال هي الحروق المستديرة في الارض والجرف بكسر الجيم وفتح الراء بعدها فاء ما تجرفه السيول وتأكله من الارض والحذب بالمهملة وبالذال المهملة ايضا المرتفع من الارض قال وهذا لا يثق بقوله فسويت لانه انما يسوى المكان المحدوب وكذا الذي جرفته السيول واما الخراب فيبني

قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نزل في علو المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف قال فاقام فيهم اربع عشرة ليلة ثم ارسل الى ملا بنى النجار قال فجاءوا مئة لمدى سيوفهم قال وكأني انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وابو بكر ردفه وملا بنى النجار حوله حتى القى بفناء ابي ايوب قال فقال صلى حيث ادركته الصلاة ويصلى في مراض الغنم قال ثم انه امر ببناء المسجد فأرسل الى ملا بنى النجار فجاءوا فقال يا بنى النجار ثامنوني بحائطكم هذا فقالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله تعالى قال فكان فيه ما اقول لكم كانت فيه قبور المشركين وكانت فيه خرب وكان فيه نخل



ويعمدون ان يصلح ويسوى ( قلت ) وما المانع من تسوية الخراب بأن يزال ما بقى منه ويسوى ارضه ولا ينبغي الالتفات الى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة ( قوله فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت ) قال ابن بطال لم اجز في نبش قبور المشركين لتعظيم مسجد انصا عن احدهم من العلماء نعم اختلفوا هل تنبش بطلب المال فأجازها الجمهور ومنعه الاوزاعي وهذا الحديث حجة للجواز لان المشرك لا حرمة له حيا ولا ميتا وقد تقدم في المساجد البحث فيما يتعلق بها ( قوله وبالنخل فتقطع ) هو محمول على انه لم يكن يثمر ويحتمل ان يثمر لكن دعت الحاجة اليه لذلك وقوله فصنفوا النخل اى موضع النخل وقوله عضادتيه بكسر المهملة وتخفيف المعجمة تشبيه عضادة وهي الخشبة التي على كنف الباب ولكل باب عضادتان وأعضاء كل شئ ما يشد جوانبه ( قوله يرتجزون ) اى يقولون رجزا وهو ضرب من الشعر على الصحيح ( قوله فانصر الانصار والمهاجرة ) كذا رواه ابوداود بهذا اللفظ وسبق ما فيه في ابواب المساجد واحتج من اجاز بيع غير المالك بهذه القصة لان المساومة وقعت مع غير الغلامين واجيب باحتمال انهما كانا من بني النجار فساومهما وأشرك معهما في المساومة معهما الذى كانا في حجره كما تقدم في الحديث الثانى عشر ( قوله باب اقامة المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ) اى من حج او عمرة ( قوله حدثنا حاتم ) هو ابن اسمعيل المدني ( قوله سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب ) اى ابن يزيد ( قوله ابن اخت النمر ) تقدم ذكره قريبا في المناقب النبوية ( قوله العللاء بن الحضرمي ) اسمه عبدالله بن عماد وكان حليف بنى امية وكان العللاء صحابيا جليلا ولاه النبي صلى الله عليه وسلم البحرين وكان محجبا الدعوة ومات في خلافة عمر وماله في البخارى الا هذا الحديث ( قوله ثلاث للمهاجر بعد الصدر ) يفتح المهملة نى اى بعد الرجوع من منى وفقه هذا الحديث ان الاقامة بمكة كانت حراما على من هاجر منها قبل الفتح لكن ايسح لمن قصدها منهم بحج او عمرة ان يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة ايام لا يزيد عليها ولهذا رثى النبي صلى الله عليه وسلم لسعد بن خولة ان مات بمكة ويستنبط من ذلك ان اقامة ثلاثة ايام لا يخرج صاحبها عن حكم المسافر وفي كلام الداودى اختصاص ذلك بالمهاجرين الاولين ولا معنى لتقييده بالاولين قال النووي معنى هذا الحديث ان الذين هاجروا يحرم عليهم استيطان مكة وحكى عياض انه قول الجمهور قال وأجازهم جماعة يعنى بعد الفتح فحملوا هذا القول على الزمن الذى كانت الهجرة المذكورة واجبة فيه قال واتفق الجميع على ان الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم وان سكنت المدينة كان واجبا انصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواساته بالنفس واما غير المهاجرين فيجوز له سكنت اى بلد اراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق انتهى كلام القاضى ويستثنى من ذلك من اذن له النبي صلى الله عليه وسلم بالاقامة في غير المدينة واستدل بهذا الحديث على ان طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج وهو اصح الوجهين في المذهب لقوله في هذا الحديث بعد قضاء نسكه لان طواف الوداع لا اقامة بعده ومتى اقام بعده خرج عن كونه طواف الوداع وقد سماه قبله قاضى المناسك فخرج طواف الوداع عن ان يكون من مناسك الحج والله اعلم وقال القرطبي المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة الى المدينة لنصر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعنى به من هاجر من غيرها لانه خرج جوابا عن سؤالهم لما تخرجوا من الاقامة بمكة اذ كانوا قد تركوها لله تعالى فأجابهم بذلك واعلمهم ان اقامة الثلاث ايسر باقامة قال والخلاف الذى اشار اليه عياض كان فيمن مضى وهل ينبنى عليه خلاف فيمن فربدينه من موضع يخاف ان يفتن فيه في دينه فهل له ان يرجع اليه بعد انقضاء تلك الفتنة يمكن ان يقال ان كان تركها لله

فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت وبالحرب فسويت وبالنخل فتقطع قال فصنفوا النخل قبله المساجد قال وجعلوا عضادتيه حجارة قال جعلوا ينقلون ذلك الصخر وهم يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقولون اللهم لا خير الاخير الاخره فانصر الانصار والمهاجرة (باب اقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه) حدثني ابراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن جريد الزهرى قال سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب ابن اخت النمر ما سمعت في سكنت مكة قال سمعت العللاء بن الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث للمهاجر بعد الصدر



كما فعله المهاجرون فليس له ان يرجع لشي من ذلك وان كان تركها فراراً بدينه لبس له ولم يقصد الى تركها لذاتها فله الرجوع الى ذلك انتهى وهو حسن متجه الا انه خص ذلك بمن تركها رباعاً او دوراً ولا حاجة الى تخصيص المسئلة بذلك والله اعلم ( قوله بـ التاريخ ) قال الجوهرى التاريخ تعريف الوقت والتاريخ مثله تقول ارجعت ورجعت وقيل اشتقاقه من الارخ وهو الاثنى من بقر الوحش كانه شئ حدث كما يحدث الولد وقيل هو معرب ويقال اول ما حدث التاريخ من الطوفان ( قوله من اين ارجعوا التاريخ ) كانه يشير الى اختلاف في ذلك وقد روى الحاكم في الاكابر من طريق ابن جرير عن ابي سلمة عن ابن شهاب الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة امر بالتاريخ فكتب في ربيع الاول وهذا مفضل والمشهور خلافه كما سياتى وان ذلك كان في خلافة عمر وآفاد السهيلي ان الصحابة اخذوا التاريخ بالهجرة من قوله تعالى المسجداً من على التقوى من اول يوم لانه من المعلوم انه ليس اول الايام مطلقاً فتعين انه اضيف الى شئ مضمر وهو اول الزمن الذي عرف فيه الاسلام وعبد فيه النبي صلى الله عليه وسلم به آمنوا ابتداءً ببناء المسجد فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم وفهمنا من فعلهم ان قوله تعالى من اول يوم انه اول ايام التاريخ الاسلامى كذا قال والمتبادر ان معنى قوله من اول يوم اى دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة والله اعلم ( قوله حدثنا عبد العزيز ) اى ابن ابي حازم سلمة بن دينار ( قوله ما عدوا من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ) فى رواية الحاكم من طريق مصعب الزبيرى عن عبد العزيز ان خطأ الناس العدول بعدوا من مبعثه ولا من قدومه المدينة وانما عدوا من وفاته قال الحاكم وهو وهم ثم ساقه على الصواب بلفظ ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة والمراد بقوله خطأ الناس العدداى اغفلوه وتركوه ثم استدركوه ولم يرد ان الصواب خلاف ما عملوا ويحتمل ان يريدوه وكان يرى ان البداءة من المبعث او الوفاة اولى وله اتجاه لكن الراجح خلافه والله اعلم ( قوله مقدمه ) اى زمن قدومه ولم يرد شهر قدومه لان التاريخ انما وقع من اول السنة وقد ابتدئ بعضهم للبداءة بالهجرة مناسبة فتال كانت القضايا التى انفقت له ويمكن ان يؤرخ بها اربعة مواليد ومبعثه وهجرته ووفاته فرجح عندهم جعلها من الهجرة لان المولد والمبعث لا يخلو واحد منهما من النزاع فى تعيين السنة واما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع بذكره من الاسف عليه فانحصرت فى الهجرة وانما اخره من ربيع الاول الى المحرم لان ابتداء العزم على الهجرة كان فى المحرم اذا البيعة وقعت فى اثناء ذى الحجة وهى مقدمه الهجرة فكان اول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال المحرم فناسب ان يجعل مبتدأ وهذا اقوى ما وقفت عليه من مناسبة الابتداء بالمحرم وذكره فى سبب عمل عمر التاريخ اشياء منها ما اخرج ابو نعيم الفضل بن دكين فى تاريخه ومن طريقه الحاكم من طريق الشعبي ان ابا موسى كتب الى عمر انه ياتينا منك كتب ليس لها تاريخ فجمع عمر الناس فقال بعضهم ارجع بالمبعث وبعضهم ارجع بالهجرة فقال عمر الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأرجعوا به وذلك سنة سبع عشرة فلما اتفقوا قال بعضهم ابدأ برمضان فقال عمر بل بالمحرم فانه منصرف الناس من حجهم فاتفقوا عليه وقيل اول من ارجع التاريخ يعلى بن امية حيث كان باليمن اخرج احمد بن حنبل باسناد صحيح لكن فيه انقطاع بين عمرو بن دينار ويعلى وروى احمد وابو عروبة فى الاوائل والبخارى فى الادب والحاكم من طريق ميمون بن مهران قال رفع لعمر صل محله شعبان فقال اى شعبان الماضى او الذى نحن فيه او الاثنى ضعو للناس شيئاً يعرفونه فذكر نحو الاول وروى الحاكم عن سعيد

( باب التاريخ ) من اين ارجعوا التاريخ حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز عن ابيه عن سهل بن سعد قال ما عدوا من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولا من وفاته ما عدوا الا من مقدمه المدينة \* حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت



فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت اربعاً وترك صلاة السفر على الاولى \* تابعه عبد الرزاق عن معمر بن باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم امض لاصحابي هجرتهم وميراثهم لمن مات بمكة \* حدثنا يحيى بن قزعة

١٩١

حدثنا ابراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن ابيه قال ما دنى النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع من مرض اشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني من الوجع ما ترى وانما ذومال ولا يرثي الا ابنة لي واحدة افا تصدق بثلاثي مالي قال لا قال افا تصدق بشطره قال لا قال الثلث والثلاث كثير انك ان تذر ورتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة ينكفون الناس \* قال احمد بن يونس عن ابراهيم ان تذر ورتك ولست بنافق نفقة بنتي بها وجه الله الا اجره الله بها حتى اللقمة تجعلها في في امرائك قلت يا رسول الله اخلف بعد اصحابي قال انك لن تخلف فتعمل عملاً يتبني به وجه الله الا زدك به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى يتفجع بك اقوام ويضربك آخرون اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان توفي بمكة وقال احمد بن يونس وموسى عن ابراهيم ان تذر ورتك باب كيف آخي النبي صلى الله عليه وسلم بين اصحابه

ابن المسيب قال جمع عمر الناس فسالهم عن اول يوم يكتب التاريخ فقال علي من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك أرض الشرك ففعله عمر وروى ابن أبي شيبة عن من طريق ابن سيرين قال قدم رجل من اليمن فقال رأيت باليمن شيئاً سمعونه التاريخ يكتبونه من عام كذا وشهر كذا فقال عمر هذا حسن فأرخوا فلما جمع على ذلك قال قوم أرخوا للولد وقال قائل للبعث وقال قائل من حين خرج مهاجراً وقال قائل من حين توفي فقال عمر أرخوا من خروجه من مكة إلى المدينة ثم قال بأي شهر نبدا فقال قوم من رجب وقال قائل من رمضان فقال عثمان أرخوا المحرم فانه شهر حرام وهو اول السنة ومنصرف الناس من الحج قال وكان ذلك سنة سبع عشرة وقيل سنة ست عشرة في ربيع الاول فاستفدنا من مجموع هذه الآثار ان الذي اشار بالمحرم عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم (قوله فرضت الصلاة ركعتين) أي بمكة وقوله تركت أي على ما كانت عليه من عدم وجوب الزاد بخلاف صلاة الحضر فانها زيدت في ثلاث منها ركعتان فالمعنى اقرت صلاة السفر على جواز الاتمام وان كان الاحب القصر وقد تقدم ما فيه من الاشكال في اول كتاب الصلاة (قوله تابعه عبد الرزاق عن معمر) وصله الاسماعيلي من طريق قباض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه وذكر ابن جرير عن الواقدي ان الزيادة في صلاة الحضر كانت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بشهر واحد قال وزعم انه لا خلاف بين اهل الحجاز في ذلك \* قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم امض لاصحابي هجرتهم وميراثهم لمن مات بمكة) بتخفيف التحانية وهو عطف على قول والمرثية تعديد محاسن الميت والمراد هنا التوقيع له لكونه مات في البلد التي هاجر منها وقد تقدم بيان الحكم في ذلك قبل باب (قوله ورتك) كذا لاكثر ولا كشهين والتماسي ذر يترك ورواية الجماعة اولى لان هذه اللفظة قد بين البخاري انها غير صحيحة بن قزعة شيخه هنا (قوله ولست بنافق) كذا هنا وللشك في بنفق وهو الصواب (قوله ١ ان مات بمكة) هو بفتح الهزة للتعليل واغرب الداودي فتدفع فيه فقال ان كان بالفتح ففيه دلالة على انه اقام بمكة بعد الصدر من حجة ثم مات وان كان بالكسر ففيه دليل على انه قبل له انه يريد التخلف بعد الصدر فخشي عليه ان يدركه اجله بمكة (قلت) والمضبوط المحفوظ بالفتح لكن ليس فيه دلالة على انه اقام بعد حجة لان السياق يدل على انه مات قبل الحج والله اعلم (قوله وقال احمد بن يونس وموسى عن ابراهيم) يعني ابن سعد ان تذر ورتك امارواية احمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازي واما رواية موسى وهو ابن اسمعيل فأخرجها المزلف في الدعوات \* (قوله باب كيف آخي النبي صلى الله عليه وسلم بين اصحابه) تقدم في مناقب الانصار باب آخي النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ومرة بين المهاجرين والانصار فهي المقصودة هنا وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي الى جماعة من التابعين قالوا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة آخي بين المهاجرين وآخي بين المهاجرين والانصار على المواسة وكانوا يتوارثون وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الانصار وقيل كانوا مائة فاما نزل وأولوا الارحام بطلت الموارث بينهم بتلك المؤاخاة (قلت) وسيأتي في الفرائض من حديث ابن عباس لما قدموا المدينة كان يرث المهاجري الانصاري دون ذوي رجة بالاخوة التي آخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فترات وعند احمد من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده نحوه قال السهيلي آخي بين اصحابه

(١) قوله ان مات بمكة هكذا في النسخ التي بأيدينا والموجود في نسخة المتن الصحيحة وكتب عليها القسطلاني ان توفي وذكر لا يذران يتوفى بالمضارع فلعل هذه رواية له اه



(١) قوله تراخت كافي أبي الدرداء وسلمان إلى آخر القول ( هكذا في نسخة وفي نسخة أخرى بعد قوله تراخت ما نصه كافي أبيه في و بلال وابورويحة اخوين وابو عبدة وسعد بن معاذ اخوين قلت وفي هذا نظر لان في صحيح مسلم من رواية ثابت عن انس اخي بين أبي عبدة وأبي طلحة انتهى ١٩٢ قال وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع اخوين والزبير وسلمة اخوين قال ابن

سعد أخى بين مائة منهم  
خمسون من المهاجرين  
وخمسون من الانصار  
وقيل كان كل فريق منهم  
خمسة واربعين نفسا وكان  
ذلك قبل بدر بخمسة اشهر  
في دار انس كما تقدم ذلك  
في آخر الكفارة من  
طريق عاصم عن انس  
وتقدم بيان المراد به وقد  
سرد ابن اسحق اسماء كثير  
من المهاجرين والانصار  
من أخى بينهم النبي صلى  
الله عليه وسلم وعدد من  
ذكره اثنان وثلاثون  
رجلا وروى احمد من  
طريق عمر وبن شعيب  
عن أبيه عن جده قال  
كتب النبي صلى الله عليه  
وسلم كتابا بين المهاجرين  
والانصار ان يعقوا معاقلهم  
وان يعدوا غائبهم فلما زلت  
واولو الارحام بعضهم  
اولى ببعض انقطعت  
الموارنة بالمؤاخاة وعند  
ابن سعد في شرف المصطفى  
أخى بينهم في المسجد وروى  
الحاكم من طريق جميع  
ابن عمير قال أخى النبي  
صلى الله عليه وسلم بين أبي  
بكر وعمر وبين طلحة

ليذهب عنهم وحشة الغربة ويتأمنوا من مفارقة الالهل والعشيرة ويشد بعضهم ازربعض فلما عز الاسلام  
واجتمع الشمل وذهبت الوحشة ابطال الموارث وجعل المؤمنين كلهم اخوة وانزل انما المؤمنون اخوة  
يعنى في التوادد وشمول الدعوة واختلافوا في ابتدائها فقبل بعد الهجرة بخمسة اشهر وقيل تسعة وقيل  
وهو بيني المسجد وقيل قبل بنائه وقيل بسنة وثلاثة اشهر قبل بدر وعند ابن سعد في شرف المصطفى كان  
الاخاء بينهم في المسجد وذكر محمد بن اسحق المراءاة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه بعد  
ان هاجرنا اخوان اخوين فكان هو وعلى اخوين وحزرة وزيد بن حارثة اخوين وجعفر بن ابي طالب  
ومعاذ بن جبل اخوين وتعقبه ابن هشام بان جعفر كان يومئذ بالحشة وفي هذا نظر وقد تقدم ووجهها  
العماد بن كثير بأنه أرصده لاختوته حتى يقدم وفي تفسير سنيدي أخى بين معاذ وابن مسعود وابوبكر وخارجة  
ابن زيد اخوين وعمر وعثمان بن مالك اخوين وقد تقدم في أوائل الصلاة قول عمر كان لي اخ من الانصار  
وفسر بعثمان ويمكن ان يكون اختوته له (١) تراخت كافي أبي الدرداء وسلمان ومصعب بن عمير وابو  
ايوب اخوين وابو حذيفة بن عتبة وعبد بن بشر اخوين ويقال بل عمار وثابت بن قيس لان حذيفة  
انما اسلم زمان احد وابوذر والمسد بن عمرو واخوين وتعقب بأن اباذر تأخرت هجرته والجواب كافي  
جعفر وحاطب بن ابي بلعة وعويم بن ساعدة اخوين وسلمان وابو الدرداء اخوين وتعقب بان سلمان  
تأخر اسلامه وكذا ابو الدرداء والجواب ما تقدم في جعفر وكان ابتداء المؤاخاة أوائل قدومه المدينة  
واستمر يجردها بحسب من يدخل في الاسلام او يحضر الى المدينة والاخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح  
كافي الباب وعند ابن سعد وأخى بين أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف والمعتمد ما في الصحيح  
وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع مذكور في هذا الباب وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين  
وانسكرا بن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر الرافضي المؤاخاة بين المهاجرين وخصوصا مؤاخاة  
النبي صلى الله عليه وسلم لعل قال لان المؤاخاة شرعت لارفاق بعضهم بعضا وليألف قلوب بعضهم على  
بعض فلامعنى مؤاخاة النبي لاحد منهم ولا المؤاخاة مهاجري لمهاجري وهذا رد للنص بالقياس واغفال  
عن حكمة المؤاخاة لان بعض المهاجرين كان اقوى من بعض بالمال والعشيرة والاقوى فآخى بين  
الاعلى والادنى ليرتفق الادنى بالاعلى ويستعين الاعلى بالادنى وهذا يظهر مؤاخاته صلى الله عليه وسلم  
اعلى لانه هو الذي كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر وكذا مؤاخاة حرة وزيد بن  
حارثة لان زيد امولاهم فقد ثبت اخوتهم اوهما من المهاجرين وسيأتى في عمرة القضاء قول زيد  
ابن حارثة ان بنت حرة بنت اخي واخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن ابي الشعثاء عن  
ابن عباس أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين الزبير وابن مسعود وهما من المهاجرين (قلت)  
واخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبراني وابن تيمية يصرح بان احاديث المختارة اصح  
واقوى من احاديث المستدرک وقصة المؤاخاة الاولى اخرجها الحاكم من طريق جميع بن عمير  
عن ابن عمر أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ابي بكر وعمر وبين طلحة والزبير وبين

والزبير وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف فقال علي بن ابي طالب في اخي قال انا اخوك  
وفي زيادات المغازي عن يونس بن بكير عن المسعودي عن القاسم قال أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه اخوة كانوا يتوارثون  
حتى انزل الله آية الميراث وقد تقدم في الفرائض حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصاري دون  
قوى رحمة للاخوة الحديث الاول انتهى



وقال عبد الرحمن بن عوف أخى النبي صلى الله عليه وسلم بنى وبين سعد بن الربيع لما قدمنا المدينة وقال أبو جحيفة أخى النبي صلى الله عليه وسلم بن سلمان وأبو الدرداء \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد ١٩٣ عن أنس رضى الله عنه قال قدم

عبد الرحمن بن عوف وعثمان وذ  
قال أنا أخوك وإذا انضم هذا إلى ما تقدم تروى به وقد تقدم في باب الكفالة قبيل كتاب الوكالة الكلام  
على حديث لا حلف في الإسلام بما يغني عن العادة وقد سبق كلام السهيلي في حكمة ذلك الميراث  
وسأتي في القرائن حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الأنصاريون  
ذوي رحمة للأخوة \* الحديث الأول ( قوله وقال عبد الرحمن بن عوف أخى النبي صلى الله عليه وسلم  
بنى وبين سعد بن الربيع ) هو طرف من حديث تقدم موصولاً في أوائل البيوع من طريق إبراهيم  
ابن سعد عن أبيه وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف  
لما قدمنا المدينة أخى النبي صلى الله عليه وسلم بنى وبين سعد بن الربيع فقال سعداني أكثر الأنصار  
مالاً فأقسمت مالي الحديث وظن الشيخ عماد الدين بن كثير أن البخاري أشار به في التعليق إلى حديث  
أنس فقال قصة عبد الرحمن لا تعرف مسنداً عنه وإنما سندها البخاري وغيره عن أنس قال فعمل  
البخاري أراد أن يسألهما عن عبد الرحمن بن عوف انتهى ( ١ ) والذي ادعاه مردود بثبوته في  
الصحيح \* الحديث الثاني ( قوله وقال أبو جحيفة أخى النبي صلى الله عليه وسلم بن سلمان وأبو  
الدرداء ) هو طرف من حديث وسله تمامه في كتاب الصيام والتعرض منه التنبية على تسوية من وقع  
الأخاء بينهم من المهاجرين والأنصار فذكر هذا والذي بعده من أخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن  
عوف ولمسلم من طريق ثابت عن أنس أخى النبي صلى الله عليه وسلم بن أبي طلحة وأبي عبيدة وتقدم  
في الإيمان حديث عمر كان لي أخ من الأنصار وكنا تناوب النزول وذكر ابن اسحق أنه عتيان بن مالك  
وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما ذكره ابن اسحق أيضاً \* الحديث الثالث حديث  
أنس في قصة أخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسأتي شرحه في كتاب النكاح \* ( قوله  
باب ) كذا لهم بغير ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي بعده ولعله كان بعده ( قوله عن أنس )  
صرح به الأسماعيلي فقال في روايته له عن حميد حدثنا أنس أخرجهما عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد  
الأهلي عن بشر بن المفضل ( قوله أن عبد الله بن سلام بلغه ) تقدم بيان ذلك في باب مقدم النبي صلى الله  
عليه وسلم المدينة من وجه آخر ( قوله ذلك عند اليهود من الملائكة ) سيأتي شرح هذا في تفسير  
سورة البقرة ( قوله أما أول اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب ) في رواية عبد الله  
ابن بكر عن حميد في التفسير تحشر الناس وسأتي الكلام على ذلك مستوفى في أواخر كتاب الرقاق ( قوله  
وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت ) الزيادة هي القطعة المنفردة المعلقة في الكبد  
وهي في المطعم في غاية اللذة ويقال إنها أهنأ طعام وأمرأه ووقع في حديث ثوبان أن تحفهم حين يدخلون  
الجنة زيادة كبد النون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الأرض والاشارة بذلك إلى  
نفاذ الدنيا في حديث ثوبان زيادة وهي أنه ينحروهم عقب ذلك نون الجنة الذي كان يأكل من أطرافها  
وشراهم عليه من عين تسمى سلبيلاً وذكر الطبري من طريق الضعفاء عن ابن عباس قال ينطح  
الثور الحوت بقرنه فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينحر الثور بذنبه فيأكلونه ثم يحيا فينحران كذلك  
وهذا منقطع ضعيف ( قوله وأما الولد ) في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة آدم وأما شبه الولد ( قوله  
فأذا سبق ماء الرجل ) وفي رواية الفزاري أن الرجل إذا غشي المرأة فسبقها ماؤه ( قوله نزع الولد ) بالنصب

٢٥ - فتح الباري - سابع \* أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد  
( ١ ) قوله والذي ادعاه إلى آخره كذا في نسخة وفي أخرى قلت وطريق عبد الرحمن بن عوف عن أنس والله المستعان



وأدسبق ماء المرأة ماء الرجل نزع ١٩٤ الولد قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن الله رسول الله قال يا رسول الله إن اليهود قوم بهت فأسألكم عنى

قبل أن يعلموا باسلامى فجاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل عبد الله بن سلام فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وفضلنا وابن افضلنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارايتم ان اسلم عبد الله بن سلام قالوا اعاده الله من ذلك فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال أشهد ان لا إله إلا الله وان محمدا رسول الله قالوا شربنا وابن شربنا وتنقصوه قال هذا كنت أخاف يا رسول الله حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع ابا المنهال عبد الرحمن ابن مطعم قال باع شريكى دراهم فى السوق نسيئة فقلت سبحان الله ا يصلح هذا فقال سبحان الله والله لقد بعته فى السوق فخابه احد فسألت البراء ابن عازب فقال قدم النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نتبايع هذا البيع فقال ما كان يد ايد فليس به بأس وما كان نسيئة فلا يصلح والى زيد بن ارقم فأسأله فانه كان اعظمنا تجارة فسألت زيد بن ارقم فقال مثله \* وقال سفيان مرة فقدم علينا النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ونحن نتبايع وقال نسيئة الى الموسم والحج

على المفعولية أى جذبه اليه وفى رواية الفزارى كان الشبه له ووقع عند مسلم من حديث عائشة اذا علم ماء الرجل ماء المرأة اشبه اعمامه واذا علم ماء المرأة ماء الرجل اشبه اخواله ونحوه للبراز عن ابن مسعود وفيه ماء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر رقيق فأيهما على كان الشبه له والمراد بالعلو هنا السبق لان كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوى وامام ما وقع عند مسلم من حديث ثوبان رفعه ماء الرجل ابيض وماء المرأة اصفر فاذا اجتمع ما فعلا منى الرجل منى المرأة اذ كر اباذن الله واذا علم منى المرأة منى الرجل اثنا باذن الله فهو مشكل من جهة أنه يلزم منه اقتران الشبه للاعمام اذا علم ماء الرجل ويكون ذكر الاثني وهكسه والمشاهد خلاف ذلك لانه قد يكون ذكر او يشبه اخواله لا اعمامه وهكسه قال القرطبي يتعين تأويل حديث ثوبان بان المراد بالعلو السابق ( قلت ) والذي يظهر ما قدمته وهو تأويل العلو فى حديث عائشة واما حديث ثوبان فيبقى العلو فيه على ظاهره فيكون السابق علامة الذكورة والتأنيث والعلو علامة الشبه فيرتفع الاشكال وكان المراد بالعلو الذى يكون سبب الشبه بحسب الكثرة بحيث يصير الآخر مغمو رافيه فبذلك يحصل الشبه وينقسم ذلك ستة اقسام الاول ان يسبق ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبه والثاني عكسه والثالث ان يسبق ماء الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فيحصل الذكورة والشبه للمرأة والرابع عكسه والخامس ان يسبق ماء الرجل ويستويان فيذكر ولا يختص بشبه والسادس عكسه ( قوله قوم بهت ) بضم الموحدة والهاو ويحوزا سكانها جمع بهت كقضب وقضب وقلب وقلب وهو الذى بهت السامع بما يفتره عليه من الكذب ونقل الكرماني أن مفردة بهت بفتح اوله ( قوله فأسألكم ) فى رواية الفزارى عن حميد عند النسائي ان علموا باسلامى قبل ان تسألكم عنى بهتوني عندك ( قوله فجاءت اليهود ) زاد فى رواية الفزارى ودخل عبد الله داخل البيت وفى رواية عبد الله بن بكر عن حميد فأرسل الى اليهود فجاءوا الحديث ظاهره انه عميم والذي يقتضيه السياق تخصيص من كان له بعبد الله بن سلام تعلق واقرب ذلك عشيرته من بنى قينقاع فقد ذكر ابن اسحق فيهم فقال فى اوائل الهجرة من كتاب المغازى فى ذكر من كان من اليهود بالمدينة ومن بنى قينقاع زيد بن اللصيب وسعد بن حبيبة ومحمود بن سبيعان وعزير ابن ابي عزيز وعبد الله بن الصيف وسعيد بن الحرث ورفاعة بن قيس وفضيل بن واثير ونعمان بن اصباه ويحمرى بن عمرو وشاس بن قيس وشاس بن عدى وزيد بن الحرث ونعمان بن عمرو وسكين بن ابي سكين وعدى بن زيد ونعمان بن ابي اوفى ومحمود بن دحية ومالك بن الصيف وكعب بن راشد وعازب بن رافع بن ابي رافع وخالد وازار ابن ابي ازار ورافع بن حارثة ورافع بن حرملة ورافع بن خارجة ومالك بن عوف ورفاعة بن التابوت وعبد الله بن سلام بن الحرث وكان جبرهم واعلمهم وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسلم عبد الله فهو لاء بنو قينقاع ( قوله له عن عمرو ) هو ابن دينار ( قوله باع شريكى دراهم فى السوق نسيئة ) قد تقدم شرحه فى كتاب الشركة والغرض منه هنا قوله قدم علينا المدينة ونحن نتبايع فانه يستفاد منه انه صلى الله عليه وسلم اقرهم على ما وجدهم عليه من المعاملات الا ما استثناه فينبههم \* ( قوله باب ) اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة ( وذكر ابن عازب من طريق عروة ان اول من اتاه منهم ابو ياسر بن الخطيب اخو حبي ابن الخطيب فسمع منه فلما رجع قال اقومه اطيعوني فان هذا النبي الذى كنا نتظر فعصاه اخوه وكان مطاعا فيهم فاستحوذ عليه الشيطان فاطاعوه على ما قال وروى ابن سعد فى شرف المصطفى من طريق سعيد بن جبيرة جاء ميمون بن يامين وكان راس اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابعث اليهم فاجعلنى حكما فانهم يرجعون الى فادخله داخل ثم ارسل اليهم فأتوه فطابوه فقال اختاروا رجلا



يكون حكما بيني وبينكم قالوا قد رضينا ميمون بن يامين فقال اخرج اليهم فقال اشهد انه رسول الله فأبوا ان  
يصدقوه وذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم وادع اليه يهود لما قدم المدينة وامتنعوا من اتباعه  
فكتب بينهم كتابا وكانوا ثلاث قبائل قينقاع والنضير وقرية فتنقض الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة  
فمن على بني قينقاع واجلى بني النضير واستأصل بني قرية فتنقض الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة  
تعالى وذكر ابن اسحق ايضا عن الزهري سمعت رجلا من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة  
ان احبار يهود اجتمعوا في بيت المدارس حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقالوا غدا انطلقوا  
الى هذا الرجل فسألوه عن حديث الزاني فذكر الحديث ( قوله هادوا صاروا يهودا وما قوله هادنا تبنا هادنا  
تائب ) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ومن الذين هادوا سماعون للكذب هو هادنا من الذين تهودوا فصاروا  
يهودا وقال في قوله تعالى اناهدنا اليك اي تبنا اليك ثم ذكر فيه خمسة احاديث \* الاول ( قوله حدثنا  
قرة ) هو ابن خالد ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون ( قوله لو آمن بي عشرة من اليهود لا آمن  
بي اليهود ) في رواية الاسماعيلي لم يبق يهودي الا اسلم وكذا أخرجه ابو سعيد في شرف المصطفى وزاد في  
آخره قال قال كعب هم الذين سماهم الله في سورة المائدة فعلى هذا فالمراد عشرة مختصة والافقد آمن  
به أكثر من عشرة وقيل المعنى لو آمن بي في الزمن الماضي كل من الذي قبل قدوم النبي صلى الله عليه  
وسلم المدينة او حال قدومه والذي يظهر انهم الذين كانوا حينئذ رؤساء في اليهود ومن عداهم كان تبعاهم  
فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة في اليهود عند قدوم النبي صلى  
الله عليه وسلم ومن بني النضير ابو ياسر بن اخطب واخوه حي بن اخطب وكعب بن الاشرف ورافع بن  
ابي الحقيق ومن بني قينقاع عبد الله بن حنيف وفتحاص ورفاعة بن زيد ومن بني قرية الزبير بن  
باطيا وكعب بن اسد وشعويل بن زيد فهؤلاء لم يثبت اسلام احد منهم وكان كل منهم رئيسا في اليهود ولو اسلم  
لاتبعه جماعة منهم فيحتمل ان يكونوا المراد وقد روى ابو نعيم في الدلائل من وجه آخر الحديث بلفظ  
لو آمن بي الزبير بن باطيا وذووه من رؤساء يهود لا سلموا كلهم واغرب السهيلي فقال لم يسلم من احبار  
اليهود الا اثنان يعني عبد الله بن سلام وعبد الله بن صوريا كذا قال ولم ار لعبد الله بن صوريا اسما  
من طريق صحيحة وانما نسبه السهيلي في موضع آخر لتفسير النقاش وسبأ في باب احكام اهل الذمة  
من كتاب المحاربين شيء يتعلق بذلك ووقع عند ابن حبان قصة اسلام جماعة من الاحبار كزيد بن سعدة  
مطولا وروى البيهقي ان يهوديا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة يوسف فجاءه معه نفر من اليهود  
فأسلموا كلهم لكن يحتمل ان لا يكونوا احبارا وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب واخرج  
يحيى بن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة هذا الحديث فقال قال كعب  
انما الحديث اثنا عشر لقول الله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا فسكت ابو هريرة قال ابن سيرين ابو  
هريرة عندنا اولي من كعب قال يحيى بن سلام وكعب ايضا صدوق لان المعنى عشرة بعد الاثنين وهما  
عبد الله بن سلام ومخيريق كذا قاله وهو معنوي \* الحديث الثاني ( قوله حدثنا احمد ومحمد بن عبيد  
الله ) بالتصغير وفي رواية السرخسي والمستطلى ابن عبد الله مكبر والاول اصح واشهر واسم جده  
سهيل وهو الغداني بضم المعجمة وتخفيف المهملة شك البخاري في اسمه هنا وقد ذكره في التاريخ  
فيمن اسمه احمد بن غير شك ( قوله عن ابي موسى ) وقع لبعضهم عن ابي مسعود وهو غاط ( قوله دخل  
النبي ) في رواية الكشي في قدم وقد تقدم الكلام عليه في الصيام \* الحديث الثالث حديث ابن  
عباس في المعنى ( قوله لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون عاشوراء )

هادوا صاروا يهودا وما  
قوله هادنا تبنا هادنا تائب  
\* حدثنا مسلم بن ابراهيم  
حدثنا قرة عن محمد بن  
ابي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لو آمن بي  
عشرة من اليهود لا آمن  
بي اليهود حدثني احمد  
ومحمد بن عبيد الله الغداني  
حدثنا جابر بن اسامة  
اخبرنا ابو عيسى عن قيس  
ابن مسلم عن طارق بن  
شهاب عن ابي موسى رضي  
الله عنه قال دخل النبي  
صلى الله عليه وسلم المدينة  
واذا اناس من اليهود  
يعظمون عاشوراء يصومونه  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم نحن احق بصومه  
فأمر بصومه \* حدثنا  
زياد بن ايوب حدثنا هشيم  
حدثنا ابو بشر عن سعيد  
جبير عن ابن عباس رضي  
الله عنهما قال لما قدم النبي  
صلى الله عليه وسلم المدينة  
وجد اليهود يصومون  
عاشوراء فسئلوا عن ذلك



فقالوا هذا هو اليوم الذي اظهر الله فيه موسى وبنى اسرائيل على فرعون ونحن نصومه تعظيما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن  
اولى بمومي منكم فامر بصومه ١٩٦ \* حدثنا عبد الله بن يونس عن الزهري قال اخبرني عبيد

الله بن عبد الله بن عتبة  
عن عبد الله بن عباس  
رضي الله عنهما ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان  
يسدل شعره وكان  
المشركون يفرقون رؤسهم  
وكان اهل الكتاب  
يسدلون رؤسهم وكان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يحب موافقة اهل الكتاب  
فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق  
النبي صلى الله عليه وسلم  
رأسه \* حدثني زياد  
ابن ايوب حدثنا هشيم  
اخبرنا ابو بشر عن سعيد  
ابن جبير عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما قال  
هم اهل الكتاب جزؤوه  
اجزاء فامنوا ببعضه  
وكفروا ببعضه في باب  
اسلام سلمان الفارسي  
رضي الله تعالى عنه \*  
حدثنا الحسن بن عمر بن  
شقيق حدثنا عمار قال  
ابي ح وحدثنا ابو عثمان  
عن سلمان الفارسي انه  
تداوله بضعة عشر من  
رب الى رب \* حدثنا  
محمد بن يوسف حدثنا  
سفيان عن عوف عن  
ابي عثمان قال سمعت سلمان  
رضي الله عنه يقول

استشكل هذا الان قدومه صلى الله عليه وسلم انما كان في ربيع الاول واجيب باحتمال ان يكون علمه  
بذلك تأخر الى ان دخلت السنة الثانية قال بعض المتأخرين يحتمل ان يكون صيامهم كان على حساب  
الاشهر الذهبية فلا يمنع ان يقع عاشوراء في ربيع الاول ويرتفع الاشكال بالسكينة هكذا قرر ابن  
القيم في الهدى قال وصيام اهل الكتاب انما هو بحساب سيرة الشمس ( قلت ) وما ادعاه من رفع  
الاشكال عجيب لانه يلزم منه اشكال آخر وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم امر المسلمين ان يصوموا  
عاشوراء بالحساب والمعروف من حال المسلمين في كل عصر في صيام عاشوراء انه في المحرم لاني غديره من  
الشهور نعم وجدت في الطبراني باسناد جيد عن زيد بن ثابت قال ليس يوم عاشوراء باليوم الذي يقول  
الناس انما كان يوم تستر فيه الكعبة وتقلس فيه الحبشة وكان يدور في السنة وكان الناس يأتون فلانا  
اليهودي يسألونه فلما مات اتوا زيد بن ثابت فسألوه فعلى هذا فطريق الجمع ان تقول كان الاصل فيه ذلك  
فلما امر النبي صلى الله عليه وسلم بصيام عاشوراء رده الى حكم شرعه وهو الاعتبار بالالهة فأخذ اهل  
الاسلام بذلك لكن في الذي ادعاه ان اهل الكتاب يبنون صومهم على حساب الشمس نظرا فان اليهود  
لا يعتبرون في صومهم الا بالالهة هذا الذي شاهدناه منهم فيحتمل ان يكون فيهم من كان يعتبر بالشهور  
بحساب الشمس لكن لا وجود له الآن كما انقرض الذين اخبر الله عنهم انهم يقولون عزير ابن الله تعالى  
الله عن ذلك وفي الحديث اشكال آخر سبق الجواب عنه في كتاب الصيام ( قوله فامر بصومه ) في  
رواية الكشي هي ثم امر بصومه \* الحديث الرابع حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يسدل شعره اي برخيه ( قوله (١) عن عبيد الله بن عبد الله ) هذا هو المحفوظ عن الزهري  
ورواه مالك في الموطأ عن الزهري مرسلا لم يذكر من فوقه واغرب حماد بن خالد فرواه عن مالك عن  
الزهري عن انس قال احمد بن حنبل اخطأ فيه حماد بن خالد والمحفوظ عن الزهري عن عبيد الله بن عبد  
الله عن ابن عباس ( قوله (٢) ثم يفرقون ) بفتح اوله وضم ثالثه ( قوله ثم فرق النبي صلى الله  
عليه وسلم رأسه ) بفتح الفاء والراء الخفيفة وقد سبق شرحه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه  
دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان يوافق اهل الكتاب اذا خالفوا عبادة الاوثان اخذوا بأخف الامرين  
فلما فتحت مكة ودخل عباد الاوثان في الاسلام رجع الى مخالفة باقي الكفار وهو اهل الكتاب والحديث  
الخامس حديث ابن عباس قال هم اهل الكتاب جزؤوه اجزاء فامنوا ببعضه وكفروا ببعضه زاد  
الكشي هي في معنى قول الله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين \* ( قوله باسم اسلام سلمان  
الفارسي ) تقدمت ترجمته في البيوع وقوله قال ابي هو سليمان بن طرخان التيمي وابو عثمان هو النهدي  
( قوله تداوله بضعة عشر من رب الى رب ) اي من سيد الى سيد وكان لم يبلغه حديث ابي هريرة في النهي  
عن اطلاق رب على السيد وقد مر في البيوع وقد تقدم تفسير البضع وانه من الثلاث الى العشر على  
المشهور وذكرا بن جيان والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته انه كان ابن ملئك وانه خرج  
في طلب الدين هاربا وانه اتقل من عابد الى عابد الى ان قدم يثرب وقد تقدم في الشراء من المشركين من  
كتاب البيوع كيفية اسلام سلمان ومكانة النبي صلى الله عليه وسلم فكان ولاؤه وتعبه ابن التين بأنه ليس  
سلمان كان لاهل البيت لانه اسلم على يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان ولاؤه وتعبه ابن التين بأنه ليس



مذهب مالك قال والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولائه ان كان مسلما وان كان كافرا فولاؤه للمسلمين  
 (قلت) وقاته من وجوه الرد عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث فلا يورث عنه الولاء ايضا ان قلنا  
 بولاء الاسلام على تقدير التنزل (قوله انامن رام هر مرز) في رواية بشر بن المفضل عن عوف بلفظ انا  
 من اهل رام هر مرز فتح الرام والميم وضم الهاء والميم بينهما راء ساكنة ثم زاي مدينة معروفة بارض  
 فارس بقرب عراق العرب ووقع في حديث ابن عباس عند احمد وغيره ان سلمان كان من اصحابه  
 ويمكن الجمع باعتبارين (قوله فترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام ستائة سنة) والمراد بالفترة  
 المدة التي لا يبعث فيها رسول من الله ولا يمنع ان ينبأ فيها من يدعو الى شريعة الرسول الاخير ونقل  
 ابن الجوزي الاتفاق على ما اقتضاه حديث سلمان هذا وتعجب بأن الخلاف في ذلك منقول فعن قيادة  
 خمسمائة وستين سنة اخرج عبد الرزاق عن معمر عنه وعن السكبي خمسمائة وأربعين وقيل  
 اربعمائة سنة ووجه تعلق هذه الاحاديث باسلام سلمان الاشارة الى ان الاحاديث التي وردت في  
 سياق قصته ما هي على شرط البخاري في الصحيح وان كان اسناد بعضها صالحا واما احاديث الباب  
 فحصلها انه اسلم بعد ان تداوله جماعة بالرق وبعد ان هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى  
 من الله عليه بالاسلام طوعا **في خاتمة** اشتملت احاديث المبعث وما بعده من الهجرة وغيرها  
 من الاحاديث المرفوعة على مائة وعشرين حديثا الموصول منها مائة وثلاثة احاديث والبقية معلقات  
 ومتابعات المكرر منها فيه وفيها مضي سبعة وسبعون حديثا والخالص ثلاثة وأربعون واقته مسلم  
 على تخرجه اسوى حديث خباب لقد كان من قبلكم عشط وحديث عمرو بن العاص في اشد ما صنعته  
 المشركون وحديث عبد الله آذنت بالطن شجرة وحديث ابن عمر في اسلام عمرو وحديث سواد بن  
 قارب وحديث عمرو بن جراح وحديث سعيد بن زيد في اسلامه وحديث ام خالد بنت خالد بن سعيد في  
 الخبيصة وحديث ابن عباس في قوله وما جعلنا الرؤيا وحديث جابر شهدي خالاي العقبة وحديث  
 ابن عمر وعائشة لا هجرة بعد الفتح وحديث عروة بن الزبير ان الزبير لقي النبي صلى الله عليه وسلم  
 في ركب كانوا تجارا الحديث في الهجرة وحديث انس في شأن الهجرة وفيه قصة سراقه ولم يسمه  
 وحديث عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة وحديث ابن عمر في البيعة وحديث عائشة ان ابا بكر  
 تزوج امرأة من كلب وفيه الشعر وحديث البراء في اول من قدم المدينة وحديث سهل ماعدوا من  
 المبعث وحديث ابن عباس في تفسير جعلوا القرآن عشرين واحاديث سلمان الثلاثة في اسلامه  
 وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم اربعة آثار وخمسة والله اعلم بالصواب

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المغازي باب غزوة العشيرة **في**)

بالشين المعجمة كذا لا يذروا غيره تأخير البسطة عن قوله كتاب المغازي وزادوا باب غزوة العشيرة  
 اول العسيرة بالشك هل هي بالاهمال او بالاعجام مكانها عنده نزل الحج ينبع ليس بينهما وبين  
 البلد الطريق وخرج في خمسين ومائة وقبل مائتين واستخلف فيها اسلمة بن عبد الاسد  
 (١) والمغازي جمع مغزى يقال غزى يغزو غزوا ومغزى والاصل غزوا والواحدة غزوة وغزاة  
 والميم زائدة وعن ثعلب الغزوة المرة والغزاة عمل سنة كاملة واصل الغزو والقصد ومغزى الكلام  
 مقصده والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصص النبي صلى الله عليه وسلم الكفار بنفسه او بجيش  
 من قبله وقصدهم اعم من ان يكون الى بلادهم او الى الاماكن التي حلوها حتى دخل مثل احد والخندق  
 (قوله قال ابن اسحق اول ما غزى النبي صلى الله عليه وسلم الابواء ثم بواط ثم العشيرة) كذا لاكثر

انامن رام هر مرز \* حدثنا  
 الحسن بن مدر \* حدثنا  
 يحيى بن حماد اخبرنا  
 ابو عوانة عن حاصم الاحول  
 عن ابي عثمان عن سلمان  
 قال فترة بين عيسى ومحمد  
 صلى الله عليه وسلم ستائة  
 سنة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب المغازي)

(باب غزوة العشيرة وقال

ابن اسحق اول ما غزوا

النبي صلى الله عليه وسلم

الابواء ثم بواط ثم العشيرة)

\* حدثني عبد الله بن محمد

(١) قوله المغازي جمع

مغزى الخ هنا تخالف في

النسخ والمال واحد اه



وسقط لابي ذر الاعن المستهلي وحده لكنه ذكره آخر الباب والابواء بفتح الهمزة وسكون  
الموحدة وبالمدقريه من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا قبل  
سبعين بذلك لما كان فيها من الوباء وهي على القلب والاقبل الوباء والذي وقع في مغازي ابن  
اسحق ماصورته غزوة ودان بشديد المهلة قال وهي اول غزوات النبي صلى الله عليه وسلم خرج  
من المدينة في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يريد قريشا فوادع بني ضمرة بن  
بكر بن عبد مناة من كنانة وادعه رئيسهم مجدي بن عمرو الضمري ورجع بغير قتال قال ابن هشام  
وكان قد استعمل على المدينة سعد بن عباد انتهى ولبس بين ما وقع في السيرة وبين ما نقله البخاري عن  
ابن اسحق اختلاف لان الوباء وودان مكانان متقاربان بينهما استقاميال او ثمانية ولهذا وقع في  
حديث الصعب بن جثامة وهو بالابواء او بودان كما تقدم في كتاب الحج ووقع في مغازي الاموي  
حدثني ابي عن ابن اسحق قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم غازيا بنفسه حتى انتهى الى ودان وهي  
الابواء وقال موسى بن عقبة اول غزوة غزاها النبي صلى الله عليه وسلم يعني بنفسه الوباء وفي الطبراني  
من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده قال اول غزاة غزوها مع النبي صلى  
الله عليه وسلم الوباء واخرجه البخاري في التاريخ الصغير عن اسمعيل وهو ابن ابي اويس عن كثير  
ابن عبد الله مقتصر عليه وكثير ضعيف عند الاكثر لكن البخاري مشاه وتبعه الترمذي وذكر  
ابو الاسود في مغازيه عن عروة ووصلها ابن عازم من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما  
وصل الى الوباء بعث عبيدة بن الحرث في ستين رجلا فلقوا جمعا من قريش فتراموا بالنبل فرمى سعد  
ابن ابى وقاص بسهم وكان اول من رمى بسهم في سبيل الله وعند الاموي يقال ان حزة بن عبد المطلب  
اول من عقد له رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام راية وكذا جزم به موسى بن عقبة وابو معشر  
والواقدي في آخرين قالوا وكان حامل رايته ابو هريرة حليف حزة وذلك في شهر رمضان من السنة  
الاولى وكانوا ثلاثين رجلا يعترضوا غير قريش فلقوا ابا جهل في جمع كثير فحجز بينهم مجدي واما بواط  
فبفتح الموحدة وقد تضم وتخفيف الواو واخره مهملة جبل من جبال جهينة بقرب ينبع قال ابن  
اسحق ثم غزا في شهر ربيع الاول يريد قريشا ايضا حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق  
احدا ورضوى بفتح الراء وسكون المعجمة مقصور جبل مشهور عظيم ينبع قال ابن هشام وكان استعمل  
على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون وفي نسخة السائب بن مظعون وعليه جرى السهلي وقال  
الواقدي سعد بن معاذ واما العشرة فلم يختلف على اهل المغازي انها بالمعجمة والتصغير واخرها هاء قال  
ابن اسحق هي بطن ينبع وخرج اليها في جادى الاولى يريد قريشا ايضا فوادع فيها بني مدلج من كنانة  
قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة اباسلمة بن عبد الاسود ذكر الواقدي ان هذه السفرات الثلاث  
كان يخرج فيها يلتقي تجار قريش حين يعمرون الى الشام ذهابا وايابا وسبب ذلك ايضا انها كانت وقعة بدر  
وكذلك السرايا التي بعثها قبل بدر كما سيأتي قال ابن اسحق ولما رجع الى المدينة لم يبق الا ليالى حتى اغار كرز  
ابن جابر الفهري على سرح المدينة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في طلبه حتى بلغ سفران بفتح المهملة  
والفاء من ناحية بدر فقاتله كرز بن جابر وهذه هي بدر الاولى وقد تقدم في العلم البيان عن سرية عبد الله  
ابن جحش وانه من معه لقوا ناسا من قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلوهم واتفق وقوع ذلك في رجب  
فقتلوا منهم واسروا واخذوا الذي كان معهم وكان اول قتل وقع في الاسلام واول مال غنم وممن قتل  
عبد الله بن الحضرمي اخو عمرو بن الحضرمي الذي حرض به ابو جهل قريشا على القتال به بدر وقال



الزهرى اول آية نزلت في القتال كما أخبرني عروة عن عائشة اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا اخرجهم  
النسائي واسناده صحيح واخرج هو والترمذي وصححه الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن  
عباس قال لما اخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال ابو بكر اخرجوا انهم ليهلكن فزلات اذن  
للذين يقاتلون الآية قال ابن عباس فهي اول آية نزلت في القتال وذكر غيره انهم اذن لهم في قتال من  
قاتلهم بقوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ثم امروا بالقتال مطلقا بقوله تعالى انكروا خفافا  
وتثقالا وجاهدوا الآية ( قوله حدثنا وهب ) هو ابن جرير بن حازم وابو اسحق هو السدي ( قوله  
فقبل له ) القائل هو الراوى ابو اسحق بنه اسرائيل بن يونس عن ابي اسحق كما سيأتي آخر المغازي  
بلفظ سألت زيد بن ارقم ويزيد ايضا قوله في هذه الرواية آخر افيهم ( قوله تسع عشرة ) كذا قال  
ومراده الغزوات التي اخرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه سواء قاتل او لم يقاتل لكن روى  
ابو يعلى من طريق ابى الزبير عن جابر ان عدد الغزوات احدى وعشرون واسناده صحيح واصله في  
مسلم فعلى هذا فقات زيد بن ارقم ذكر اثنين منها اولها ما لا بواء وبواط وكان ذلك خفي عليه لصغره  
ويؤيد ما قلته ما وقع عند مسلم بلفظ قلت ما اول غزوة غزاها قال ذات العشير او العشرة انتهى والعشرة  
كما تقدم هي الثالثة واما قول ابن التين يحمل قول زيد بن ارقم على ان العشرة اول ما غزا هو اى زيد  
ابن ارقم والتقدير فقلت ما اول غزوة غزاها اى وانت معه قال العشير فهو محتمل ايضا ويكون قد خفي  
عليه ثنتان مما بعد ذلك او عدد الغزوتين واحدة فقد قال موسى بن عتبة قاتل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بنفسه في ثمان بدر ثم احدثهم الاحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف انتهى واهمل  
غزوة قريظة لانه ضمها الى الاحزاب لكونها كانت في اثرها واغردا غير لوقوعها منفردة بعد  
هزيمة الاحزاب وكذا وقع لغيره عدد الطائف وحنين واحدة لتمامهم ما فيجتمع على هذا قول زيد بن  
ارقم وقول جابر وقد توسع ابن سعد فبلغ عدة المغازي التي اخرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه  
سبع وعشرين وتبع في ذلك الواقدي وهو مطابق لما عده ابن اسحق الا انه لم يفرد وادى القرى من خيبر  
اشار الى ذلك السهيلي وكان الستة الزائدة من هذا القبيل وعلى هذا يحمل ما اخرج به عبد الرزاق باسناد  
صحيح عن سعيد بن المسيب قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا وعشرين واخرجه يعقوب بن  
سفيان عن سلمة بن شبيب عن عبد الرزاق فزاد فيه ان سعيد اقال او لا ثمانى عشرة ثم قال اربعا وعشرين  
قال الزهرى فلا ادري او هم او كان شيئا سمعه بعد ( قلت ) وحمله على ما ذكرته يدفع الوهم ويجمع الاقوال  
والله اعلم واما البعث والسرايا فعند ابن اسحق ستا وثلاثين وعند الواقدي ثمانيا واربعين وحكى ابن  
الجوزي في التلخيص ستا وخمسين وعند المسعودي ستين وبلغها شيخنا في نظم السيرة زيادة على السبعين  
ووقع عند الحاكم في الاكليل انها تزيد على مائة قلعه اراد ضم المغازي اليها ( قوله قلت فأيهم كان اول )  
كذا للجميع قال ابن مالك والصواب فأيها او أيهن ووجهه بعضهم على ان المضاف محذوف والتقدير فأي  
غزوتهم ( قلت ) وقد اخرج الترمذي عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بالاسناد الذي ذكره  
المصنف بلفظ قلت فأيتهن فدل على ان التعبير من البخاري او من شيخه عبد الله بن محمد الترمذي او  
من شيخه وهب بن جرير حدث به مرة على الصواب ومرة على غيره ان لم يصح له توجيهه ( قوله العشير  
او العسيرة ) كذا بالنص غير الاول بالمعجمة بلاهاء والثانية بالمهمل وبلاهاء ووقع في الترمذي العشير  
او العسير بلاهاء فيهما ( قوله فذكرت اقتادة ) القائل هو شعبة وقول قتادة العسيرة هو بالمعجمة  
وباثبات الهاء ومنهم من حذفها وقول قتادة هو الذي اتفق عليه اهل السير وهو الصواب واما غزوة

حدثنا وهب حدثنا شعبة  
عن ابي اسحق كنت الى  
جنب زيد بن ارقم فقبل له  
كم غزا النبي صلى الله عليه  
وسلم من غزوة قال تسع  
عشرة قبل كم غزوت  
انت معه قال سبع عشرة  
قلت فأيهم كانت اول قال  
العشير او العسيرة فذكرت  
اقتادة فقال العسيرة



(باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل ببدر) حدثني أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق قال حدثني عمرو بن ميمون أنه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدث عن سعد بن معاذ أنه قال كان صديقا لامية بن خلف وكان أمية إذا خرج بالمدينة نزل على سعد وكان سعد إذا خرج بمكة نزل على أمية فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أطلق سعد معتمرا فنزل على أمية بمكة فقال لامية انظري ساعة خلوة لعلني ان اطوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار فلقبهما ابو جهل فقال يا ابا صفوان من هذا معك فقال هذا سعد فقال له ابو جهل الا ارأيتك تطوف بمكة آمنا وقد اوتيت العصابة وزعمتم انكم تصرونهم وتعينونهم اما والله لو لا انك مع ابي صفوان ما رجعت الى اهلك سالما فقال له سعد ورفعت صوته عليه اما والله لئن منعني هذا لامنعتك ما هو اشد عليك منه طريقا على المدينة فقال له أمية لا ترفع صوتك يا سعد

العسيرة بالمهملة فهي غزوة نبول قال الله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسيرة وسميت بذلك لما كان فيها من المشقة كما سيأتي بيانه وهي غير تصغير واما هذه فثبت الى المكان الذي وصلوا اليه واسمه العشير او العسيرة يذكرو يؤث وهو موضع وذكر ابن سعد ان المطلوب في هذه الغزاة هي عبر قر يش التي سدرت من مكة الى الشام بالتجارة فقاتهم وكانوا يترقبون رجوعها فخرج النبي صلى الله عليه وسلم يتلقاها لينقذها فبسبب ذلك كانت وقعة بدر قال ابن اسحق فان السبب في غزوة بدر ما حدثني يزيد بن رومان عن عروة ان اباسفيان كان بالشام في ثلاثين راكبا منهم مخزومة بن نوفل وعمرو بن العاص فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها اموال قر يش فندب النبي صلى الله عليه وسلم اليهم وكان ابوسفيان يتجسس الاخبار فيبلغه ان النبي صلى الله عليه وسلم استنفر اصحابه بقصدهم فأرسل خضهم بن عمرو والغفاري الى قر يش بمكة يحرضهم على الحبي لحفظ اموالهم ويحذرهم المسلمين فاستنفرهم خضهم فخرجوا في الف راكب ومعهم مائة فرس واشتد حذر اباسفيان فأخذ طريق السال وجسد في السير حتى فات المسلمين فلما امن ارسل الى من يلقى قر يشا يأمرهم بالرجوع فامتنع ابو جهل من ذلك فكان ما كان من وقعة بدر (قوله باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل ببدر) اي قبل وقعة بدر برمان فكان كما قال ووقع عند مسلم من حديث انس بن عمر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم ليبرنا مصارع اهل بدر يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان فوالذي بعثه بالحق ما انطوا تلك الحدود الحديث وهذا وقع وهم يبدون في الليلة التي التقوا في صبيحتها بخلاف حديث الباب فانه قبل ذلك برمان (قوله شريح) هو بمججمة وآخره مهملة وابراهيم بن يوسف عن ابيه ويوسف بن اسحق بن ابي اسحق السبيعي (قوله انه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد بن معاذ قال كان صديقا) فيه التماس على راي والبيان يقتضي ان يقول قال كنت صديقا ويحتمل ان يكون قال زائدة ويكون قوله قال من كلام ابن مسعود والمراد سعد بن معاذ وهي رواية النسبي (قوله على أمية) بن خلف ووقع في علامات النبوة من طريق اسرائيل عن ابن اسحق أمية بن خلف بن صفوان كذا للروزي وكذا أخرجه احمد والبيهقي من طريق اسرائيل والصواب ما عند الباقيين أمية بن خلف ابي صفوان وعند الاسمعيلى ابي صفوان أمية بن خلف وهي كنية أمية كنى بابنه صفوان بن أمية وكذلك اتفق اصحاب ابي اسحق ثم اصحاب اسرائيل على ان المنزول عليه أمية بن خلف وخالفهم ابو على الحنفى فقال نزل على عتبة بن ربيعة وساق القصة كلها أخرجه البرازي وقول الجماعة اولى وعتبة بن ربيعة قتل ببدر ايضا لكنه لم يكن كارها في الخروج من مكة الى بدر وانما حرض الناس على الرجوع بعد ان سلمت تجارتهم فخالفه ابو جهل وفي سياق القصة البيان الواضح انها لامية بن خلف لقوله فيها فقال لامراته يا ام صفوان ولم يكن لعتبة بن ربيعة امره يقال لها ام صفوان (قوله فقال) اي سعد بن معاذ (لامية) بن خلف (انظري ساعة خلوة) في رواية اسرائيل فقال أمية لعدا لا تنظر حتى يكون نصف النهار والجمع بينهما بان سعد اساله وأشار عليه أمية وانما اختار له نصف النهار لانه مظنة الخلوة (قوله الا ارأيتك) بتخفيف اللام للاستفتاح وللشك في محذوف همزة الاستفهام وهي مرادة (قوله او يتم) بالمد والقصر والعصابة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بموحدة مكسورة ثم تحتانية خفيفة بغير همز وهو الذي ينتقل من دين الى دين وفي رواية اسرائيل وقد اوتيت محمد او اصحابه (قوله طريقا على المدينة) اي ما يقاربها او يحاذيها قال الكرماني طريقا بالنصب والرفع (قلت) النصب اصح لان فامنه لا منعك فهو بدل من قوله ما هو اشد عليك واما الرفع فيحتاج الى تقدير وفي



رواية اسرائيل متجرك الى الشام وهو المراد بقطع طريقه على المدينة ( قوله على ابي الحكم ) هي  
 كنية ابي جهل والنبي صلى الله عليه وسلم هو الذي اقبه بأبي جهل ( قوله فوالله لقد سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول انهم قاتلوك ) كذا اتى بصيغة الجمع والمراد المسلمون او النبي صلى الله عليه  
 وسلم وذ كره هذه الصيغة تعظيما وفي بقية سياق القصة ما يؤيد هذا الثاني ووقع لبعضهم قاتلك  
 بتحتانية بدل الواو وقالوا هي لحن ووجهت بحذف الاداة والتقدير انهم يكونون قاتلك وفي رواية  
 اسرائيل انه قاتلك بالافراد وقد قدمت في علامات النبوة بيان وهم الكرماني في شرح هذا الموضع  
 وانه ظن ان الضمير لابي جهل فاستشكله فقال ان ابا جهل لم يقتل امية ثم تأول ذلك بانه كان سببا في  
 خروجه حتى قتل ( قلت ) ورواية الباب كفي في الرد عليه فان فيها ان امية قال لامراته ان محمدا  
 اخبرهم انه قاتلي ولم يتقدم في كلامه لابي جهل ذكر ( قوله ففرع لذلك امية فرعاشديد ) بين سبب  
 فرعه في رواية اسرائيل فقيم اقال فوالله ما يكذب محمد اذا حدث ووقع عند البيهقي قتال والله ما يكذب  
 محمد فكاد ان يحدث كذا وقع عنده بضم التحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحدث وهو  
 خروج الخارج من احد السيلين والضمير لامية اي انه كاد ان يخرج منه الحيات من شدة فرعه وما  
 اظن ذلك الا تصحيحا ( قوله فلما رجع امية الى اهله ) اي امراته ( قتال يام صفوان ) هي كنيته  
 واسمها صفية ويقال كريمة بنت معمر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جح وهي من رطة امية  
 فامية ابن عم ابيها وقيل اسمها فاخرة بنت الاسود ( قوله ما قال لي سعد ) وفي رواية اسرائيل ما قال لي  
 اخي اليثري ذكر الاخوة باعتبار ما كان بينهما من المزاخاة في الجاهلية ونسبه الى يثرب وهو اسم المدينة  
 قبل الاسلام ( قوله فقلت له بمكة قال لا ادري فقال امية والله لا اخرج من مكة ) يؤخذ منه ان الاخذ  
 بالهتل حيث يتحقق الهلاك في غيره او يقوى الظن اولى ( قوله فلما كان يوم بدر ) زاد اسرائيل  
 وجاء الصريح وفيه اشارة الى ما اخرج ابن اسحق كما تقدم قبل هذا الباب وعرف ان اسم الصريح  
 ضم بن عمرو والغفاري وذ كرا بن اسحق باسانيد انه لما وصل الى مكة جذع بعيره حول رحله وشق  
 فيه صرخ يامعشر قرش اموالكم مع ابي سفيان قد عرض لها محمد الغوث الغوث ( قوله ادركوا  
 عديركم ) بكسر المهملة وسكون التحتانية اي القافلة التي كانت مع ابي سفيان ( قوله انك متى يراك  
 الناس ) في رواية الكشغري وحده متى يراك الناس بزيادة ما وهي الزائدة الكافة عن العمل  
 وبجذفها كان حق الالف من يراك ان تحذف لان متى للشرط وهي تجزم الفعل المضارع قال ابن  
 مالك يخرج ثبوت الالف على ان قوله يراك مضارع راء بفتح الالف على الهمزة وهي لغة في راي  
 قال الشاعر \* اذراءني ابدى بشاشة واصل \* ومضارعه راء بضم همز فلما جازمت حذف الالف ثم  
 ابدلت الهمزة الفاصلة براو على ان متى شبهت باذ فلم يجزم بها وهو كقول عائشة الماضي في الصلاة في  
 ابي بكر متى يقوم مقامك او على اجراء المعتل مجرى الصريح كقول الشاعر \* ولا ترضاها ولا تعلق \*  
 او على الاشباع كما قرى انه من يتنى ( قلت ) ووقع في رواية الاصل متى يراك الناس بحذف الالف  
 وهو الوجه ( قوله وانت سيد اهل الوادي ) اي وادي مكة قد تقدم ان امية وصف بها ابا جهل لما  
 خاطب سعد بقوله لا ترفع صوتك على ابي الحكم وهو سيد اهل الوادي فتقارضا التثنية وكان كل منهما  
 سيدا في قومه ( قوله فلم يزل به ابو جهل ) بين ابن اسحق الصفة التي كاد بها ابو جهل امية حتى خالف  
 رأى نفسه في ترك الخروج من مكة فقال حدثني ابن ابي نجيع ان امية بن خلف كان قد اجمع على  
 عدم الخروج وكان شيخا جسيما فأتاه عقبه بن ابي معيط بمجمر حتى وضعها بين يديه فقال انما انت من

على ابي الحكم سيد اهل  
 الوادي فقال سعد دعنا  
 عنك يا امية فوالله لقد  
 سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول انهم قاتلوك  
 قال بمكة قال لا ادري ففرع  
 لذلك امية فرعاشديد فلما  
 رجع امية الى اهله قال  
 يام صفوان الم ترى ما قال  
 لي سعد قالت وما قال لك  
 قال زعم ان محمدا اخبرهم  
 انهم قاتلي فقلت له بمكة قال  
 لا ادري فقال امية والله  
 لا اخرج من مكة فلما  
 كان يوم بدر استنفر ابو جهل  
 الناس قال ادركوا عديركم  
 فكبره امية ان يخرج  
 فأتاه ابو جهل فقال يا ابا  
 صفوان انك متى يراك الناس  
 قد تخلفت وانت سيد اهل  
 الوادي فخلفوا معك فلم يزل  
 به ابو جهل حتى قال اما اذا  
 غلبتني فوالله



النساء قتال فبعث الله وكان ابا جهل ساطع عتبة عليه حتى صنع به ذلك وكان عتبة سفيها ( قوله لا شترين  
اجود بغير بمكة ) يعني فاستعد عليه الهرب اذا خفت شيا ( قوله ثم قال امية ) في الكلام حذف تقديره  
فاشترى البعير الذي ذكرتم قال لامرأته ( قوله لا يترك منزلا الا عقل بعيره ) في رواية الكشيميني  
ينزل بنون وزاي ولا من النزول وهي اوجه من رواية غيره يترك بمشاة وراءه وكف ( قوله فلم يزل بذلك )  
اي على ذلك ( قوله حتى قتله الله ببدر ) تقدم في الوكالة حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتله وسأني  
الاشارة اليه في هذه الغزوة يذكروا الواقدي ان الذي ولي قتله خبيب وهو بالمعجزة وموحدة مصغر  
ابن اساف بكسر الهمزة ومهملة خفيفة الانصاري وقال ابن اسحق قتله رجل من بني مازن من الانصار  
وقال ابن هشام يقال اشترك فيه معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب المذكور وذكروا كرا الحاكم  
في المستدرک ان رفاعه بن رافع طعنه بالسيف ويقال قتله بلال واما ابنه علي بن امية فقتله عمار وفي  
الحديث معجزات للنبي صلى الله عليه وسلم ظاهرة وما كان عليه سعد بن معاذ من قوة النفس واليقين  
وفيه ان شأن العمرة كان قديما وان الصحابة كان مأذونا لهم في الاعتار من قبل ان يعتمر النبي صلى الله  
عليه وسلم بخلاف الحج والله اعلم ( قوله قصة غزوة بدر ) كذلك كثروا ثبت باب في رواية كريمة  
( قوله وقول الله تعالى واتد نصركم الله بيدروا انتم اذلة فانقوا الله لعلمكم تشكرون الى قنقلوا خائبين )  
كذلك كثروا لا يصلي نحوه قال بعد قوله وانتم اذلة الى قوله قنقلوا خائبين وساق الآيات كلها في رواية  
كريمة ( قوله ببدر ) هي قرية مشهورة نسبت الى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزها و يقال  
بدر بن الحرث ويقال بدر اسم البئر التي بها مهيت بذلك لاستدارتها واصفاء ما بها فكان البدر يرى  
فيها وحكي الواقدي انكار ذلك كله عن غيره واحد من شيوخ بني غفار وانما هي مأوانا ومنارنا وما  
ملكها احد قط يقال له بدر وانما هو علم سلبها كغيرها من البلاد ( قوله وانتم اذلة ) اي قنقلوا  
بالنسبة الى من افيهم من المشركين ومن جهة انهم كانوا مشاة الا القليل منهم ومن جهة انهم كانوا عارين  
من السلاح وكان المشركون على العكس من ذلك والسبب في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم ندب الناس  
الى تلقى ابي سفيان لاخذ ما معه من اموال قريش وكان من معه قليلا فلم يظن اكثر الانصار انه يقع قتال  
فلم يحزم معه منهم الا القليل ولم يأخذوا اهبه الاستعداد كما ينبغي بخلاف المشركين فانهم خرجوا مستعدين  
ذابين عن اموالهم واما قوله ذنقوا للمؤمنين فاختلف فيها اهل التأويل فمنهم من قال هي متعلقة بقوله  
نصركم فعلي هذا هي في قصة بدر وعليه عمل المصنف وهو قول الاكثر وبه جزم الداودي وانكره  
ابن التين فذهل وقيل هي متعلقة بقوله واذا غدت من اهلك تبوي المؤمنين مقاعد للقتال فعلي هذا  
فهي متعلقة بغزوة احد وهو قول عكرمة وطائفة ويزيد الاول ما روى ابن ابي حاتم بسند صحيح الى  
الشعبى ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر عد المشركين فأرسل الله تعالى ان يكفكم ان يدرككم ربكم  
بثلاثة آلاف الآية قال فلم يدكرز المشركين ولم يدالمسلمين بالخمسة ومن طريق سعيد عن قتادة قال  
امد الله المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة وعن الربيع بن انس قال امد الله المسلمين يوم بدر بالف  
ثم زادهم فصاروا ثلاثة آلاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف وكانه جمع بذلك بين آتي  
آل عمران والانفال وقيل المصنف بالاختلاف في النزول فذكر قوله تعالى واذا غدت من  
اهلك في غزوة احد وكذلك قوله ليس لك من الامر شيء وذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتمد  
( قوله فورهم غضبهم ) ثبت هكذا في رواية الكشيميني وهو قول عكرمة ومجاهد وروى عن  
ابن عباس وقال الحسن وقتادة والسدي معناه من وجههم ( قوله وقال وحشي ) اي ابن حرب

لا شترين اجود بغير بمكة  
ثم قال امية يا ام صفوان  
جهز بني قتالت له يا ابا  
صفوان وقد نيت ما قال  
لك اخوك البرجي قال لا  
ما يريد ان اجوز معهم  
الاقر يا فلما خرج امية  
اخذ لا يترك منزلا الا عقل  
بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله  
الله عز وجل ببدر في قصة  
غزوة بدر في وقول الله  
تعالى واتد نصركم الله  
بيدروا انتم اذلة فانقوا  
الله لعلمكم تشكرون الى  
قنقلوا خائبين فورهم  
غضبهم وقال وحشي



قتل حزة طعنة بن هدى  
ابن الجبار يوم بدر وقوله  
تعالى واذا بعدكم الله احدي  
الطائفتين ايها الكم  
وتودون ان غير ذات  
الشوكة تكون لكم الشوكة  
الحديث \* حدثني يحيى بن بكير  
حدثنا الليث عن عقيل  
عن ابن شهاب عن عبد  
الرحمن بن عبد الله بن  
كعب ان عبد الله بن كعب  
قال سمعت كعب بن مالك  
رضي الله تعالى عنه يقول  
لم تخلف عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في غزوة  
غزاه الا في غزوة تبوك  
غير اني تخلفت عن غزوة  
بدر ولم يعاتب احد تخلف  
عنها انما خرج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يريد غير  
قريش حتى جمع الله بينهم  
وبين عدوهم على غير  
ميعاد فباب قول الله تعالى  
اذ تستغيثون ربكم الى قوله  
شديد العقاب \* حدثنا  
ابو نعيم حدثنا اسرايل  
عن مخارق عن طارق بن  
شهاب قال سمعت ابن  
مسعود يقول شهدت من  
المقداد بن الاسود مشهدا  
لان اكون صاحبه احب  
الي مما عدل به اتى النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو  
يدعو على المشركين فقال  
لا تقول كما قال قوم موسى  
اذ هب انت وربك فقالا

( قتل حزة ) اي ابن عبد المطلب ( طعنة بن هدى بن الجبار يوم بدر ) كذا وقع فيه ابن الجبار وهو  
وهم وصوابه ابن نوفل وسابن ذلك في الكلام على قصة مقتل حزة في غزوة احد ان شاء الله تعالى ( قوله  
واذا بعدكم الله احدي الطائفتين ايها الكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ) هذه الآية نزلت  
في قصة بدر بخلاف بل جميع سورة الانفال او معظمتها نزلت في قصة بدر وسابن في تفسير قول سعيد  
ابن جبير قلت لابن عباس سورة الانفال قال نزلت في بدر والمراد بالطائفتين اليهود والنصارى فكان في العير  
ابو سفيان ومن معه كعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وماءعة من الاموال وكان في النصارى ابو جهل  
وعتبة بن ربيعة وغيرهم من رؤساء قريش مستعدين بالسلاح متابعين للانفال وكان ميل المسلمين الى  
حصول العير لهم وهو المراد بقوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم والمراد بذات الشوكة  
الطائفة التي فيها السلاح ( قوله الشوكة الحد ) هو قول ابي عبيدة قال في كتاب المجازي يقال ما شد  
شوكة بني فلان اي حدهم وكانها استعاره من واحدة الشوكة وروى الطبراني وابو نعيم في الدلائل من  
طريق علي بن طلحة عن ابن عباس قال اقبلت عير لاهل مكة من الشام فخرج النبي صلى الله عليه وسلم  
يريد ما قبل ذلك اهل مكة فاسرعوا اليه وابوسبخت العير المسلمين وكان الله وعدهم احدي الطائفتين وكانوا  
ان يلقوا العير احب اليهم وايسر شوكة واخص مغنا من ان يلقوا النصارى فلما فاتهم العير نزل النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم بالمسلمين بدر فوق القتال ثم ذكر المصنف طرفا من حديث كعب بن مالك في قصة تبوك  
وسابن بطوله في غزوة تبوك والغرض منه هنا قوله ولم يعاتب احد وهو يفتح التاء على البناء للجھول  
ووقع في رواية الكشي بن نبي ولم يعاتب الله احد او قوله فيه انما خرج النبي صلى الله عليه وسلم يريد غير  
قريش اي ولم يرد القتال وقوله حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد اي ولا ارادة قتال والعير  
المذكورة يقال كانت الف عير وكان المال خمسين الف دينار وكان فيها ثلاثون ربا من قريش وقيل  
اربعون وقيل ستون وقوله غير اني تخلفت في غزوة بدر هو استثناء من المفهوم في قوله لم تخلف الا في  
تبوك فان مفهومه اني حضرت في جميع الغزوات ما خلا غزوة تبوك والسبب في كونه لم يستثنها ما معا  
بلفظ واحد كونه تخلف في تبوك مختارا لذلك مع تقدم الطلب ووقع العتاب على من تخلف بخلاف بدر  
في ذلك كله فلذلك غاير بين التخلفين ( قوله يا رسول الله تعالى اذ تستغيثون ربكم الى قوله  
شديد العقاب ) كذا لا اكثر وساق في رواية كريمة الآيات كلها وقد تقدمت الاشارة اليه في الذي قبله  
والجمع ايضا بين قوله بألف من الملائكة وبين قوله بثلاثة آلاف واورد البخاري فيه حديثين فتصصة  
المقداد فيها بيان ما وقع قبل الواقعة وحديث ابن عباس فيه بيان الاستغاثة ( قوله عن مخارق ) بضم الميم  
وتخفيف المعجمة هو ابن عبد الله بن جابر البجلي الاحمسي عمه ملين ويقال اسم ابيه عبد الرحمن ويقال  
خليفة وهو كوفي ثقة عند الجميع يكنى ابا سعيد ولم ار له رواية عن غير طارق وهو ابن شهاب وله رواية  
( قوله شهدت من المقداد بن الاسود ) تقدم ان اسم ابيه عمرو وان الاسود كان تبناه فصار ينسب اليه  
( قوله مما عدل به ) بضم الميم وكسر الدال المهملة اي وزن اي من كل شيء يقابل ذلك من الدنياويات  
وقيل من الثواب والمراد الاعم من ذلك والمراد بالمبالغة في عظمة ذلك المشهد وانه كان لو خير بين ان  
يكون صاحبه وبين ان يحصل له ما يبال ذلك كائنا ما كان لكان حصوله له احب اليه وقوله لان اكون  
صاحبه هو بالنصب وفي رواية الكشي بن نبي لان اكون انا صاحبه ويجوز فيه الرفع والنصب قال ابن  
مالك النصب اجود ( قوله وهو يدعو الى المشركين ) زاد اللسان في رواية جاء المقداد على فرس يوم  
بدر فقال وذكري ان سحقي ان هذا الكلام قاله المقداد لما وصل النبي صلى الله عليه وسلم الصفراء



و بلغه ان قر يشاقصت بدر او ان اسفيان نجاجين معه فاستشار الناس فقام ابو بكر فقال فاحسن ثم قام  
 عمر كذلك ثم المقداد فذكر فهو ما في حديث الباب وزاد فقال والذي بعثك بالحق لو سلكت بنا برك  
 الغماد لجاهدنا معك من دونه قال فقال اشيروا علي قال فعرفوا انه يريد الانصار وكان يتخوف ان  
 لا يوافقوه لانهم لم يبايعوه الا على نصرته من يقصده لان يسير بهم الى العدو فقال له سعد بن معاذ  
 امض يا رسول الله لما امرت به فنحن معك قال فسرعه قوله ونشطه وكذا ذكره موسى بن عتبة مبسوطا  
 واخرجه ابن عائد من طريق ابي الاسود عن عروة وعند ابن ابي شيبة من مرسل علقمة بن وقاص في  
 نحو قصة المقداد فقال سعد بن معاذ اني سرت حتى تأتي برك الغماد من ذي يمن لنسيرن معك ولا نكون  
 كالذين قالوا لموسى فذ كره وفيه واعلمك خرجت لا امر فاحدث الله غيره فامض لما شئت وصل جبال  
 من شئت واقطع جبال من شئت وسلم من شئت وعاد من شئت وخسدت من اموالنا ما شئت قال وانما اخرج  
 يريد غنيمة مامع ابي سفيان فاحدث الله له القتل وروى ابن ابي حاتم من حديث ابي ايوب قال قال انا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة اتي اخبرت عن عير ابي سفيان فهل لكم ان تخرجوا اليها  
 لعل الله يفتحها قلنا نعم فخرجنا فلما سرنا يوم ما او يومين قال قد اخبروا خبرنا فاستعدوا للقتال فقلنا لا والله  
 ما لنا طاقة بقتال القوم فاعاده فقال له المقداد لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى ولكن نقول انا  
 معك كما نقولون قال فمذنبنا معشر الانصار لو انا قلنا كما قال المقداد فانزل الله تعالى كما اخرجك ربك من بيتك  
 بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون واخرج ابن مردويه من طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن  
 وقاص عن ابيه عن جده نحوه اسكن فيه ان سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد والمحمفوظ ان الكلام  
 المذكور للمقداد كما في حديث الباب وان سعد بن معاذ انما قال لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد لسرنا  
 معك كذلك ذكره موسى بن عتبة وعند ابن عائد في حديث عروة فقال سعد بن معاذ لو سرت بنا حتى  
 تبلغ البرك من غمد ذي يمن ووقع في مسلم ان سعد بن عباد هو الذي قال ذلك وكذا اخرجه ابن ابي شيبة  
 من مرسل عكرمة وفيه نظر لان سعد بن عباد لم يشهد بدر او ان كان بعد فهم لسكونه ممن ضرب له  
 بسهمه كما اذ كره في آخر الغزوة ويمكن الجمع بان النبي صلى الله عليه وسلم استشارهم في غزوة بدر  
 مرتين الاولى وهو بالمدينة اول ما بلغه خبر العير مع ابي سفيان وذلك بين في رواية مسلم ولفظه ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه اقبال ابي سفيان والثانية كانت بعد ان خرج كما في حديث الباب  
 ووقع عند الطبراني ان سعد بن عباد قال ذلك بالحديثة وهذا اولي بالصواب وقد تقدم في المعجزة شرح  
 برك الغماد ودلت رواية ابن عائد هذه على انها من جهة اليمن وذكر السهيلي انه راى في بعض الكتب  
 انها ارض الحبشة وكأنه اخذه من قصة ابي بكر مع ابن الدغنة فان فيها انه لقيه ذاهبا الى الحبشة ببرك  
 الغماد فأجابه ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب ويجمع بانها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما  
 عرض البحر ( قوله واكننا نقاتل عن يمينك الخ ) وفي رواية سفيان عن مخارق ولكن امض ونحن  
 معك وفي رواية محمد بن عمرو والمذكورة ولكن اذهب انت ووربك فماتنا انا معكم متبعون ولا احد  
 من حديث عتبة بن عبد بن اسناد حسن قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لانقول كما قالت  
 بنو اسرائيل ولكن اطلق انت ووربك فماتنا معكم ( قوله حدثنا عبد الوهاب ) هو ابن عبد المجيد  
 الثقفي وخالد هو الحذاء ( قوله عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ) هذا من مراسيل  
 الصحابة فان ابن عباس لم يحضر ذلك واما اخذه عن عمر او عن ابي بكر ففي مسلم من طريق

ولكننا نقاتل عن يمينك  
 وعن شمالك وبين يديك  
 وخلفك فرأيت النبي صلى  
 الله عليه وسلم اشرف وجهه  
 وسره يعني قوله حدثني  
 محمد بن عبد الله بن حوشب  
 حدثنا عبد الوهاب حدثنا  
 خالد عن عكرمة عن ابن  
 عباس قال قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم



ابن زميل بالزاي مصغروا معه سمالك بن الوليد عن ابن عباس قال حدثني عمر لما كان يوم بدر نظر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم الف واصحابه ثلثمائة وتسعة عشر فاستقبل القبلة ثم  
مد يديه فلم يزل يهتف بر به حتى سقط رداؤه عن منكبيه الحديث وعن سعيد بن منصور من طريق  
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين  
وتكاثروا الي المسلمين فاستقبلهم فركع ركعتين وقام ابو بكر عن يمينه فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو في صلاته اللهم لا تؤدع مني اللهم لا تؤذني اللهم لا تنزلي اللهم انشدك ما وعدتني وعند  
ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم هذه قر يش قد اتيت بخيلائها وفخرها تجادل وتكذب  
رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني ( قوله يوم بدر ) زاد في رواية وهيب الآية في التفسير عن خالد  
وهو في قبة والمراد بها العريش الذي تخذه الصحابة لجلوس النبي صلى الله عليه وسلم فيه ( قوله اللهم  
اني انشدك ) بفتح الهمزة وسكون النون والمعجمة وضم الدال اي اطلب منك وعند الطبراني باسناد  
حسن عن ابن مسعود قال ما سمعنا من اشد من اشد مناشاة من محمد لربه يوم بدر اللهم اني انشدك  
ما وعدتني قال السهيلي سبب شدة اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم ونصبه في الدعاء لانه رأى الملائكة  
تنصب في القتال والانصار يخوضون غما والموت والجهاد تارة يكون بالاسلح وتارة بالدعاء ومن السنة  
ان يكون الامام وراء الجيش لانه لا يقاتل معهم فلم يكن يريح نفسه فشاغل بأحد الامرين وهو الدعاء  
( قوله اللهم ان شئت لم تعبد ) في حديث عمر اللهم ان تهلك هذه العصابة من هذا الاسلام لا تعبد في الارض  
امامك ففتح اوله وكسر اللام والعصابة بالرفع وانما قال ذلك لانه علم انه خاتم النبيين فلو هلك هو  
ومن معه حينئذ لم يبعث احد من يدعو الى الايمان ولا يستمر المشركون يعبدون غير الله فالحق لا يعبد  
في الارض بهذه الشريعة ووقع عند مسلم من حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا  
الكلام ايضا يوم احد وروى النسائي والحاكم من حديث علي قال قاتلت يوم بدر شيئا من قتال ثم  
جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده يا حي يا قيوم فرجعت فقاتلت ثم جئت  
فوجدته كذلك ( قوله فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبك ) زاد في رواية وهيب عن خالد كما سيأتي في التفسير  
قد اخرجت على ركب وكذا اخرج الطبراني عن عثمان عن عبد الوهاب الثقفي عن ابيه زاد في رواية  
مسلم المذكورة فأتاه ابو بكر فاخذ رداءه فلقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه فقال يا نبي الله كفاك  
مناشدتك بل فانه سينجز لك ما وعدك فانزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الآية  
فامده الله بالملائكة اه وعرف بهذه الزيادة مناسبة الحديث للترجمة وقوله في رواية مسلم كذلك  
وهو بالدال المعجمة وهو بمعنى كفاك قال قاسم بن ثابت كذلك يراد بها الاغراء والامر بالكف  
عن الفعل وهو المراد هنا ومنه قول الشاعر \* كذلك القول ان عليك عيبا \* اي حسبك من  
القول فانركه اه وقد انطأ من زعم انه تصحيف وان الاصل كفاك قال الخطابي لا يجوز ان يتوهم  
احد ان ابا بكر كان اوثق بر به من النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحال بل الحامل للنبي صلى الله  
عليه وسلم على ذلك شقيقته على اصحابه وتقوية قلوبهم لانه كان اول مشهدين شهد في التوجه والدعاء  
والابتهال لتسكن نفوسهم عند ذلك لانهم كانوا يعلمون ان وسيلته مستجابة فلما قال له ابو بكر ما قال  
كف عن ذلك وعلم انه استجيب له لما وجد ابو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة فلهذا عقب  
بقوله سيهزم الجمع انتهى ملخصا وقال غيره وكان النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة في مقام  
الخوف وهو اكل حالات الصلاة وجار عنده ان لا يقع النصر يومئذ لان وعده بالنصر لم يكن

يوم بدر اللهم اني انشدك  
عهدك ووعدك اللهم ان  
شئت لم تعبد فاخذ ابو بكر  
بيده فقال حسبك



معنا تلك الواقعة وانما كان مجلا هذا الذي يظهر وزل من لاعلم عنده ممن ينسب الى الصوفية في  
 هذا الموضع للاشهاد فلا يلتفت اليه ولعل الخطابي اشار اليه ( قوله فخرج وهو يقول سيهزم  
 الجمع ويولون الدبر ) وفي رواية ايوب عن عكرمة عن ابن عباس لما نزلت سيهزم الجمع ويولون  
 الدبر قال عمر اي جمع هزم قال فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب في الدروع  
 ويقول سيهزم الجمع اخرج الطبري وابن مردويه عنه من حديث ابي هريرة عن عمر لما نزلت  
 هذه الآية قلت يا رسول الله اي جمع هزم فذكر نحوه وهذا مما يروى بدماء قدمته ان ابن عباس حمل  
 هذا الحديث عن عمر وسيأتي في التفسير عن عائشة نزلت بمكة وانا جارية العبد بل الساعة موعدهم  
 الآية ( قوله باب ) كذا للجمع بغير ترجمة ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن باب  
 فضل من شهد بدر وتبع في ذلك بعض النسخ وهو خطأ من جهة ان هذه الترجمة بعينها ستأتي فيما بعد  
 فلامعنى تكررها ( قوله اخبرني عبد الكريم ) هو الجزري يده ابو نعيم في المستخرج من طريق  
 يحيى بن سعيد الاموي عن ابن جريج قال حدثني عبد الكريم الجزري انتهى وفي طبقته ممن يروي  
 عن مقسم ويروي عنه ابن جريج عبد الكريم بن ابي المخارق احد الضعفاء ولم يخرج له البخاري  
 شيئا مسندا ومقسم بكسر الميم هو ابو النعاس مولى ابن عباس وهو في الاصل مولى عبد الله بن الحارث  
 الهاشمي وانما قيل له مولى ابن عباس لشدة لزومه له وفي البخاري الا هذا الحديث الواحد  
 وسيأتي شرحه في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى ( قوله باب ) عدة اصحاب بدر  
 اي الذين شهدوا الواقعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومن الحق بهم ( قوله استصغرت ) بضم اوله  
 ومراد البراء ان ذلك وقع عند حضور ائمة فخرج من يتأهل فرد من لم يبلغ وكانت تلك عادة النبي صلى  
 الله عليه وسلم في المواطن ( قوله انا وابن عمر ) قال عباس هذا يرده قول ابن عمر استصغرت يوم احد  
 وكذا اعترض به ابن النين وزاد بأن اخبار ابن عمر عن نفسه اولى من اخبار البراء عنه انتهى وهو  
 اعراض مردود اذ لا تنافي بين الاخبارين فيحمل على انه استصغر ببدر ثم استصغر بأحد بل جاء  
 ذلك صريحا عن ابن عمر نفسه وانه عرض يوم بدر وهو ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغر وعرض يوم  
 احد وهو ابن اربع عشرة سنة فاستصغر وسياتي بيان ذلك في غزوة الخندق ان شاء الله تعالى ثم  
 وجدت في ابن ابي شيبة من طريق مطرف عن ابي اسحق عن البراء مثل حديث الباب وزاد في آخره  
 وشهدنا احدا فهذه الزيادة ان جلت على ان المراد بقوله وشهدنا احدا نفسه وحده دون ابن عمر والا  
 فاني الصحيح اصح ( قوله وحدثني محمود ) هو ابن غيلان ووهب هو ابن جريير بن حازم ووقع في  
 نسخة وهب بن جريير ( قوله عن البراء ) في رواية اسحق بن راهويه في مسنده عن وهب بن جريير  
 بسنده سمعت البراء ( قوله وكان المهاجرون يوم بدر نيفا على ستين ) كذا في هذه الرواية وسيأتي في  
 آخر الكلام على هذه الغزوة انهم كانوا ثمانين اوزيادة وياتي وجه التوفيق بينهما هناك ان شاء الله  
 تعالى وامامنا وقع عند يعقوب بن سفيان من مرسل عبيدة السلماني ان الانصار كانوا سبعين ومائتين  
 فليس بثابت وقد وقع عند الحاكم من طريق عبد الملك بن ابراهيم الجعفي عن شعبة في هذا  
 الحديث ان المهاجرين كانوا ثمانين وهو خطأ في هذه الرواية لا طابق اصحاب شعبة على  
 ما وقع في البخاري ( قوله والانصار نيف واربعين ومائتين ) النيف بفتح النون وتشديد الهمزة  
 وقد تخفف وهو ما بين العفدين وقال في الاول نيفا بضمه على انه خبر كن وقال في الثاني نيف  
 برفعة على انه خبر لمبتدأ محذوف وقد وقع عند البيهقي بالنصب فيهما وهو واضح وهو الذي وقع في

فخرج وهو يقول سيهزم  
 الجمع ويولون الدبر  
 باب \* حدثني  
 ابراهيم بن موسى اخبرنا  
 هشام بن ابن جريج اخبرهم  
 قال اخبرني عبد الكريم  
 انه سمع مقسما مولى عبد  
 الله بن الحارث يحدث عن  
 ابن عباس انه سمعه يقول  
 لا يستوي القاعدون من  
 المؤمنين عن بدر  
 والخارجون الى بدر  
 باب عدة اصحاب بدر  
 حدثنا مسلم حدثنا شعبة  
 عن ابي اسحق عن البراء  
 قال استصغرت انا وابن  
 عمر \* وحدثني محمود  
 حدثنا وهب عن شعبة  
 عن ابي اسحق عن البراء  
 قال استصغرت انا وابن  
 عمر يوم بدر وكان  
 المهاجرون يوم بدر نيفا  
 على ستين والانصار  
 نيف واربعين ومائتين



رواية شعبة عن تفصيل عدد المهاجرين والانصار يوافق جلته ما وقع في رواية زهير واسرائيل وسفيان  
انهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر لكن الزيادة على العشر مبهمة وقد سبق في الباب قبله ان في حديث عمر  
عند مسلم انها تسعة عشر لكن أخرجه أبو عوانة وابن حبان باسناد مسلم بلفظ بضعة عشر وللبراء من  
حديث أبي موسى ثلثمائة وسبعة عشر ولا جدوا للبراء والطبراني من حديث ابن عباس كان أهل بدر ثلثمائة  
وثلاثة عشر وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي من رواية عبيدة بن عمر والسماقي أحد كبار التابعين  
ومنهم من وصله بذلك على وهذا هو المشهور عند ابن اسحق وجماعة من أهل المغازي ويقال عن ابن  
اسحق واربعة عشر وروى سعيد بن منصور عن مرسل أبي اليمان عامر الهوزني ووصله الطبراني  
والبيهقي من وجه آخر عن أبي أيوب الانصاري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فقال  
لأصحابه تعادوا فوجدتهم ثلثمائة وأربعة عشر رجلا ثم قال لهم تعادوا فعدوا هم ثلثون رجلا فقبل على بكره  
ضعيف وهم يتعادون فعدت العدة ثلثمائة وخمسة عشر وروى البيهقي أيضا باسناد حسن عن عبد الله  
ابن عمرو بن العاص قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ومعه ثلثمائة وخمسة عشر وهذه  
الرواية لا تنافي التي قبها احتمال ان تكون الاولى لم يعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا الرجاء الذي أتى  
آخرها اما الرواية التي فيها تسعة عشر فيحتمل انه ضم اليهم من استصغروا ولم يزدن له في القتال يومئذ  
كالبراء وابن عمر وكذلك انس فقد روى احمد بسند صحيح عنه انه سئل هل شهدت بدر فقال واين اغيب  
عن بدر انتهى وكأنه كان جند في خدمة النبي صلى الله عليه وسلم كما ثبت عنه لانه خدمه شرسين وذلك  
يقضي ان ابتداء خدمته له بين قدمه المدينة فكانه خرج معه إلى بدر وخرج مع عمه زوج امه أبي  
طلحة وحكي السهيلي انه حضر مع المسلمين سبعون نفعا من الجن وكان المشركون الفا وقيل سبعمائة  
وخسون وكان معهم سبعمائة بعير ومائة فرس ومن هذا القيل جابر بن عبد الله فقد روى ابو داود  
باسناد صحيح عنه قال كنت امنع الماء لاصحابي يوم بدر واذ انهم رعدوا الجمع فليعلم ان الجميع لم يشهدوا  
القتال وانما شهد منهم ثلثمائة وخمسة اوسنة كما أخرجه ابن جرير وسيأتي من حديث انس ان ابن  
عمته حارثة بن سرائة خرج نظارا وهو غلام يوم بدر فأصابه سهم فقتل وعند ابن جرير من حديث  
ابن عباس ان أهل بدر كانوا ثلثمائة وستة رجال وقد بين ذلك ابن سعد فقال انهم كانوا ثلثمائة وخمسة وكانه  
لم يعد فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين وجه الجمع بان ثمانية انفس عدوا في أهل بدر ولم يشهدوها  
وانما ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم بسهامهم لكونهم يخافون الضرورات لهم وهم ثمان  
ابن عفان يخلف عن زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم باذنه وكانت في مرض الموت وطلحة  
وسعيد بن زيد بعثهما يتجسسان عير قريش فهزلا عن المهاجرين والبراءة رده من الروحاء واستخلفه  
على المدينة وعاصم بن عدي استخلفه على أهل العالية والحارث بن حاطب على بني عمر وبن عوف  
والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرده إلى المدينة وخوات بن جبير كذلك هؤلاء الذين ذكرهم  
ابن سعد وذكر غيره سعد بن مالك الساعدي والسهل مات في الطريق ومن اختلف فيه هل شهدا  
اورد الحاجة سعد بن عبادة وقع ذكره في مسلم وصحيح مولى ابي حنيفة رجع لمرضه فيما قبل وقبل ان جعفر  
ابن أبي طالب ممن ضرب له بسهم فقتله الحارث (قوله عدة اصحاب طالوت) هو طالوت بن قيس من  
ذرية بنيامين بن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام يقال انه كان سقاء ويقال انه كان دباغا (قوله  
اجازوا) في رواية الكشي من جازوا بغير الف وفي رواية اسرائيل التي بعدها جازوا (قوله لا والله) هو  
جواب كلام محذوف تقديره امدعوى واما استفهام هل كان بعضهم غير مؤمن ويحتمل ان تكون

\* حدثنا عمرو بن خالد  
حدثنا زهير حدثنا ابو  
اسحق قال سمعت البراء  
رضي الله عنه يقول حدثني  
اصحاب محمد صلى الله  
عليه وسلم ممن شهد بدر  
انهم كانوا عدة اصحاب  
طالوت الذين اجازوا معه  
النهر بضعة عشر وثلثمائة  
قال البراء لا والله ما جاوز  
معه النهر الا مؤمن  
\* حدثني عبد الله بن رجا  
حدثنا اسرائيل عن أبي  
اسحق عن البراء قال كنا  
اصحاب محمد صلى الله  
عليه وسلم نتحدث ان  
عدة اصحاب بدر على عدة  
اصحاب طالوت الذين  
جازوا معه النهر ولم يجاوز  
معه الا مؤمن بضعة عشر  
وثلثمائة \* حدثني عبد الله  
ابن أبي شيبة حدثنا يحيى  
عن سفيان عن أبي اسحق  
عن البراء عن حدثنا محمد  
ابن كثير حدثنا سفيان  
عن أبي اسحق عن البراء  
رضي الله عنه قال كنا  
نتحدث ان اصحاب بدر  
ثلثمائة وبضعة عشر بعدة  
اصحاب طالوت الذين  
جازوا معه النهر وما جاوز  
معه الا مؤمن



لازائدة وانما حلف تأكيدها لغيره وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن في سورة البقرة  
 وذكر اهل العلم في الاخبار ان المراد بالنهر من الاردن وان جالوت كان رأس الجبارين وان طالوت  
 وعنه من قتل جالوت ان زوجته ابنته ويقامه الملك فقتله داود وفي له طالوت وعظم قدر داود في بني  
 اسرائيل حتى استقل بالملكة بعد ان كانت نية طالوت تغيرت لداود وهم بقتله فلم يقدر عليه قتال وانما  
 من الملك وخرج مجاهداه ومن معه من ولده حتى ماتوا كلهم شهداء وقد ذكر محمد بن اسحق في  
 المبتدأ قصته مطولة ( **باب** دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش ) ( قوله  
 شيبه بن ربيعة ) مجرور بالفتح على البدل وكذا عتبة ( قوله وابي جهل بن هشام وهلاكهم )  
 المراد دعاءه صلى الله عليه وسلم السابق وهو بمكة وقد مضى بيانه في كتاب الطهارة حيث اورد  
 المصنف من حديث ابن مسعود المذکور في هذا الباب بأنهم ساءوا ووردوا في الطهارة انصه صلى  
 الجزور ووضعه على ظهر المصل فم تفسد صلاته وفي الصلاة استدلاله على ان ملاصقة المرأة في الصلاة  
 لا تفسدها وفي الجهاد في باب الدعاء على المشركين وفي الجزية استدلاله على ان جيف المشركين  
 لا يفادي بها وفي المبعث في باب مالتى المسلمون من المشركين بمكة وقوله في هذه الرواية فاشهد بالله اى  
 اقسام وانما حلف على ذلك مبالغة في تأكيده خبره ( قد غيرتهم الشمس ) اى غيرت الوامهم الى السواد  
 او غيرت اجسادهم بالانقفاخ وقد بين سبب ذلك بقوله وكان يوما حارا ( تنبيه ) ثبتت هذه الترجمة  
 للاكثر وسقطت لابي ذر عن المستعلى والكشيمى وثبوتها اوجه اذ لا تعلق لحديثها بسبب اهل عدة بدر  
 وثبتت لغير ابي ذر عقب حديثها باب قتل ابي جهل بن هشام وسقط لابي ذر وهو اوجه لان فيه ذكر  
 هلاك غير ابي جهل فهو لا يثق بالترجمة المذكورة والله اعلم وعلى هذا فقد اشتملت الترجمة على ثلاثة  
 عشر حديثا \* الثاني والثالث حديث ابن مسعود وانس في قتل ابي جهل ( قوله حدثنا ابن عمير ) هو  
 محمد بن عيسى بن عبيد الله بن عمير ولم يدرك البخارى اباه واسمه عيسى هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم  
 والاسناد كله كوفيون ( قوله عن عبد الله ) هو ابن مسعود ( قوله انه اتى ابا جهل ) وبه رمق كان  
 ابا جهل قد ضرب في المعركة بالسيوف حتى خر صريعا كما سيأتى بيانه ( قوله قتال ابو جهل هل اعمد )  
 في الكلام حذف تقديره فكله اى بكلام نشئ منه فأجابه بذلك ووقع بيان ذلك في رواية عمرو بن ميمون  
 عند الطبراني عن ابن مسعود قال ادركت ابا جهل يوم بدر صريعا فقلت اى عدو الله قد اخراك الله قال  
 وبما اخراى من رجل قتلته قومه الحديث وهذا تفسير المراد بقوله هل اعمد من رجل قتلته قومه  
 واعمد بالمهمل افعل تفضيل من عمداى هلك يقال عمدا لغيره بعد عمدا بالتحرير اذ اورد من سنامه من  
 عض القتب فهو عمدا ويكنى بذلك عن الهلاك وقيل هو ان يكون سنامه وارما في جعل عليه انشئ الثقيل  
 فيكسره فيموت فيه شحمه وقيل معنى اعمدا عجب وقيل بمعنى اغضب وقيل معناه هل زاد على سيد قتلته  
 قومه قاله ابو عبيد قال وكان ابو عبيدة يحكى عن العرب اعمد من كل محق اى هل زاد على مكيا ل نقص  
 كيله وانشد في ذلك

( **باب** دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش )  
 شيبه وعتبة والوليد وابي  
 جهل بن هشام وهلاكهم  
 \* حدثني عمرو بن خالد  
 حدثنا زهير حدثنا ابو  
 اسحق عن عمرو بن  
 ميمون عن عبد الله بن  
 مسعود رضى الله عنه قال  
 استقبل النبي صلى الله  
 عليه وسلم الكعبة فدعا  
 على نفر من قريش على  
 شيبه بن ربيعة وعتبة  
 ابن ربيعة والوليد بن  
 عتبة وابي جهل بن هشام  
 فاشهد بالله لقد رأيته  
 صريحا قد غيرتهم الشمس  
 وكان يوما حارا ( **باب** قتل  
 ابي جهل ) \* حدثنا ابن عمير  
 حدثنا ابو اسامة حدثنا  
 اسمعيل اخبرنا قيس عن  
 عبد الله رضى الله عنه انه  
 اتى ابا جهل وبه رمق يوم  
 بدر فقال ابو جهل هل  
 اعمد من رجل قتلته  
 \* حدثنا احمد بن يونس  
 حدثنا زهير حدثنا سليمان  
 القتيبي

واعمد من قوم كفاهم اخوهم \* صدام الاعادى حين قلت بيوتها

اى لازيادة على فعلنا فاننا كفينا اخواننا اعداءهم وفي مغازى احمد بن محمد بن ايوب قلت  
 لابن اسحق ما اعمد من رجل قال يقول هل هو الارجل قتلته ورجع السهلى الاول ويؤيد  
 تفسير ابي عبيدة ما وقع في حديث انس بعده بلفظ وهل فوق رجل قتلته ووقع في رواية



الكشيمى فى حديث ابن مسعود ان در بدل اعمد فان ثبت فلاشكال فيه ( قوله ان انسا حدثهم  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ) وقع فى رواية الاسماعيلي من طريق يحيى القطان عن سليمان التيمى  
ان انسا معه من ابن مسعود ولفظه عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر من يأتينا بخبر  
ابى جهل قال يعنى ابن مسعود فانطلقت فاذا ابنا عفراء قد اكشفاه فضرباه فاخذت بلحيته الحديث  
( قوله فانطلق ابن مسعود ) وفى رواية ابن خزيمة ومن طريقه ابو نعيم فى المستخرج فقال ابن مسعود انا  
فانطلق ( قوله ابنا عفراء ) هما معاذ ومعوذ كما سيأتى بيانه ( قوله حتى برد ) بفتح الموحدة والراء اى  
مات هكذا فسروه ووقع فى رواية السهرقندى فى مسلم حتى برئ بكاف بدل الدال اى سقط وكذا هو  
عند احمد عن الانصارى عن التيمى قال عياض وهذه الرواية اولى لانه قد كلف ابن مسعود فلو كان  
مات كيف كان يكلمه انتهى ويحتمل ان يكون المراد بقوله حتى برد اى صار فى حالة من مات ولم يبق  
فيه سوى حركة المذبوح فانطلق عليه باعتبار ما سيؤول اليه ومنه قولهم للسيوف بوارداى قاتل وقيل  
لمن قتل بالسيف برد اى اصابه من الحديد لان طبع الحديد البرودة وقيل معنى قوله برد اى فتر  
وسكن يقال جد فى الامر حتى برد اى فتر وبرد النبذ اى سكن غلبانه ( قوله قتلهموه اورجل قتله قومه )  
شك من الراوى بينه ابن عليه عن سليمان التيمى وان الشك من التيمى كما سيأتى فى اواخر الغزوة  
وفيه من الزيادة قال سليمان اى التيمى قال ابو مجلز هو التابى المشهور قال ابو جهل فلو غيرا كل قتلى  
هذا مرسل والا كار به شديد الكاف الزراع وعنى بذلك ان الانصار اصحاب زرع فاشار الى تنقيص  
من قتله منهم بذلك ووقع فى رواية مسلم لو غيرك كان قتلى وهو تصحيف ( قوله انت ابا جهل ) كذا  
للاكثر وللمستعمل وحده انت ابا جهل والاول هو المعتمد فى حديث انس هذا فقد صرح اسمعيل  
ابن عليه عن سليمان التيمى بانه هكذا نطق بها انس وسأأتى ذلك فى اواخر غزوة بدر ولفظه فقال انت  
ابا جهل قال ابن عليه قال سليمان هكذا قالها انس قال انت ابا جهل انتهى وقد اخرج ابن خزيمة ومن  
طريقه ابو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه فقال فيه انت ابا جهل وكأنه من اصلاح بعض  
الرواة وكذلك نطق بها يحيى القطان اخرج الاسماعيلي من طريق المقدسى عن يحيى القطان عن  
التيمى فذكر الحديث وفيه قال انت ابا جهل قال المقدسى هكذا قالها يحيى القطان وقد وجهت  
الرواية المذكورة بالحل على لغة من ثبت الالف فى الاسماء الستة فى كل حالة كقوله ان اباها و اباها  
وقيل هو منصوب باضمار اعنى وتعقبه ابن التين بان شرط هذا الاضمار ان تكثر النعوت وقال  
الداودى كان ابن مسعود تعدد اللحن ليعظم ابا جهل كالمصغر له وما بعد ما قال وقيل ان قوله انت  
مبتدأ محذوف الخبر وقوله ابا جهل منادى محذوف الاداة والتقدير انت المقتول يا ابا جهل وخاطبه  
بذلك مفرعاه ومتشفيامنه لانه كان يؤذيه بمكة اشد الاذى وفى حديث ابن عباس عند ابن اسحق  
والحاكم قال ابن مسعود فوجدته باخر رمق فوضعت رجلى على عنقه فقلت اخرا لك الله يا عدو الله  
قال وبما اخرانى هل اعمد رجلى قتلهموه قال وزعم رجال من بنى مخزوم انه قال له لقد ارتفعت يارويع  
الغتم مرتقى صعبا قال ثم احتزرت رأسه فجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رأس  
عدو الله ابا جهل فقال والله الذى لا اله الا هو فحلف له وفى زيادة المغازى رواية يونس بن بكير من  
طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذى بعده وفيه فحلف له فاخذ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يده ثم انطلق حتى اتاه فقام عنده فقال الحمد لله الذى اعز الاسلام واهله ثلاث  
مرات ( قوله حمدنا سليمان ) هو التيمى المذکور قبيل ( قوله اخبرنا انس بن مالك ثم هو ) قد

ان انسا حدثهم قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ح وحدثني عمرو بن خالد  
حدثنا زهير عن سليمان  
التيمى عن انس رضى  
الله عنه قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم من  
ينظر ما صنع ابو جهل  
فانطلق ابن مسعود رضى  
الله عنه فوجدته قد ضرب به  
ابنا عفراء حتى برد قال  
انت ابا جهل قال فاخذ  
بلحيته قال وهل فوق  
رجل قتلهموه اورجل قتله  
قومه قال احمد بن يونس  
انت ابا جهل \* حدثني  
محمد بن المثنى حدثنا ابن  
ابى عدى عن سليمان  
التيمى عن انس رضى  
الله عنه قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم يوم  
بدر من ينظر ما فعل  
ابو جهل فانطلق ابن  
مسعود فوجدته قد ضرب به  
ابنا عفراء حتى برد فاخذ  
بلحيته فقال انت ابا جهل  
قال وهل فوق رجل قتله  
قومه او قال قتلهموه  
\* حدثني ابن المثنى اخبرنا  
معاذ بن معاذ حدثنا سليمان  
اخبرنا انس بن مالك ثم هو



ساق ابن خزيمة ومن طريقه ابو نعيم لفظه فأخرجه عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه بلفظ قتال  
ابن مسعود ان ابا نبي الله وقال فيه قال فأخذت بلحيته والباقي مثله وقوله قال فأخذت بلحيته يؤيد  
الرواية الماضية للاسماعيلي من طريق يحيى القطان فان انساخه عن ابن مسعود \* الحديث  
الرابع ( قوله حدثنا علي بن عبد الله ) هو ابن المديني ( قوله كتبت عن يوسف بن الماجشون )  
ظاهره انه كتبه عنه ولم يسمعه منه وقد تقدم في الجنس مطولا عن مسدد عن يوسف موصولا ( قوله  
عن صالح بن ابراهيم عن ابيه ) هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ( قوله عن جده في بدر ) اي في  
قصة غزوة بدر ( قوله يعني حديث ابني عفراء ) اي الحديث المتقدم ذكره في الجنس عن مسدد عن  
يوسف بن الماجشون بهذا الاسناد مطولا وسيأتي في باب شهود الملائكة بدر من وجه آخر عن  
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصا وحاصله ان كلام ابن عوف اسأل عبد الرحمن بن عوف فذكرها  
عليه فشد عليه فضرباه حتى قتلاه وفي آخر حديث مسدد وهما معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ  
ابن عفراء وان النبي صلى الله عليه وسلم نظر في سيفيهما وقال كلا كما قتله وانه قضى بسلبه لمعاذ بن  
عمرو بن الجوح انتهى وعفراء والد معاذ واسم ابيه الحارث واما ابن عمرو بن الجوح فليس اسم  
امه عفراء وانما اطلق عليه تغليبا ويحتمل ان تكون ام معاذ ايضا تسمى عفراء او انه لما كان  
لمعاذ اخ يسمى معاذا باسم الذي شرکه في قتل ابي جهل ظنه الراوي اخاه وقد اخرج الحاكم من  
طريق ابن اسحق حديث ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ابن اسحق وحديثي عبد الله بن  
ابي بكر بن حزم قال قال معاذ بن عمرو بن الجوح سمعته يقولون وابو جهل في مثل الجرحة ابو جهل  
الحكم لا يخلص اليه فجعلته من شأني فعمدت نحوه فلما امكنتي جلت عليه فضربتته ضربة اظنت  
قدمه وضربتني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح يدي قال ثم عاش معاذا الى زمن عثمان قال ومربا بـابي جهل  
معاذ ابن عفراء فضربه حتى اثنته وبه رمق ثم قاتل معاذا حتى قتل فر عبد الله بن مسعود بـابي جهل  
فوجدته باخر رمق فذكر ما تقدم فهذا الذي رواه ابن اسحق يجمع بين الاحاديث لكنه يخالف ما في  
الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف انه رأى معاذا ومعاذ اشد عليه جيعا حتى طرماه وابن  
اسحق يقول ان ابن عفراء هو معاذا وهو بشديد الوأوال الذي في الصحيح معاذا وهما اخوان فيحتمل  
ان يكون معاذ بن عفراء اشد عليه مع معاذ بن عمرو كما في الصحيح وضربه بعد ذلك معاذا حتى اثنته ثم  
حرر اسه ابن مسعود فجمع الاقوال كلها واطلاق كونها قتلا يخالف في الظاهر حديث ابن مسعود  
انه وجد به رمق هو محمول على انها بلغا به بضرهما اياه بسيفيهما منزلة المقتول حتى لم يبق به الا  
مثل حركة المذبوح وفي تلك الحالة اقبه ابن مسعود فضرب عنقه والله اعلم واما ما وقع عند موسى بن  
عقبة وكذا عند ابي الاسود عن عروة ان ابن مسعود وجد ابا جهل مصروعا بينه وبين المعركة غير  
كثير متقنعا في الحديد واضع سيفه على فخذه لا يتحرك منه عضو وظن عبد الله انه ثبت جراحا فانه من  
ورائه فتناول قائم سيف ابي جهل فاستله ورفع بيضة ابي جهل عن قفاه فضربه فوق راسه بين يديه  
فيحمل على ان ذلك وقع له معه بعد ان خاطبه بما تقدم والله اعلم \* الحديث الخامس والسادس حديث  
علي وابي ذر في المبارزة اورده من طريق واو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعد هـ زاي هو  
لاحق بن جندب تابعي وكذا شيخه والراوي عنه وقيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة تقدم في  
مناقب عبد الله بن سلام وليس له في البخاري سوى ذلك الحديث وحديث الباب مع الاختلاف عليه هل  
هو عن علي وابي ذر والذي يظهر انه سمعه من كل منهما ويدل عليه اختلاف السياقين ( قوله من يجثو )

\* حدثنا علي بن عبد الله  
قال كتبت عن يوسف بن  
الماجشون عن صالح بن  
ابراهيم عن ابيه عن جده  
في بدر يعني حديث ابني  
عفراء \* حديثي محمد  
ابن عبد الله الرقاشي  
حدثنا معمر قال سمعت  
ابي يقول حدثنا ابي مجلز عن  
قيس بن عباد عن علي بن  
ابي طالب رضي الله عنه  
انه قال انا اول من يجثو  
بين يدي الرحمن للخصومة  
يوم القيامة



وبالجم والمثلثة اى يقعد على ركبتيه مخاصما والمراد بهذه الاولية تشييده بالمجاهدين من هذه الامة لان  
المبارزة المذكورة اول مبارزة وقعت في الاسلام (قوله وقال قيس) هو ابن عباد المذكور وهو موصول  
بالاسناد المذكور (قوله وفيهم انزلت) هكذا وقع في رواية معتمر بن سليمان عن ابيه مرسل ووقع في رواية  
يوسف بن يعقوب بعدها عن سليمان التيمي عن ابي مجلز عن قيس قال قال علي فينا نزلت وسبأني في تفسير  
الحج ان منصورا رواه عن ابي هاشم عن ابي مجلز فوقفه عليه (قوله في ستة من قریش) يعني ثلاثة  
من المسلمين من بني عبد مناف اثنين من بني هاشم وواحد من بني المطلب وثلاثة من المشركين من بني  
عبد شمس بن عبد مناف (قوله على وحجرة) اى ابن عبد المطلب بن هاشم وعبيدة بن الحرث بن  
عبد المطلب (قوله وشيبة بن ربيعة) اى ابن عبد شمس وعتبة هو اخوه والوليد بن عتبة ولده ولم  
يقع في هذه الرواية تفصيل المبارزين وذکر ابن اسحق ان عبيدة بن الحرث وعتبة بن ربيعة كانا  
اسن القوم فبرز عبيدة لعتبة وحجرة لشيبة وعلى للوليد وعند موسى بن عتبة برز حجرة لعتبة وعبيدة  
لشيبة وعلى للوليد ثم اتفقا فقتل على الوليد وقتل حجرة الذي بارزه اختلف عبيدة ومن بارزه بضربتين  
فوقعت الضربة في ركبة عبيدة فمات منها لم يرجعوا بالصفراء ومال حجرة وعلى الى الذي بارز عبيدة  
فاعاناه على قلبه وعند الحاكم من طريق عبد خير عن علي مثل قول موسى بن عتبة وعند ابي الاسود عن  
عروة مثله واورد ابن سعد من طريق عبيدة السلماني ان شيبة لحزة وعبيدة لعتبة وعبد اللوليد ثم قال  
الليث ان عتبة لحزة وشيبة لعبيدة اه قال بعض من لقبناه اتفقت الروايات على ان عبد اللوليد وانما  
اختلفت في عتبة وشيبة ايهما لعبيدة وحزة والاكثر على ان شيبة لعبيدة (قلت) وفي دعوى الاتفاق  
نظر فقد اخرج ابوداود من طريق حارثة بن مضرب عن علي قال تقدم عتبة وتبعه ابنه واخوه فاتتدب  
له شباب من الانصار فقال لا حاجة لنا فيكم انما اردنا بني عمناف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا حزة  
قم يا علي قم يا عبيدة فاقبل حزة الى عتبة واقبلت الى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فاتفق  
كل واحد منهما صاحبه ثم ملنا على الوليد فتمتلنا واحتملنا عبيدة (قلت) وهذا اصح الروايات لكن الذي  
في السير من ان الذي بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو اللائق بالمقام لان عبيدة وشيبة كانا شبيخين  
كعتبة وحزة بخلاف علي والوليد فكانا شابين وقد روى الطبراني باسناد حسن عن علي قال اعنت انا  
وحزة عبيدة بن الحرث على الوليد بن عتبة فلم يعجب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك علينا وهذا موافق  
لرواية ابي داود قاله الله اعلم وفي الحديث جواز المبارزة خلافا لمن انكرها كالحسن البصري وشرط  
الاوراعى والثوري واحدا واسحق للجواز اذن الامير الى الجيش وجواز اعانة المبارزة رفيقه وفيه فضيلة  
ظاهرة لحزة وعلى وعبيدة بن الحرث رضي الله عنهم (قوله حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني  
ضيعة) بالمعجمة والموحدة مصغر (قوله وهو مولى لبني سدوس) قلت ولذلك كان يقال له السدوسي نارة  
والضبي نارة وكان يقال له السلمي عهملتين ولا م ساكنة وقد تحرك ويقال له ايضا صاحب السلعة نسب الى  
سلعة كانت بقفاء وليس له في البخارى سوى هذا الحديث (قوله فينا نزلت هذه الآية هذان خصمان  
اختصما في ربهما) هكذا اورده مختصرا واورده الاسماعيلي عن ابن صاعد عن هلال بن بشر عن  
يوسف بن يعقوب المذكور بلفظ فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر واخرجه من وجه آخر عن  
سليمان التيمي بلفظ في الذين برزوا يوم بدر في القرى يميزونهم (قوله في طريق وكيع عن سفيان في  
هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه) الضمير يعود الى سياق قبصة عن سفيان ويوضح ذلك ما اخرج به  
الاسماعيلي من وجه آخر عن وكيع فانه ذكر الباب هنا وادسه به الستة وعنده من طريق عبد

وقال قيس وفيهم انزلت  
هذان خصمان اختصما  
في ربهما قال هسم الذين  
تبارزوا يوم بدر على وحزة  
وعبيدة بن الحرث وشيبة  
ابن ربيعة وعتبة بن ربيعة  
والوليد بن عتبة \* حدثنا  
قبصة حدثنا سفيان عن  
ابي هاشم عن ابي مجلز عن  
قيس بن عباد عن ابي ذر  
رضي الله عنه قال نزلت  
هذان خصمان اختصما  
في ربهما في ستة من قریش  
على وحزة وعبيدة بن  
الحرث وشيبة بن ربيعة  
وعتبة بن ربيعة والوليد  
ابن عتبة \* حدثنا اسحق  
ابن ابراهيم المصواف  
حدثنا يوسف بن يعقوب  
كان ينزل في بني ضيعة وهو  
مولى لبني سدوس \* حدثنا  
سليمان التيمي عن ابي مجلز  
عن قيس بن عباد قال قال  
علي رضي الله تعالى عنه  
فيما نزلت هذه الآية هذان  
خصمان اختصما في ربهما  
\* حدثنا يحيى بن جعفر  
اخبرنا وكيع عن سفيان  
عن ابي هاشم عن ابي مجلز  
عن قيس بن عباد قال  
سمعت ابا ذر رضي الله عنه  
يقسم لنزلت هؤلاء الآيات  
في هؤلاء الرهط الستة يوم  
بدر نحوه



الآية هذان خصمان  
اختصموا في ربهم نزلت  
في الذين برزوا يوم بدر  
هجرة وعلى وعبيدة بن  
الحريث وعتبة وشيبة ابني  
ربيعه والوليد بن عتبة  
حدثني احمد بن سعيد ابو  
عبد الله حدثنا اسحق بن  
منصور السلولي حدثنا  
ابراهيم بن يوسف عن  
ابيه عن ابي اسحق سأل  
رجل البراء وانا سمع قال  
اشهد على بدر قال وبازر  
وظاهر حدثنا عبد العزيز  
قال حدثني يوسف بن  
الماجنون عن صالح بن  
ابراهيم عن عبد الرحمن  
ابن عوف عن ابيه عن  
جده عبد الرحمن قال كانت  
امية بن خلف فلما كان  
يوم بدر فذكر قتل وقاتل  
ابنه فقال بلال لا تبجوت  
ان نجاة امية \* حدثنا  
عبدان قال اخبرني ابي  
عن شعبة عن ابي اسحق عن  
الاسود عن عبد الله رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قرأ والنجم  
فسجد بها وسجد من معه  
غير ان شيخا اخذ كفاه من  
تراب فرمعه الى جبهته فقال  
يكفيني هذا قال عبد الله  
فلقد رايته بعد قتل كافرا  
\* اخبرني ابراهيم بن موسى  
حدثنا هشام بن يوسف

الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر (قوله حدثنا يعقوب بن ابراهيم) زاد ابو ذر في  
روايته الدورقي \* الحديث السابع حديث البراء بن عازب (قوله اسحق بن منصور السلولي) وابراهيم  
ابن يوسف هو ابن اسحق السبيعي (قوله سأل رجل) لم اقف على اسمه ويحتمل ان يكون هو الراوي  
فابهم اسمه (قوله اشهد) بهجرة الاستفهام (قوله وبازر وظاهر) بلفظ الفعل الماضي فيهما وقد  
تقدم حديث المبارزة في الذي قبله وقوله ظاهر اي لبس درعا على درع وقوله في الجواب قال بارز وظاهر  
فيه حذف تقديره قال نعم شهدنا فانه بارز فيها وظاهر وقوع في رواية الاسما على اشهد على بدر قال حقا  
\* تنبيه \* حديث البراء هذا من مراسيل الصحابة لانه لم يثبت به بدر اذ كانه تلقى ذلك عن شهداه من  
الصحابة او سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك \* الحديث الثامن (قوله عن الاسود)  
هو ابن يزيد (قوله انه قرأ والنجم) تقدم الكلام عليه في سجود القرآن وفي المبعث ويأتي في تفسير  
سورة النجم التصريح بان المراد بقول ابن مسعود فلقد رايته بعد قتل كافرا امية بن خلف وبه يعرف  
مناسيقه للترجمة \* الحديث التاسع والعاشر (قوله عن هشام) هو ابن عروة (قوله كان في الزبير  
ثلاث ضربات بالسيف احدها في عاتقه) تقدم في مناقب الزبير من طريق عبد الله بن المبارك عن  
هشام ان الضربات الثلاث كن في عاتقه وكذا هو في الرواية التي بعدها (قوله اصابعي فيها) في رواية  
الكشهريني فيهن زادت في المناقب وفي الرواية التي بعدها اللعب وانا صغير (قوله ضرب ثنتين يوم بدر  
واحدة يوم اليرموك) في رواية ابن المبارك انه ضرب يوم اليرموك ضربتين على عاتقه وبينهما ضربة  
ضربها يوم بدر فان كان اختلاف على هشام فرواية ابن المبارك اثبت لان في حديث معمر عن هشام مقالا  
والا فيحتمل ان يكون فيه في غير عاتقه ضربتان ايضا فيجمع بذلك بين الخبرين ووقعة اليرموك كانت  
اول خلافة عمر بين المسلمين والروم بالشام سنة ثلاثة عشر و قبل سنة خمسة عشر ويؤيد الاول قوله في  
الحديث الذي بعده ان سن عبد الله بن الزبير كان عشر سنين واليرموك بفتح التحتانية وضمها ايضا  
وسكون الراء موضع من نواحي فلسطين ويقال انه نهر والتحرير انه موضع بين اذرع ودمشق كانت به  
الوقعة المشهورة وقتل في تلك الوقعة من الروم سبعون الفا في مقام واحد لانهم كانوا سلبوا انفسهم لاجل  
الثبات فلما وقعت عليهم الهزيمة قتل اكثرهم وكان اسم امير الروم من قبل هرقل باهان اوله موحدة  
ويقال ميم وكان ابو عبيدة الامير على المسلمين يومئذ ويقال انه شهداه من اهل بدر مائة نفس والله اعلم  
وقوله في الرواية الثانية الاشد بضيم المعجمة اي تحمّل على المشركين وقوله كذبتهم اي اختلفتم وقوله  
بغاوزهم وما معه احد اي من الذين قالوا له الاشد قشدة معذوقه فأخذوا اي الروم بلجامه اي بلجام  
فرسه (قوله وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشر سنين) هو بحسب الغناء الكسرو والاسنة  
حينئذ كان على الصحيح اثنتي عشرة سنة (قوله ووكل به رجلا) لم اقف على اسمه وكان الزبير آنس من  
ولده عبد الله شجاعا وفروسيه فأركبه الفرس وخشى عليه ان يهجم بملك الفرس على ما لا يطيقه فجعل  
معه رجلا ليأمن عليه من كيد العدو واذا اشتغل وعنه بالقتال وروى ابن المبارك في الجهاد عن هشام  
ابن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير انه كان مع ابيه يوم اليرموك فلما انهزم المشركون حمل فجعل  
يجهز على جرحاهم وقوله يجهز بضم اوله ويجهز وزاى اي يكمل قتل من وجده مجروحاً وهذا ما يدل  
على قوة قلبه وشجاعته من صغره (قوله في الرواية الاولى قال عروة وقال لي عبد الملك الى آخره) هو  
موصول بالاسناد المذكور وكان عروة مع اخيه عبد الله بن الزبير لما حاصره الحجاج بمكة فلما قتل

عن معمر عن هشام عن عروة قال كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف احدها في عاتقه قال ان كنت لا ادخل اصابعي  
فيها قال ضرب ثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك قال عروة وقال لي عبد الملك بن مروان حين قتل عبد الله بن الزبير يا عروة هل تعرف



سيف الزبير قلت نعم قال فافيه قلت فيه فلة فلها يوم بدر قال صدقت \* بين فلول من قراع الكتاب ثم رده على عروة قال هشام فأفناه  
بيننا ثلاثة آلاف واخذه بعضنا ولوددت اني كنت اخذته \* حدثني عروة عن علي عن هشام عن ابيه قال كان سيف الزبير محلي بغضه  
قال هشام وكان سيف عروة محلي بغضه \* حدثنا احمد بن محمد حدثنا عبد الله ٢١٣ اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه

ان اصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قالوا للزبير  
يوم اليرموك الا تشد قنطد  
معدن فقال اني ان شددت  
كذبتم فقالوا لا تفعل  
فحمل عليهم حتى شق  
صفوفهم فجاوزهم وما  
معه احد ثم رجع مقبلا  
فاخذوا بلجامه فضربوه  
ضربتين على عاتقه بينهما  
ضربة ضرب بها يوم بدر قال  
عروة كنت ادخل  
اصابعي في تلك الضربات  
العب وانما صغير \* قال  
عروة وكان معه عبد الله  
ابن الزبير يومئذ وهو ابن  
عشر سنين فحمله على  
فرس ووصل كل بمرجلا  
\* حدثني عبد الله بن  
محمد سمع روح بن عباد  
حدثنا سعيد بن ابي  
عروة عن قتادة قال  
ذكر لنا انس بن مالك  
عن ابي طلحة ان نبي الله  
صلى الله عليه وسلم امر  
يوم بدر بأربعة وعشرين  
رجلا من صناديد قريش  
فقدفوا في طوى من  
اطواء بدر خبيث محبت  
وكان اذا ظهر على قوم  
اقام بالعرصة ثلاث ليل

عبد الله اخذ الحجاج ما وجد له فارسل به الى عبد الملك فكان من ذلك سيف الزبير الذي سال عبد الملك  
عروة عنه وخرج عروة الى عبد الملك بن مروان بالشام ( قوله فلة ) بفتح الفاء ( فلها ) بضم الفاء اي  
كسرت قطعة من حده ( قوله قال صدقت بين فلول من قراع الكتاب ) هذا شطر من بيت مشهور  
من قصيدة مشهورة للناطقة الذبياني واوفا

كأني لهم يا أمية ناصب \* وليل أفا فيه بطي الكتاب

يقول فيها

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم \* بين فلول من قراع الكتاب

وهو من المدح في معرض الذم لان الفل في سيف نقص حسي لكنه لما كان دليلا على قوة ساعد  
صاحبه كان من جملة كماله ( قوله قال هشام ) هو ابن عروة وهو موصول ايضا وقوله فافناه اي  
ذكرنا قيمته بقول قوم من الشئ واقفه اي ذكرت ما يقوم مقامه من الثمن ( قوله واخذه بعضنا )  
اي بعض الورثة وهو عثمان بن عروة اخوه هشام وقوله ولوددت الخ هو من كلام هشام ( قوله حدثني  
عروة ) هو ابن مغراء بفتح الميم وسكون المعجمة ممدود وعلى هو ابن مسهر وهشام هو ابن عروة  
وقوله محلي بالمهمله وتشديد اللام من الحلية \* الحديث الحادي عشر ( قوله حدثني عبد الله بن محمد )  
هو الجعفي ( قوله سمع روح بن عباد ) اي انه سمع ولفظة انه تحذف خطا كما حذف قال من قوله  
حدثنا سعيد ( قوله ذكر لنا انس بن مالك ) فيه تصريح اقتادة وهو من رواية صحابي عن صحابي انس عن  
ابي طلحة وقد رواه شبان عن قتادة فلم يذ كر ابا طلحة اخرجها احمد ورواية سعيد اولى وكذا اخرجها  
مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن انس بغير ذكر ابي طلحة ( قوله بأربعة وعشرين رجلا  
من صناديد ) بالمهمله والتون جمع صناديد بوزن عفر يت وهو السيد الشجاع ووقع عند ابن عائذ عن  
سعيد بن بشير عن قتادة ببضعة وعشرين وهي لاتنا في رواية الباب لان البضع يطلق على الاربع ايضا  
ولم اقف على تسمية هؤلاء جميعهم بل سيأتي تسمية بعضهم ويمكن ان كلهم مما سرده ابن اسحق من اسماء  
من قتل من الكفار بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يذ كر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لايه وسيأتي من  
حديث البراء ان قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين وكان الذين طرحوا في القليب كانوا الرؤساء منهم ثم من  
تريش وخصوا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة في طرح باقي القتلى في امكنة اخرى وافاد  
الواقدي ان القليب المذكور كان حفره رجل من بني النصار فناسب ان يلقي فيه هؤلاء الكفار ( قوله  
على شفة الركي ) اي طرف البئر وفي رواية الكشهميني على شفير الركي والركي بفتح الراء وكسر الكاف  
وتشديد آخره البئر قبل ان تطوى والاطواء جمع طوى وهي البئر التي طويت وبنيت بالحجارة لتثبت  
ولا تنهار ويجمع بين الروايتين بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصارت كالركي ( قوله فجعل يناديهم  
باسمائهم واسماء آبائهم يا فلان بن فلان ) في رواية جيد عن انس فنادى يا عتبة بن ربيعة ويا شيبه  
ابن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا ابا جهل بن هشام اخرجها ابن اسحق واحمد وغيرهما وكذا وقع

فلما كان يوم الثالث امر برأجلته فشد عليها رحلها ثم مشى وتبعه اصحابه وقالوا ما نرى ينطلق الا بعض حاجته حتى قام على شفة  
الركي فجعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان اسركم انكم اطعتم الله ورسوله فانقادوا وجدنا ما وعدنا  
ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر يا رسول الله ما تكلم من اجساد الارواح لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والذي نفس محمد بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم



قال قتادة احبهم الله  
حتى امعهم قوله توبخا  
وتصغيرا ونعمة وحسرة  
وندماء \* حدثنا الحميدي  
حدثنا سفيان حدثنا عمرو  
عن عطاء عن ابن عباس  
رضي الله عنهما الذين بدلوا  
نعمة الله كفر قال هم والله  
كفار قريش قال عمرو هم  
قريش ومحمد صلى الله عليه  
وسلم نعمة الله واحلوا  
قومهم دار البوار قال النار  
يوم بدر \* حدثني عبيد  
ابن اسحق حدثنا ابو  
اسامة عن هشام عن ابيه

عند اجدو مسلم من طريق ثابت عن انس فسمى الاربعة امكن قدم و آخر وسيافه اثم قال في اوله تركهم  
ثلاثة ايام حتى جيفوا فذكره وفيه من الزيادة فسمع عمر صوته فقال يا رسول الله اتناديهم بعد ثلاث وهل  
يسمعون ويقول الله تعالى انك لاتسمع الموتى فقال والذي نفسي بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم لكن  
لا يستطيعون ان يجيبوا وفي بعضه نظر لان امية بن خلف لم يكن في القلب لانه كان ضخما فانتفخ فالتفوا  
عليه من الحجارة والتراب ما غيبه وقد اخرج ذلك ابن اسحق من حديث عائشة لكن يجمع بينهما بأنه  
كان قريبا من القلب فتودى فيمن تودى لكونه كان من جملة رؤسائهم ومن رؤساء قريش ممن يصح الحاقه  
بمن سمي من بني عبد شمس بن عبد مناف عبيدة والعاص والد ابى احيحة وسعيد بن العاص بن امية  
وحنظلة بن ابي سفيان والوليد بن عتبة بن ربيعة ومن بني نوفل بن عبد مناف الحرث بن عامر بن نوفل  
وطعيمة بن عدي ومن سارق قريش نوفل بن خويلد بن اسد وزمعة بن الاسود بن المطلب بن اسد واخوه  
عقيل والعاصي بن هشام اخو ابى جهل وابوقيس بن الوليد اخو خالد بن نبيه ومنه ابنا الحجاج السهمي  
وعلى بن امية بن خلف وعمرو بن عثمان عم طلحة احد العشرة ومعوذ بن ابى امية اخو ام سلمة وقيس  
ابن الفاكه بن المغيرة والاسود بن عبد الاسد اخو ابى سلمة وابو العاص بن قيس بن عدي السهمي وامية  
ابن رفاعه بن ابى رفاعه فهؤلاء العشرون تنضم الى الاربعة فتكمل العدة ومن جملة مخاطبتهم ما ذكره ابن  
اسحق حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله عليه وسلم قال يا اهل القلب بس عشيرة النبي كنتم كذبتهموني  
وصدقني الناس الحديث (قوله قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله احبهم الله) زاد  
الاسماعيلي باعيانهم (قوله توبخا وتصغيرا ونعمة وحسرة وندماء) في رواية الاسماعيلي وتندما واذلة  
وصغاروا والصغار الذلة والهوان واراد قتادة بهذا التأويل الرد على من انكر انهم يسمعون كما جاء عن  
عائشة انها استدلت بقوله تعالى انك لاتسمع الموتى وسيأتي البحث في ذلك في تالي الحديث الذي بعده  
\* الحديث الثاني عشر (قوله حدثنا عمرو) هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابى رباح (قوله عن ابن عباس)  
في رواية ابى نعيم في المستخرج سمعت ابن عباس (قوله هم والله كفار قريش) وقع في التفسيرهم والله  
كفار اهل مكة ورواه عبد الرزاق عن ابن عيينة قال هم لكفار قريش واهل مكة ولطبراني عن كريب  
عن ابن عيينة هم والله اهل مكة قال ابن عيينة يعني كفارهم وعند عبد بن حميد في التفسير من طريق ابى  
الطفيل قال قال عبد الله بن الكواء اعلى رضى الله عنه من الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم الافجران  
من قريش بنو امية وبنو مخزوم قد كتبهم يوم بدر واخرج الطبراني من وجه آخر عن علي بن وهب امكن  
فيه فاما بنو مخزوم فقطع الله دابرهم يوم بدر واما بنو امية فقتلوا الى حين واخرج الطبراني عن عمر بن وهب  
وله من وجه آخر ضعيف عن ابن عباس قال هم جملة بن الايهم والذين اتبعوه من العرب فلاحقوا بالاروم  
والاول المعتمد ويحتمل ان يكون مراده ان عموم الآية يتناول هؤلاء ايضا (قوله قال عمرو) هو ابن  
دينار وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله ومحمد صلى الله عليه وسلم نعمة الله) هذا موقوف على  
عمرو بن دينار وكذا دار البوار النار يوم بدر وهكذا روينا في تفسير ابن عبيدة رواية سعيد بن عبد الرحمن  
المخزومي عنه عن عمرو بن دينار في قوله الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار  
جهنم قال هم كفار قريش ومحمد النعمة ودار البوار النار يوم بدر انتهى وقوله يوم بدر ظرف لقوله احلوا  
انهم اهلكوا قومهم يوم بدر فادخلوا النار والبار اهلها وسبيت جهنم دار البوار لاهلاكها من يدخلها  
وعند الطبراني من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال البوار اهلها ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن



اسلم قال قد فسرها الله تعالى فقال جهنم يصلونها \* الحديث الثالث عشر ( قوله ذكر ) بضم اوله وعند  
الاسماعيلي ان عائشة بلغها ولم اقف على اسم المبلغ ولكن عنده من رواية اخرى ما يشعر بان عروة هو  
الذي بلغها ذلك ( قوله وهل ) قيل بفتح الهاء والمشهور الكسراى غلط وزنا ومعنى وبالفتح معناه  
فرع ونسي وجبن وقلق وقال الفارابي والازهرى وابن القطاع وابن فارس والقاسمى وغيرهم وهلت اليه  
بفتح الهاء اهل بالكسر وهلا بالسكون اذا ذهب وهلك اليه زاد القالى والجوهري وانت تريد غيره وزاد  
ابن القطاع ( قوله ان الميت يعذب في قبره ) الحديث تقدم شرحه في الجنازة وقوله ذلك  
مثل قوله اى ابن عمر وقوله فقال لهم ما قال ووقع عند الكشهيبي فقال لهم مثل ما قال ومثل زائدة  
لا حاجة اليها ( قوله يقول حسين تبوا مقام عدهم من النار ) القائل يقول هو عروة يريد ان يبين مراد  
عائشة فاشار الى ان اطلاق النفي في قوله انك لا تسمع الموتى مقيد باستقرارهم في النار وعلى هذا فلا معارضة  
بين انكار عائشة واثبت ابن عمر كما تقدم توضيحه في الجنازة لكن الرواية التي بعدها تدل على ان  
عائشة كانت تنكر ذلك مطلقا لقولها ان الحديث انما هو بلفظ انهم يعلمون وان ابن عمر وهما في قوله  
ليسمعون قال البيهقي العلم لا يمنع من السماع والجواب عن الآية انه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله  
احياهم حتى سمعوا كما قال قتادة ولم ينفرد عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل واقعها ابو طلحة كما تقدم والطبراني  
من حديث ابن مسعود مثله باسناد صحيح ومن حديث عبد الله بن سيدان نحوه وفيه قالوا يا رسول الله  
وهل يسمعون قال يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون وفي حديث ابن مسعود ولو كنتم اليوم لا  
يجيبون ومن الغريب ان في المغازى لابن اسحق رواية يونس بن بكير باسناد جيد عن عائشة مثل حديث  
ابى طلحة وفيه ما اتم بسمع لما اقول منهم واخرجه احمد باسناد حسن فان كان محفوظا فكانها رجعت  
عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة قال الاسماعيلي كان عند  
عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض العلم ما لا يزيد عليه لكن لا سبيل الى رد  
رواية الثقة الا بنص مثله يدل على نسخه او تخصيصه او استحالته فكيف والجمع بين الذى انكرته  
واثبته غيرهما يمكن لان قوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم انهم الآن يسمعون  
لان الاسماع هو الابلاغ الصوت من المسمع في اذن السامع قاله تعالى هو الذى اسمعهم بان بلغهم صوت  
نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك واما جوابها بانه انما قال انهم يعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية  
يسمعون بل يزيد ما قال السمع الى ما يحصله ان في نفس المسموع ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي صلى الله  
عليه وسلم لقول الصحابة له انما اطب اقواما قد جيفوا فاجابهم قال واذا جازان يكونوا في تلك الحالة عالين  
جازان يكونوا سامعين وذلك اما باذان رؤسهم على قول الاكثر او باذان قلوبهم قال وقد تمسك بهذا  
الحديث من يقول ان السؤال يتوجه على الروح والبدن ورده من قال انما يتوجه على الروح فقط بان  
الاسماع يحتمل ان يكون لاذن الراس ولاذن القلب فلم يبق فيه حجة ( قلت ) اذا كان الذى وقع حينئذ  
من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم حينئذ لم يحسن التمسك به في مسألة السؤال اصلا وقد اختلف  
اهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى انك لا تسمع الموتى وكذلك المراد بمن في القبور فحملته عائشة  
على الحقيقة وجعلته اصلا احتاجت معه الى تاويل قوله ما اتم بسمع لما اقول منهم وهذا قول الاكثر وقيل  
هو مجاز والمراد به بالموتى ومن في القبور الكفار شبهوا بالموتى وهم احياء والمعنى من هم في حال الموتى  
او في حال من سكن القبر وعلى هذا لا يبقى في الآية دليل على ما نقلته عائشة رضى الله عنها والله اعلم

قال ذكر عند عائشة رضى  
الله عنها ان ابن عمر رفع الى  
النبي صلى الله عليه وسلم ان  
الميت يعذب في قبره ببيكاه  
في اهل قتالت وهل  
انما قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
انه يعذب بخطيئته  
وذنبه وان اهله ليكون  
عليه الا ان قالت وذلك  
مثل قوله ان رسول الله  
صل الله عليه وسلم قام على  
القلب وفيه قتلى بدر من  
المشركين فقال لهم ما قال  
انهم يسمعون ما اقول انما  
قال انهم الآن يعلمون ان  
ما كنت اقول لهم حق ثم  
قرأت انك لا تسمع الموتى  
وما انت بسمع من في القبور  
يقول حين تبوا مقام عدهم  
من النار \* حدثني عثمان  
حدثنا عبدة عن هشام عن  
ايه عن ابن عمر قال وقف  
النبي صلى الله عليه وسلم  
على قلب بدر فقال هل  
وجدتم ما وعد ربكم حقا  
ثم قال انهم الآن يسمعون  
ما اقول فذكر لعائشة  
فقلت انما قال النبي صلى  
الله عليه وسلم انهم الآن  
يعلمون ان الذى كنت  
اقول لهم هو الحق ثم قرأت  
انك لا تسمع الموتى حتى  
قرأت الآية



باب فضل من شهد بدرًا حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا الجوهري اسحق عن جندب قال سمعت اناس رضي الله عنه يقولون  
اصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت امه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فان تسكن في الجنة  
اصبر واحسب وان تكن الاخرى ترما صنع فقال ويحك او هببت او جنة واحدة هي انها جنان كثيرة وانه في جنة الفردوس حدثني  
اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الله ٢١٦ بن ادريس قال سمعت حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد

الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا هريرة والزيبر وكلنا فارس قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن ابي بلتعنة الى المشركين فأدركنها تنسبر على بعير لها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا الكتاب فقلنا ما معنا كتاب فأنفناها فالتمسنا فلم نركبها فقلنا ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخرجن الكتاب أو انجر دنك فلما رأت الجذاهوت الى حجزتها وهي محتجزة بكساء فأخرجته فانطلقنا بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلا ضرب عنقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما جعلت على ما صنعت قال حاطب والله ما بي ان لا أكون مؤمنا بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم اردت

(قوله باب فضل من شهد بدرًا) أي مع النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين مقاتلا للمشركين وكأن المراد بيان افضليتهم لا مطلق فضلهم (قوله اصيب حارثة يوم بدر) هو بالمهمة والمثلية ابن سراقه بن الحرث بن عدي الانصاري بن عدي بن النجار وابوه سراقه له صحبة واستشهد يوم حنين (قوله فجاءت امه) هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمه انس بن مالك ووقع في اوائل الجهاد من طريق شيبان عن قتادة عن انس ان ام الربيع عمة البراء وهي أم حارثة وقال هو وهم وانما الصواب ان ام حارثة الربيع عمة البراء وقد ذكرت مباحث ذلك مستوفاة هناك مع شرح الحديث وقوله ويحك هي كلمة رجمة وزعم الداودي انها للتوبيخ وقوله هببت بضم الهاء بعدها موحدة مكسورة اي شككت وهو بوزنه وقد تنفتح الهاء يقال هبته امه تهبل به تحريث الهاء اي ثكلته وقد يراد به في المدح والاعجاب قالوا أصله اذا مات الولد في الهبل هو موضع الولد من الرحم فكأن أمه وجع مهبلها بموت الولد فيه وزعم الداودي ان المعنى اجهلت ولم يقع عند احد من اهل اللغة ان هببت بمعنى جهلت ثم ذكر المصنف حديث علي في قصة حاطب بن ابي بلتعنة وسبأ في شرح القصة في فتح مكة مستوفى وذكر البرقي ان مسلما اخرج نحو هذا الحديث من طريق ابن عباس عن عمر مستوفى والمراد منه هنا الاستدلال على فضل اهل بدر بقوله صلى الله عليه وسلم المذكور وهي بشارة عظيمة لم تقع لغيرهم ووقع الخبر بالفاظ منها فقد غفرت لكم ومنها فقد وجبت لكم الجنة ومنها لعل الله اطلع لكن قال العلماء ان الترحي في كلام الله وكلام رسوله للوقوع وعند اجدوا في داود وابن ابي شيبة من حديث ابي هريرة بالجزم ولفظه ان الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وعند اجدوا بسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعا ان يدخل النار احد شهيد بدرًا وقد استشكل قوله اعملوا ما شئتم فان ظاهره انه لا باحة وهو خلاف عقد الشرع واجيب بأنه اخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ويؤيده انه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي ولقال فساغفره لكم وتعقب بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وسلم خاطب به عمر منكر اعليه ما قال في امر حاطب وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على ان المراد ما سبأ في واورده في لفظ الماضي مبالغة في تخفيفه وقيل ان صيغة الامر في قوله اعملوا للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخاة بما يصدر منهم بعد ذلك وانهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم السابقة وتأهلوا الان بغفر الله لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت اي كلما عملوه بعد هذه الواقعة من اي عمل كان فهو مغفور وقيل ان المراد ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة وقيل هي بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر لما سبأ في قصة قدامة بن مظعون حين شرب الخمر في ايام عمر وحده عمر فهاجر بسبب ذلك فراى عمر في المنام من يامر به عصا لخته وكان قدامة بدر يا والذي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثاني وهو الذي فهمه ابو عبد الرحمن السلمي التابعي الكبير حيث قال لحيان بن عطية قد علمت الذي جراً صاحبك

ان تكون لي عند اقوم يدي دفع الله بها عن اهل ومالي وليس احد من اصحابك الاله هناك من عشيرته من يدفع الله به عن اهل وماله فقال صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلا ضرب عنقه فقال ليس من اهل بدر فقال لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة او فقد غفرت لكم قد سمعت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم



ابى اسيد والزبير بن المنذر  
ابن ابى اسيد عن ابى  
اسيد رضى الله عنه قال  
قال لنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم بدر اذا  
اكتبوكم فارموهم واستبقوا  
نبلكم \* حدثني محمد بن عبد  
الرحيم حدثنا ابو احمد الزيري  
حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل  
عن حمزة بن ابى اسيد والمنذر  
بن ابى اسيد عن ابى اسيد رضى  
الله عنه قال قال لنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوم  
بدر اذا اكتبوكم بغى اكتبوكم  
فارموهم واستبقوا نبلكم \*  
حدثني عمرو بن خالد حدثنا  
ابو اسحق قال سمعت البراء بن  
عازب رضى الله عنهما قال جعل  
النبي صلى الله عليه وسلم على  
الرماة يوم احد عبد الله بن  
جبير فاصابوا مائة سبعين  
وكنت النبي صلى الله عليه وسلم  
واصحابه اصاب من المشركين  
يوم بدر اربعين ومائة سبعين  
اسيرا وسبعين قتيلا قال ابو  
سفيان يوم يوم بدر والحرب  
سجال \* حدثني محمد بن العلاء  
حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن  
جده ابى بردة عن ابى موسى  
اراه عن النبي صلى الله

على الدماء وذكره هذا الحديث وسيأتي ذلك في باب استنابة المرتدين واتفقوا على ان البشارة  
المذكورة فيما يتعلق باحكام الآخرة لا باحكام الدنيا من اقامة الحدود وغيرها والله اعلم ( قوله  
باب ) كذا في الاصول بغير ترجمة وهو فيما يتعلق ببدر ايضا وابو احمد هو محمد بن عبد الله  
ابن الزبير الزيري كما نسبته في الرواية التي بعدها ( قوله عن حمزة بن ابى اسيد والزبير بن المنذر بن ابى  
اسيد ) كذا في هذه الرواية ووقع في التي بعدها الزبير بن ابى اسيد فقبل هو ولكن  
نسب الى جده والاول اصوب وابعده من قال ان الزبير هو المنذر نفسه ( قوله عن ابى اسيد ) بالتصغير  
وهو مالك بن ربيعة الخزرجي الساعدي ( قوله اذا اكتبوكم ) بمثابة ثم موحدة اي اذا قروا منكم  
ووقع في الرواية الثانية بغى اكتبوكم وهو تفسير لا يعرفه اهل اللغة وقد قدمت في الجهاد ان  
الداودي فسره بذلك وانه انكر عليه فعرفنا الا ان مستنده في ذلك وهو ما وقع في هذه الرواية  
لكن يتجه الانكار لكونه تفسير لا يعرفه اهل اللغة وكأنه من بعض رواته فقد وقع في رواية ابى داود  
في هذا الموضع بغى غشوكم وهو بمعجمتين والتخفيف وهو شبه بالمراد ويؤيده ما وقع عند  
ابن اسحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر اصحابه ان لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم  
وقال اذا اكتبوكم فانضحوهم عنكم بالنبل والمهز في قوله اكتبوكم للتعدية من كتب بفتحين  
وهو القرب قال ابن فارس كتب الصيد اذا امكن من نفسه فالغنى اذا قروا منكم فامكنوكم  
من انفسهم فارموهم ( قوله فارموهم واستبقوا نبلكم ) بسكون الموحدة فعل امر بالاستبقاء اي طلب  
الابقاء قال الداودي معنى قوله ارموهم اي بالحجارة لانها لا تكاد تخطى اذا رمى بها في الجماعة  
قال ومعنى قوله استبقوا نبلكم اي الى ان تحصل المصادمة كذا قال وقال غيره المعنى ارموهم ببعض  
نبلكم لا بجميعها والذي يظهر لي ان معنى قوله واستبقوا نبلكم لا يتعلق بقوله ارموهم وانما هو  
كاليان المراد بالامر بتأخير الرمي حتى يقر بواضعهم اي انهم اذا كانوا بعيدا لا تصيبهم السهام غالبا  
فالغنى استبقوا نبلكم في الحالة التي اذا رميتهم لا تصيب غالبا واذا صاروا الى الحالة التي يمكن فيها  
الاصابة غالباً فارموهم \* الحديث الثاني حديث البراء في قصة الرماة يوم احد وذكر طرفا منه وسيأتي  
تمامه في غزوة احد والمراد منه قوله اصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين  
قتيلا هذا هو الحق في عدد القتلى واطبق اهل السير على انهم خمسون قتيلا يزيدون قليلا وينقصون  
سردا بن اسحق قبلوا وخمسين وزاد الواقدي ثلاثة واربعة واطلق كثير من اهل المغازي انهم بضعة  
واربعون لكن لا يلزم من معرفة اسماء من قتل منهم على التعيين ان يكونوا جميع من قتل وقول  
البراء ان عدتهم سبعون قدوافق على ذلك ابن عباس وآخرون واخرج ذلك مسلم من حديث ابن  
عباس وقال الله تعالى اولما اصابكم مصيبة قد اصابتم مثلها واتفق اهل العلم بالتفسير على ان  
المخاطبين بذلك اهل احد وان المراد باصبتكم مثلها يوم بدر وعلى ان عدة من استشهد من المسلمين بأحد  
سبعون نفسا وبذلك جزم ابن هشام واستدل به بقول كعب بن مالك من قصيدة له

فاقام بالطعن المطعن منهم \* سبعون عتبة منهم والاسود

بغى عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وقد تقدم اسم من قتله والاسود بن عبد الاسد بن هلال  
الخزومي قتله حمزة بن عبد المطلب ثم سردا بن هشام اسماء اخرى ممن قتل ببدر غير من ذكره  
ابن اسحق فزادوا على الستين فتوى ما قلناه والله اعلم \* الحديث الثالث ذكر فيه حديث ابى موسى  
في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم اوردته مختصرا جدا وقد قدمت الاشارة اليه في الهجرة فانه علق



طرفا منه هناك وأورده في علامات النبوة بتمامه فأحلت شرحه على غزوة أحد ولم يذكر في غزوة أحد  
منه هذه القطعة التي ذكرها هنا وسأذكر شرحها في كتاب النعير إن شاء الله تعالى \* الحديث  
الرابع حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل ( قوله حديثي يعقوب بن إبراهيم ) كذا  
لا في ذرو الأصيلي والباقيين حديثنا يعقوب بن غير منسوب فجزم الكلاباذي بأنه ابن جندب بن كاسب وبه  
جزم الحالك عن مشايخه ثم جوز أن يكون يعقوب بن محمد الزهري ( قلت ) وسبأني ما يقويه قال  
الحالك وقد ناظرني شيخنا أبو أحمد الحالك في أن البخاري روى في الصحيح عن يعقوب بن جندب  
فقلت له أروني عن يعقوب بن محمد فلم يرجع عن ذلك ( قلت ) وجزم ابن منده وأبو اسحق الجبال وغير  
واحد بما قال أبو أحمد وهو متعقب بما وقع في رواية الأصيلي وأبي ذر وقال أبو علي الجبائي وقع عند ابن  
السكن هنا حديثنا يعقوب بن محمد وعنده أبي ذر والأصيلي حديثنا يعقوب بن إبراهيم وأحمد بن الباقون  
وجزم أبو مسعود في الأطراف بأنه ابن إبراهيم وجوز أنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال وهو غلط  
فإن يعقوب مات قبل أن يرحل البخاري وقد روى له الكثير بواسطة وبنو الكرماني على أنه يعقوب  
ابن إبراهيم بن سعد فقال هذا السند مسلسل بالرواية عن الآباء وما لم يزل إلى أنه يعقوب بن إبراهيم  
الدور في انتهى وقد تقدم في أواخر الصلاة في باب الصلاة في مسجد قباء وفي المناقب في باب قول النبي  
صلى الله عليه وسلم لا أنصار أئمة أحب الناس إلى التصريح بالرواية عن يعقوب بن إبراهيم الدور في  
فقال البرقاني في المصافحة يعقوب بن جندب ليس من شرط الصحيح وقد قيل أنه يعقوب بن إبراهيم  
ابن سعد ولكن سقطت بواسطة من النسخة لأن البخاري لم يسمع منه انتهى والراجع عدم السقوط  
وأنه أما الدور في وأما ابن محمد الزهري والله أعلم ( قوله عن أبيه عن جده ) أبوه هو سعيد بن إبراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف وقد تقدمت الإشارة في الباب الماضي إلى أن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن  
ابن عوف روى هذا الحديث أيضا عن أبيه وأنه ساقه في الجس بتمامه وقوله في هذه الرواية فكان لي  
آمن بمكانهما أي من العدو وقيل مكانهما كناية عنهما كأنه لم يثن بينهما لأنه لم يعرفهما فلم يأمن أن يكونا  
من العدو ثم وجدت في مغازي ابن عائذ ما يرفع الاشكال فانه أخرج هذه القصة مطولة باسناد منقطع  
وقال فيها فاشفقت أن يوتي الناس من ناحيتي لكوني بين غلامين حديثين ( قوله الصقر بن ) بالمهملة ثم  
القاف تنبيه صقر وهو من سباع الطير واحد الجوارح الأربع وهو الصقر والبازي والشاهين والعقاب  
وشبههما به لما اشتهر عنده من الشجاعة والشهامة والأقدام على الصيد ولأنه إذا ثبت بشئ لم يفارقه  
حتى يأخذه وأول من صاده من العرب الحرث بن معاوية بن ثور الكندي ثم اشتهر الصيد به بعده  
\* الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بئر معونة وسبأني شرحه بتمامه في غزوة الرجيع  
والغرض منه هنا قوله فيه وكان قد قتل عظيمًا من عظيمائهم فانه سبأني في الطريق الأخرى التصريح  
بان ذلك كان يوم بدر والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن اسحق ومن تبعه  
عقبه بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صرا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله أخبرني عمرو  
ابن جارية ) بالجيم وفي رواية الكشميهني عمرو بن أبي أسيد بن جارية وكذا الأصيلي وهو نسب إلى  
جده بل هو جد أبيه لأنه ابن أسيد بن العلاء بن جارية ووقع في غزوة الرجيع كما سبأني عمرو بن أبي  
سفيان وهي كنية أبيه أسيد والله أعلم وأسيد بفتح الهمزة للجيم واكثر أصحاب الزهري قالوا فيه عمرو  
بفتح العين وقال بعضهم عمرو بضم العين ورجح البخاري أنه عمرو وكذا وقع في الجهاد في باب هل يستأجر  
الرجل لاكثر عمر وأما النسبي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه قال أخبرنا ابن أسيد وقال ابن السكن في روايته

حديثي يعقوب بن إبراهيم  
حديثنا إبراهيم بن سعد  
عن أبيه عن جده قال قال  
عبد الرحمن بن عوف أني  
لني الصنف يوم بدر إذ  
التفت فإذا عن يميني  
وعن يساري فيان حديثا  
السن فكان لي لم آمن  
بمكانهما إذ قال لي أحدهما  
سرا من صاحبه يا عم  
ارني أبا جهل فقلت يا ابن  
أخي وما تصنع به قال  
عاهدت الله أن رأيته أن  
أقتله أو أموت دونه فقال  
لي الآخر سرا من  
صاحبه مثله قال فأسرني  
أنني بين رجلين مكانهما  
فأشرت لهما إليه فشد عليهما  
مثل الصقرين حتى  
ضرباه وهما ابنا عفراء  
\* حدثنا موسى بن  
اسماعيل حديثنا إبراهيم  
أخبرنا ابن شهاب قال  
أخبرني عمرو بن جارية  
الثقفي حليف بني زهرة  
وكان من أصحاب أبي  
هريرة عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال بعث  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم



عشرة عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري جده عاصم بن عمرو بن الخطاب حتى إذا كانوا بالهدة بين عسفان ومكة ذكروا إلى من هذيل يقال لهم بنو الحبان فنظروا لهم بقر يب من مائة رجل رام فاقصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم التحرق في منزل نزلوه فقالوا نعم يثرب فاتبعوا آثارهم فلما حس بهم عاصم وأصحابه لجؤا إلى موضع فأحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا فأعطوا بأيديكم ولكم العهد والميثاق إن لا تقتل منكم أحدا فقتل عاصم بن ثابت أيها القوم أما أنا فلا نزل في ذمة كافر اللهم أخبر عنا نبيك صلى الله عليه وسلم فرموهم بالنبل فقتلوا عاصم ونزل إليهم ثلاثة نفر على العهد والميثاق منهم خبيب بن زيد بن الدثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فربطوهم بها قال الرجل الثالث هذا أول الغدروا لله لا أحببكم أن لي هؤلاء أسوة يريد القنلى ٢١٩ فحروهم وعالجوه فأبى أن يصحبهم

فأطلق بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوهما بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحارث ابن عامر بن نوفل خبيبا وكان خبيب هو قتل الحارث ابن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم أسيرا حتى اجتمعوا قتله فاستعار من بعض بسات الحارث موسى يستعدها فاعارته فدرج بنى لها وهي غافلة عنه حتى أتاه فوجدته مجلسه على نخذه والموسى بيده قالت ففرغت فرعة عرفها خبيب فقال اتخشين إن أقتله ما كنت لأفعل ذلك قالت والله ما رأيت أسيرا خيرا من خبيب والله لقد وجدته يومياً كل قطعا من عنب في يده وأنه لم يثق بالحديد وما يمكنه من عمرة وكانت تقول أنه لرزق رزقه الله خبيبا فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في

عمير بالتصغير والراجح عمرو بفتح العين وسبأ تى مزيد لذلك في غزوة الرجيع ( قوله عشرة عينا ) سبأ تى بيانهم في غزوة الرجيع وأمر عليهم عاصم بن ثابت جده عاصم بن عمرو بن الخطاب يعني لأمه قال وهو وهم من بعض رواه فان عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمرو لأجده لأن والدته عاصم هي جميلة بنت ثابت اخت عاصم وكان اسمها عاصية فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم قال عياض إذا قرئ جده الكسر على أنه صفة لثابت استقام الكلام وارتفع الوهم \* الحديث السادس ( قوله وقال كعب بن مالك ذكرنا مرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر ) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبته وسبأ تى موصولا في غزوة تبوك مطولا وكان المصنف يعرف أن بعض الناس ينكرون أن يكون مرارة وهلال شهدا بدر أو ينسب الوهم في ذلك إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك وهو الظاهر من السياق فان الحديث عنه قد أخذوه وأعرف بمن شهد بدر ممن لم يشهدا فمن جاء بعده والأصل عدم الإدراج فلا يثبت الإبدليل صريح ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب أن كعبا ساقه في مقام التماسي بهما فوصفهما بالصلاح وبشهود بدر التي هي أعظم المشاهد فاما وقع لهما نظير ما وقع له من التصعود عن غزوة تبوك ومن الأمر بهجرهما كما وقع له تأسى بهما واما قول بعض المتأخرين كالدبياطي لم يذكر أحدا مرارة وهلالا فيمن شهدا بدر فردد عليه فقد جزم به البخاري هنا وتبعه جماعة واما قوله وانما ذكرهما في الطبقة الثانية فمن شهدا أحد فحصر مردود فان الذي ذكرهما كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه صنيعة بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المثبت لشهودهما وقد ذكر هشام بن الكلبي وهو من شيوخ محمد بن سعد أن مرارة شهدا بدر فانه ساق نسبه إلى الأوس ثم قال شهدا بدر وهو أحد الثلاثة الذين تبب عليهم وقد استقرت أول من أنكر شهودهما بدر فوجدته الأثرم صاحب الامام أحمد واسمه أحمد بن محمد بن هاشم قال ابن الجوزي لم أزل متعجبا من هذا الحديث وحرى يصاعلى كشف هذا الموضوع وتحقيقه حتى رأيت الأثرم ذكر الزهري وفضله وقال لا يكاد يحفظ عنه غلط الا في هذا الموضوع فانه ذكر أن مرارة وهلالا شهدا بدر وهذا لم يقله أحد والغلط لا يخلو منه إنسان ( قلت ) وهذا ينبغي على أن قوله شهدا بدر مدرج في الخبر من كلام الزهري وفي ثبوت ذات نظر لا يخفى كما قدمته واحتج ابن القيم في الهدى بأنهم ما لوشهدا بدر ما عوقبا بالهجر الذي وقع لهما بل كانا يسامحان بذلك كما سوماح حاطب بن أبى بلعة كما وقع في قصته المشهورة ( قلت ) وهو قياس

الحل قال لهم خبيب دعوني أصلى ركعتين فتركوه فركعتين فقال والله لو لا أن تحسبوا أن ما بي جن عذبت ثم قال اللهم احصهم عددا واقتلهم بددا ولا تبق منهم أحدا ثم أنشأ يقول

فليست أبالي حين أقتل مسلما \* على أي جنب كان لله مصرعي

وذلك في ذات الإله وان يشأ \* يبارك على أوصال شلومزع ثم قام إليه أبو سروة عقبة بن الحارث فقتله وكان خبيب هو سن لكل مسلم قتل صبرا الصلاة وأخبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم أصيبوا وأخبرهم وبعث ناس من قريش إلى عاصم بن ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤثروا بشئ منه يعرف وكان قتل رجلا عظيما من عظمائهم فبعث الله لعاصم مثل الظلة من الدبر فحتمه من رسلهم فلم يقدروا أن يقطعوا منه شياً \* وقال كعب بن مالك ذكرنا مرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث



عن يحيى عن نافع ان ابن عمر رضي الله عنهما ذكر له ان سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وكان بدر يا مرضى في يوم جعة فركب اليه بعد ان تعالى النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان اباہ كتب الى عمر بن عبد الله بن الارقم الزهري يأمره ان يدخل على سبيعة بنت الحارث الاسلمية فيسألهما عن حديثهما وعن ما قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استفتته فكتب عمر بن ٢٢٠ عبد الله بن الارقم الى عبد الله بن عتبة يخبره ان سبيعة بنت الحارث اخبرته انها كانت

تحت سعيد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وكان ممن شهد بدر افتوى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تشب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما تلعت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها ابو السنابل ابن بعلك رجل من بني عبد الدار فقال لها مالي اراكَ تجملت للخطاب ترجين النكاح فالتفت الى الله ما انت بنا كح حتى تمر علينا اربعة اشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جعت على ثيابي حين امسيت واتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأته عن ذلك فأقاني بأني قد حللت حين وضعت حملي وأمرني بالتزوج ان بد الى تابعه اصبح عن ابن وهب عن يونس \* وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب وسأله فقال حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان مولى بني عامر بن لؤي ان محمد بن اياس بن البكير وكان ابوہ شهد بدر

مع وجود النص ويمكن الفرق والله التوفيق والله اعلم \* الحديث السابع ( قوله عن يحيى ) هو ابن سعيد الانصاري ( قوله ذكر له ) بضم اوله ولم اقف على اسم ذا كذا ذلك والغرض منه قوله وكان بدر يا وانما نسب الى بدر وان كان لم يحضر القتال لانه كان ممن ضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهم كما تقدم قريبا وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه هو وطلحة بن جحسان الاخبار فوقع القتال قبل ان يرجعا فالحقهما النبي صلى الله عليه وسلم عن شهدا وضرب لهما بسهمهما واجرهما \* الحديث الثامن ( قوله وقال الليث حدثني يونس الخ ) يأتي شرحه مستوفى في العدد من كتاب النكاح والغرض منه ذكر سعيد بن خولة وانه شهد بدر او قد وصل طريق الليث هذه قاسم بن اصبع في مصنفه فأخرجه عن مطلب ابن شعيب عن عبد الله بن صالح عن الليث بتمامه ( قوله تابعه اصبح عن ابن وهب ) وصله الاسماعيلي من طريق محمد بن عبد الملك بن زنجويه عن اصبع بن الفرج \* الحديث التاسع ( قوله وقال الليث ) وصله المصنف في التاريخ الكبير قال لنا عبد الله بن صالح انبا نا الليث فذكره بتمامه ( قوله وسأله ) فقال حدثني ( قوله البكير ) بالتحريك وهو صغير وضبط أيضا بكسر الموحدة وبتشديد الكاف ( قوله وكان ابوہ شهد بدر ) زاد في التاريخ انه سأل ابا هريرة عن ابن عباس وعبد الله بن عمرو ومثله يعني مثل حديث قبله اذا طلق ثلاثا لم تصلح له المرأة فاقصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وهي قوله وكان ابوہ شهد بدر او قد روى هذا الحديث قتيبة عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وسأله مطولا والله اعلم \* ( قوله باب ) شهود الملائكة بدر ) تقدم القول في ذلك قبل باين واخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي والبيهقي من طريق الربيع بن انس قال كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل وسم النار وفي مسند اسحق عن جبير ابن مطعم قال رايت قبل هزيمة القوم ببدر مثل النجاد الاسود اقبل من السماء كالنمل فلم اشك انها الملائكة فلم يكن الا هزيمة القوم وعند مسلم من حديث ابن عباس بينا رجل مسلم يشتد في أثر رجل مشرك اذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت انفاس الحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مدد من السماء الثالثة ( قوله يحيى بن سعيد ) هو الانصاري ( قوله عن معاذ بن رفاع ) اورده عنه من ثلاثة طرق في رواية جرير معاذ عن أبيه وهذه موصولة وفي رواية حماد بن زيد معاذ بن رفاع بن رافع وكان رفاع من اهل بدر الخ وهذا صورته مرسل ولكن عندنا أمل يظهر ان فيه رواية لمعاذ بن رفاع عن رافع عن ابيه عن جده ورواية يزيد وهو ابن هرون وهي اثنا عشر قال فيها معاذ ان ملكا سأله وهذا ظاهره الارسل لكن افاد التصريح بسامع يحيى بن سعيد للحديث من معاذ ولهذا قال الاسماعيلي هذا الحديث وصله عن يحيى بن سعيد وجرير بن عبد الحميد وتابعه يحيى بن ايوب فارسله عنه حماد بن زيد ويزيد بن هرون وقوله في آخره وعن يحيى ان يزيد بن الهاد حدثه يستفاد منه ان تسمية الملك السائل

اخبره في باب شهود الملائكة بدر في حديث اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن يحيى بن سعيد عن معاذ بن رفاع بن جبريل رافع الزرق عن ابيه وكان ابوہ من اهل بدر قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون اهل بدر فيكم قال من افضل المسلمين او كلمة نحوها قال وكذلك من شهد بدر من الملائكة \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن يحيى عن معاذ بن رفاع بن رافع وكان رافع من اهل بدر وكان رافع من اهل العقبة فكان يقول لابنه ما يسرني اني شهدت



معاذ بن رفاعه ان ملكا  
سأل النبي صلى الله عليه  
وسلم وعن يحيى ان يزيد  
ابن الهاد اخبره انه كان معه  
يوم حدثه معاذ هذا الحديث  
فقال يزيد فقال معاذ ان  
السائل هو جبريل عليه  
السلام \* حدثني ابراهيم  
ابن موسى اخبرنا عبد  
الوهاب حدثنا خالد عن  
عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال يوم  
بدر هذا جبريل اخذ براس  
فرسه عليه اداة الحرب  
باب \* حدثني خليفة  
حدثنا محمد بن عبد الله  
الانصاري حدثنا سعيد  
عن قتادة عن انس رضي  
الله عنه قال مات ابو زيد  
ولم يترك عقبا وكان بدر يا  
\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
حدثنا الليث قال حدثني  
يحيى بن سعيد عن القاسم  
ابن محمد عن ابن خباب ان  
ابا سعيد بن مالك الحدرى  
رضي الله عنه قدم من سفر  
فقدم اليه اهله لحما من  
لحوم الاضحية فقال ما انا  
يا كاهن حتى اسأل فانطلق  
الى اخيه لأمه وكان بدر يا  
قتادة بن النعمان فسأله  
فقال انه حدث بعدك امر  
نقض لما كانوا ينهون عنه  
من اكل لحوم الاضحية بعد  
ثلاثة ايام \* حدثني عبيد

جبريل انما تلقاها يحيى بن سعيد من يزيد بن الهاد عن معاذ فيقتضي ذلك ان في رواية جبريل الجرم تسعته  
في رواية يحيى بن سعيد ادراجا ( قوله بدر بالعقبة ) اي بدل العقبة يريد ان شهود العقبة عنده افضل  
من شهود بدر وقوله في آخر رواية حماد بن اذير يد ما تقدم في رواية جبريل وقد اخرج البيهقي من طريق  
اسماعيل بن اسحق القاضي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ عن معاذ بن رفاعه بن رافع  
وكان رفاعه بدر يا وكان رافع عقبا وكان يقول لابنه ما احب اني شهدت بدر او لم اشهد العقبة قال سأل  
جبريل النبي صلى الله عليه وسلم كيف اهل بدر فيكم قال خيارنا قال وكذلك من شهد بدر من الملائكة هم  
خيار الملائكة وقوله في رواية يزيد بن عوف ساق الاسماعيلي لفظ يزيد من طريق محمد بن شعاع عنه بلفظ  
ان ملكا من الملائكة اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون اهل بدر فيكم قال يحيى بن سعيد  
حدثني يزيد بن الهاد ان السائل هو جبريل والذي يظهر ان رافع بن مالك لم يسمع من النبي صلى الله عليه  
وسلم الا صريح بتفضيل اهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه وشبهته ان العقبة كانت منشأ نصر  
الاسلام وسبب الهجرة التي نشأ منها الاستعداد للغزوات كلها لكن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله  
اعلم ( قوله في حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل ) الحديث هو من  
مراسيل الصحابة واهل ابن عباس حمله عن ابي بكر فقد ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم  
في يوم بدر خفق خفقة ثم انبته فقال ابشر يا ابا بكر انك نصر الله هذا جبريل اخذ بعنان فرسه يقوده  
على ثيابه الغبار وقعت في بعض المراسيل تمة لهذا الحديث مقبلة وهي ما اخرج سعيد بن منصور  
من مراسيل عطية بن قيس ان جبريل اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما فرغ من بدر على فرس جراء  
معقودة الناصية قد تخبض الغبار بثبته عليه درعه وقال يا محمد ان الله بعثني اليك وامرني ان لا افارقك  
حتى ترضى افرضت قال نعم ووقع عند ابن اسحق من حديث ابي واقد الليثي قال اني لا تبع يوم بدر رجلا  
من المشركين لا ضر به فوقع راسه قبل ان يصل اليه سيفي ووقع عند البيهقي من طريق ابن محمد بن جبير  
ابن مطعم انه سمع عليا يقول هبت ريح شديدة لم ارمثلها ثم هبت ريح شديدة واظنه ذكر ثالثة فكانت  
الاولى جبريل والثانية ميكائيل والثالثة اسرافيل وكان ميكائيل عن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم وفيها  
ابو بكر واسرافيل عن يساره وانا فيها ومن طريق ابي صالح عن علي قال قيل لي ولاي بكر يوم بدر مع  
احد كما جبريل ومع الآخر ميكائيل واسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال واخرجه احمد  
وابو يعلى وصححه الحاكم والجمع بينه وبين الذي قبله ممكن قال الشيخ تقي الدين السبكي سئلت عن الحكمة  
في قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم مع ان جبريل قادر على ان يدفع الكفار بريشة من جناحه  
فقلت وقع ذلك لارادة ان يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة  
مدد الجيوش رعاية لصورة الاسباب وسنتها التي اجراها الله تعالى في عبادته والله تعالى هو فاعل الجميع  
والله اعلم ( قوله باب ) كذا للجميع بغير ترجمة وهو فيما يتعلق ببيان من شهد بدر  
( قوله حدثني خليفة ) هو ابن خياط بالمعجمة ثم التحاينة الشديدة قال حدثنا محمد بن عبد الله  
الانصاري هو من كبار شيوخ البخاري وروى ما حدث عنه بواسطة كما في هذا الموضع وسعيد هو ابن  
ابي عروبة ( قوله مات ابو زيد ولم يترك عقبا وكان بدر يا ) كذا اوردته مختصرا وقد مضى في مناقب  
الانصار باتم من هذا انه سأل انس عن ابي زيد الذي جمع القرآن فقال هو قيس بن السكن رجل من بني  
عدي بن النجار مات فلم يترك عقبا من ورثاه وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هناك \* الحديث الثاني  
( قوله عن ابن خباب ) بالمعجمة وموحدتين الاولى ثقيلة واسمه عبد الله وفي الاسناد ثلاثة من التابعين



قال الزبير لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدحج لا يرى منه الا عيناه وهو يكنى ابو ذات الكرش فقال انا ابو ذات الكرش  
فحملت عليه بالعزة فطعنته في عينه فأت قال هشام فأخبرت ان الزبير قال لقد وضعت رجلي عليه ثم تخطأت فكان الجهدان نزعتهما وقد  
أننى طارفاها قال عروة فسأله اياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه اياها فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ثم طلبها ابو  
بكر فأعطاه اياها فلما قبض ابو بكر سأها اياه عمر فأعطاه اياها فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان منه فأعطاه اياها فلما قتل عثمان وقعت  
عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل \* حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني

٢٢٢

ابو ادريس عان الله بن  
عبد الله ان عبادة بن  
الصامت وكان شهد بدرا  
ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال يا عوني  
\* حدثنا يحيى بن بكير  
حدثنا الليث عن عقيل  
عن ابن شهاب اخبرني  
عروة بن الزبير عن عائشة  
رضي الله عنها زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم ان ابا  
حذيفة وكان ممن شهد بدرا  
مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بنى سالما  
وانكحه بنت اخيه هند  
بنت الوليد بن عتبة وهو  
مولى لامرأة من الانصار  
كما بنى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم زيدا وكان من  
بنى رجل في الجاهلية دعاه  
الناس اليه وورث ميراثه  
حتى انزل الله تعالى ادعوه  
لا بآئهم فجاءت سهلة النبي  
صلى الله عليه وسلم فذكر  
الحديث \* حدثنا علي  
حدثنا بشر بن المفضل

في نسق وسياق شرح الحديث في كتاب الاضاحي والغرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه  
شهاد بدرا \* الحديث الثالث (قوله قال الزبير) هو ابن العوام (قوله عبيدة) بالضم اي ابن سعيد  
ابن العاص بن امية وكان لسعيد بن العاص عدة اخوة اسلم منهم عمرو وخالد وابان وقتل العاص كافرا  
(قوله مدحج) بجيهين الاولى ثقيلة ومفتوحة وقد كسر اى مغطى بالسلاح ولا يظهر منه شيء (قوله  
قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول بالاسناد المذكور وقوله فاخبرت بضم الهمزة على البناء للجهول  
ولم اقف على تعيين الخبر بذلك (قوله ثم تخطأت) قيل الصواب تعطيت بالتحانية غير مهموز (قوله  
فكان الجهد) بفتح الجيم وضمها (ان) بفتح الهمزة (نزعتهما) (قوله قال عروة) هو موصول  
بالاسناد المذكور وقوله اخذها يعني الزبير ثم طلبها ابو بكر اى من الزبير وقوله وقعت عند آل علي عند  
علي نفسه ثم عند اولاده (قوله فطلبها عبد الله بن الزبير) اى من آل علي \* الحديث الرابع ذكر فيه  
طرفا من حديث عبادة بن الصامت في البيعة لقوله فيه وكان شهد بدرا وقد تقدم تمامه في الايمان  
\* الحديث الخامس (قوله ان ابا حذيفة) هو ابن عتبة بن ربيعة الذي تقدم صفته قتل والده قريبا وقوله بنى  
سالما اى ادعى انه ابنه وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ادعوهم لا بآئهم فانها لما نزلت صار يدعى مولى ابي  
حذيفة وقد شهد سالم بدرا مع مولاه المذكور والوليد بن عتبة والده قتل مع ابيه كما تقدم وسميت هند  
هذه باسم عمته هند بنت عتبة قال الديلمى رواه بنس ويحيى بن سعيد وشعيب وغيرهم عن الزهري  
فقالوا هند وروى مالك عنه فقال فاطمة واقتصر ابو عمر في الصحابة على فاطمة بنت الوليد فلم يترجم له هند  
بنت الوليد ولا ذكرها محمد بن سعد في الصحابة ووقع عنده فاطمة بنت عتبة فاما نسبها لجدها واما كانت  
لهند اخت اسمها فاطمة وحكى ابو عمر عن غيره ان اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة فان ثبت فليست هي  
بنت اخي ابي حذيفة ويمكن الجمع بان بنت ابي حذيفة كان لها اسمان والله اعلم (قوله مولى لامرأة من  
الانصار) هي ثيبة بمثناة ثم موحدة ثم مشناة مصغرة بنت يعارب بفتح التحتانية ثم مهملة خفيفة وقد  
تقدم في مناقب الانصار ان سالما مولى ابي حذيفة وهي نسبة مجازية باعتبار ملازمته له وهو في الحقيقة  
مولى الانصارية المذكورة والمراد بزيد الذي مثل به زيد بن حارثة الصحابي المشهور وسهلة هي  
بنت سهيل بن عمرو وزوج ابي حذيفة وقوله فذكر الحديث سياق في بيان ذلك في كتاب النكاح ان  
شاء الله تعالى \* الحديث السادس (قوله حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني والربيع بالتحديد  
بنت معوذ وهو ابن عفراء الذي تقدم ذكره في قتل ابي جهل (قوله يندبن من قتل من آباءى) كان

حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم غداة بنى علي فجلس على  
فراشي كجسك منى وجويريات يضربن بالدف يندبن من قتل من آباءى يوم بدر حتى قالت جارية وفيها نبي يعلم ما في غد فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا تقولى هكذا وقولى ما كنت تقولين \* حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال  
حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابن عباس رضي الله عنهما قال  
اخبرني ابو طلحة رضي الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تدخل  
الملائكة بيئاته ككلب ولا صورة يريد التماثيل التي فيها الارواح \* حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس ح وحدثنا احمد بن



صالح حدثنا عن يونس عن الزهري أخبرنا علي بن حسين أن حسين بن علي أخبره أن عليا قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني مما افاء الله من الخس يومئذ فلما اردت ان ابني بغاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا صواغاني بني قينقاع ان يرثحل معي فتاني باذخر فأردت ان ابيعه من الصواغين فتستعين به في وليمة عرسى فيينا انا جمع لشارفي من الاقناب والغرائر والحبال وشارفاني مناخان الى جنب حجرة رجل من الانصار حتى جعلت ما جعلته فاذا انا بشارفي قد اجبت اسنهمما وبقرت خواصرهما واخذ من اكبادهما فلم املك عيني حين رأيت المنظر قلت من فعل هذا قالوا فعله حرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار عنده قينة واصحابه فقاتل في غنائها ( الا يا حمر للشرف النواء ) فوثب حرة الى السيف فاجب اسنهمما وبقر خواصرهما واخذ من اكبادهما قال علي فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الذي لقيت فقال مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم عدا حرة على ناقتي فأجب اسنهمما وبقر خواصرهما وها هو ذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه ٢٢٣ فارتدى ثم انطلق عشي وانبعثه انا

وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حرة فاستأذن عليه فأذن له فطلق النبي صلى الله عليه وسلم يوم حرة فيما فعل فاذا حرة تحمل محبرة عيناه فنظر حرة الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم قال حرة وهل انتم الا عبيد لا بي فعرف النبي صلى الله عليه وسلم انه غل فنكص رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبه القهقري فخرج وخرجنا معه \* حدثني محمد بن عباد اخبرنا ابن عيينة قال انفذه لنا ابن الاصهاني سمعه

الذي قتل بدر من يدخل في هذه العبارة ولو بالهجاز ابوها وعمها عوف او عوذ ومن يقرب لهما من الخرج كحارثة بن سراقة وقولها ينشد بن النذب دعاء الميت باحسن اوصافه وهو مما يهيج الشوق اليه والبكاء عليه والدف معروف وداله مضهومة ويجوز فتحها وفيه جواز سماع الضرب بالدف صبيحة العرس وكراهة نسبة علم الغيب لاحد من المخلوقين \* الحديث السابع حديث ابي طلحة الانصاري في الصور وسياقي شرحه في اللباس وأورده هنا لقوله فيه وكان قد شهد بدرا \* الحديث الثامن حديث علي في قصة المشارفين وحرة بن عبد المطلب وقدم مضي شرحه في الخس وأورده هنا لقوله فيه من نصيبي من المغنم يوم بدر واستدل بقوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني شارقا مما افاء الله عليه من الخس يومئذ ان غنيمة بدر خست خلافا لما ذهب اليه ابو عبيد في كتاب الاموال ان آية الخس انما نزلت بعد قصة غنائهم بدر وموضع الدلالة منه قوله يومئذ ولكن تقدم الحديث في كتاب الخس بلفظ واعطاني شارقا من الخس ليس فيه يومئذ وفي رواية مسلم واعطاني شارقا آخر ولم يقيده باليوم ولا بالخس والجمهور على ان آية الخس نزلت في قصة بدر \* الحديث التاسع ( قوله حدثنا محمد بن عباد ) هو المكي نزيل بغداد ثقة مشهور وليس له عند البخاري غير هذا الحديث ( قوله انفذه لنا ابن الاصهاني ) اي بلغ منتهاه من الرواية وتعمام السياق فنفذ فيه كقولك انفذت السهم اي رميت به فاصبت وقبل المراد بقوله انفذه لنا اي ارسله فكانه حمله عنه مكاتبه او اجازة وابن الاصهاني هو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي وعبد الله بن معقل بسكون المهملة وكسر التاني قال ابو مسعود هذا الحديث مما كان ابن عيينة سمعه من اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ثم اخذه عاليا بدرجتين عن ابن الاصهاني عن عبد الله بن معقل ( قوله كبر على سهل بن حنيف ) اي الانصاري ( قوله فقال لقد شهد بدرا ) كذا في الاصول لم يذكروا عدد التكبير وقد اوردوه ابو نعيم في المستخرج من طريق

من ابن معقل ان عليا رضى الله عنه كبر على سهل بن حنيف فقال انه شهد بدرا \* حدثنا ابو الهيثم اخبرنا شبيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يحدث ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين تأييت حفصة بنت عمر من خنيس ابن حذافة السهمي وكان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرا توفي بالمدينة قال عمر فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت انك كحلت حفصة بنت عمر قال سأ نظرفي امرى فليئت ليالي فقال قد بدد الى ان لا تزوج يومى هذا قال عمر فلقيت ابا بكر فقاتل ان شئت انك كحلت حفصة بنت عمر فضمت ابو بكر فلم يرجع الى شيأ فكنيت عليه او جدمني على عثمان فليئت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحنتها اياه فلقيني ابو بكر فقال لعلي وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم ارجع اليك قلت نعم قال فانه لم يمنعني ان ارجع اليك فيما عرضت الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكركم ها ولم اكن لافشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبلة



البخاري بهذا الاسناد فقال فيه كبر خسا واخرجه البغوي في معجم الصحابة عن محمد بن عباد بهذا الاسناد والاسماعيلي والبرقاني والحاكم من طريقه فقال سنا وكذا اورده البخاري في التاريخ عن محمد بن عباد وكذا اخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأورده بلفظ خسا زاد في رواية الحاكم التفت اليه فقال انه من اهل بدر وقول علي رضي الله عنه قد شهد بدر ايشير الى ان لمن شهدا فضلا على غيرهم في كل شيء حتى في تكبيرات الجنازة وهذا يدل على انه كان مشهورا عندهم ان التكبير اربع وهو قول اكثر الصحابة وعن بعضهم التكبير خمس وفي صحيح مسلم عن يزيد بن ارقم حديث مرفوع في ذلك وقد تقدم في الجنازة ان اسما قال ان التكبير على الجنازة ثلاث وان الاولى للاستفتاح وروى ابن ابي خيثمة من وجه آخر مرفوعا انه كان يكبر اربع وخمس وستا وسبعا وثمانيا حتى مات النجاشي فكبر عليه اربع وثبت على ذلك حتى مات وقال ابو عمر ان عقد الاجماع على اربع ولا نعلم من فقهاء الامصار من قال بخمس الا ابن ابي ليلى انتهى وفي المبسوط للحنفية عن ابي يونس مثله وقال النووي في شرح المذهب كان بين الصحابة خلاف ثم انقرض واجمعوا على انه اربع لكن لو كبر الامام خمس لم تبطل صلاته ان كان ناسيا وكذا ان كان عامدا على الصحيح لكن لا يتابعه المأموم على الصحيح والله اعلم \* الحديث العاشر حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات من مات زوجها وخمس بنحوه معجزة ثم نون ثم مهمل مصغر وهو اخو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب النكاح والغرض منه هنا قوله فيه قد شهد بدر وقوله اوجد مني عليه اي اشد غضبا وهو من الموحدة وانما قال عمر ذلك لما كان لابي بكر عنده وله عند ابي بكر من مزيد المحبة والمنزلة فلذلك كان غضبه منه اشد من غضبه من عثمان \* الحديث الحادي عشر حديث ابي مسعود نفقة الرجل على اهله صدقة وسيأتي في كتاب النكاح والغرض منه اثبات كون ابي مسعود شهيدا بدرا (قوله حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم وعدي هو ابن ثابت (قوله سمع ابا مسعود البدرى) سيأتي اسمه في الذي يليه واختلف في شهوده بدرا فالاكثر على انه لم يشهدا ولم يذكره محمد بن اسحق ومن اتبعه من اصحاب المغازي في البدرين وقال الواقدي وابراهيم الحربي لم يشهدا بدرا وانما نزل بها فتسب اليها وكذا قال الاسماعيلي لم يصح شهود ابي مسعود بدرا وانما كانت مسكنه فتقبل له البدرى فأشار الى ان الاسناد لال بانه شهدا بما يقع في الروايات انه بدرى ايس بقوى لانه يستلزم ان يقال لكل من شهد بدرا البدرى وليس ذلك مطردا (قلت) لم يكتف البخاري في جزمه بانه شهد بدرا بذلك بل بقوله في الحديث الذي يليه انه شهد بدرا فان اظهرا انه من كلام عروة ابن الزبير وهو حجة في ذلك لكونه ادرك ابا مسعود وان كان روى عنه هذا الحديث بواسطة ويرجح اختيار البخاري ذلك بقول نافع حين حدثه ابو لبابة البدرى فانه نسبته الى شهود بدر لا الى نزولها وقد اختار ابو عبيد القاسم بن سلام انه شهدا ذلك كره البغوي في معجمه عن عمه علي بن عبد العزيز عنه وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم في الكنى وقال الطبراني وابو احمد الحاكم فقال انه شهدا وقال البرقي لم يذكره ابن اسحق في البدرين وفي غير هذا الحديث انه شهدا انتهى والقاعدة ان المثبت مقدم على النافي وانما يرجح من نفي شهوده بدرا باعتقاده ان عمدة من اثبت ذلك وصفه بالبدرى وان تلك نسبة الى نزول بدر لا الى شهودها لكن يضعف ذلك تصريح من صرح منهم بانه شهدا كما في الحديث الثاني عشر حيث قال فيه قد دخل عليه ابو مسعود عقبه بن عمرو والانصاري جلد زيد بن حسن شهد بدرا وقد مضى شرح الحديث في المواقيت من الصلاة وزيد بن الحسن اي ابن علي بن ابي طالب لان امه

\* حدثنا مسلم حدثنا  
شعبة عن عدي عن  
عبد الله بن يزيد سمع  
ابا مسعود البدرى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال نفقة الرجل على اهله  
صدقة \* حدثنا ابو اليمان  
قال اخبرنا شعيب عن  
الزهري سمعت عروة  
ابن الزبير يحدث عمر بن  
عبد العزيز في امارته اخر  
المغيرة بن شعبة العصر  
وهو امير الكوفة قد دخل  
ابو مسعود عقبه بن عمرو  
الانصاري جلد زيد بن  
حسن شهد بدرا فقال لقد  
علمت نزل جبريل عليه  
السلام فصلى فصلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
خمس صلوات ثم قال هكذا



أمريت كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه \* حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن زيد عن علقمة عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتان من آخر سورة البقرة من قراها في ليلة كفتاه قال عبد الرحمن فلقيت أبا مسعود وهو يطوف بالبيت فسأله ٢٢٥ فحدثني \* حدثنا يحيى بن

بكير حدثنا الليث عن عنبيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع أن عتبان بن مالك وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من شهد بدر من الانصار انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أحمد هو ابن صالح حدثنا عنبية حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحسين ابن محمد وهو أحد بني سالم وهو من سرانهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك فصدقه \* حدثنا أبو العمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر ابن ربيعة وكان من أكبر بني عدي وكان أبوه شهد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم أن عمر استعمل قدامة بن مظعون على البحرين وكان شهيداً بدر وهو خال ابن عبد الله بن عمرو حفصة رضى الله عنهم \* حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سالم بن عبد الله أخبره قال أخبر

أبى بشير بنت أبي مسعود وكانت قبل الحسن بن سعيد بن زيد ثم بعد الحسن عن عبد الرحمن بن عبد الله ابن أبي ربيعة \* الحديث الثالث عشر حديث أبي مسعود في فضل آخر البقرة وسبب أني شرحت في فضائل القرآن وشيخه موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وفي أسناده أربعة من التابعين في نسق كلهم كوفيون \* الحديث الرابع عشر ذكر فيه طرفاً من حديث عتبان بن مالك في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته وشيخه أحمد هو ابن صالح المصري وعنبية هو ابن خالد ويونس هو ابن يزيد ولم يورد البخاري موضع الحاجة من الحديث وهي قوله في أوله أن عتبان بن مالك وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد بدر من الانصار وقد تقدم هكذا في أبواب المساجد من كتاب الصلاة وكأنه اكتفى بالإمام إليه كعادته \* الحديث الخامس عشر حديث عمر في قصة قدامة بن مظعون (قوله وكان من أكبر بني هدي) أي ابن كعب بن أزي ولم يكن منهم وإنما كان حليفاً لهم ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقيه الزهري منهم (قوله وكان أبوه شهيداً بدر) هو عامر بن ربيعة المزني تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان ممن سبق بالهجرة (قوله أن عمر استعمل قدامة بن مظعون) أي ابن حبيب بن وهب بن حذافة بن جح الجحفي وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين ولم يذكر البخاري القصة لكونها موقوفة ليست على شرطه لأن غرضه ذكر من شهد بدر فقط وقد أوردها عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري فزاد تقدم الجارود العدي على عمر فقال إن قدامة سكر فقال من يشهد معك فقال أبو هريرة فشهد أبو هريرة أنه رأى سكران بن قيس فأسل إلى قدامة فقال له الجارود أقم عليه الحد فقال له عمر أخصم أنت أم شاهد فصمت ثم عاوده فقال لتسكني ولا سؤأنا فقال ليس في الحق أن يشرب ابن عمك وتسوءني فأسل عمر إلى زوجته هند بنت الوائد فشهدت على زوجها فقال عمر لقد أمانى أني أريد أن أحل فقال ليس لك ذلك لقول الله عز وجل ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال أخطأت التأويل فإن بقية الآية إذا ما اتقوا فأنك إذا اتقيت اجتنب ما حرم الله عليك ثم أمر به فجلد ففاض به قدامة ثم حجا جيعاً فاستيقظ عمر من نومه فزاع فقال عجلوا بقدامة أتاني آت فقال صالح قدامة فانه أخوك فاصطلحا \* الحديث السادس عشر (قوله أخبر رافع بن خديج) بالرفع على الفاعلية عبد الله بن عمر بالنصب على المفعولية ووقع في رواية المستطلى أخبرني رافع بن زياد النون والباء وهو خطأ (قوله أن عنبية) هما ظهير ومظهر وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث (قوله وكانا شهدا بدر) أنكر ذلك الدمياطي وقال إنما شهدا أحد أو اتفقا على ابن سعد في ذلك ومن أثبت شهودهما أثبت من نفاه \* الحديث السابع عشر (قوله رأت رفاع بن رافع الانصاري وكان قد شهد بدر) قد تقدم ذكر رفاع ونسبه في باب شهود الملائكة بدر أو بقية هذا الحديث أخرجه الاسماعيلي من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بلفظ سمع رجلاً من أهل بدر يقال له رفاع بن رافع كبر في صلاته حين دخلها ومن طريق ابن أبي هدي عن شعبة واقظه عن رفاع رجلاً من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيراً ولم يذكر البخاري ذلك

٢٩ - قبح الباري - سابع \* رافع بن خديج عبد الله بن عمران عمه وكانا شهدا بدر أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراه المزارع قلت لسالم تسكر بها أنت قال نعم إن رافعا كثر على نفسه \* حدثنا آدم حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأت رفاع بن رافع الانصاري وكان قد شهد بدر \* حدثنا عبد الله بن أحمد بن محمد بن يحيى عن الزهري عن عروة بن الزبير أنه أخبره أن المسور بن مخرمة أخبره



ان عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامر بن اوى وكان شهد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة  
ابن الجراح الى البحرين ياتي بجزيته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم  
ابو عبيدة بمال من البحرين فذهبت ٢٢٦ الانصار بقدم ابي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم

فلما انصرف تعرضوا له  
فبسم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حين ذرأهم ثم قال  
اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة  
قدم بشئ قالوا اجل  
يا رسول الله قال فابشروا  
واملا ما يسركم فوالله  
ما الفسقرا خشى عليكم  
ولكني خشى ان تبسط  
عليكم الدنيا كما بسطت  
على من قبلكم فتنافسوها  
كما تنافسوها وتهلككم  
كما اهلكتهم \* حدثنا  
ابو النعمان حدثنا جرير  
ابن حازم عن نافع ان ابن  
عمير رضى الله عنهما كان  
يقتل الحيات كلها حتى  
حدثته ابولبابة البدرى ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
نهى عن قتل جنان البيوت  
فامسك عنها \* حدثني  
ابراهيم بن المنذر حدثنا  
محمد بن فليح عن موسى  
ابن عقبة قال ابن شهاب  
حدثنا انس بن مالك ان  
رجالا من الانصار استأذنوا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالوا اذن لنا  
فلنترك لابن اختنا عباس  
فداءه قال والله لا تذرون  
منه درهما \* حدثنا ابو  
عاصم عن ابن جريج عن

لانه موقوف ليس من غرضه \* الحديث الثامن عشر ( قوله ان عمرو بن عوف ) هو الانصارى  
حليف لبني عامر بن اوى تقدم حديثه مشروحا في كتاب الجزية وفي الاسناد صحابيان وتابعيان وسبأني  
في الرقاق بزيادة تايهي ثالث \* الحديث التاسع عشر حديث ابي لبابة وسبأني شرحه في اللباس  
وابولبابة ممن ضرب له بسهمه واجره ولم يحضر القتال \* الحديث العشرون ( قوله ان رجلا من  
الانصار ) اي ممن شهد بدر الان العباس كان امير بدر كما سبأني وكان المشركون اخرجوه معهم  
الى بدر فأخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يوم بدر  
قد عرفت ان رجلا من بني هاشم قد اخرجوا كرها فنلق احد ائمتهم فلا يقتله وروى احد من حديث  
البراء قال جاء رجل من الانصار بالعباس قد اسره فقال العباس ليس هذا اسرى بل اسرى رجل انزع  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم للانصارى اي ذلك الله بملك كريم واسم هذا الانصارى ابو اليسر  
بفتح التحتانية والمهملة وهو كعب بن عمرو والانصارى وروى الطبراني من حديث ابي اليسر انه اسر  
العباس ومن حديث ابن عباس قلت لابي كيف اسرك ابو اليسر ولوشئت لبعثته في كفك قال لا تقل  
ذلك يا بني ( قوله فلنترك ) بصيغة الامر واللام للباغية ( قوله لابن اختنا عباس ) اي ابن عبد المطلب  
وام العباس ليست من الانصار بل جدته ام عبد المطلب هي الانصارية فاطلقوا على جدته العباس اختا  
اسكونها منهم وعلى العباس انها لكونها جدته وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن ابيس من بني عدى  
ابن النجار ثم من بني الخزرج وامام العباس فهي نتيعة بنون ومثناة من فوق ثم لام مصغر بنت جناب  
بجيم ونون خفيفة بعد الالف موحدة من ولد تميم اللات بن النمر بن قاسط ووهم الكرماني قتال ام  
العباس بن عبد المطلب كانت من الانصار واخذ ذلك من ظاهر قول الانصار ابن اختنا وليس كما فهمه بل  
فيه مجوز كما بينته وروى ابن عائذ في المغازي من طريق مرسل ان عمر لما ولي وثاق الاسرى شد وثاق  
العباس فذهبه رسول الله صلى الله عليه وسلم يث فلم يأخذه التوم فبلغ الانصار فاطلقوا العباس فكان  
الانصار لما فهموا راضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفك وثاقه سألوه ان يتركوا له الفداء طلبا لتمام  
رضاه فلم يجبههم الى ذلك واخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يا عباس افد نفسك وابن اخويك عقيبيل بن ابي طالب ونوفل بن الحرث وحليفك عتبة بن عمرو فانك  
ذو مال قال افي كنت مسلما ولكن القوم استكوهوني قال الله اعلم بما تقول ان كنت ما تقول حقا فان  
الله يهزئك ولكن ظاهرا امرك انك كنت علينا وذكر موسى بن عقبة ان فداءهم كان اربعين  
اوقية ذهبا وعندي نعيم في الدلائل باسناد حسن من حديث ابن عباس كان فداء كل واحد  
اربعين اوقية فجعل على العباس مائة اوقية وعلى عقيبيل ثمانين فقال له العباس الاقربة صنعت  
هذا قال فانزل الله تعالى يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا  
بؤسكم الآية فقال العباس وددت لو كنت اخذت مني اضعافا لقوله تعالى بؤسكم خيرا مما  
اخذتكم ( قوله لا تذرون ) بفتح الذا المفعلة اي لا تتركوا من الفداء شيئا وزاد الكشي هني

الزهرى عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدى عن المقداد بن الاسود ح وحدثني اسحق بن عيسى عن ابراهيم  
ابن سعد حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي ان عبيد الله بن عدى بن الحيار اخبره ان المقداد بن  
عمرو الكندي وكان حليفا لبني زهرة وكان ممن شهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه قال يا رسول الله ارايت ان لقيت  
رجلا من الكفار فاقتلنا فضرب احدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمني بشجرة فقال اسلمت لله آتته يا رسول الله بعد ان قال ما فقال



صلى الله عليه وسلم لا تقتله  
فان قتله فانه بمنزلة قبل  
ان تقتله وانك بمنزلة قبل  
ان تقول كلمته انى قال  
\* حدثني يعقوب بن  
ابراهيم حدثنا ابن علية  
حدثنا سليمان التيمي حدثنا  
انس رضى الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم بدر من ينظر  
ما صنع ابو جهل فاطلق  
ابن مسعود فوجدده قد  
ضربه ابنا عذراء حتى برد  
فقال انت ابا جهل \* قال  
ابن علية قال سليمان هكذا  
قال انس قال انت ابا جهل  
قال وهل فوق رجل قتلته  
\* قال سليمان او قال قتله  
قومه \* قال وقال ابو جهل  
قال ابو جهل فلو غيرا كار  
قتلى \* حدثنا موسى  
حدثنا عبد الواحد حدثنا  
معمر عن الزهري عن  
عبيد الله بن عبيد الله  
حدثني ابن عباس عن عمر  
رضى الله عنهم لما قوفي  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قلت لابي بكر اطلق بنا  
الى اخواننا من الانصار  
فلقينا منهم رجلا صالحا  
شهادا حدثت عروة  
ابن الزبير قال هما عويم  
ابن ساعدة ومعن بن عدي  
\* حدثنا اسحق بن  
ابراهيم سمع محمد بن

في روايته لا تذرون له اى للعباس قيل والحكمة في ذلك انه خشى ان يكون في ذلك محاباة له لكونه صمه  
لا لكونه قريتهم من النساء فقط وفيه اشارة الى ان القريب لا ينبغي له ان يظهر بما يؤذى قريته وان  
كان في الباطن يكره ما يؤذى في ترك قبول ما يبرح له الانصار به من الفداء تأديب لمن يقع له مثل ذلك  
\* الحديث الحادى والعشرون حديث المقداد بن الاسود وفي اسناده ثلاثة من التابعين في نسق وهم  
مدنيون وسيأتي شرحه في الديات مع ما يرفع الاشكال في قوله فانك بمنزلة والغرض من ايراده هنا قوله  
وكان ممن شهد بدر او قد تقدم انه كان فارسا يومئذ واسحق في الطريق اثنا عشر شيخا هو ابن منصور  
\* الحديث الثانى والعشرون حديث انس في قصة قتل ابي جهل تقدم شرحه في اوائل هذه الغزوة  
والغرض منه هنا بيان كون ابني عذراء شهدا بدر \* الحديث الثالث والعشرون ذكر طرفا من  
حديث السقيفة والغرض منه ذكر عويم بن ساعدة ومعن بن عدي في اهل بدر فاما عويم فهو بالمهمل  
مصغر بن ساعدة بن عياش بن حنانيا ومعجمه ابن قيس بن النعمان وهو اوسى من بنى عمرو بن عوف  
وامامه من فهو بفتح الميم وسكون المهمل اى ابن عدي بن الجدين هجلا ن اخو عاصم بن عدي وهو بكري  
من حلفاء بنى عمرو بن عوف وموسى شيخه هو ابن اسمعيل وعبد الواحد هو ابن زياد وعبيد الله اى  
ابن عتبة بن مسعود وقد مضى شرح حديث السقيفة في المناقب \* الحديث الرابع والعشرون ( قوله  
عن اسمعيل ) هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي طرم ( قوله كان عطاء البدرين خمسة آلاف ) اى المال  
الذى يعطاه كل واحد منهم في كل سنة من عهد عمر بن عبد الله ( قوله وقال عمر لا فضل لهم ) اى على غيرهم  
في زيادة العطاء وفي حديث مالك بن اوس عن عمر انه اعطى المهاجر بن خمسة آلاف خمسة آلاف  
والانصار اربعة آلاف اربعة آلاف وفضل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فاعطى كل واحدة اثني  
عشر الفا \* الحديث الخامس والعشرون حديث جبير بن مطعم في القراءة في المغرب بالطور تقدم  
شرحه في الصلاة وقد عزا المزى في الاطراف طريق اسحق بن منصور هذه الى التفسير فوهم وهى في  
المغازى كما ترى ووجه ايراده هنا ما تقدم في الجهاد انه كان قدم في اسارى بدر اى في طلب فدانهم \* الحديث  
السادس والعشرون حديث جبير بن مطعم ايضا وهو موصول بالاسناد الذى قبله والمطعم هو والد جبير  
المذكور والمراد بالتثني جمع تن وهو بالنون والمنشاء اسارى بدر من المشركين وقوله لا تركنهم له اى  
بغير فداء وبين ابن شاهين من وجه آخر السبب في ذلك وان المراد باليد المذكورة ما وقع منه حين رجع  
النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف ودخل في جوار المطعم بن عدي وقد ذكر ابن اسحق القصة في ذلك  
مبسوطة وكذلك اوردتها الفاكهى باسناد حسن مرسل وفيه ان المطعم امر اربعة من اولاده فلبسوا  
السلاح وقام كل واحد منهم فندركن من الكعبة فباع ذلك قريشا فمالوا له انت الرجل الذى لا تخف ذمتك  
وقيل المراد باليد المذكورة انه كان من اشد من قام في نقض الصحيفة التى كتبها قريش على بنى هاشم  
ومن معهم من المسلمين حين حصرهم في الشعب وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في اوائل السيرة وروى  
الطبرانى من طريق محمد بن صالح الثمار عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه قال قال المطعم بن عدي  
لقريش انكم قد فعلتم بمحمد ما فعلتم فكونوا كفى الناس عنه وذلك بعد الهجرة ثم مات المطعم بن عدي  
قبل وقعة بدر وله بضع وتسعون سنة وذكر الفاكهى باسناد مرسل ان حسان بن ثابت رثاه لما مات  
مجازاة له على ما صنع للنبي صلى الله عليه وسلم وروى الترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم باسناد صحيح  
عن علي قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال خير اصحابك في الاسرى ان شاؤا القتل  
وان شاؤا الفداء على ان يقتل منهم عاما مقبلا مثلهم قالوا الفداء ويقتل منا واخرج مسلم هذه القصة

فضيل عن اسمعيل عن قيس كان عطاء البدرين خمسة آلاف خمسة آلاف وقال عمر لا فضل لهم على من بعدهم \* حدثني اسحق بن



عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور وذلك اول ما قرأ الايمان في قلبي \* وعن الزهري عن محمد بن جبير ابن مطعم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كفى في هؤلاء الثمنى لتركهم له \* وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب وقعت الفتنه الاولى بعنى مقتل عثمان فلم يبق من اصحاب بدر احدا ثم وقعت الفتنه الثانية بعنى الحرة فلم يبق من اصحاب الحديبيه احدا ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباخ \* حدثنا الحجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر الخيمري حدثنا يونس ابن يزيد قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعقبة ابن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم كل حدثى طائفة من الحديث قالت فاقبلت انا وام مطح فمسنرت ام مطح في مرطها فقالت تعس مطح فقلت بش ما قلت تبين رجلا شهيدا فذكرت حديث الاقل \* حدثنا ابراهيم بن المنذر

مطولة من حديث عمرو ذكر فيها السبب هو انه صلى الله عليه وسلم قال ماترون في هؤلاء الاسرى فقال ابو بكر ارى ان تأخذ منهم فدية تكون قوة لنا وعسى الله ان يهديهم فقال عمر ارى ان تمكنا منهم فنضرب اعناقهم فان هؤلاء ائمة الكفر فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر الحديث وفيه نزل قوله تعالى ما كان لنبى ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض وقد تقدم نقل خلاف الائمة في جواز قوله اسرى الكفار بالمال في باب فامامنا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها من كتاب الجهاد وقد اختلف السلف في اى الرايين كان اصوب فقال بعضهم كان راي ابي بكر لانه وافق ما قدر الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ولدخول كثير منهم في الاسلام اما بنفسه واما بذريته التي ولدت له بعد الواقعة ولانه وافق غلبه الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة واما العتاب على الاخذ ففيه اشارة الى ذم من آثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولو قل والله اعلم \* الحديث السابع والعشرون ( قوله وقال الليث عن يحيى بن سعيد ) لم يقع في هذا الاثر من طريق الليث وصله ابو نعيم في المستخرج من طريق احمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى نحوه ( قوله وقعت الفتنه الاولى ) يعنى مقتل عثمان فلم يبق من اصحاب بدر احدا اى انهم ما توامنوا قامت الفتنه بمقتل عثمان الى ان قامت الفتنه الاخرى بوقعة الحرة وكان آخر من مات من البدر بين سعد بن ابي وقاص ومات قبل بوقعة الحرة ببضع سنين وغفل من زعم ان قوله في الخبر يعنى مقتل عثمان غلط مستندا الى ان عليا وطلحة والزبير وغيرهم من البدر بين عاشوا بعد عثمان زمانا لانه ظن ان المراد انهم قتلوا عند مقتل عثمان وليس ذلك مراد او قد اخرج ابي خزيمة هذا الاثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ وقعت فتنه الدار الحديث وفتنه الدار هي مقتل عثمان وزعم الداودى ان المراد الفتنه الاولى بمقتل الحسين بن علي وهو خطأ فان في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن احدا من البدر بين موجودا ( قوله ثم وقعت الفتنه الثانية بعنى الحرة الخ ) كانت الحرة في آخر زمن يزيد بن معاوية وسبب اى شئ من خبرها في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى ( قوله ثم وقعت الثالثة ) كذا في الاصول ووقع في رواية ابي خزيمة ولو قد وقعت الثالثة ورجعها الدمياطى بناء على ان يحيى بن سعيد قال ذلك قبل ان تقع الثالثة ولم يفسر الثالثة كما فسر غير ما وزعم الداودى ان المراد بها فتنه الارارقة وفيه نظر لان الذى يظهر ان يحيى بن سعيد اراد الفتن التي وقعت بالمدينة دون غيرها وقد وقعت فتنه الارارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت اكثر من عشرين سنة وذكر ابن النين ان مالك كاربى عن يحيى بن سعيد الانصارى قال لم تترك الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الا يوم قتل عثمان ويوم الحرة قال مالك ونسبت الثالثة قال ابن عبد الحكم ويوم خروج ابي حمزة الطارقي ( قلت ) كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بمدة ثم وجدت ما اخرج به الدارقطنى في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد نحوه هذا الاثر وقال في آخره وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباخ واخرجه ابن ابي خزيمة بلفظ ولو وقعت وهذا بخلاف الجزم بالثالثة في حديث الباب ويمكن الجمع بان يكون يحيى بن سعيد قال هذا اولاً ثم وقعت الفتنه الثالثة المذكورة وهو شى فقال ما نقله عنه الليث بن سعد وقوله طباخ بفتح المهملة والموحدة الحفيفة وآخره معجبة اى قوة قال الخليل اصل الطباخ الدهن والقوة ويستعمل في العمل والخير قال حسان

المال يغشى رجالا لا طباخ لهم \* كالسيل يغشى اصول الدندن البالى



انتهى والدندن بكسر المهملين وسكون النون الاول ما اسود من النبات \* الحديث الثامن والعشرون  
 ذكر طرفا من حديث الاقل المذکور في هذا السند وسياتي شرحه في التفسير مستوفي والغرض منه  
 شهادة عائشة لمسطح بأنه من اهل بدر وهو مسطح بن اثانة بضم الهمزة وتخفيف المثناة ابن عباد بن  
 المطلب وليس لعبد الله بن عمر النخري عنده البخاري غير هذا الحديث \* الحديث التاسع والعشرون  
 ( قوله عن ابن شهاب قال هذه مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث ) اي ما حمله موسى  
 ابن عقبة عن ابن شهاب من ذلك ( قوله وهو يلقيهم ) بتشديد القاف المكسورة بعدها تاء ثانية ساكنة  
 وفي رواية المستحلى بسكون اللام وتخفيف القاف من الالتقاء وفي رواية الكشهريني بعين مهملة وفون من  
 اللعن وكذا هو في مغازي موسى بن عقبة ( قوله قال موسى بن عقبة ) هو بالاسناد المذکور اليه  
 وعبد الله هو ابن عمر ( قوله قال ناس من اصحابه تقدم شرحه وان ممن خاطبه بذلك عمر ) ( قوله فجميع  
 من شهد بدر من قريش ) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب وقوله ممن ضرب له سهمه احد  
 وثمانون يريد بقوله ضرب له سهمه اي اعطاه نصيبا من الفدية وان لم يشهدا لعذرله فصيره كن  
 شهدا ( قوله وكان عروة بن الزبير يشول ) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب وقد استظهر  
 له المصنف بالحديث الذي بعده لكن العدد الذي ذكره يغير حديث البراء الماضي في اوائل هذه  
 القصة وهي قوله ان المهاجرين كانوا زيادة على ستين فيجمع بينهما بان حديث البراء اورده فيمن شهدا  
 حسا وحديث الباب فيمن شهدا حسا وحكما ويحتمل ان يكون المراد بالعدد الاول الاحرار والثاني  
 بانضمام مواليهم واتباعهم وقد سرد ابن اسحق اسما من شهد بدر من المهاجرين وذكر معهم خلفاءهم  
 ومواليهم فبلغوا ثلثة وثمانين رجلا وزاد عليه ابن هشام في تهذيب السيرة ثلاثة واما الواقدي فسردهم  
 خمسة وثمانين رجلا وروى احمد والبرار والطبراني من حديث ابن عباس ان المهاجرين ببدر كانوا سبعة  
 وسبعين رجلا فلعلم لم يذكر من ضرب له سهم ممن لم يشهدا حسا \* الحديث الثلاثون ( قوله اخبرنا  
 هشام ) هو ابن يوسف الصنعاني ( قوله ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم ) عند ابن عائذ من  
 طريق ابي الاسود عن عروة سالت الزبير على كم سهم جاء للمهاجرين يوم بدر قال على مائة سهم قال الداودي  
 هذا يغير قوله كانوا احدى وثمانين قال فان كان قوله بمائة سهم من كلام الزبير فلعلم دخله شذ في العدد  
 ويحتمل ان يكون من قول الراوي عنه قال وانما كانوا على التحريار اربعة وثمانين وكان معهم ثلاثة  
 افراس فأسهم لها سهمين سهمين وضرب لرجال كان ارسلهم في بعض امره بسهما مهم فصاح انها كانت  
 مائة بهذا الاعتبار ( قلت ) هذا الذي قاله اخيرا لا بأس به لكن ظهر ان اطلاق المائة انما هو باعتبار  
 الخمس وذلك انه عزل خمس الفدية ثم قسم ما عداها على الغنائم على ثمانين سهما وعدد من شهدا ومن  
 الحق بهم فاذا اضيف اليه الخمس كان ذلك من حساب مائة سهم والله اعلم \* ( قوله باب تسمية  
 من سمي من اهل بدر في الجامع ) اي دون من لم يسم فيه ودون من لم يذكر فيه اصلا والمراد بالجامع  
 هذا الكتاب والمراد بمن سمي من جاء ذكره فيه برواية عنه او عن غيره بأنه شهدا لا بمجرد ذكره  
 دون التنصيص على انه شهدا وبهذا الجواب عن ترك ايراد مثل ابي عبيد بن الجراح فانه شهدا باتفاق  
 وذكر في الكتاب في عدة مواضع الا انه لم يقع فيه التنصيص على انه شهدا ( قوله النبي محمد بن  
 عبد الله الهاشمي صلى الله عليه وسلم ) قلت بداهة تبركا وتعبا بذكره والا فذلك من المقطوع به ( قوله  
 ابو بكر ) تقدم ذكره في مواضع منها في باب اذ تستغيثون ربكم ( قوله عمر ) ذكره في حديث  
 ابي طلحة ( قوله عثمان ) قلت لم تقدم له ذكر في هذه القصة الا انه تقدم في المناقب من قول ابن عمر

عن ابن شهاب قال هذه  
 مغازي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فذكر  
 الحديث فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو  
 يلقيهم هل وجدتم ما وعدكم  
 ربكم حقا قال موسى بن  
 عقبة قال نافع قال عبد الله  
 قال ناس من اصحابه يا رسول  
 الله تنادي ناسا امواتا قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ما انتم باسمع لما قلت  
 منهم فجميع من شهد بدر  
 من قريش ممن ضرب له  
 سهمه احدى وثمانون رجلا  
 وكان عروة بن الزبير يقول  
 قال الزبير قسمت سهمانهم  
 فكانوا مائة والله اعلم  
 \* حديثي ابراهيم بن موسى  
 اخبرنا هشام عن معمر  
 عن هشام بن عروة  
 عن ابيه عن الزبير قال  
 ضربت يوم بدر للمهاجرين  
 بمائة سهم وباب تسمية  
 من سمي من اهل بدر  
 في الجامع الذي وضعه ابو  
 عبد الله على حروف  
 المعجم \* النبي محمد بن  
 عبد الله الهاشمي صلى الله  
 عليه وسلم ابو بكر  
 الصديق عمر وعثمان



ابن ابي بلعة حليف  
القرشي ابو حذيفة بن  
عنبسة بن ربيعة القرشي  
حارثة بن الربيع الانصاري  
قتل يوم بدر وهو حارثة بن  
سرافة كان في النظارة  
\* خبيب بن عدي  
الانصاري خنيس بن  
حذافة السهمي \* رفاعه  
ابن رافع الانصاري رفاعه  
ابن عبد المنذر \* ابولبابه  
الانصاري الزبير ابن  
العوام القرشي زيد بن  
سهل ابو طلحة الانصاري  
ابو زيد الانصاري سعد  
ابن مالك الزهري سعد بن  
خولة القرشي سعيد بن  
زيد بن عمرو بن نفيل  
القرشي سهل بن حنيف  
الانصاري \* ظهير بن رافع  
الانصاري واخوه عبد الله  
ابن مسعود الهذلي \* عتبة  
ابن مسعود الهذلي عبد  
الرحمن بن عوف الزهري  
عبيدة بن الحرث القرشي  
عبادة بن الصامت الانصاري  
عمرو بن عوف حليف  
بنى عامر بن لؤي عتبة بن  
عمرو الانصاري عامر بن  
ربيعة العنزي عامر  
ابن ثابت الانصاري عويم  
ابن ساعدة الانصاري  
عتبان بن مالك الانصاري  
\* قدامة بن مظعون قادة  
ابن النعمان الانصاري  
\* معاذ بن عمرو بن الجوح

انه ضرب له بسهمه ( قوله علي بن ابي طالب ) تقدم في حديث المنارزة وفي غيره ( قوله ياس بن  
البكير ) تقدم قبل باب شهود الملائكة بدر او قد سرد المصنف من هذه الاسماء على حروف المعجم  
وذ كر بعض ذوى الكنى مع هذا على الاسم دون اداة الكنية فلهذا قال ابو حذيفة في حرف الحاء  
وقدم النبي صلى الله عليه وسلم والاربعة قبل الباقي لشرفهم وفي بعض النسخ قدم النبي صلى الله عليه  
وسلم فقط وذ كر الاربعة في حرف العين والخطب فيه سهل ثم ان ياس بن البكير المذكور بكسر  
الهمزة بعدها فتحتانية واخره مهملة ووههم من ضبطه بفتح الهمزة واما ابوه فتقدم ضبطه وقد شهد  
مع ياس بدر اخوته عاقل وعامر وغيرهما ولكن لما لم يقع ذكرهم في الجامع لم يذكرهم ( قوله بلال )  
تقدم في حديث عبد الرحمن بن عوف في قتل امية بن خلف ( قوله حمزة ) تقدم في اول القصص ( قوله  
حاطب ) تقدم في فضل من شهد بدر ( قوله ابو حذيفة ) تقدم في الحديث الخامس من الباب الاخير  
( قوله حارثة بن الربيع ) يعنى بالثديده هو ابن سرافة تقدم في اول باب فضل من شهد بدر ( قوله  
كان في النظارة اشار الى ما وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس انه خرج نظارا اخرجهم احمد  
والنسائي وزاد ما خرج لقتال ( قوله خبيب بن عدي ) تقدم في حديث ابي هريرة وسيأتي ما قبل  
فيه في الكلام على غزوة الرجيع ( قوله خنيس بن حذافة ) تقدم في العاشر في الباب الاخير ( قوله رفاعه  
ابن رافع ) تقدم في باب فضل من شهد بدر ( قوله رفاعه بن عبد المنذر ابولبابه ) تقدم في التاسع عشر من  
الباب الاخير وجرمه بأن اسمه رفاعه خالف فيه الاكثر فانهم قالوا ان اسمه بشير وان رفاعه اخوه ( قوله  
الزبير بن العوام ) تقدم في عدة احاديث ( قوله زيد بن سهل ابو طلحة ) تقدم في باب الدعاء على  
المشركين ( قوله ابو زيد الانصاري ) تقدم من حديث انس ( قوله سعد بن مالك ) هو ابن ابي وقاص  
ولم يتقدم له ذكر في هذه القصص ولكن هو منهم بالاتفاق ويحتمل ان يكون اخذه من الرسة بعد  
ابن المسيب على بعد في ذلك ( قوله سعد بن خولة ) تقدم في قصة سبيعة الاسلمية ( قوله سعيد بن  
زيد ) تقدم في اثر رافع عن ابن عمر ( قوله سهل بن حنيف ) تقدم في حديث علي انه كبر عليه خمس ( قوله  
ظهير بن رافع ) تقدم في حديث رافع بن خديج وانه عمه وان اسم اخيه مظهر ولم يسم البخاري اخاه ( قوله  
عبد الله بن مسعود ) تقدم في اوائله ( قوله عتبة بن مسعود ) يعنى اخاه ( قلت ) ولم يتقدم له ذكر بل  
ولا ذكره احد من صنف في المغازي في البدرين وقد سقط ذكره من رواية النسفي ولم يذكره الاسماعيلي  
ولا ابو نعيم في مستخرجيهما وهو المعتمد ( قوله عبد الرحمن بن عوف ) تقدم في قتل ابي جهل وغيره ( قوله  
عبيدة بن الحرث ) تقدم في حديث علي ( قوله عبادة بن الصامت ) تقدم بعد باب شهود الملائكة بدر  
( قوله عمرو بن عوف ) تقدم فيه ( قوله عتبة بن عمرو ) ابو مسعود البدرى تقدم مترجما بثلاثة  
احاديث ( قوله عامر بن ربيعة العنزي ) بالنون والزاى وقع في رواية الكشي هي عن العدوي وكلاهما صواب  
فانه عنزي الاصل عدوي الخلف ( قوله عامر بن ثابت ) تقدم في حديث ابي هريرة ( قوله عويم بن  
ساعدة ) تقدم في حديث السقيفة ( قوله عتيان بن مالك ) تقدم في باب شهود الملائكة بدر ( قوله قدامة  
ابن مظعون ) تقدم فيه ( قوله قادة بن النعمان ) تقدم في اول الباب في حديث ابي سعيد ( قوله معاذ بن  
عمرو بن الجوح ) بفتح الجيم ونحوه في الميم المضومة واخره مهملة تقدم في قتل ابي جهل ( قوله معوذ  
ابن عفراء ) هي امه واسم ابيه الحرث ومعوذ بتشديد الواو وفتحها على الاشهر وجرم الوقشي بأنه  
بالكسر ( قوله واخوه ) عوف بن الحرث تقدم ذكرهما ( قوله مالك بن ربيعة ابواسيد ) تقدم في اول باب



من شهد بدر اونه عياض على ان من لا معرفة له قد يتوهم ان مالكا اخو معاذ لان سياق البخاري هكذا  
معاذ بن عفره اخو مالك بن ربيعة وليس ذلك مراده بل قوله اخوه اي عوف ولم يسمه ثم استأنف فقال  
مالك بن ربيعة ولو كتبه بواو العطف لارتفع اللبس وكذا وقع عند بعض الرواة (قوله مرارة بن الربيع)  
تقدم في حديث كعب بن مالك (قوله معن بن عدي) تقدم مع عويم ابن ساعدة (قوله مسطح بن  
اثانة) تقدم في اواخر الباب الاخير ووقع هنا لابي زيد في نسبه عباد بن عبد المطالب والصواب حذف  
عبد (قوله المقداد بن عمرو) تقدم ووقع في رواية الكشميني المقدم بميم في آخره وهو غلط (قوله  
هلال بن امية) تقدم مع مرارة (قلت) فجملة من ذكر من اهل بدر هنا ربيعة واربعون رجلا وقد  
سبق البخاري الى ترتيب اهل بدر على حروف المعجم وهو واضبط لاستيعاب اسمائهم ولكنه اقتصر على  
ما وقع عنده منهم واستوعبهم الحافظ ضياء الدين المقدسي في كتاب الاحكام وبين اختلاف اهل السير  
في بعضهم وهو اختلاف غير فاحش واورد ابن سيد الناس اسماء هم في عيون الاثر لكن على القبائل  
كما صنع ابن اسحق وغيره واستوعب ما وقع له من ذلك فزادوا على ثمانية وثلاثة عشر خمسين  
رجلا قال وسبب الزيادة الاختلاف في بعض الاسماء (قلت) ولولا خشية التطويل لسردت  
اسماءهم مفصلا مبينا للراجع لكن في هذه الاشارة كفاية والله المستعان ﴿ (قوله حديث  
بنى النضير) بفتح النون وكسر الصاد المعجمة هم قبيلة كبيرة من اليهود وقد مضت الاشارة الى  
التعريف بهم في اوائل الكلام على احاديث الهجرة وكان الكفار بعد الهجرة مع النبي صلى الله عليه  
وسلم على ثلاثة اقسام قسم وادعهم على ان لا يحاربوه ولا يعالوا عليه عدوه وهم طوائف اليهود الثلاثة  
قريظة والنضير وقينقاع وقسم حاربوه وانصباؤا له العدو كفريش وقسم تاركوه وانتظروا  
ما يؤول اليه امره كطوائف من العرب فمنهم من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة وبالعكس كبنى  
بكر ومنهم من كان معه ظاهر او مع عدوه باطنا وهم المنافقون فكان اول من نقض العهد من اليهود  
بنو قينقاع فحاربهم في شوال بعد وقعة بدر فنزلوا على حكمه واراد قتلهم فاستوهمهم منه عبدالله بن ابي  
وكانوا حلفاء فوهمهم له واخرجهم من المدينة الى اذرعات ثم نقض العهد بنو النضير كما سيأتي وكان  
رئيسهم جبي بن اخطب ثم نقضت قريظة كما سيأتي شرح حالهم بعد غزوة الخندق ان شاء الله تعالى  
(قوله ومخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم في دية الرجليين وما ارادوا من الغدير رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) سياقي شرح ذلك في نقل كلام ابن اسحق في هذا الباب (قوله وقال الزهري عن عروة بن الزبير  
كانت على رأس ستة اشهر من وقعة بدر قبل وقعة احد) وصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن  
الزهري ثم من هذا ولفظه عن الزهري وهو في حديثه عن عروة ثم كانت غزوة بنى النضير وهم طائفة  
من اليهود على رأس ستة اشهر من وقعة بدر وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة فحاصرهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على الجلاء وعلى ان لهم ما اقلت الابل من الامتعة والاموال لا الحلقة يعني  
السلاح فانزل الله فيهم سبع لله الى قوله لاول الحشر وقائلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم الى  
الشام وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء فيما خلا وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك اعدبهم  
في الدنيا باقتل والسبب وقوله لاول الحشر فكان جلاؤهم اول حشر حشر في الدنيا الى الشام  
وحكى ابن ابي عمير عن الداودي انه رجح ما قال ابن اسحق من ان غزوة بنى النضير كانت بعد بئر معونة  
مسند لا بقوله تعالى وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيةهم قال وذلك في قصة الاحزاب  
(قلت) وهو استدلال واه فان الاية نزلت في شأن بنى قريظة فانهم هم الذين ظاهروا الاحزاب واما

مرارة بن الربيع الانصاري  
معن بن عدي الانصاري  
مسطح بن اثانة بن عباد  
ابن عبد المطالب بن عبد  
مناف المقداد بن عمرو  
الكندى حليف بنى  
زهرة \* هلال بن امية  
الانصاري رضى الله عنهم  
\* حديث بنى النضير  
ومخرج رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اليهم في دية  
الرجلين وما ارادوا من  
الغدير رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقال  
الزهري عن عروة بن  
الزبير كانت على رأس ستة  
اشهر من وقعة بدر قبل  
وقعة احد



بنو النضير فلم يكن لهم في الاحزاب ذكر بل كان من اعظم الاسباب في جمع الاحزاب ما وقع من جلائهم  
فانه كان من رؤسهم حبي بن الخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الغدر وموافقة الاحزاب كما سيأتي حتى  
كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا ( قوله وقول الله عز وجل هو الذي اخرج  
الذين كفروا من اهل الكتاب الى قوله ان يخرجوا ) وقد وضع المراد من ذلك في اثر عبد الرزاق  
المذكور وقد اورد ابن اسحق تفسيره لما ذكر هذه الغزوة وانفق اهل العلم على انها رلت في هذه  
القصة قاله السهيلي قال ولم يختلفوا في ان اموال بني النضير كانت خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم  
وان المسلمين لم يوجفوا عليهم بخيل ولا دابة وانه لم يقع بينهم قتال اصلا ( قوله وجعله ابن اسحق بعد  
معوذة واحد ) كذا هو في المغازي لابن اسحق مجزوما به ووقع في رواية القاسمي وجعله اسحق قال عباس  
وهو وهم والصواب ابن اسحق وهو كما قال ووقع في شرح السكرماني محمد بن اسحق بن نصر وهو غلط  
وانما اسم جده يسار وقد ذكره ابن اسحق عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم وغيره من اهل العلم ان عامر  
ابن الطفيل اعتق عمرو بن امية لما قتل اهل بني معوذة عن رقبة كانت على امه فخرج عمرو الى المدينة  
فصادف رجلين من بني عامر معهما عقد وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به عمرو  
فقال لهما عمرو من انتما فذكر انهما من بني عامر فتركهما حتى ناما فقتلتهما عمرو ووطن انه ظفر ببعض  
نار اصحابه فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لقد قتلتم قتيلا لا ودينهما انتهى وسيأتي خبر  
غزوة بني معوذة بعد غزوة احد وفيها عن عروة ان عمرو بن امية الضمري كان مع المسلمين فاسره  
المشركون قال ابن اسحق فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير يستعينهم في دينهما فيما  
حدثني يزيد بن رومان وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف فلما اتاهم يستعينهم قالوا نعم ثم خلا  
بعضهم ببعض فقالوا انكم لن تجدوه على مثل هذه الحال قال وكان جالسا الى جانب جدار لهم فقالوا  
من رجل يعلو على هذا البيت فيلقى هذه الصخرة عليه فيقتله ويربحنا منه فانتدب لذلك عمرو بن  
جحاش بن كعب فأتاه الخبر من السماء فقام مظهرا انه يقضي حاجة وقال لاصحابه لا تبرحوا وارجع مسرعا  
الى المدينة واستبطأ اصحابه فأخبروا انه توجه الى المدينة فلهقوا به فأمر بهمهم والمسير اليهم فتحصنوا  
فأمر بقطع النخل والتحريق وذكر ابن اسحق انه حاصرهم ست ليال وكان ناس من المناققين يعشوا  
اليهم ان اثبتوا وتمنعوا فان قوتهم قاتلنا معكم فتر بصوا فمذنب الله في قلوبهم الرعب فلم ينصروهم فسألوا  
ان يهلوا عن ارضهم على ان لهم ما حلت الابل فصوحو على ذلك وروى البيهقي في الدلائل من حديث محمد  
ابن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى بني النضير وامره ان يؤجلهم في الجلاء ثلاثة ايام قال  
ابن اسحق فاحتلوا الى خيبر والى الشام قال غدتني عبد الله بن ابي بكر انهم جلاوا الاموال  
من الخيل والمزارع فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة قال ابن اسحق ولم يسلم منهم  
الا يامين بن عمير وابو سعيد بن وهب فاحرزا اموالهما وروى ابن مردويه قصة بني النضير باسناد  
صحيح الى معمر عن الزهري اخبرني عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من اصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب كفار قريش الى عبد الله بن ابي وغيره ممن يعبد الاوثان قبل بدر  
يهددونهم بايوانهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ويتوعدونهم ان يغزوههم بهبج العرب فهم ابن  
ابي ومن معه بقتال المسلمين فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما كادكم احد بمثل ما كادتكم قريش  
يريدون ان تلقوا بكم فلما هموا بذلك عرفوا الحق ففرقوا فلما كانت وقعة بدر كتبت كفار  
قريش بعدها الى اليهود انكم اهل الحلقة والحصون يهددونهم فاجمع بنو النضير على الغدر فأرسلوا الى

وقول الله عز وجل هو  
الذي اخرج الذين كفروا  
من اهل الكتاب الى قوله  
ان يخرجوا وجعله ابن  
اسحق بعد بني معوذة واحد  
حدثنا اسحق بن نصر  
حدثنا عبد الرزاق اخبرنا  
ابن جريج عن موسى بن  
عقبة عن نافع عن ابن  
عمير رضي الله عنهما قال  
حاربت قريظة والنضير  
فأجلى بني النضير واقرب  
قريظة ومن عليهم



النبي صلى الله عليه وسلم اخرج البنا في ثلاثة من اصحابك وبلغك ثلاثة من علمائنا فان آمنوا بك انعمنا  
 ففعل فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر فأرسلت امرأة من بني النضير الى اخ لها من الانصار مسلم تخبره  
 بأمر بني النضير فاخبر اخوها النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يصل اليهم فرجع وصحبهم بالكتاب  
 فعصرهم يومه ثم غدا على بني قريظة فحاصرهم فعاهدوه فانصرف عنهم الى بني النضير فقتلهم حتى  
 نزلوا على الجلاء وعلى ان لهم ما اقلت الابل الا السلاح فاحتلوا حتى ابواب بيوتهم فكانوا يخرجون بيوتهم  
 بأيديهم فيهدمونها ويحملون ما يوافقهم من خشبها وكان جلاؤهم ذلك اول حشر الناس الى الشام وكذا  
 اخرج عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق وفي ذلك رد على ابن التين في زعمه انه ليس في هذه القصة  
 حديث باسناد (قلت) فهذا اقوى مما ذكر ابن اسحق من ان سبب غزوة بني النضير طلبه صلى الله عليه  
 وسلم ان يعينوه في دية الرجلين لكن وافق ابن اسحق جل اهل المغازي قاله اعلم واذا ثبت ان سبب اجلاء  
 بني النضير ما ذكر من همهم بالغدر به وهو انما وقع عندما جاء اليهم يستعين بهم في دية قتلي عمرو بن امية  
 تعين ما قال ابن اسحق لان بثر معونة كانت بعد احدا بالانفاق واغرب السهيلي فرجع ما قال الزهري  
 ولو لا ما ذكر في قصة عمرو بن امية لا يمكن ان يكون ذلك في غزوة الرجيع والله اعلم ثم ذكر المصنف  
 في الباب احاديث \* الاول حديث ابن عمر حارب النضير وقريظة فاجلى بني النضير كذا فيه ولم  
 يعين المفعول من حارب ولم يسم فاعل اجل والمراد النبي صلى الله عليه وسلم وكان سبب وقوع المحاربة  
 نقضهم العهد اما النضير فبالسبب الا ترى ذكره وهو ما ذكره موسى بن عقبة في المغازي قال كانت  
 النضير قد دسوا الى قريش وحضوهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ودلوهم على العورة ثم  
 ذكر نحو ما تقدم عن ابن اسحق من مجي النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الرجلين قال وفي ذلك  
 نزلت يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمته الله عليكم اذ هم قوم ان يسطوا اليكم ايديهم الآية وعند ابن  
 سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل اليهم محمد بن مسلمة ان اخرجوا من بلدي فلاتسا كنوني  
 بعد ان همتم بما همتم به من الغدر وقد اجلتكم عشرا واما قريظة فبما همتم الاحزاب على النبي  
 صلى الله عليه وسلم في غزوة الخندق كما سيأتي (قوله حتى حارب قريظة) سيأتي شرح ذلك بعد  
 غزوة الخندق ان شاء الله تعالى كذا وقع تقديم قريظة على النضير وكأنه لشرفهم والافاجلاء النضير  
 كان قبل قريظة بكثير (قوله والنضير) ذكر ابن اسحق في قصته ان النبي صلى الله عليه وسلم لما  
 ارسل اليهم ان اخرجوا واجلهم عشرا وارسل اليهم عبد الله بن ابي شبطهم ارسلوا الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم انا لا نخرج فاصنع ما بدا لك فقال الله اكبر حاربته يهود فخرج اليهم فخذلهم ابن ابي ولم  
 تغنهم قريظة وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة ان غزوة بني النضير كانت صبيحة قتل  
 كعب بن الاشرف يعني الا ترى ذكره عقب هذا (قوله بني قينقاع) هو بالنصب على البدلية ونون  
 قينقاع مثلثة والاشهر فيها الضم وكانوا اول من اخرج من المدينة كما تقدم في اول الباب وروى ابن  
 اسحق في المغازي عن ابيه عن عباد بن الواسد عن عباد بن الصامت قال لما حارب بنو قينقاع قام  
 بأمرهم عبد الله بن ابي قحشي عباد بن الصامت وكان له من حلفهم مثل الذي لعبد الله بن ابي قحش عباد  
 منهم قال فنزلت يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض الى قوله  
 يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة وكان عبد الله بن ابي لماسأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يمن عليهم قال  
 يا محمد انهم منعوني من الاسود والاحمر واني امر واخشى الدوائر فوهمهم له وذكر الواقدي ان اجلاءهم  
 كان في شوال سنة اثنين يعني بعد بدر بشهر ويؤيده ما روى ابن اسحق باسناد حسن عن ابن عباس

حتى حارب قريظة فقتل  
 رجالهم وقسم نساءهم  
 واولادهم واموالهم بين  
 المسلمين الا بعضهم لحقوا  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 فآمنهم واسلموا واجلى  
 يهود المدينة كلهم بنى  
 قينقاع وهم رهط عبد الله  
 ابن سلام ويهود بنى  
 حارثة وكل يهود المدينة



حدثنا الحسن بن مدرك حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل سورة النضير \* تابعه هشيم عن أبي بشر \* حدثنا عبد الله بن أبي الأسود حدثنا معتمر عن أبيه سمعت أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال كان الرجل يجعل للنبي ٢٣٤ صلى الله عليه وسلم النخلات حتى افتتح قرظته والنضير فكان بعد ذلك يرد عليهم

\* حدثنا آدم حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع وهي البويرة فنزل ما قطعتم من لبنه أو تركوها قائمة على أصولها فبأذن الله \* حدثني اسحق أخبرنا حبان أخبرنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير قال ولها يقول حسان بن ثابت وهان على سراة بني لؤي \* حريق بالبويرة مستطير قال فأجابه أبو سفيان بن الحرث

قال لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال يا يهود أسلموا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريشاً يوم بدر فقالوا أنهم كانوا لا يعرفون القتال ولو قاتلنا لعرفت أنا الرجال فأنزل الله تعالى قل للذين كفروا استغلبوا إلى قوله لا ولي إلا باصا وأغرب الحماكم فزعم أن إبله بني قينقاع وإجله بني النضير كان في زمن واحد ولم يوافق على ذلك لأن إجله بني النضير كان بعد بدر سنة أشهر على قوله عروة أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن اسحق كما تقدم بسطه \* الحديث الثاني حديث ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لأنها نزلت فيهم قال الداودي كان ابن عباس كره تسميتها سورة الحشر لأن لا يظن أن المراد بالحشر يوم القيامة أو لكونه مجعلاً فكروه النسبة إلى غير معلوم كذا قال وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر في بني النضير وذكر الله فيها الذين أصابهم من النعمة (قوله حدثنا الحسن بن مدرك) كذا للجمع وفي نسخة اسحق بدل الحسن وهو غلط (قوله تابعه هشيم إلى آخره) وصله المصنف في التفسير كما سيأتي هناك \* الحديث الثالث (قوله عن أبيه) هو سليمان التيمي (قوله كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات) تقدم هذا الحديث بهذا الإسناد في الخمس وسيأتي في أول غزوة قرظته أنهم من هذا السياق وقوله فكان بعد ذلك يرد عليهم زاد في الرواية الأخرى ما كانوا أعطوه وروى الحماكم في الأكليل من حديث أم إجله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا نصار لما فتح النضير أن أحببتهم فبعت بينكم ما فاء الله على وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في منازلكم وأموالكم وأن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا عنكم فاخاروا الثاني \* الحديث الرابع (قوله حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير) في رواية الكشي هي نخل النضير (قوله وهي البويرة) بالموحدة مصغر بويرة وهي الحفرة وهي هنا مكان معروف بين المدينة وبين تباء وهي من جهة قبلة مسجد قباء إلى جهة الغرب ويقال لهما أيضاً البويرة باللام بدل الراء (قوله فنزل ما قطعتم من لبنه) هي صنف من النخل قال السهيلي في تخصيصها بالذكر إيماء إلى أن الذي يجوز قطعه من شجر العدو ما لا يكون معداً لالقيات لأنهم كانوا يقتاتون العجوة والبرني دون اللبنة وفي الجامع اللبنة النخلة وقيل الدقن وعن الفراء كل شيء من النخل سوى العجوة فهو من اللبن (قوله في الرواية الثانية أخبرنا حبان) هو ابن هلال وهو بفتح المهملة بعدها موحدة ثقيلة واسحق الراوي عنه هو ابن راهويه (قوله ولها يقول حسان بن ثابت وهان على سراة بني لؤي) كذا لاكثر وفي رواية الكشي هي لسان باللام بدل الواو وسقطت اللام والواو من رواية الأسامي على وقوله سراة بفتح المهملة وتخفيف الراء جمع سرى وهو الرئيس وقوله حريق بالبويرة مستطير أي مشتعل وإنما قال حسان ذلك تعبيراً لقريش لأنهم كانوا أغروهم بنقض العهد وأمرهم به ووعدهم أن ينصروهم أن قصدهم النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فأجابه أبو سفيان بن الحرث) أي ابن عبد المطلب وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان حينئذ لم يسلم وقد أسلم بعد في الفتح وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم بهنين وذكر إبراهيم بن المنذر أن اسمه المغيرة وجزم ابن قتيبة أن المغيرة أخوه وبه جزم ابن عبد البر والسهمي (قوله ستعلم أينما منها ينزه) بنون ثم زاي ساكنة أي بعدوزنا ومعنى

والزبير وسعد يستأذنون فقال نعم فأدخلهم فلبث قليلاً ثم جاء فقال هل لك رغبة في عباس وعلى يستأذان قال نعم فلما دخلوا سلما قال عباس يا أمير المؤمنين أقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في الذي أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من مال بني النضير فاستب على وعباس فقال الرهط يا أمير المؤمنين أقض بينهما ما أراح أحدهما من الآخر فقال عمر اتشدوا انشدكم بالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال







قال فحدث هذا الحديث عروة بن الزبير فقال صدق مالك بن اوس انما سمعت عائشة رضي الله عنها تزوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول  
ارسل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ٢٣٦ عثمان الى ابي بكر يسأله عنهن مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم فكنت

انا اردهن فقلت لمن الا  
تقين الله الم تعلم ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يقول لا نورث ما تركنا  
صدقة يريد بذلك نفسه  
انما يأكل آل محمد صلى الله  
عليه وسلم في هذا المال  
فانتهى ازواج النبي صلى  
الله عليه وسلم الى ما اخبرتهن  
قال فكانت هذه الصدقة  
يبد على منعها على عباسا  
فغلبه عليها ثم كان بيد حسن  
ابن علي ثم بيد حسين بن  
علي ثم بيد علي بن حسين  
وحسن بن حسن كلاهما  
كانا يتداولانها ثم يدر يد  
ابن حسن وهي صدقة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حقا حدثنا ابراهيم  
ابن موسى اخبرنا هشام  
حدثنا معمر عن الزهري  
عن عروة عن عائشة  
رضي الله عنها ان فاطمة  
عليها السلام والعباس اتيا  
ابا بكر يلتمسان ميراثهما  
ارضه من فذل وسهمه من  
خير فقال ابو بكر سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول لا نورث ما تركنا  
صدقة انما يأكل آل محمد  
في هذا المال والله اقرابة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم احب الى ان اصل من  
قرايتي في باب قتل كعب بن

من التباين وايضا فتعوله \* وحرقت في نواحيها السعير \* يريد بنواحيها المدينة فيرجع ذلك دعاء  
على المسلمين ايضا وكعب بن مالك في هذه القصص قصيدة على هذا الوزن والروي ايضا ذكرها  
ابن اسحق اولها

اندميت بغدرتها الطبور \* كذا الدهر ذو صرف يدور

يقول فيها

فغودر منهم كعب صريحا \* فذلت عند مصرعه النضير

يشير الى كعب بن الاشرف الذي سيد كركتله عقب هذا وفيها

فذاقوا غب امرهم وبالا \* لكل ثلاثة منهم بعير

فأجلوا عامدين بغير قناع \* وغودر منهم نخل ودور

الحديث الخامس حديث مالك بن اوس بن الحارثان عن عمرو بن عبد الله بن عباس وعنه  
مطولة وقد تقدم شرحه في فرض الخمس مستوفى والغرض منه قوله وهو ما يتخصمان فيما افاء الله على رسوله  
من بني النضير \* الحديث السادس حديث عائشة (قوله قال فحدث هذا الحديث عروة) القائل هو  
الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور وقد ذكر شرحه ايضا مع حديث مالك بن اوس في فرض  
الخمس \* الحديث السابع حديث ابي بكر الصديق تقدم ايضا في اول فرض الخمس بزيادة فيه وزاد هنا  
قول ابي بكر والله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى ان اصل من قرايتي وظاهر سياقه الادراج  
وقد بينه الاسماء على بلفظ قشهاد ابو بكر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فوالله لقرابة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم احب الى ان اصل من قرايتي قال ابو بكر ذلك معتذرا عن منعه القسمة وانه لا يلزم منها ان  
لا يصلهم ببرد من جهة اخرى ومحصل كلامه ان قرابة الشخص مقدمة في بره الا ان عارضهم في ذلك  
من هو ارجح منهم والله اعلم (قوله باب قتل كعب بن الاشرف) اي اليهودي قال ابن اسحق  
وغيره كان عربيا من بني نهبان وهم بطن من طيء وكان ابوه اصاب دما في الجاهلية فأتى المدينة فخالف بني  
النضير فشرف فيهم وتزوج عقيلة بنت ابي الحقيق فولدت له كعبا وكان طويلا جسيما ذا بطن وهامة وهجا  
المسلمين بعد وقعة بدر وخرج الى مكة فنزل على ابن وداعة السهمي والد المطلب فهجاء حسان وهجا  
امراته عائكة بنت اسيد بن ابي العيص بن امية فطردته فرجع كعب الى المدينة وتشبب بنساء المسلمين  
حتى اذا هم وروى ابو داود والترمذي من طريق الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك  
عن ابيه ان كعب بن الاشرف كان شاعرا وكان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار  
قريش وكان النبي قد قدم المدينة واهلها احلاط فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم استصلاحهم  
وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين اشدا الاذي فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر فلما ابي كعب  
ان ينزع عن اذاه امر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ ان يبعث رهطا ليقتلوه وذكر ابن سعد  
ان قتله كان في ربيع الاول من السنة الثالثة (قوله قال عمرو) هو ابن دينار كذا هنا وفي رواية قتيبة عن  
سفيان في الجهاد وعند ابي نعيم من طريق الجدي عن سفيان حدثنا عمرو (قوله من كعب بن  
الاشرف) اي من الذي ينتدب الى قتله (قوله آذى الله ورسوله) في رواية محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة  
عن جابر عند الحاكم في الاكابر فقد آذانا بشعره وقوى المشركين واخرج ابن عثيمين من طريق الكلبي ان



كعب بن الاشرف قدم على مشركي قريش خالفهم عند استار الكعبة على قتال المسلمين ومن طريق  
ابن الاسود عن عروة انه كان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين ويحرض قريش عليهم وانه لما  
قدم على قريش قالوا له اديننا اهدى ام دين محمد قال دينكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من لنا باب  
الاشرف فانه قد استعلن بعداوتنا ووجدت في فوائد عبد الله بن اسحق الخراساني من مرسل عكرمة  
بسند ضعيف اليه لقتل كعب سببا آخر وهو انه صنع طعاما واطأ جماعة من اليهود انه يدعوا النبي صلى  
الله عليه وسلم الى الوليمة فاذا حضر فتكوا به ثم دعاه فجاء معه بعض اصحابه فأعماه جبريل بما  
أضمره بعد ان جالسه فنام فستره جبريل بجناحه فخرج فلما قدسوه تفرقوا فقال حينئذ من يتسدد  
لقتل كعب ويمكن الجمع بعدد الاسباب ( قوله فنام محمد بن مسلمة قتال يارسول الله اتعجب ان قتله )  
في مرسل عكرمة فقال محمد بن مسلمة هو خالي ( قوله قال نعم ) في رواية محمد بن محمود فقال انت له وفي  
رواية ابن اسحق قال فافعل ان قدرت على ذلك وفي رواية عروة فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال محمد بن مسلمة اقر صامت ومثله عند سميويه في فوائد فان ثبت احتمال ان يكون سكت اولاً ثم اذن  
له فان في رواية عروة ايضا انه قال له ان كنت فاصلا فلا تعجل حتى تشاور سعد بن معاذ قال فشاوره فقال  
له توجه اليه واشتد اليه الحاجة وسله ان يسلفكم طعاما ( قوله فائذن لي ان اقول شيئا قال قل ) كأنه  
استأذنه ان يفعل شيئا يحتمل به ومن ثم يوب عليه المصنف الكذب في الحرب وقد ظهر من سياق ابن  
سعد للقصص انهم استأذنوا ان يشكوا منه ويعيبوا رايه ولفظه فقال له كان قدوم هذا الرجل علينا من  
البلاء حاربتنا العرب ورمتنا عن قوس واحدة وعند ابن اسحق باسناد حسن عن ابن عباس ان النبي  
صلى الله عليه وسلم مشى معهم الى بقيع الغرقم ووجههم فقال انطلقوا على اسم الله اللهم اعنهم ( قوله  
ان هذا الرجل ) يعني النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله قدس لنا صدقة ) في رواية الواقدي سألنا الصدقة  
ونحن لا نجد مانا كل وفي مرسل عكرمة قتالوا يا ابا سعيد ان نبينا اراد منا الصدقة وليس لنا مال نصدقه  
( قوله قدعنا ) بالمهمة وتشديد النون الاولى من العناء وهو التعب ( قوله قال وايضا ) اي وزيادة  
على ذلك وقد فسره بعد ذلك قوله والله لتملكنه بفتح المثناة والميم وتشديد اللام والنون من الملل وعند  
الواقدي ان كعبا قال لابي نائلة اخبرني ما في نفسك ما الذي تريدون في امره قال خذلانه والتخلي عنه قال  
سررتني ( قوله وقد اردنا ان تسلفنا وسقا او وسقين وحدثنا عمرو وغير مرة فلم يدكرو وسقا او وسقين )  
قائل ذلك علي بن المديني ولم يقع ذلك في رواية الجدي ووقع في رواية عروة واحب ان تسلفنا طعاما قال  
ابن طعامكم قالوا انفقناه على هذا الرجل وعلى اصحابه قال الميان لكم ان تعرفوا ما اتم عليه من الباطل  
في تنبيهه وقع في هذه الرواية الصحيحة ان الذي خاطب كعبا بذلك هو محمد بن مسلمة والذي عند  
ابن اسحق وغيره من اهل المغازي انه ابونا نائلة واوما الدمياطي الى ترجيعه ويحتمل ان يكون كل منهما  
كله في ذلك لان ابانا نائلة اخوه من الرضاة ومحمد بن مسلمة ابن اخته وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة  
الجمع قالوا وفي مرسل عكرمة وائذن لنا ان نصيب منك فيطمئن البنا قال قولوا ما شئتم وهذه اماما الى فليس  
عندي اليوم ولكن عندي التمروذ كرا بن عائذ ان سعد بن معاذ بعث محمد بن اخيه الحرث بن اوس بن  
معاذ ( قوله ارهنوني ) اي ادفعوا لي شيئا يكون رهنا على التمروذ الذي يريدونه ( قوله وانت اجل العرب )  
لعلهم قالوا له ذلك تهكم وان كان هو في نفسه كان جبالا زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ولا تأمنك واي  
امراة تتسنع منك لجمالك وفي المرسل الاخر الذي اشترت اليه وانت رجل حسان تعجب النساء وحنان

فقام محمد بن مسلمة فقال  
يارسول الله اتعجب ان قتله  
قال نعم قال فائذن لي ان  
اقول شيئا قال قل فأتاه محمد  
ابن مسلمة فقال ان هذا  
الرجل قدس لنا صدقة وانه  
قدعنا واني قد اتيتك  
اسفلفنا قال وايضا والله  
لتملكنه قال انا قد اتبعناه فلا  
نعجب ان ندعه حتى ننظر  
الى اي شيء يصير شأنه وقد  
اردنا ان تسلفنا وسقا او  
وسقين وحدثنا عمرو وغير  
مرة فلم يدكرو وسقا او وسقين  
فقلت له فيه وسقا او وسقين  
فقال اري فيه وسقا او  
وسقين فقال نعم ارهنوني  
قالوا اي شيء تريد قال  
ارهنوني نساءكم قالوا كيف  
نرهنك نساءنا وانت اجل  
العرب قال فارهنوني  
ابناءكم قالوا كيف نرهنك  
ابناءنا فيسب احدهم  
فيقال رهن بوسق او  
وسقين هذا عار علينا



ابن مسleme و معه ابوناثة  
وهو اخو كعب من  
الرضاعة فدعاهم الى  
الحصن فنزل اليهم فقات  
له امراته ابن تخرج هذه  
الساعة فقال انما هو محمد  
ابن مسleme واخي ابوناثة  
وقال غير عمرو قالت اسمع  
صوتا كأنه يقطر منه  
الدم قال انما هو اخي محمد  
ابن مسleme ورضيبي ابو  
ناثة ان الكريم لودعي  
ان طعنة بليلى لا جاب  
قال ويدخل محمد بن  
مسleme معه رجلين قيل  
اسفيان سباهم عمرو قال  
سمي بعضهم قال عمرو  
جاء معه رجلين وقال غير  
عمرو ابو عيسى بن جبر  
والحرث بن اوس وعباد  
ابن بشر قال عمرو جاء  
معه رجلين فقال اذا جاء  
فاني قاتل بشعره فاشمه  
فاذا رايته نوني استمكنت  
من راسه فدونكم  
فاضربوه وقال مرة ثم  
اشمكم فنزل اليهم متوشحا  
وهو ينفع منه ريح  
الطيب قتال ماريت  
كاليوم ريحا اي اطيبي  
وقال غير عمرو قال عندي  
اعطر نساء العرب واكل  
العرب قال عمرو قتال  
اناذن لي ان اشم راسك  
قال نعم فشمه ثم اشم اصحابه  
ثم قال اناذن لي قال نعم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه

بضم الحاء وتشديد السين المهمتين ( قوله ولكن زهنا اللامة ) بتشديد اللام وسكون الهمزة ( قوله قال سفيان يعني السلاح ) كذا قال وقال غيره من اهل اللغة اللامة الدرع فعلى هذا اطلاق السلاح عليهم من اطلاق اسم الكل على البعض وفي مرسل عكرمة واكتناز هذالك سلاحنا مع علمك بها جتنا اليه قال نعم وفي رواية الواقدي وانما قالوا ذلك لئلا ينكر مجيئهم اليه بالسلاح ( قوله فجاه ليل او معه ابوناثة ) بنون و بعد الالف فتحانية واسمه سليمان بن سلامة ( قوله وكان اخاه من الرضاعة ) يعني كان ابوناثة اخا كعب وذكروا انه كان نديعه في الجاهلية فكان يركن اليه وقد ذكر الواقدي ان محمدا بن مسleme ايضا كان اخاه زاد الجسدي في روايته وكانوا اربعة سمي عمرو ومنهم اثنين ( قلت ) وستأتي تسميتهم قريبا وعند الخراساني في مرسل عكرمة فلما كان في القائلة اقوم ومعهم السلاح فقالوا يا ابا سعيد فقال سامع ادعوت ( قوله فقالت له امراته ) لم اقف على اسمها ( قوله وقال غير عمرو قالت اسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم ) في رواية السكبي فتعلقت به امراته وقالت مكانك فوالله اني لأرى جرة الدم مع الصوت وبين الجسدي في روايته عن سفيان ان الغير الذي اياه سفيان في هذه القصة هو العيسى وانه حدثه بذلك عن عكرمة مرسل وعنده ابن اسحق فتهتف به ابوناثة وكان حديث عهد بعرس فوثب في ملحفته فأخذت امراته بناحيتها وقالت له انت امرؤ محارب لا تنزل في هذه الساعة فقال انه ابوناثة لو وجدني نائما ما ينظني فقالت والله اني لا عرف من صوته الشروفي مرسل عكرمة اخذت بثوبه فقالت اذ كرك الله ان لا تنزل اليهم فوالله اني لا اسمع صوتا يقطر منه الدم ( قوله قال ويدخل محمد بن مسleme معه رجلين قيل لسفيان سباهم عمرو قال سمي بعضهم قال عمرو جاء معه رجلين وقال غير عمرو ابو عيسى بن جبر والحرث بن اوس وعباد بن بشر ) قلت ووقع في رواية الجسدي قال فأتاه ومعه ابوناثة وعباد بن بشر وابو عيسى بن جبر والحرث بن معاذ ان شاء الله كذا ادرجه ورواية علي بن المديني مفصلة ونسب الحرث بن معاذ الى جده ووقع تسميتهم كذلك في رواية ابن سعد فعلى هذا فكانوا خمسة ويؤيده قول عباد بن بشر من قصيدة في هذه القصة

فشد سيفه صلتا عليه \* فقطعه ابو عيسى بن جبر

وكان الله سادسنا فابنا \* بأنعم نعمة وأعز نصر

وهو اولي مما وقع في رواية محمد بن محمود كان مع محمد بن مسleme ابو عيسى بن جبر وابو عتيك ولم يذكر غيرهما وكذا في مرسل عكرمة ومعه رجلان من الانصار ويمكن الجمع بانهم كانوا امرأة ثلاثة وفي الاخرى خمسة ( قوله فاني قاتل بشعره فاشمه ) وهو من اطلاق القول على الفعل ( قوله وقال مرة فاشمكم ) اي امكنكم من الشم وهو ينفع بالفاء والمهملة ( قوله ربح الطيب ) في رواية ابن سعد وكان حديث عهد بعرس وفي مرسل عكرمة فقال يا ابا سعيد ادن مني راسك اشمه وامسح به عيني ووجهي ( قوله عندي اعطر نساء العرب واكل العرب ) وعند الاصيلي واجل بالجيم بدل الكاف وهي اشبه وفي مرسل عكرمة قتال هذا اعطرا م فلان يعني امراته وفي رواية الواقدي وكان كعب يدهن بالمسك المفت والعنبر حتى يتلبد في صدغيه وفي رواية اخرى عندي اعطر سيد العرب وكان سيد تصحيف من نساء فان كانت محفوظة فالمعنى اعطر نساء سيد العرب على الحذف ( قوله دونكم فقتلوه ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه ) في رواية عروة وضر به محمد بن مسleme فقتله واصاب ذباب اليف الحرث بن اوس واقبلوا حتى اذا كانوا يحرق بعث تخلف الحرث ونزف فلما افاقه اصحابه



رجعوا فاحتلوه ثم اقبلوا سراعا حتى دخلوا المدينة وفي رواية الواقدي ان النبي صلى الله عليه وسلم نفل على جرح الحرب بن اوس فلم يرذوه وفي مرسل عكرمة فبرق فيها ثم الصقها فالتجمت وفي رواية ابن الكلبي فضر به حتى رددوا صاح عند اول ضربة واجتمعت اليهود فاخذوا على غير طريق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوه وفي رواية ابن سعد ان محمد بن مسلمة لما اخذ بقرون شعره قال لاصحابه اقتلوا عدو الله فضر به بأسيا فهم فالتفت عليه فلم تغن شيئا قال محمد فذكرت معولا كان في سبني فوضعت في سرتي ثم تحاملت عليه فغططته حتى انتهى الى عاتقه فصاح وصاحت امرأته يا آل قريظة والنضير هرين (قوله فأخبروه) في رواية عروة فاخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى وفي رواية ابن سعد فلما بلغوا بقيع الغرقد كبروا وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة يصلي فلما سمع تكبيرهم كبروا عرف ان قد قتلوه ثم انتهوا اليه فقال افلحت الوجوه فقالوا ووجهك يا رسول الله ورموا راسه بين يديه فحمد الله على قتله وفي مرسل عكرمة فأصبحت يهود مذعورين فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قتل سيدنا غيلة فذكروهم النبي صلى الله عليه وسلم صنيعة وما كان يحرض عليه ويرذئ المسلمين زاد ابن سعد نفاقوا فلم ينطقوا قال السهيلي في قصة كعب بن الاشرف قتل المعاهد اذ اسب الشارع خلافا لابي حنيفة (قلت) وفيه نظر وصنيع المصنف في الجهاد يعطى ان كعبا كان محاربا حيث ترجم لهذا الحديث القتل بأهل الحرب وترجم له ايضا الكذب في الحرب وفيه جواز قتل المشرك بغير دعوة اذا كانت الدعوة العامة قد بلغت وفيه جواز الكلام الذي يحتاج اليه في الحرب ولولم يقصد قائله الى حقيقته وقد تقدم البحث في ذلك مستوفي في كتاب الجهاد وفيه دلالة على قوة فطنة امرائه المذكورة وصحة حديثها والاعتناء في اطلاقها ان الصوت يقطر منه الدم (قوله قتل ابي رافع عبد الله بن ابي الحقيق) ويقال سلام بن ابي الحقيق كان بخير) والحقيق بمهمله وقاف مصغروا الذي سماه عبد الله هو عبد الله بن انيس وذلك فيما أخرجه الطحاكم في الاكابر من حديثه مطولا واووله ان الرهط الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي الحقيق ليقتلوه وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن انيس وابوقادة وحليف لهم ورجل من الانصار وانهم قد مواخير لبلا فذكر الحديث وقال ابن اسحق هو سلام اي بتشديد اللام قال لما قتلت الاوس كعب بن الاشرف استأذنت الخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل سلام بن ابي الحقيق وهو بخير فاذن لهم قال فحدثني الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك قال كان مما صنع الله لرسوله ان الاوس والخرج كانوا يتصاولان تصاول الفحلين لا تصنع الاوس شيئا الا قالت الخرج والله لا تذهبون بهذه فضلا علينا وكذلك الاوس فلما اصاب الاوس كعب بن الاشرف تذاكرت الخرج من رجل له من العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لكعب فذكروا ابن ابي الحقيق وهو بخير (قوله ويقال في حصن له بأرض الحجاز) هو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا من خيبر في طرف ارض الحجاز ووقع عند موسى ابن عقبة فطرقوا ابا رافع بن ابي الحقيق بخير فقتلوه في بيته ولا يراعى المذكور اخوان مشهوران من اهل خيبر احدهما كنانة وكان زوج صفية بنت حيي قبل النبي صلى الله عليه وسلم واخوه الربيع بن ابي الحقيق وقتلها النبي صلى الله عليه وسلم جميعا بعد فتح خيبر (قوله وقال الزهري هو بعد كعب بن الاشرف) وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن ابي منبج عن جده عن الزهري وقد ذكر من عند ابن اسحق عن الزهري انه اخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بزيادة فيه قال ابن سعد

في قتل ابي رافع عبد الله  
ابن ابي الحقيق  
ويقال سلام بن ابي الحقيق  
كان بخير ويقال في حصن  
له بأرض الحجاز وقال  
الزهري هو بعد كعب بن  
الاشرف فحدثني اسحق  
ابن نصر حدثنا يحيى بن  
آدم حدثنا بن ابي زائدة  
عن ابيه عن ابي اسحق  
عن البراء بن عازب رضي  
الله عنهما قال بعث رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
رهطا الى ابي رافع فدخل  
عليه عبد الله بن عتيك  
بيته لبلا وهو نائم فقتله



حدثنا يوسف بن موسى  
حدثنا عبيد الله بن موسى  
عن اسراييل عن ابي  
اسحق عن البراء بن عازب  
قال بعث رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى ابي رافع  
اليهودى رجالا من الانصار  
فامر عليهم عبيد الله بن  
عتيك وكان ابو رافع يزى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ويعين عليه وكان في  
حصن له بأرض الجاز فلما  
دنوا منه وقد غربت  
الشمس وراح الناس  
بسرهم فقال عبيد الله  
لاصحابه اجلسوا مكانكم  
فاني منطلق ومتلطف  
للرباب اعلى ان ادخل  
فأقبل حتى دنا من الباب ثم  
تفجع بثوبه كانه يقضى  
حاجة وقد دخل الناس  
فهتف به الرباب يا عبيد  
الله ان كنت تريد ان تدخل  
فادخل فاني اريد ان اغلق  
الباب فدخلت فكلمت  
فلما دخل الناس اغلق  
الباب ثم علق الاعاليق  
على ود قال

كانت في رمضان سنة ست وقبل في ذي الحجة سنة خمس وقبل فيها سنة اربع وقبل في رجب سنة ثلاث  
ثم اوردا لبخارى قصته من رواية ثلاثة عن ابي اسحق عن البراء بن عازب \* الاولى رواية زكريا بن ابي  
زائدة عن ابي اسحق عن البراء بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا الى ابي رافع فدخل عليه عبد الله  
ابن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقله هكذا اورده مختصرا وقوله بيته لاكثر يسكون النجانية وبالنصب  
على المقولية وللسرخسي والمستهل بتشديد النجانية بلفظ الفعل الماضي من التديت وقد اخرج  
المصنف في الجهاد من هذا الوجه مطولا ونحو رواية ابراهيم بن يوسف الآتية (قوله حدثنا يوسف  
ابن موسى) هو القطان وعبيد الله بن موسى هو العيسى شيخ البخارى وقد حدث عنه هنا بواسطة  
(قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي رافع اليهودى رجالا من الانصار) في رواية يوسف بن  
اسحق بن ابي اسحق الآتية بعده هذه بعث الى ابي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في اناس معهم  
وعبد الله بن عتيك بالنصب مفعول بعث وهو المبعوث الى ابي رافع وليس هو اسم ابي رافع وعبد الله  
ابن عتبة لم يذكر الا في هذا الطريق وزعم ابن الاثير في جامع الاصول انه ابن عتبة بكسر العين وفتح  
النون وهو غلط منه فانه خولاني لا انصارى ومتأخر الاسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم العين  
وسكون المثناة لا بالنون والله اعلم (قوله رجالا من الانصار) قد سعى منهم في هذا الباب عبيد الله  
ابن عتيك وعبد الله بن عتبة وعند ابن اسحق عبد الله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبد الله بن انيس  
وابو قتادة وخزاعي بن اسود فان كان عبد الله بن عتبة محفوظا فقد كانوا ستة فأما الاول فهو ابن عتيك  
بفتح المهملة وكسر المثناة ابن قيس بن الاسود من بني سلمة بكسر اللام واما عبد الله بن عتبة فقد  
شرحت ما فيه واما مسعود فهو ابن سنان الاسلمى حليف بني سلمة شهد احدا واستشهد بالجماعة واما  
عبد الله بن انيس فهو الجهنى حليف الانصار وقد فرق المنذرى بين عبد الله بن انيس الجهنى وعبد الله  
ابن انيس الانصارى وجزم بأن الانصارى هو الذي كان في قل ابن ابي الحقيق وتبع في ذلك ابن المدينى  
وجزم غير واحد بأنهما واحد وهو جهنى حالف الانصار واما ابو قتادة فمشهور واما خزاعي بن اسود  
فقد قلبه بعضهم فقال اسود بن خزاعي وفي حديث عبد الله بن انيس في الاكابر اسود بن حرام وكذا  
ذكره موسى بن عتبة في المغازى فان كان غير من ذكره الا فهو تصحيف ثم وجدته في دلائل البيهقي  
من طريق موسى بن عتبة على الثلث هل هو اسود بن خزاعي او اسود بن حرام (قوله وكان ابو رافع  
يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) ذكر ابن عائد من طريق ابي الاسود عن عروة انه  
كان ممن اعان غطفان وغيرهم من مشركى العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله  
وقد دخل الناس) ذكر في رواية يوسف سبيل التأخير غلق الباب فقال فقدوا حجارا لهم فخرجوا بقبس  
اي شعلة من نار يطلبونه قال فخشيت ان اعرف فغطيت رأسي (قوله وراح الناس بسرهم) اي  
رجعوا بمواشيهم التي ترمى وسرح بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مهملة هي السائمة من ابل وبقر  
وغنم (قوله يا عبيد الله) لم يرد اسمه العلم لانه لو كان كذلك لكان قد عرفه والواقع انه كان مستخفيا منه  
فالذى يظهر انه اراد معناه الحقيقى لان الجميع عبيد الله (قوله تفجع بثوبه) اي تغطى به ليخفى شخصه  
لئلا يعرف (قوله فهتف به) اي ناداه وفي رواية يوسف ثم نادى صاحب الباب اي الرباب ولم اقف على  
اسمه (قوله فكلمت) اي اختبأت وفي رواية يوسف ثم اختبأت في مربوط حمار عند باب الحصن (قوله  
ثم علق الاعاليق على ود) بفتح الواو وتشديد الدال هو الودد وفي رواية يوسف وضع مفتاح الحصن في  
كوة الاعاليق بالمعجمة جمع علق بفتح اوله ما يعلق به الباب والمراد بها المفاتيح كأنه كان يعلق بها



ويفتح بها كذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا اشكال والكوة بالفتح وقد تضم وقيل بالفتح غير النافذة وبضم النافذة ( قوله فتمت الى الاقاليد ) هي جمع اقليد وهو المفتاح وفي رواية يوسف ففتحت باب الحصن ( قوله يسمر عنده ) اي يتحدثون ليلا وفي رواية يوسف فتعشوا عند ابي رافع وتحدثوا حتى ذهبت ساعة من الليل ثم رجعوا الى بيوتهم ( قوله في علالي له ) بالمهملة جمع عليه بتثنية التثنية وهي الغرفة وفي رواية ابن اسحق وكان في عليه له اليها عجلة والعجلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب وقيد ابن قتيبة بخشب النخل ( قوله فجعلت كذا ففتحت بابا اغلقت على من داخل ) في حديث عبد الله بن انيس عند الحاكم فلم يدعوا بابا الا اغلقوه ( قوله نذروا بي ) بكسر الهمزة المعجمة اي علموا واصلهم من الانذار وهو الاعلام بالشئ الذي يحذر منه وذكر ابن سعد ان عبد الله بن عتيك كان يرطن باليهودية فاستفتح فقالت له امرأة ابي رافع من انت قال جئت ابارافع بهدية ففتحت له وفي رواية يوسف فلما هدأت الاصوات اي سكنت وعنده ثم عمدت الى ابواب بيوتهم فأغلقتها عليهم من ظاهرها ثم صعدت الى ابي رافع في سلم ( قوله فأهويت نحو الصوت ) اي قصدت نحو صاحب الصوت وفي رواية يوسف فعمدت نحو الصوت ( قوله وانادى ) بكسر الهمزة المعجمة ( قوله فما اغنيت شيئا ) اي لم اقله ( قوله فقلت ما هذا الصوت يا ابارافع ) في حديث عبد الله بن انيس فقالت امرأته يا ابارافع هذا صوت عبد الله بن عتيك فقال ثكلتك امك وابن عبد الله بن عتيك ( قوله هدأت الاصوات ) همزة اي سكنت وزعم ابن التين انه وقع عنده هدأت بغير همز وان الصواب بالهمز ( قوله فأضربه ) ذكره بلغة المضارع مبالغة لاستحضار صورة الحال وان كان ذلك قد مضى ( قوله فلم تغن ) اي لم ينفع ( قوله ثم دخلت اليه ) يوسف ثم جئت كافي اغنيته فقلت مالك وغيرت صوتي ( قوله لامك الويل ) في رواية يوسف زاد ( ١ ) وقال الا اعجلتك وزاد في رواية قال فعمدت له ايضا فأضربه اخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام اهله ثم جئت وغيرت صوتي كهية المستغيث فاذا هو مستلق على ظهره وفي رواية ابن اسحق فصاحت امرأته فتوهت بنا فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذ كر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء فكف عنها ( قوله نسيب السيف ) بضاد معجمة مفتوحة وموحدين وزن رغيف قال الخطابي هكذا يروى وما اراده محفوظا وانما هو طبة السيف وهو حرف حد السيف ويجمع على طبات قال والضبيب لا معنى له هنا لانه سيلان الدم من الفم قال عياض هو في رواية ابي ذر بالصاد المهملة وكذا ذكره الحاربي وقال اظنه طرفه وفي رواية غير ابي ذر بالمعجمة وهو طرف السيف وفي رواية يوسف فاضع السيف في بطنه ثم انكى عليه حتى سمعت صوت العظم ( قوله فوضعت رجلي وانا اري ) بضم الهمزة اي اظن وذكر ابن اسحق في روايته انه كان سيئ البصر ( قوله فاكسرت ساقى فعصبتها ) في رواية يوسف ثم خرجت دهشا حتى اتيت السلم اريد انزل فسقطت منه فانخلعت رجلي فعصبتها ويجمع بينهما بانها انخلعت من المفصل وانكسرت الساق وقال الداودي هذا اختلاف وقد يتجاوز في التعبير بأحدهما عن الآخر لان الخلع هو زوال المفصل من غير بينونة اي بخلاف الكسر ( قلت ) والجمع بينهما بالجل على وقوعهما معا ولى ووقع في رواية ابن اسحق فوثبت يده وهو وهم والصواب رجله وان كان محفوظا فوقع جميع ذلك وزاد انهم كنوا في نهر وان قومه اوقدوا النيران وذهبوا في كل وجه يطلبون حتى ايسوا رجعوا اليه وهو يقضى ( قوله قام الناعي ) في رواية يوسف صعد الناعية ( قوله انعى ابارافع ) كذا ثبت في الروايات بفتح العين قال ابن التين هي لغة والمعروف انعوا والنعي خبر الموت والاسم الناعي وذكر

صعدت اليه فجعلت كذا  
فتحت بابا اغلقت على من  
داخل قلت ان القوم  
نذروا بي لم يخلصوا الي  
حتى اقله فانتهيت اليه فاذا  
هو في بيت مظلم وسط عباله  
لا أدري اين هو من البيت  
فقلت ابارافع فقال من  
هذا فأهويت نحو الصوت  
فأضربه ضربة بالسيف  
وانادى فما اغنيت شيئا  
وصاح فخرجت من البيت  
فأمكن غير بعيد ثم  
دخلت اليه فقلت ما هذا  
الصوت يا ابارافع فقال  
لامك الويل ان رجلا في  
البيت ضربني قبيل  
بالسيف قال فأضربه  
ضربة اثنته ولم اقله ثم  
وضعت ضبيب السيف  
في بطنه حتى اخذني ظهره  
فعرقت اني قتلتني فجعلت  
افتح الابواب بابا با حتى  
انتهيت الى درجة له  
فوضعت رجلي وانا اري  
اني قد انتهيت الى الارض  
فوقعت في ليلة مقمرة  
فانكسرت ساقى فعصبتها  
بعمامة ثم انطلقت حتى  
جلست على الباب فقلت  
لا اخرج الليلة حتى اعلم  
اقتلته فلما صاح الديك قام  
الناعي على السور فقال انعى  
ابارافع تاجر اهل الحجاز  
فاطلقت الى اصحابي



قلت النجاء فقد قتل الله ابارافع فانهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته فقال لي ابسط رجلك فسطت رجلي فسحها فكا نها  
لم اشكها قط \* حدثنا احمد بن عثمان حدثنا شرح هو ابن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال سمعت البراء  
رضي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في ناس معهم فاطلقوا حتى دنوا  
من الحصن فقال لهم عبد الله بن عتيك امكثوا انتم حتى اطلق انا فانظر قال فلما طفت ان ادخل الحصن فقد دوا حمارا لهم قال فخرجوا  
فبس يطلبونه قال فنخبت ان اعرف فطيت راسي ورجلي كما في اقصى حاجة ثم نادى صاحب الباب من اراد ان يدخل فليدخل قبل  
ان اغلقه فدخلت ثم اخبت في مربوط

٢٤٢

الا صمى ان العرب كانوا اذا مات فيهم الكبير ركبا كبر فرسا وسار فقال نعي فلان ( قوله قلت  
النجاء ) بالنصب اي اسرعوا في رواية يوسف ثم اتيت اصحابي احجل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقوله احجل هو بجملة ثم جيم الجمل هو ان يرفع رجلا ويقف على اخرى من العرج  
وقد يكون بالرجلين معا الا انه حينئذ يسمى قفرا لاشياء ويقال حجل في مشيه اذا مشى مثل المقيد اي  
قارب خطوه وفي حديث عبد الله بن انيس قال وتوجهنا من خير فكننا نكمن النهار ونسير الليل واذا  
كنا بالنهار اقعنا منا واحدا يجر سنا فاذا راى شيئا يخافه اشار اليه فلما قرنا من المدينة كانت نوبتي  
فاشرت اليهم فخرجوا سراعا ثم لحقتهم فدخلنا المدينة قتالوا ما ذاريت قلت ما رايت شيئا اولسكن نخبت  
ان تكونوا اعيتتم فاحبت ان يحملكم الفرع ( قوله فسحها فكا نهالم اشكها قط ) ووقع في رواية  
يوسف انه لما سمع الناعي قال فقامت امشي ما بي قلبه وهو يفتح القاف واللام والموحدة اي علة انقلب  
بها وقال الفراء اصل القلاب بكسر القاف داء يصيب البعير فيموت من يومه فتبيل لكل من سلم من علة ما به  
قلبه اي ليست به علة تهلكه وقوله فادركت اصحابي قبل ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته بحمل  
علي انه لما سقط من الدرجة وقع له جيع ما تقدم لكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالامر ما احس  
بالألم واعين على المشي اولاه عليه يدل قوله ما بي قلبه ثم لما عادى عليه المشي احس بالآلم فحمله اصحابه كما  
وقع في رواية ابن اسحق ثم لما اتى النبي صلى الله عليه وسلم مسح عليه فزال عنه جيع الألم ببركته صلى  
الله عليه وسلم وفي هذا الحديث من القوائد جواز اغتيال المشرك الذي بلغته الدعوة واصر وقيل من  
إعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أو ماله أو لسانه وجواز التجسس على أهل الحرب وتطلب  
غرثهم والاختبال شدة في محاربة المشركين وجواز إيهام القول للمصلحة وتعرض القليل من المسلمين  
للكثير من المشركين والحكم بالدليل والعلامة لاستدلال ابن عتيك على ابي رافع بصوته واعتماده على  
صوت الناعي بموته والله اعلم ( قوله باب غزوة احد ) سقط لفظ باب من رواية ابي ذر واحد  
بضم الهمزة والمهملة جبل معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم  
جبل يحبنا ونحبه كما سيأتي في آخر باب من هذه الغزوة مع مزيد قوائد فيما يتعلق به ونقل السهيلي عن الزبير  
ابن بكار في فضل المدينة ان قبره روى عليه السلام بأحدوانه قدم مع موسى في جماعة من بني اسرائيل  
حجا جافات هناك ( قلت ) وسند الزبير بن بكار في ذلك ضعيف جدا من جهة شيخه محمد بن الحسن

حتى ذهبت ساعة من  
الليل ثم رجعوا الى بيوتهم  
فلما هدت الاصوات  
ولا اسمع حركة خرجت  
قال ورايت صاحب الباب  
حيث وضع مفتاح الحصن  
في كوة فأخذه  
ففتحت به باب الحصن  
قال قلت ان نذري اليوم  
انطلقت على مهل ثم  
عمدت الى ابواب بيوتهم  
فعلقتهم عليهم من ظاهر ثم  
صعدت الى ابي رافع في سلم  
فاذا البيت مظلم قد طفي  
سراجهم فلم ادري ان الرجل  
قلت يا ابارافع قال من  
هذا قال فعمدت نحو  
الصوت فاضربه وصاح  
فلم تغن شيئا قال ثم جئت  
كأني اغيئه فقلت مالك  
يا ابارافع وغيرت صوتي  
فقال الا اعجبك لآمل  
الويل دخل على رجل  
فصرخني بالسيف قال  
فعمدت له ايضا فاضربه  
اخرى فلم تغن شيئا فصاح

ابن

وقام اهله قال ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المغيث فاذا هو

مستلق على ظهره فأضع السيف في بطنه ثم انكفي عليه حتى سمعت صوت العظم ثم خرجت دهشا حتى اتيت السلم اريد ان ازل فاسقط  
منه فانخلعت رجلي فعصبتها ثم اتيت اصحابي احجل فقلت لهم انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لا ابرح حتى اسمع  
الناعية فلما كان في وجه الصبح صعد الناعية فقال انعي ابارافع قال فقامت امشي ما بي قلبه فادركت اصحابي قبل ان يأتوا النبي صلى  
الله عليه وسلم فبشرته \* باب غزوة احد



ابن زباله ومنه قطع ايضا وليس بمرفوع وكانت عنده الواقعة المشهورة في شوال سنة ثلاث باتفاق الجمهور  
وشد من قال سنة اربع قال ابن اسحق لاحدى عشرة ايلة خلت منه وقيل لسبع ليال وقيل ثمان  
وقيل تسع وقيل في نصفه وقال مالك كانت بعد بدر سنة وفيه تجوز لان بدرا كانت في رمضان  
باتفاق فهي بعدها سنة وشهر لم يكمل ولهذا قال مرة اخرى كانت بعد الهجرة باحد وثلاثين شهرا وكان  
السبب فيها ما ذكر ابن اسحق عن شيوخه وموسى بن عقبة عن ابن شهاب وابو الاسود عن عروة  
قالوا وهذا ملخص ما ذكره موسى بن عقبة في سياق القصص كلها قال لما رجعت قريش استجلبوا  
من استطاعوا من العرب وسار بهم ابو سفيان حتى نزلوا بطن الوادي من قبل احد وكان رجال من  
المسلمين اسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتغنوا لقاء العدو ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة  
الجمعة رؤيا فلما أصبح قال رأيت البارحة في منامي قرا تذبح والله خير وابقى ورأيت سبي ذالفقار  
انقصم من عند ظمته او قال به قلول فكرهته وهما مصيبتان ورأيت اتي في درع حصينة واني مررت  
كبشا قالوا وما اولتها قال اولت البقر بقرا يكون فينا واولت الكبش كبش الكدبية واولت الدرع  
الحصينة المدينة فامكثوا فان دخل القوم الازقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت فقال اولئك القوم يا نبي  
الله كنا نتمنى هذا اليوم وابي كثير من الناس الا الخروج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا باللائمة فلبسها  
ثم اذن في الناس بالخروج فندم ذوو الرأي منهم فقالوا يا رسول الله امكث كما امرتنا فقال ما ينبغي لنبي  
اذا اخذ لائمة الحرب ان يرجع حتى يتناول نزل فخرج بهم وهم الف رجل وكان المشركون ثلاثة آلاف  
حتى نزل باحد ورجع عنه عبد الله بن ابي بن سلول في ثمانمائة فبقي في سبعمائة فلما رجع عبد الله سقط في  
ايدي طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة و بنو سلمة وصف المسلمون بأصل احد وصف المشركون  
بالسيخة وتعيبوا للقتال وعلى خيل المشركين وهي مائة فرس خالد بن الوليد وليس مع المسلمين فرس  
وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على الرماة  
وهم خمسون رجلا وعهد اليهم ان لا يتركوا منازلهم وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير فبارز  
طلحة بن عثمان فقتله وجل المسلمون على المشركين حتى اجهضوهم عن اثقالهم وجلت خيل المشركين  
فتضعحتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات فدخل المسلمون عسكر المشركين فانهبواهم فرأى ذلك الرماة  
فتركوا مكانهم ودخل العسكر فأبصر ذلك خالد بن الوليد ومن معه فحملوا على المسلمين في الخيل فرزقوهم  
وصرخ صارخ قتل محمد اخر اكهم فعطف المسلمون يقتل بعضهم بعضا وهم لا يشعرون وانهم زم  
طائفة منهم الى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل وثبت نبي الله حين انكشفوا عنه وهو  
يدعوهم في اخرهم حتى رجع اليه بعضهم وهو عند المهراس في الشعب وتوجه النبي صلى الله عليه  
وسلم يلتمس اصحابه فاستقبله المشركون فرموا وجهه فدموه وكسروا ربابيته فمر مصعب في الشعب  
ومعه طلحة والزبير وقيل معه طائفة من الانصار منهم سهل بن يضاء والحارث بن الصمة وشغل  
المشركون بقتل المسلمين يملون بهم يقطعون الاذان والاقوف والفروج ويقررون البطون وهم  
يظنون انهم اصابوا النبي صلى الله عليه وسلم واشراف اصحابه فقال ابو سفيان يفتخروا لته اعل هبل  
فناداه عمر الله اعل واجل ورجع المشركون الى اثقالهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه ان  
ركبوا وجعلوا الاثقال تتبع آثار الخيل فهم يريدون البيوت وان ركبوا الاثقال وتجنبوا الخيل فهم  
يريدون الرجوع فقبضهم سعد بن ابي وقاص ثم رجع فقال رأيت الخيل مجنوبة فطابت انفس المسلمين



وقول الله تعالى واذغدوت  
من اهلك تبوء المؤمنون  
مقاعد للقتال والله سميع  
عليم وقوله جل ذكره  
ولا تنهوا ولا تحزنوا وانتم  
الاعلون ان كنتم مؤمنين  
ان يسئلكم قرح فقدمس  
القوم قرح مثله وتلك  
الايام نداولها بين الناس  
وليعلم الله الذين آمنوا  
ويتخذ منكم شهداء  
والله لا يحب الظالمين  
وليمحص الله الذين  
آمنوا ويمحق الكافرين  
ام حسبتم ان تدخلوا الجنة  
ولما يعلم الله الذين جاهدوا  
منكم ويعلم الصابرين  
ولقد كنتم تمنون الموت  
من قبل ان تلقوه فقد  
رأيتموه وانتم تنظرون

ورجعوا الى قتلاهم فدفنوه في ثيابهم ولم يغسلوهم ولم يصلوا عليهم وبكى المسلمون على قتلاهم بهسر  
المنافقون وظهر غش اليهود وفارت المدينة بالنفاق فقعات اليهود لو كان نبيا ماظهروا عليه وقالت  
المنافقون لو اطاعونا ما اصابهم هذا قال العلماء وكان في قصة احدى ما اصاب به المسلمون فيها من  
القوائد والحكم الربانية اشياء عظيمة منها تعرف المسلمون سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهي  
لما وقع من ترك الرماة موقفهم الذي امرهم الرسول ان لا يبرحوا منه ومنها ان عادة الرسل ان تبلى  
وتكون لها العاقبة كما تقدم في قصة هرقل مع ابي سفيان والحكمة في ذلك انهم لو انتصروا دأبوا  
في المؤمنين من ليس منهم ولم يتميزوا اصدقاء من غيره ولو انكسروا دأبوا لم يحصل المقصود من البعثة  
فاقتضت الحكمة الجمع بين الامرين لتمييز الصادق من الكاذب وذلك ان نفاق المنافقين كان مخفيا  
عن المسلمين فلما جرت هذه القصة واطهر اهل النفاق ماظهروه من الفعل والقول عاد التلويح  
تصريحاً وعرف المسلمون ان لهم عدوا في دورهم فاستعدوا لهم وتحزروا منهم ومنها ان في تأخير النصر  
في بعض المواطن هضم للنفس وكسر للشماختها فلما ابتلى المؤمنون صبروا ووجزع المنافقون ومنها  
ان الله هيا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لا تبلغها اعمالهم فتمضي لهم اسباب الابتلاء والحن  
ليصلوا اليها ومنها ان الشهادة من اعلى مراتب الاولياء فساقتها اليهم ومنها انه اراد اهلاك اعدائه  
فقبض لهم الاسباب التي يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيهم وطغيانهم في اذى اوليائه فمحض بذلك  
ذنوب المؤمنين ومحقق بذلك الكافرين ثم ذكر المصنف آيات من آل عمران في هذا الباب وفيما بعده  
كلها تتعلق بوقعة احد وقد قال ابن اسحق انزل الله في شأن احدى آيتين من آل عمران وروى ابن  
ابي حاتم عن طريق المسور بن مخرمة قال قلت لعبد الرحمن بن عوف اخبرني عن قصتك يوم احد  
قال اقرا العشرين ومائة من آل عمران تجدها واذغدوت من اهلك تبوء المؤمنون مقاعد للقتال  
الى قوله امنة نعا سا ( قوله وقول الله تعالى واذغدوت من اهلك تبوء المؤمنون مقاعد للقتال والله سميع  
عليم ) وقوله غدوت اي خرجت اول النهار والعامل في اذمضه مرتديره واذ كر اذغدوت وقوله  
تبوء المؤمنون اي تنزلهم واصله من الماء وهو المرجع والمقاعد جمع مقعد والمراد به مكان التعود  
وروى الطبري عن طريق سعيد عن قتادة قال غدا نبى الله من اهلك يوم احد تبوء المؤمنون مقاعد  
للقتال ومن طريق مجاهد والسدي وغيرهما نحوه ومن طريق الحسن ان ذلك كان يوم الاحزاب ووهاه  
( قوله ولا تنهوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ) الاصل توهنوا فخذفت الواو والوهن  
الضعف يقال وهن بالفتح بهن بالكسر في المضارع وهذا هو الافصح ويستعمل وهن لازما ومتعديا  
قال تعالى وهن اعظم مني وفي الحديث وهنهم حتى يثرب والاعلون جمع اعلى وقوله ان كنتم مؤمنين  
محذوف الجواب وتقديره فلا تنهوا ولا تحزنوا واخرج الطبري عن طريق مجاهد في قوله ولا تنهوا  
اي لا تضعفوا ومن طريق الزهري قال كثري اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم القتل والجراح  
حتى خلاص الى كل امرئ منهم نصيب فاستدحزنهم فعزاهم الله احسن تعزية ومن طريق قتادة نحوه  
قال فعزاهم وحثهم على قتال عدوهم ونهاهم عن العجز ومن طريق ابن جريج قال في قوله  
ولا تنهوا اي لا تضعفوا في امر عدوكم ولا تحزنوا في انفسكم فانكم انتم الاعلون قال  
والسبب فيها انهم لما تفرقوا ثم رجعوا الى الشعب قالوا ما فعل فلان فنعى بعضهم بعضا  
وتحدوا بينهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل فكانوا في هم وحزن فبيناهم كذلك اذا خلا  
ابن الوائلي المشركين فوقهم فثاب نضر من المسلمين رماة فصعدوا فرموا خيل المشركين حتى



وقوله ولقد صدقكم الله

وعنده اذ تحسونهم  
تستأصلونهم قتلا باذنه  
الآية الى قوله والله  
ذو فضل على المؤمنين  
وقوله تعالى ولا تحسبن  
الذين قتلوا في سبيل الله  
امواتا الآية \* حدثنا  
ابراهيم بن موسى اخبرنا  
عبد الوهاب حدثنا خالد  
عن عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم احدهما جبريل آخذ  
براس فرسه عليه اداة  
الحرب \* حدثنا محمد بن  
عبد الرحيم اخبرنا كريا  
ابن عدي اخبرنا ابن  
المبارك عن حيوة عن  
يزيد بن ابي حبيب عن  
ابي الخير عن عقبه بن  
عامر قال صلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على  
قتلي احدهما ثماني سنين  
كلودع للاحياء والاموات  
ثم طلع المنبر فقال اني بين  
ايديكم فرط وانا عليكم  
شهيد وان موعدكم  
الحوض واني لا نظرا اليه  
من مقامي هذا واني  
لست اخشى عليكم ان  
تشرکوا ولكني اخشى  
عليكم الدنيا ان تنافسوها  
قال فكانت آخر نظرة  
نظرها الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم \* حدثنا  
عبيد الله بن موسى عن  
اسرائيل عن ابي اسحق

هزمهم الله وعلا المسلمون الخيل والتقوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ومن طريق العوفي عن ابن عباس  
قال اقبل خالد بن الوليد يريد ان يعلو الجبل عليهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يعلون علينا  
فانزل الله تعالى ولا تنهوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ( قوله وقوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ  
تحسونهم تستأصلونهم قتلا باذنه الآية الى قوله والله ذو فضل على المؤمنين ) اخرج الطبري من  
طريق السدي وغيره ان المراد بالوعد قوله صلى الله عليه وسلم للرماة انكم ستظهرون عليهم فلا تبرحوا  
من مكانكم حتى آمركم وقد ذكر المصنف قصة الرماة في هذا الباب وسأذكر شرحها ان شاء الله  
تعالى ومن طريق قتادة ومجاهد في قوله اذ تحسونهم اي تقتلونهم وقول المصنف في تفسير تحسونهم  
تستأصلونهم هو كلام ابي عبيدة واخرج الطبري من طريق السدي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
للمرماة انا لن نزال غالبين ما ثبتم مكانكم وكان اول من برز طلحة بن عثمان فقتل ثم حمل المسلمون على  
المشركين فهزمهم وحمل خالد بن الوليد وكان في خيل المشركين على الرماة فرموه بالنبل فانقمع ثم ترك  
الرماة مكانهم ودخلوا الحسكر في طلب الغنيمة فصاح خالد في خيله فقتل من بقي من الرماة منهم اميرهم  
عبيد الله بن جبير ولم يأت المشركون خيلهم ظاهرة تراجعوا فشدوا على المسلمين فهزمهم وانحسروا  
فيهم في التل وقوله حتى اذ فشتكم اي جبنتم وتنازعتم في الامور التي اختلفتم وحتى حرف جروهي متعلقة  
بمحذوف اي دام لكم ذلك الى وقت فتلكم ويجوز ان تكون ابتداءية داخلية على الجملة الشرطية  
وجوابها محذوف وقوله ثم صرفكم عنهم فيه اشارة الى رجوع المسلمين عن المشركين بعد ان ظهروا  
عليهم لما وقع من الرماة من الرغبة في الغنيمة والى ذلك الاشارة بقوله منكم عن يريد الدنيا ومنكم من  
يريد الآخرة قال السدي عن عبد خير قال قال عبد الله بن مسعود ما كنت اري احدا من اصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم احدهم منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد  
الآخرة وقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا الآية اخرج مسلم من طريق مسروق قال  
سألت ابي عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الآيات قال اما ان اقدسأنا عنهما اقبل لنا انه لما اصيب اخوانكم  
باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها الحديث ثم ذكر  
المصنف تلوه هذه الآيات احاديث كالمفسرة للآيات المذكورة \* الاول حديث عقبه بن عامر قال  
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلي احدهما الحديث وهو متعلق بقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا  
في سبيل الله وقوله بعد ثمان سنين فيه تجوز تقديم بيانه في باب الصلاة على الشهداء من كتاب الجنائز  
وقوله ثم طلع المنبر فقال اني بين ايديكم فرط وقد وقع في مرسل ايوب بن بشر من رواية الزهري عنه عند  
ابن ابي شيبة خرج عاصبار رأسه حتى جالس على المنبر ثم كان اول ما تكلم به انه صلى على اصحاب احد  
واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم وهذا يحمل على ان المراد اول ما تكلم به اي عند خروجه قبل ان  
يصعد المنبر ( قوله كلودع للاحياء والاموات ) تابع حيوة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن  
ابي حبيب يحيى بن ايوب عند مسلم ولفظه ثم صعد المنبر كلودع للاحياء والاموات وتوديع الاحياء  
ظاهر لان سياقه يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم واما توديع الاموات فيحتمل ان  
يكون الصحابي اراد بذلك انقطاع زيارته الاموات بحجده لانه بعد موته وان كان حيا فهي حياة اخروية  
لا تشبه الحياة الدنيا والله اعلم ويحتمل ان يكون المراد بتوديع الاموات ما اشار اليه في حديث عائشة من  
الاستغفار لاهل البقيع وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي علامات النبوة وتأتي بقيته في  
كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى \* نبيه \* وقع في رواية ابي الوقت والاصيلي هنا قبل حديث عقبه



ابن عامر حديث ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم احدث هذا جبريل آخذ برأس فرسه الحديث وهو وهم من وجهين احدهما ان هذا الحديث تقدم بسنده ومثله في باب شهود الملائكة بدر اوله والى يذكروه هنا ابو ذر ولا غيره من متقني رواية البخاري ولا استخراج الاسماعيلي ولا ابو نعيم ثانيهما ان المعروف في هذا المتن يوم بدر كما تقدم لا يوم احدث والله المستعان \* الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة ( قوله عن البراء ) في رواية زهير في الجهاد عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب ( قوله لقينا المشركين يومئذ ) في رواية لابي نعيم لما كان يوم احدث لقينا المشركين ( قوله الرماة ) في رواية زهير وكانوا خمسة رجال وهذا هو المعهود ووقع في الهدي ان الحسين عدد الفرسان يومئذ وهو غلط بين وقد جزم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في احدثي من الخيل ووقع عند الواقدي كان معهم فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابي بردة ( قوله وامر عليهم عبد الله ) في رواية زهير عبد الله ابن جبير وعند ابن اسحق انه قال لهم انضحوا الخيل عنا بالنبل لا يا تونا من خلفنا ( قوله لا تبرحوا ) في رواية زهير حتى ارسل لكم ( قوله وان رايتهم وهم ظهروا علينا ) في رواية زهير وان رايتهم وهم ظهروا الطير وفي حديث ابن عباس عند احمد والطبراني والحاكم ان النبي صلى الله عليه وسلم اقامهم في موضع ثم قال لهم احوظوا ظهورنا فان رايتهم فقتلوا فلاتنصرونا وان رايتهم فلاتدغمنا فلاتشركونا ( قوله رايت النساء يشتدن ) كذا لاكثر بفتح اوله وسكون المعجمة وفتح المثناة بعدها دال مكسورة ثم اخرى ساكنة اي يسرعن المشي يقال اشتد في مشيه اذا اسرع وكذا للكشميين في رواية زهير وله هنا يستدن بضم اوله وسكون المهملة بعدها نون مكسورة ودال مهملة اي يصعدن يقال اسند في الجبل يستند اذا صعدوا لا في رواية زهير يشتدن بفتح اوله وسكون المعجمة وضم المهملة الاولى وسكون الثانية قال عياض ووقع للقاسمي في الجهاد يشتدن وكذا لابن السكن فيه وفي الفضائل وعند الاسماعيلي والنسفي يشتدون بمعجمة ودال واحدة وللكشميين يشتدون ولفقه يشتدون وكاه بمعنى وقد تقدم في اول الباب ان قريشا خرجوا معهم بالنساء لاجل الحفيظة والاثبات وسمى ابن اسحق النساء المذكورات وهن هند بنت عتبة خرجت مع ابي سفيان وام حكيم بنت الحرث بن هشام مع زوجها عكرمة بن ابي جهل وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحرث بن هشام وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان بن امية وهي والددة ابن صفوان وريطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي والددة ابنه عبد الله وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن ابي طلحة الحنظلي وخناس بنت مالك والددة مصعب بن عمير وعمرة بنت علقمة بن كنانة وقال غيره كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم احدث خمس عشرة امرأة ( قوله رفعن عن سوقهن ) جمع ساق اي ليهن ذلك عن سرعة الحرب وفي حديث الزبير بن العوام عند ابن اسحق قال والله لقد رايتني انظر الى حرم هند بنت عتبة وصواحبها مشهرات هوارب مادون احدثهن قليل ولا كثير اذ مالت الرماة الى العسكر حتى كشف القوم عنه وخلصوا ظهورنا للجبل فأوتينا من خلفنا وصرخ صارخ الا ان محمدا قد قتل فانكفأنا وانكفأ علينا القوم بعد ان اصبنا اصحاب لوائهم حتى ما يدنو منه احد ( قوله فأخذوا يقولون الغنime الغنime فقال عبد الله بن جبير عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تبرحوا فابوا ) في رواية زهير فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغنime اي يوم الغنime طهر اصحابكم فانتظروا وزاد فقال عبد الله بن جبير انيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فالوا والله لنا بين الناس فلتصيب

عن البراء رضي الله عنه  
قال لقينا المشركين يومئذ  
واجلس النبي صلى الله  
عليه وسلم جيشا من الرماة  
وامر عليهم عبد الله وقال  
لا تبرحوا ان رايتهم  
ظهروا عليهم فلا تبرحوا  
وان رايتهم ظهروا  
علينا فلاتعينوا فلما لقينا  
هم بواحي رايت النساء  
يشتدن في الجبل رفعن  
عن سوقهن قد بدت  
خلاخلهن فأخذوا يقولون  
الغنime الغنime فقال  
عبد الله بن جبير عهد الى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ان لا تبرحوا فابوا



من الغنيمه توفي حديث ابن عباس فلما غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم واباحوا عسكر المشركين  
 أنكفت الرماة جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون وقد انفت صفوف اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فهم هكذا وشبك بين اصابعه فلما اخلت الرماة تلك الخلة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع  
 على الصحابة فضرب بعضهم بعضا والتبسوا وقتل من المسلمين ناس كثير قد كانت لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم واصحابه اول النهار حتى قتل من اصحاب لواء المشركين تسعة او سبعة وجال المسلمون جولة  
 نحو الجبل وصاح الشيطان قتل محمد وقد ذكرنا من حديث الزبير نحوه ( قوله فلما ابوا صرفت  
 وجوههم ) في رواية زهير فلما اتوهم بالمشاة وقوله صرفت وجوههم اي تحيروا فلم يدروا اين يتوجهون  
 وزاد زهير في روايته فذلك اذ يدعوهم الرسول في اخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر  
 رجلا وجاء في رواية مرسله انهم من الانصار وسأذ كرها في الكلام على الحديث السابع من الباب  
 الذي يليه وروى النسائي من طريق ابي الزبير عن جابر قال لما ولي الناس يوم احد كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم في اثني عشر رجلا من الانصار وفيهم طلحة الحديث ووقع عند الطبري من طريق السدي  
 قال تفرق الصحابة فدخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل وثبت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يدعو الناس الى الله فرماه ابن قيسه بحجر فكسر انفه ورباعيته وشجه في وجهه فاقبله فراجع  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون رجلا فجعلوا يذبون عنه فحمله منهم طلحة وسهل بن حنيف  
 فرمى طلحة بسهم ويستيده وقال بعض من فر الى الجبل لبث لنا رسول الله بن ابي يستأمن  
 لنا من ابي سفيان قتال انس بن النضر يا قوم ان كان محمد قتل فرب محمد لم يقتل فقاتلوا على ما قاتل عليه  
 ثم ذكر قصة قتله كما سيأتي قريبا وقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبل فأراد رجل من اصحابه  
 ان يرميه بسهم فقال له انار رسول الله فلما سمعوا ذلك فرحوا به واجتمعوا حوله وتراجع الناس وسيأتي  
 في باب مفرد ما يتعلق عن شج وجهه عليه الصلاة والسلام ( قوله فأصيب سبعون قتيلا ) في رواية  
 زهير فأصابوا منها اي من طائفة المسلمين وفي رواية الكشي مني فأصابوا منها وهي اوجه وزاد زهير كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اصابوا من المشركين يوم بدر اربعين ومائة وقد تقدم بسط القول  
 في ذلك وروى سعيد بن منصور من مرسل ابي الضحى قال قتل يومئذ يعني يوم احد سبعون اربعة من  
 المهاجرين حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وثامس بن عثمان وسائرهم من الانصار  
 ( قلت ) وبهذا جزم الواقدي وفي كلام ابن سعد ما يخالف ذلك ويمكن الجمع كما تقدم واخرج ابن  
 حبان والحاكم في صحيحهم ما عن ابي كعب قال اصيب يوم احد من الانصار اربعة وستون ومن  
 المهاجرين ستة وكان الخامس سعد مولى حاطب بن ابي بلتع والسادس يوسف بن عمرو والاسلمي  
 حليف بني عبد شمس وذكر الحبيب الطبري عن الشافعي ان شهداء احد اثنان وسبعون وعن مالك  
 خمسة وسبعون من الانصار خاصة احد وسبعون وسرد ابو الفتح البعمرى اسماءهم فبلغوا ستة  
 وتسعين من المهاجرين احد عشر وسائرهم من الانصار منهم من ذكره ابن اسحق والزيادة من  
 عند موسى بن عقبة او محمد بن سعد او هشام بن الكلبي ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الديلمي  
 اربعة او خمسة قال فزادوا عن المائة قال البعمرى قد ورد في تفسير قوله تعالى اولما اصابتكم مصيبة  
 قد اصبتم مثلها انها زلت تسليبة للزمين عن ابن كعب قال البعمرى ان ثبتت فهدت الزيادة ناشئة عن الخلاف في  
 سبعين قتيلا وسبعين اسيرا في عدد من قتل قال البعمرى ان ثبتت فهدت الزيادة ناشئة عن الخلاف في

فلما ابوا صرفت وجوههم  
 فأصيب سبعون قتيلا



التفصيل ( قلت ) وهو الذي يعول عليه الحديث الذي اشار اليه اخرجه الترمذي والنسائي من طريق  
الثوري عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي بن جبريل هبط فقال خيرهم  
في اسارى بدر من القتل او الفداء على ان يقتل منهم قاتل مثلهم قالوا الفداء يقتل منا قال الترمذي  
حسن ورواه ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن مسعود ( قلت ) ورواه ابن عون عند الطبري ووصلها  
من وجه آخر عنه وله شاهد من حديث عمر بن عبد العزيز قال اليعمرى ومن الناس من يقول السبعين  
من الانصار خاصة وبذلك جزم ابن سعد ( قلت ) وكان الخطاب بقوله او لما اصابتكم للا نصار خاصة  
ويؤيده قول انس اصيب منا يوم احد سبعون وهو في الصحيح بمعناه ( قوله واشرف ابوسفيان ) اي  
ابن حرب وكان رئيس المشركين يومئذ ( قوله قتال في القوم محمد ) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع  
الثلاث ( قوله فقال لا تجيبوه ) وقع في حديث ابن عباس ابن ابى كبشة ابن ابى قحافة ابن  
ابن الخطاب فقال عمر الا يجيبه قال بلى وكأنه نهى عن اجابته في الاولى واذن فيها في الثالثة ( قوله فقال  
ان هؤلاء قتلوا ) في رواية زهير ثم رجع الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا ( قوله ابى الله عليك  
ما يجزئك ) زاد زهير ان الذي اعدت لاجياء كلهم ( قوله اعل هبل ) في رواية زهير ثم اخذ يرتجز اعل  
هبل اعل هبل قال ابن اسحق معنى قوله اعل هبل اي ظهر دينك وقال السهيلي معناه زاد علوا وقال  
الكرماني فان قلت ما معنى اعل ولا اعل في هبل فالجواب هو بمعنى العلى او المراد اعل من كل شئ اه  
وزاد زهير قال ابوسفيان يوم بيوم بدر والحرب سجال بكسر الميم وتخفيف الجيم وفي حديث ابن عباس  
الايام دول والحرب سجال وفي رواية ابن اسحق انه قال انعمت فعال ان الحرب سجال اه وفعال  
بفتح الفاء وتخفيف المهملة قالوا ومعناه انعمت الا زلام وكان استقسم بها حين خرج الى احد ووقع في  
خبر السدي عند الطبراني اعل هبل حنظلة بحنظلة ويوم احد بيوم بدر وقد استمر ابوسفيان على اعتماد  
ذلك حتى قاله كثر قل لما سألته كيف كان حربكم معه اي النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم بسطه في  
بدء الوحي وقد اقر النبي صلى الله عليه وسلم ابوسفيان على ذلك بل نطق النبي صلى الله عليه وسلم  
بهذه اللفظة كما في حديث اوس بن ابى اوس عند ابن ماجه واصاله عند ابى داود والحرب سجال  
ويؤيد ذلك قوله تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس بعد قوله ان يعصمكم قرح فقد مس القوم قرح مثله  
فانها نزلت في قصة احد بالانفاق والفرح الجراح واخرج ابن ابى حاتم من مرسل عكرمة قال لما  
صعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل جاء ابوسفيان فقال الحرب سجال فذكر القصة قال فانزل  
الله تعالى ان يعصمكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وزاد في حديث  
ابن عباس قال عمر لا سواء قتلانا في الجنة وقتلناكم في النار قال انكم انزعجون ذلك لقد خبنا اذا  
وخسرنا ( قوله وتجردون ) في رواية الكشي هني وستجدون ( قوله مثله ) بضم الميم وسكون  
المثناة ويجوز فتح اوله وقال ابن التين بفتح الميم وضم المثناة قال ابن فارس مثل بالقتيل اذا جدعه  
قال ابن اسحق حدثني صالح بن كيسان قال خرجت هند والنسوة معها يعثلن بالقتيل يجعدن  
الاذان والانف حتى اتخذت هند من ذلك حرما وقلائد واعطت حرما وقلائدها اي اللاتي  
كن عليها الوحش جزاء له على قتل حمزة وبقرت عن كبدة حمزة فلا كتها فلم تستطع ان تسيغها  
فلفظتها ( قوله لم امر بها ولم تسؤني ) اي لم اكرهها وان كان وقوعها بغير امرى وفي حديث  
ابن عباس ولم يكن ذلك عن رأي سرائنا ادركته حجة الجاهلية فقال اما انه كان لم يكرهه وفي  
رواية ابن اسحق والله ما رضيت وما سخطت وما نهيت وما امرت وفي هذا الحديث من الفوائد

واشرف ابوسفيان فقال  
افى القوم محمد فقال  
لا تجيبوه فقال افى القوم  
ابن ابى قحافة فقال  
لا تجيبوه فقال افى القوم  
ابن الخطاب فقال ان هؤلاء  
قتلوا فلو كانوا اجياء  
لا جاؤا فلم يملك عمر نفسه  
فقال له كذبت يا عدو الله  
ابى الله عليك ما يجزئك  
قال ابوسفيان اعل هبل  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم اجيبوه قالوا ما نقول  
قال قولوا الله اعلى واجل  
قال ابوسفيان لنا العزى  
ولا عزى لكم فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم  
اجيبوه قالوا ما نقول قال  
قولوا الله مولانا ولا مولى  
لكم قال ابوسفيان يوم  
بيوم بدر والحرب سجال  
وتجردون مثله لم امر بها ولم  
تسؤني \* اخبرني عبد الله  
ابن محمد حدثنا سفيان



شعبة عن سعد بن  
ابراهيم عن ابيه ابراهيم  
ان عبد الرحمن بن عوف  
اتى بطعام وكان صاعا فقال  
قل مصعب بن عمير وهو  
خير مني كفن في بردة ان  
غطى رأسه بدت رجلاه  
وان غطى رجلاه بدت راسه  
واراه قال وقتل حمزة وهو  
خير مني ثم بسط لنا من  
الدنيا ما بسط او قال اعطينا  
من الدنيا ما اعطينا وقد  
خشينا ان تكون حسناتنا  
قد عجلت لنا ثم جعل يبكي  
حتى ترك الطعام \* حدثنا  
عبد الله بن محمد حدثنا  
سفيان عن عمرو سمع  
جابر بن عبد الله رضي الله  
عنهما قال قال رجل للنبي  
صلى الله عليه وسلم يوم  
احد اريت ان قتلت فاين  
انا قال في الجنة فالتقي عمرات  
في يده ثم قاتل حتى قتل  
\* حدثنا احمد بن يونس  
حدثنا زهير حدثنا الاعمش  
عن شقيق عن خباب بن  
الارث رضي الله عنه قال  
هاجرنا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نبتغي وجه  
الله فوجب اجرنا على الله  
ومنا من مضى او ذهب  
لم يأكل من اجره شيئا كان  
منهم مصعب بن عمير قتل  
يوم احد لم يترك الا غرة  
كنا اذا غطينا بها راسه  
خرجت رجلاه واذا غطي

منزلة ابي بكر وعمر من النبي صلى الله عليه وسلم ونحو صينهما به بحيث كان اعداؤه لا يعرفون بذلك  
غيرهما اذ لم يسأل اوسفيان عن غيرهما وانه ينبغي للمرء ان يتذكر نعمة الله ويعترف بالتقصير عن اداء  
شكرها وفيه شرم ارتكاب النهي وانه يعم ضرره من لم يقع منه كما قال تعالى واتقوا قتلته لا تصيب من الذين  
ظلموا ومنكم خاصة وان من آثر دنياه اضربا مخرجه ولم يحصل له دنياه واستفيد من هذه الكائنة اخذ  
المصحابة الحذر من العود الى مثلها والمبالغة في الطاعة والتحرز من العدو والذين كانوا يظهرون انهم  
منهم وليسوا منهم والى ذلك اشار سبحانه وتعالى في سورة آل عمران ايضا وتلك الايام نداؤها بين الناس  
الى ان قال وليحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين وقال ما كان الله ليزل المؤمنين على ما اتم عليه حتى  
يميز الخبيث من الطيب \* الحديث الثالث (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله اصطحب الخمر يوم  
احد ناس ثم قتلوا شهيدا) سمى جابر منهم فيمارواه وهب بن كيسان عنه اياه عبد الله بن عمرو واخرجه  
الحاكم في الاكامل ودل ذلك على ان تحريم الخمر كان بعد احد وصرح صدقة بن الفضل عن ابن عبينه  
كما سيأتي في تفسير المسألة بذلك فقال في آخر الحديث وذلك قبل تحريمها وقد تقدم التنبيه على شيء من  
فوائده في اول الجهاد \* الحديث الرابع (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن سعد بن  
ابراهيم) اي ابن عبد الرحمن بن عوف (قوله اتى عبد الرحمن بن عوف بطعام) في رواية نوفل بن اياس  
ان الطعام كان خبزا ولحما اخرجته الترمذي في الشمائل (قوله وهو صائم) ذكر ابن عبد البر ان ذلك  
كان في مرض موته (قوله قتل مصعب بن عمير) تقدم نسبه وذكره في اول الهجرة وانه كان من  
السابقين الى الاسلام والى الهجرة وكان يقرئ الناس بالمدينة قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم  
وكان قتله يوم احد وذكر ذلك ابن اسحق وغيره وقال ابن اسحق وكان الذي قتل مصعب بن عمير عمرو بن  
قنفة الليثي فظن انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع الى قريش فقال لهم قتلتم محمدا وفي الجهاد لابن  
المنذر من مرسل عبيد بن عمير قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير وهو متجفف  
على وجهه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (قوله وهو خير مني) لعله قال ذلك  
تواضعا ويحتمل ان يكون ما استقر عليه الامر من تفضيل العشرة على غيرها من بالنظر الى من لم يقتل في  
زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع من ابي بكر الصديق نظير ذلك فذكر ابن هشام ان رجلا دخل على  
ابي بكر الصديق وعنده بنت سعد بن الربيع وهي صغيرة فقال من هذه قال هذه بنت رجل خير مني  
سعد بن الربيع كان من نقباء العقبة شهيدا بدرا واستشهد يوم احد (قوله كفن في بردة) تقدم شرحه  
في كتاب الجنائز (قوله وقتل حمزة) اي ابن عبد المطلب ستاتي كيفية قتله في هذا الباب (قوله ثم  
بسط لنا من الدنيا ما بسط) يشير الى ما فتح لهم من الفتح والغنائم وحصل لهم من الاموال وكان لعبد  
الرحمن من ذلك الخط الوافر (قوله وقد خشينا ان تكون حسناتنا) في رواية الجنائز طيبا تناو في رواية  
نوفل بن اياس ولا ارانا اخرنا لما هو خير لنا (قوله ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام) في رواية احمد عن  
غندر عن شعبة واحسبه لم يأكله وفي الحديث فضل الزهد وان الفاضل في الدين ينبغي له ان يمتنع من  
النوسع في الدنيا لانه لا تنقص حسناته والى ذلك اشار عبد الرحمن بقوله خشينا ان تكون حسناتنا قد  
عجلت وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى قال ابن بطال وفيه انه ينبغي ذكر سير  
الصالحين وتسللهم في الدنيا لتقل رغبته فيها قال وكان بكاء عبد الرحمن شفتا ان لا ياحق بمن تقدمه  
\* الحديث الخامس (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله قال رجل) لم اتفق على اسمه وزعم ابن  
شكوال انه عمير بن الحمام وهو بضم المهملة وتخفيف الميم وسبقه الى ذلك الخطيب واحتج بما اخرج



• اخبرنا حسان بن حسان  
حدثنا محمد بن طلحة  
حدثنا جريد عن انس رضي  
الله عنه انه غاب عن بدر  
فقال غبت عن اول قتال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لئن اشهدني الله مع النبي  
صلى الله عليه وسلم ليرين  
الله ما جد فلقي يوم احد  
فهزم الناس فقال اللهم  
اني اعتذر اليك مما صنع  
هؤلاء يعني المسلمين وبرا  
اليك مما جاء به المشركون  
فتقدم بسيفه فلقى سعد بن  
معاذ فقال ابن ياسعداني  
اجدر مع الجنة دون احد  
قضى قتل فاعرف حتى  
عرفته اخته بشامة او  
بينانه وبه يضع وثمانون  
من طعنه وضربة ورمية  
بهم • حدثنا موسى بن  
اسماعيل حدثنا ابن شهاب  
اخبرني خارجة بن زيد بن  
ثابت انه سمع زيدا بن ثابت  
رضي الله عنه يقول فقدت  
آية من الاحزاب حين نسخنا  
المصحف كنت اسمع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقرأها فالتسناها  
فوجدناها مع خزيمة بن  
ثابت الانصاري من  
المؤمنين رجال صدقوا  
ما عاهدوا الله عليه فمهم  
من قضى نحبه ومنهم من  
ينتظر فالحقناها في سورتها  
في المصحف • حدثنا ابو الواليه حدثنا شعبه عن عدي بن ثابت قال سمعت

مسلم من حديث انس ان عمير بن الحمام اخرج تمرات فجعل يأكل منهن ثم قال لئن انا احببت حتى آكل  
تمر اتي هذه انها الحياة طويلة ثم قاتل حتى قتل (قلت) لكن وقع التصريح في حديث انس ان ذلك كان  
يوم بدر والقصة التي في الباب وقع التصريح في حديث جابر انها كانت يوم احد قالذي يظهر انهما قصتان  
وقعتا لرجلين والله اعلم وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الاسلام والرغبة في الشهادة ابتغاء  
مرضات الله • الحديث السادس حديث خباب وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ويأتي ايضا بعد  
سبعة ابواب ويأتي شرحه في كتاب الرقاق • الحديث السابع (قوله اخبرنا حسان بن حسان هو ابو  
علي البصري تزين مكة ويقال ايضا حسان بن ابي عباد وهو من جعله اثنين وهو من قدماء شيوخ  
البخاري مات سنة ثلاثة عشر وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في ابواب العمرة ومحمد بن طلحة  
اي ابن مصرف بشديد الرأء المكسورة كوفي فيه مقال الا انه لم ينفرد بهذا عن جريد فقد تقدم في الجهاد  
من رواية عبد الاعلى بن عبد الاعلى بأنهم من هذا السباق فيه عن جريد سألت انسا (قوله ليرين الله)  
بفتح الحائية والراء ثم التحانية وتشديد النون والله بالرفع و مراده ان يبالغ في القتال ولو ذهقت  
روحه وقال انس في رواية ثابت ونخشي ان يقول غيرها اي غير هذه الكلمة وذلك على سبيل الادب  
منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يني بما يقول فيصير كمن وعد فانكف (قوله فلقي يوم احد فهزم  
الناس) يأتي بيانه قريبا في شرح الحديث السابع من الباب الذي بعده (قوله ما جد) بضم اوله  
وكسر الجيم وتشديد الدال لاكثر من الرابعي يقال اجد في الشيء يجدا اذا بالغ فيه وقال ابن التين صوابه  
بفتح الهمة وضم الجيم يقال اجد يجود اذا اجتهد في الامر اما اجد فاعما يقال لمن سار في ارض مستوية ولا  
معنى لها هنا قال وضبطه بعضهم بفتح الهمة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان اي ما التقي من  
الشدة في القتال (قوله اني اجد مع الجنة دون احد) يحتمل ان يكون ذلك على الحقيقة بأن يكون شم  
رائحة طيبة زائدة عما يبعد فعرف انها مع الجنة ويحتمل ان يكون اطلق ذلك باعتبار ما عنده من  
اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده والمعنى ان الموضع الذي اقاتل فيه يزول بصاحبه الى  
الجنة (قوله قضى قتل) في رواية عبد الاعلى قال سعد بن معاذ فاستطعت يا رسول الله ما صنع (قلت)  
وهذا يشعر بان انس بن مالك انما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لانه لم يحضر قتل انس بن النضر  
ودل ذلك على شجاعة مفرطة في انس بن النضر بحيث ان سعد بن معاذ مع ثباته يوم احد وكمال شجاعته  
ما جسر على ما صنع انس بن النضر (قوله فاعرف حتى عرفته اخته بشامة او بينانه) كذا هنا بالشك  
والاول بالمعجمة والميم والثاني بموحدين وفونين بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جزم عبد الاعلى  
في روايته وكذا وقع في رواية ثابت عن انس عند مسلم (قوله وبه يضع وثمانون من طعنه وضربة ورمية  
بهم) ووقع في رواية عبد الاعلى بلفظ ضربة بالسيف أو طعنه بالرمح أو رمية بالسهم وليست اول الشك  
بل هي للتقسيم وزاد في روايته ووجدناه قد مثل به المشركون وعنده قال انس كنا نرى ان هذه الآية  
نزلت فيه وفي اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمهم من قضى نحبه ومنهم من  
ينتظر وفي رواية ثابت المذكورة قال انس فنزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وكانوا  
يرون انها نزلت فيه وفي اصحابه وكذا وقع الجزم بانها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسير الاحزاب  
من طريق ثمانية عن انس ولفظه هذه الآية نزلت في انس بن النضر فذكرها وفي الحديث  
جواز الاخذ بالشدة في الجهاد وبذل المرء نفسه في طلب الشهادة والوفاء بالعهد وتقدمت بقية



عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى غزوة احد رجع ناس من خراج معه وكان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة تقول ثقاتهم وفرقة تقول لا ثقات لهم فنزلت قال لكم في المنافقين فستين والله اركسهم بما كسبوا وقال انها طيبة تنفي الذنوب كما تنفي النار خبث الفضة **باب اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما الآية** **حديثنا محمد بن يوسف** **حديثنا ابن عيينة عن عمرو عن جابر رضي الله عنه قال نزلت هذه الآية فينا اذ همت طائفتان منكم ٢٥١** ان تفشلا بنى سلمة وبنى

حارثة وما احب انهما لم تنزل والله يقول والله وليهما **حديثنا قتيبة حدثنا** **سفيان اخبرنا عمرو عن** **جابر قال قال لي رسول الله** **صلى الله عليه وسلم هل** **نكحت يا جابر قلت نعم** **قال ماذا البكر ام ثيبا قلت لا** **بل ثيبا قال فهل اجارية** **تلاعبك قلت يا رسول الله** **ان ابي قتل يوم احد وترك** **تسع بنات كن لي تسع** **اخوات فكرهت ان** **اجمع اليهن جارية خرقاه** **مثلهن ولكن امرته** **تمشطهن وتقوم عليهن** **قال اصببت** **حديثنا** **احمد بن ابي سريج اخبرنا** **عبيد الله بن موسى حدثنا** **شيبان عن فراس عن** **الشعبي قال حدثني جابر** **ابن عبد الله رضي الله** **عنهما ان اياه استشهد يوم** **احد وترك عليه ديننا** **وتركت بنات فلما حضر** **جدا ذالنخل قال اتيت** **رسول الله صلى الله عليه** **وسلم فقلت قد علمت ان** **والدي قد استشهد يوم**

فوائده في كتاب الجهاد **الحديث الثامن** **حديث زيد بن ثابت** **اورده مختصرا وسيأتي تاما في** **فضائل القرآن مع مرجه** **الحديث التاسع** **(قوله عبد الله بن يزيد)** **هو الخطمي بفتح المعجمة** **وسكون المهملة صحابي صغير** **(قوله رجع ناس من خراج معه)** **يعني عبد الله بن ابي واصحابه وقد ورد** **ذلك صريحا في رواية موسى بن عقبة في المغازي وان عبد الله بن ابي كان واقفا رآه رأي النبي صلى الله** **عليه وسلم على الاقامة بالمدينة فلما اشار غيره بالخروج واجابهم النبي صلى الله عليه وسلم فخرج قال** **عبد الله بن ابي واصحابه اطاعهم وعصاني فلام تقتل انفسنا فرجع ثلث الناس قال ابن اسحق في** **روايته فاتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خزر جيا كعبد الله بن ابي فناشدهم ان** **يرجعوا فابوا فقال ابعذك الله** **(قوله وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين)** **اي في الحكم** **فمن انصرف مع عبد الله بن ابي** **(قوله فنزلت)** **هذا هو الصحيح في سبب نزولها واخرج ابن ابي حاتم** **من طريق زيد بن اسلم عن ابي سعيد بن معاذ قال نزلت هذه الآية في الانصار فخطب رسول الله صلى** **الله عليه وسلم فقال من لي بمن يذنبني فذكر منازعة سعد بن معاذ وسعد بن عباد واسيد بن** **حضير ومحمد بن مسلمة قال فانزل الله هذه الآية وفي سبب نزولها قول آخر اخرجه احمد من طريق** **ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابيه ان قوما اتوا المدينة فأسلموا فاصابهم الوباء فرجعوا واستقبلهم ناس** **من الصحابة فاخبروهم فقال بعضهم نافقوا وقال بعضهم لا فنزلت واخرجه ابن ابي حاتم من وجه آخر** **عن ابي سلمة مرسلان كان محفوظا احتمل ان تكون نزلت في الامرين جميعا** **(قوله وقال انها طيبة** **تنفي الذنوب)** **كذا في هذه الرواية وتقدم في الحج تنفي الدجال ويأتي في التفسير بلفظ تنفي الخبث وهو** **المحفوظ وقد سبق الكلام عليه في او اخر الحج مستوفي** **(قوله كما تنفي النار الخ)** **هو حديث آخر تقدم** **في او اخر الحج وقد فرقه مسلم حديثين فذكر ما يتعلق بهذه القصة في باب ذكر المنافقين وهو في** **او اخر كتابه وذكر قوله انها طيبة الى آخره في فضل المدينة من او اخر كتاب الحج وهو من نادر** **صنيعه بخلاف البخاري فانه يقطع الحديث كثيرا في الابواب** **(قوله باب اذ همت** **طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما الآية)** **الفشل بالفاء والمعجمة الجبن وقيل الفشل في الرأي** **المعزوف في البدن الاعياء وفي الحرب الجبن والولي الناصر وذكر المصنف فيه احد عشر حديثا** **الحديث الاول** **(قوله عن عمرو)** **هو ابن دينار** **(قوله نزلت هذه الآية فينا)** **اي في قومه بنى** **سلمة وهم من الخزرج وفي اقاربهم بنى حارثة وهم من الاوس** **(قوله وما احب انهما لم تنزل والله يقول** **والله وليهما)** **اي وان الآية وان كان في ظاهرها غرض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم قال ابن** **اسحق قوله والله وليهما اي الدافع عنهما ما هو اياه من الفشل لان ذلك كان من وسوسة الشيطان** **من غير وهن منهم** **الحديث الثاني والثالث** **(قوله عن عمرو)** **(١) هو ابن دينار** **(قوله تسع بنات)**

احد وترك ديننا كثيرا واني احب ان يرالك الغرماء فقال اذهب فبيد ركل عمر على ناحية ففعلت ثم دعوته فلما نظروا اليه كانوا غروا في تلك الساعة فلما راى ما يصنعون اطاف حول اعظمها بيد ثلاث مرات ثم جلس عليه ثم قال ادع لك اصحابك فما زال يكيل لهم حتى ادى الله عن والدي امانته وانا ارضى ان يردى الله امانته والدي ولا ارجع الى اخواني بكرة فلم الله اليادرك لها حتى اني انظر الى البيدر الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ينقص نمرة واحدة **حديثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد** **(١) قول الشارح قوله عن عمرو وهكذا ينسخ الشراح والذي في المتن اخبرنا عمرو اه**



عن أبيه عن جده عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد ومعه رجلان يقا تلان عنه عليهما  
 كتاب بيض كاشد القتال مارا بينهما قبل ولا بعد ٢٥٢ \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا مروان بن معاوية حدثنا هاشم

ابن هاشم السعدي قال  
 سمعت سعيد بن المسيب  
 يقول سمعت سعد بن أبي  
 وقاص يقول نثل لي النبي  
 صلى الله عليه وسلم كنانته  
 يوم احد فقال ارم فداك ابي  
 وامى \* حدثنا مسدد  
 حدثنا يحيى عن يحيى بن  
 سعيد قال سمعت سعيد بن  
 المسيب قال سمعت سعدا  
 يقول جمع لي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ابو يه  
 يوم احد \* حدثنا قتيبة  
 حدثنا الليث عن يحيى عن  
 ابن المسيب انه قال قال  
 سعد بن أبي وقاص رضي  
 الله عنه جمع لي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوم  
 احد ابو يه كلاهما يريد حين  
 قال فداك ابي وامى وهو  
 يقاتل \* حدثنا ابو نعيم  
 حدثنا مسعر عن سعد  
 بن ابن شداد قال سمعت  
 عليا يقول ما سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يجمع  
 ابو يه لاحد غير سعد  
 \* حدثنا يسيرة بن صفوان  
 حدثنا ابراهيم عن ابيه  
 عن عبد الله بن شداد عن  
 علي رضي الله عنه قال  
 ما سمعت النبي صلى الله  
 عليه وسلم جمع ابو يه  
 لاحد الا لسعد بن مالك  
 فاني سمعته يقول يوم احد  
 يا سعد ارم فداك ابي وامى  
 صلى الله عليه وسلم في تلك الايام الذي يقاتل فيهن غير طلحة وسعد عن حديثهما \* حدثنا عبد الله بن ابي الاسود حدثنا خاتم بن اسمعيل

في رواية الشعبي ست بنات فكان ثلاثا منهن كن متزوجات او بالعكس وقد تقدم شرح ما تضمنته  
 الرواية الثانية في علامات النبوة ويأتي شرح ما تضمنته الرواية الاولى في كتاب النكاح وقد تقدم في  
 الجناز من وجه آخر عن جابر والغرض من ايراده هنا ان عبد الله والد جابر كان من استشهد باحد  
 وعند الترمذي من طريق طلحة بن خراش سمعت جابرا يقول ائني النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالي  
 اراك منكسرا قلت يا رسول الله استشهد ابي باحد وترك دينا وعيالا قال افلا ابشرك ان الله قد لقي  
 اباك فقال عن علي قال تحبيني فاقتل فيك مرة اخرى وانزلت هذه الآية ولا تحسين الذين قالوا في سبيل  
 الله امواتا بل احياء الآية \* الحديث الرابع (قوله عن ابيه) هو سعد بن ابراهيم (قوله ومعه  
 رجلان يقا تلان عنه) هما جبريل وميكائيل كذا وقع في مسلم من طريق اخرى عن مسعر وفي آخره  
 يعني جبريل وميكائيل (قوله مارا بينهما قبل ولا بعد) في رواية الطيالسي عن ابراهيم بن سعد لم ارهما  
 قبل ذلك اليوم ولا بعده \* الحديث الخامس حديث سعد الانصاري اوردته من وجهين عن سعيد بن  
 المسيب عنه من وجهين عن يحيى بن سعيد الانصاري عن سعيد بن المسيب وقوله في الرواية الثانية حدثنا  
 يحيى هو ابن سعيد الانصاري القطان وفي الثالثة ليث وهو ابن سعد عن يحيى وهو ابن سعيد  
 الانصاري ورواية الليث اتم وقوله في الرواية الاولى اشم بن هاشم اي ابن تبة اي ابن ابي وقاص  
 وانما قال في نسبه السعدي لانه منسوب الى عم ابيه سعد وهو جده من قبل الام وقوله نثل بفتح  
 النون والمثلثة اي نقض وزنا ومعنى والكنانة جعبة السهام وتكون غالبا من جلود وقوله في الرواية  
 الثالثة كلاهما كذا لا ابي ذر وابي الوقت وغيرهما كليهما وهما جائزان وقوله ارم فداك ابي هو  
 تفسير لما في الروايتين الاخرين من قوله جمع لي ابو يه ورايت في هذا الحديث زيادة من وجه آخر  
 مرسل اخرجهما ابن عائد عن الوليد بن مسلم عن يحيى بن حمزة قال قال سعد رميت بسهم فرد علي النبي  
 صلى الله عليه وسلم سهمي اعرفه حتى واليت بين ثمانية وتسعة كل ذلك يرده علي فقلت هذا سهم دم  
 فجعلته في كنانتي لا يفارقني وعند الخاكهم هذه القصة بيان سبب فاخرج من طريق يونس بن  
 بكير وهو في المغازي روايته من طريق عائشة بنت سعد عن ابيها قال جال الناس يوم احد تلك الجولة  
 تنجيت فقلت ادود عن نفسي فاما ان انجوا واما ان استشهد فاذا رجل محم وجهه وقد كان المشركون ان  
 يركبوه فلا يده من الحصى فرماهم واذا بيني وبينه المقداد فاردت ان اسأله عن الرجل فقال لي يا سعد هذا  
 رسول الله يدعوك فمت وكأنه لم يصبني شيء من الاذى واجلسني امامه فجعلت ارمي فذكر الحديث  
 \* الحديث السادس اوردته من وجهين (قوله عن سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف  
 وابن شداد هو عبد الله كما في الرواية الثانية وابوه صحابي جليل ويسرة بفتح التختانية والمهملة  
 وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور (قوله غير سعد) اي ابن ابي وقاص وهو ابن مالك كما في  
 الرواية الثانية وقوله فيها الا لسعد بن مالك في رواية الكشمي غير سعد بن مالك \* الحديث السابع  
 (قوله عن معتمر) هو ابن سليمان وقوله زعم ابو عثمان يعني النهدى وفي رواية الاسماعيلي سمعت ابا عثمان  
 (قول في تلك الايام) في رواية غير ابي ذر في بعض تلك الايام وهو ابن لان المراد بالبعض يوم احد وقوله  
 الذي يقاتل فيهن في رواية ابي ذر التي وقوله غير طلحة بن عبيد الله وسعد بن ابي وقاص وقوله عن  
 حديثهما يريد انهما ما حدثنا ابا عثمان بذلك ووقع عند ابي نعيم في المستخرج من طريق عبد الله



ابن معاذ عن معتمر في هذا الحديث قال سليمان فقلت لابي عثمان وما علمك بذلك قال عن حديثهما وهذا قد يعكر عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس ان المقداد كان ممن بقي معه لكن يحتمل ان المقداد انما حضر بعد تلك الجولة ويحتمل ان يكون انفرادهما عنه في بعض المقامات فقد روى مسلم من طريق ثابت عن انس قال افرد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد وكان المراد بالحصر المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين فكانه قال لم يبق معه من المهاجرين غير هذين وتعين جملة على ما اولته وان ذلك باعتبار اختلاف الاحوال وانهم تفرقوا في القتال فلما وقعت الهزيمة فهم انهم زعم وصاح الشيطان قتل محمد اشتغل كل واحد منهم بهما والذب عن نفسه كما في حديث سعد ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجعوا اليه اولافا ولا ثم بعد ذلك كان يندبهم الى القتال فيشتغلون به وروى ابن اسحق باسناد حسن عن الزبير ابن العوام قال مال الرماة يوم احد يدون النهب فاقبنا من ورائنا وصرخ صارخ الا ان محمد اذ قتل فانكفأنا راجعين وانكفأ القوم علينا وسمى ابن اسحق في المغازي باسناد له ان من جملة من استشهد من الانصار الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ ياد بن السكن قال وبعضهم يقول عمارة بن السكن في خمسة من الانصار وعند ابن عائد من مرسل المطلب بن عبد الله بن حنطب ان الصحابة تفرقوا عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد حتى بقي معه اثنا عشر رجلا من الانصار وللنسائي والبيهقي في الدلائل من طريق عمارة بن غزية عن ابي الزبير عن جابر قال تفرق الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد وبقى معه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة واسناده جيد وهو كحديث انس الا ان فيه زيادة اربعة فاعلمهم جاؤا بعد ذلك وعند محمد بن سعد انه ثبت معه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين منهم ابو بكر وسبعة من الانصار ويجمع بينه وبين حديث الباب بان سعد اجاءهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس وان المذكور من الانصار استشهدوا كما في حديث انس فان فيه عند مسلم قتال النبي صلى الله عليه وسلم من يردهم عنا وهو رفيق في الجنة فقام رجل من الانصار فذكر ان المذكورين من الانصار استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ثم جاء بعدهم من جاء واما المقداد فيحتمل ان يكون استمر مشغلا بالقتال وسيأتي بيان ما جرى لطلحة بعد هذا وذكر الواقدي في المغازي انه ثبت يوم احد من المهاجرين سبعة ابو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير وابو عبيدة ومن الانصار ابو دجانة والحباب ابن المنذر وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ واسيد بن حضير وقيل ان سعد بن عباد بن مسامة بدل الاخيرين وان ثبت حمل على انهم ثبتوا في الجملة وما تقدم فيمن حضر عنده صلى الله عليه وسلم اولافا ولا والله اعلم \* الحديث الثامن (قوله عن محمد بن يوسف) هو الكندي والسائب بن يزيد صحابي صغير (قوله الا اني سمعت طلحة) يعني بن عبيد الله يحدث عن يوم احد وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد ووقع عند ابي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد ان طلحة طاهر يوم احد بين درعين وذكر ابن اسحق ان طلحة جالس تحت النبي صلى الله عليه وسلم حتى صعد الجبل قال فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن جده عبد الله عن الزبير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ يقول اوجب طلحة \* الحديث التاسع (قوله عن اسمعيل) هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وقوله رايت يد طلحة اي ابن عبد الله وقوله شلاء يفتح المعجمة وتشديد اللام مع المداي اصابها الشلل وهو ما يبطل عمل الاصابع او بعضها (قوله وفيها

عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد قال صحبت عبيد الرحمن ابن عوف وطلحة بن عبيد الله والمقداد وسعد رضي الله عنهم فسمعت احدا منهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اني سمعت طلحة يحدث عن يوم احد \* حدثني عبد الله بن ابي شيبه حدثنا وكيع عن اسمعيل عن نيس قال رايت يد طلحة شلاء وفيها



الذي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ( رفع يان ذلك عند الحاحكم في الاكابر من طريق موسى بن طلحة  
 جرح يوم أحد تسعاً وثلاثين أو خمسا وثلاثين وشات أصبعه أي السبابة والتي تليها والطي الذي من طريق  
 عيسى بن طلحة عن عائشة قالت كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال كان ذلك اليوم كله لطلحة قال كنت  
 أول من فاء فرأيت ربلا يقاتل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قتلته كن طلحة ( قلت ) حيث  
 فأنني يكون رجل من قومي ويني وبينه رجل من المشركين فاذا هو أبو عبيدة فأنتمينا إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قتال دونكما صا - بكابر يد طلحة فاذا هو قد طعت أصبعه فلما أصلحنا من شأنه وفي  
 حديث جابر عند النسائي قال فادرك المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من القوم فقال طلحة  
 أنا قد كرتل الذين كانوا معهما من الانصار وقال ثم قاتل طلحة قتال الاحد عشر حتى ضربت يده  
 فقطعت أصابعه فقال حسن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قلت بسم الله لرفعك الملائكة والناس  
 ينظرون قال ثم رد الله المشركين \* الحديث العاشر ( قوله عبد العزيز ) هو ابن صهيب ( قوله انه زعم  
 الناس ) أي بعضهم أو اطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه والواقع انهم صاروا ثلاث فرق فرقة  
 استمرروا في الهزيمة إلى قرب المدينة فارجعوا حتى انقض القتال وهم قليل وهم الذين نزل فيهم ان الذين  
 نزلوا منكم يوم اتى الجمعان وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل فصار غاية  
 الواحد منهم ان يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال إلى ان يقتل وهم أكثر الصحابة وفرقة  
 ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجع إليه القسم الثاني شيئا فشيئا لما عرفوا انه حي كما بيته في الحديث  
 السابع وهذا يجمع بين مختلف الاخبار في عدة من بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم فعند محمد بن عائذ من  
 مرسل المطلب بن حنطب لم يبق معه سوى اثني عشر رجلا وعند ابن سعد ثبت مائة سبعة من الانصار  
 وسبعة من قریش وفي مسلم من حديث انس افرد في سبعة من الانصار ورجلين من قریش طلحة وسعد  
 وقد سرد اسماءهم الواقدي واقصر أبو عثمان النهدي على ذكر طلحة وسعد وهو في الصحيح واخرج  
 الطبري من طريق السدي ان ابن قنفة لما رمى النبي صلى الله عليه وسلم وكسر ربا عيته وشجه في وجهه  
 وتفرق الصحابة منهزمين وجعل يدعوهم فاجتمع اليه منهم ثلاثون رجلا فذكر بقية القصة ( قوله  
 وأبو طلحة ) هو زيد بن سهل الانصاري وهو زوج والدته انس وكان انس حمل هذا الحديث عنه  
 ( قوله محبوب ) بضم اوله وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة بعدها موحدة أي مترس ويقال للترس  
 جوبة والجفة بفتح المهملة والجيم والفاء هي الترس ( قوله شديد النزع ) بفتح النون ولزاي الساكنة  
 ثم المهملة أي رمى السهم وتقدم في الجهاد من وجه آخر بلفظ كان أبو طلحة حسن الرمي وكان يترس  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم ترس واحد ( قوله كسر يومئذ قوسين أو ثلاثا ) أي من شدة الرمي ( قوله  
 بجعبة ) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة هي الآلة التي يوضع فيها السهام ( قوله  
 لا تشرف ) بضم اوله وسكون المعجمة من الاشراف ولاي الوقت بفتح اوله وسكون الشين أيضا  
 وتشديد الراء واصله تشرف أي لا تطلب الاشراف عليهم ( قوله يصيبك ) بسكون الموحدة على انه  
 جواب النهي ولغير أبي ذر يصيبك بالرفع وهو جازع على تقدير كائنه قال مثالا لا تشرف فانه يصيبك  
 ( قوله نحرى دون نحرى ) أي أفديك بنفسى ( قوله ولقد رايت عائشة بنت أبي بكر ) أي أم المؤمنين  
 وأم سليم أي والدته انس ( قوله ارى خدام سوفهما ) بفتح المعجمة والمهملة جمع خدمة وهي  
 الخلائيل وقبل الخدمة اصل الساق والسوق جمع ساق وقد تقدم في الجهاد وكذا مخرج قوله تنفران  
 القرب واختلاف في لفظه ( قوله ولقد وقع السيف من يداي طلحة ) في رواية الاصيلي من يدي

النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد \* حدثنا أبو  
 معمر حدثنا عبد الوارث  
 حدثنا عبد العزيز عن  
 انس رضي الله عنه قال لما  
 كان يوم أحد انهزم الناس  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم وأبو طلحة بين يدي  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 محبوب عليه بحجفة له وكان  
 أبو طلحة رجلا راميا  
 شديد النزع كسر يومئذ  
 قوسين أو ثلاثا وكان الرجل  
 يمر معه بجعبة من النبل  
 فيقول انثرها لا يطلحة  
 قال ويشرف النبي صلى  
 الله عليه وسلم ينظر إلى  
 القوم فيقول أبو طلحة  
 بأبي أنت وأمي لا تشرف  
 يصيبك سهم من سهام القوم  
 نحرى دون نحرى ولقد  
 رايت عائشة بنت أبي بكر  
 وأم سليم وانهما مشهртان  
 ارى خدام سوفهما تنفران  
 القرب على متونهما  
 تفرغانه في افواه القوم ثم  
 ترجعان قملانها ثم  
 تهيآن تفرغانه في افواه  
 القوم ولقد وقع السيف  
 من يداي طلحة



عن عائشة رضي الله عنها قالت لما كان يوم احد هزم المشركون فصرخ ابليس لعنة الله عليه اى عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هي واخراهم فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه اليمان فقال اى عباد الله اى اى قال قالت فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة يغفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة بقية خير حتى لحق بالله عز وجل بصرت علمت من البصيرة في الامر وابتصرت من بصر العين ويقال بصرت وابتصرت واجد في باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استزلمهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم \* حدثنا عبدان اخبرنا ابو حمزة عن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القعود قال هؤلاء قریش قال من الشيخ قالوا ابن عمر فأتاه فقال انى سائلك عن شئ اتحدثني قال انشدك بحرمه هذا البيت اعلم ان عثمان بن عفان فر يوم احد قال نعم قال قتلته

بالتبعية ( قوله اماهرين واماثلانا ) زاد مسلم عن الدارمي عن أبي معمر شيخ البخاري فيه بهذا الاسناد من النعاس فادسب وقوع السيف من يده وسياق بعد باب من وجه آخر عن انس عن ابي طلحة كنت فيمن يغشا النعاس يوم احد حتى سقط سيفي من يدي مرارا ولاجد والحاكم من طريق ثابت عن انس رفعت رأسي يوم احد فجعلت انظر وما منهم من أحد الا وهو يميل تحت حجفته من النعاس وهو قوله تعالى اذ يغشاكم النعاس أمنة منه \* الحديث الحادي عشر ( قوله لما كان يوم احد هزم المشركون فصرخ ابليس اى عباد الله اخراكم ) اى احتجزوا من جهة اخراكم وهي كلمة يقال لمن يخشى ان يؤتى عند القتال من ورائه وكان ذلك لما ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر المشركين كما سبق بيانه ( قوله فرجعت اولاهم فاجتلدت هي واخراهم ) اى وهم يظنون انهم من العدو وقد تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي اخرج به احمد والحاكم وانهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والتبس العسكران فلم يميزوا فوقع القتل على المسلمين بعضهم من بعض ( قوله فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه اليمان فقال اى عباد الله اى اى ) هو بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة واعادها ناكدا وانما ضبطته لئلا يتصحف بأبي بضم الهمزة وفتح الموحدة مع التشديد واذا بن سعدان الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود اخو عبد الله بن مسعود وهو في تفسير عبد بن حميد من وجه آخر عن ابن عباس وذكر ابن اسحق قال حدثني عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شبيخين كبيرين فتركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع النساء والصبيان فتذاكر ايتهما ورغباني الشهادة فأخذ سيفي فمأولهما بالمسلمين بعد الهزيمة فلم يعرفوا ايهما فأما ثابت فقتله المشركون واما اليمان فاختلف عليه اسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه ( قوله قال عروة الخ ) تقدم بيانه في المناقب وفي رواية ابن اسحق قتال حذيفة قتلتم ابي قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله لكم فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يديه فتصدق حذيفة بدينه على المسلمين فزاده ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خير وفيه تعقب على ابن التين حيث قال ان الراوى سكت في قتل اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة فاما ان تكون لم تفرض يومئذ او اكنى بعلم السامع ( قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان ) اتفق اهل العلم بالقتل على ان المراد به هنا يوم احد وغفل من قال يوم بدر لانه لم يول فيها احد من المسلمين نعم المراد بقوله تعالى وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقي الجمعان وهي في سورة الانفال يوم بدر ولا يلزم منه ان يكون حيث جاء التقي الجمعان المراد به يوم بدر ( قوله استزلمهم ) اى زين لهم ان يزلوا وقوله ببعض ما كسبوا قال ابن التين يقال ان الشيطان ذكرهم خطاياهم فكرهوا القتال قبل التوبة ولم يكرهوه معاندة ولا نقا فافعفا الله عنهم ( قلت ) ولم يتعين ما قال فيحتمل ان يكونوا فروعا وجنبا ومحبة في الحياة لا عناد ولا نقا فافعفا الله عنهم ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان وقد مت انى لم اقف على اسمه صريحا الا انه يحتمل ان يكون هو العلاء بن عرار ثم رايت لبعضهم ان اسمه حكيم فليحذر وفي الرواية المتقدمة انه من اهل مصر ثم وجدت الجزم بالعلاء بن عرار وهما بالمهملات وذلك في مناقب عثمان ويأتى ببسط من ذلك في تفسير وقائلوه هم حتى لا تكون قننة من سورة البقرة وقوله في هذه الرواية انشدك بحرمه هذا البيت فيه جواز مثل هذا القسم عندنا عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه وسبأني البحث في شئ من هذا في كتاب اليمان والندور ان شاء الله تعالى ( قوله انى سائلك عن شئ اتحدثني ) زاد في رواية ابي نعيم المذكورة قال نعم

تقيب عن بدر فلم يشهد بها قال نعم قال فعلم انه يختلف عن بيعة الرضوان فلم يشهد بها قال نعم قال فكبر قال ابن عمر تعال لا خبرك ولا بين لك عما سألني عنه اما قراره يوم احد فاشهد ان الله عفا عنه واما نفسه عن بدر فانه كان تحت يده بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم



فانه لو كان احدا عز بطن مكة من عثمان بن عفان لبعثه مكانه فبعث عثمان وكان بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان اذهب بهذا الآن معك في باب اذ تصعدون ولا تلوون على احد الى قوله بما تعملون تصعدون تذهبون اصعد وصعد فوق البيت \* حدثني عمرو ابن خالد حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال يوم احد عبد الله بن جبير واقبلوا منهزمين فذاك اذ يدعوهم الرسول في اخرهم في باب ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة نعاسا \* وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي طلحة رضي الله عنهما قال كنت فيمن تغشاه النعاس يوم احد حتى سقط سيني من يدي مرارا يسقط وآخذه ويسقط فأخذه في باب ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم

**باب** قوله صلى الله عليه وسلم ان لك اجر رجل من شهد بدر واسمه واما نفيه عن بيعة الرضوان (قوله تصعدون ولا تلوون على احد الى قوله بما تعملون) (قوله تصعدون تذهبون اصعد وصعد فوق البيت) سقط هذا التفسير للمستعجل كانه يريد الاشارة الى التفرقة بين الثلاثي والرابعي فالثلاثي بمعنى ارتفع والرابعي بمعنى ذهب وقال بعض اهل اللغة اصعد اذا ابتدأ السير وقوله فانا بكم غمنا بكم روى عبد بن جريد من طريق مجاهد قال كان الغم الاول حين سمعوا الصوت ان محمدا قد قتل والثاني لما انحازوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وصعدوا في الجبل قد ذكروا قتل من قتل منهم فاعتصموا ومن طريق سعيد عن قتادة نحوه وزاد وقوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم اي من الغنيمة ولا ما صابكم اي من الجراح وقتل اخوانكم وروى الطبري من طريق السري نحوه لكن قال الغم الاول ما فاتكم من الغنيمة والثاني ما صابكم من الجراح وزاد قال لما صعدوا اقبل ابو سفيان بالخيل حتى اشرف عليهم فمسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ثم ذكر المصنف طرفا من حديث البراء في قصة الرماة وقد تقدم شرحه قريبا **باب** قوله صلى الله عليه وسلم ان لك من بعد الغم امنة نعاسا (الاية ذكر فيه حديث ابي طلحة كنت فيمن تغشاه النعاس الحديث وقد تقدم شرحه قريبا قال ابن اسحق انزل الله النعاس امنة لاهل اليقين فهم نيام لا يخافون والذين اهتمهم انفسهم اهل النفاق في غاية الخوف والدعر **باب** قوله صلى الله عليه وسلم ان لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون \* اي بيان سبب نزول هذه الاية وقد ذكر في الباب سيدين ويحتمل ان تكون نزلت في الامرين جميعا فانهما كانا في قصة واحدة وسأذكر في آخر الباب سببا آخر **قوله** وقال جريد وثابت عن انس شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال كيف يفلح قوم شجوا نبيهم فنزلت ليس لك من الامر شيء (اما حديث جريد فوصله احمد والترمذي والنسائي من طريق عن جريده وقال ابن اسحق في المغازي حدثني جريد الطويل عن انس قال كسرت ربا عيسى النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد وشج وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه وجعل يمسح الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله الاية واما حديث ثابت فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم احد وهو يسيل الدم عن وجهه كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا ربا عيسى وادموا وجهه فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء الاية وذكر ابن هشام في حديث ابي سعيد الخدري ان عتبة بن ابي وقاص هو الذي كسر ربا عيسى النبي صلى الله عليه وسلم السفلى وجرح شفته السفلى وان عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شججه في جبهته وان عبد الله بن قنينة جرحه في وجنته فدخلت حلقتان من خلق المغفرة في وجنته وان مالك بن سنان مص الدم من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ازدرده فقال لن تمسك النار وروى ابن اسحق من حديث سعد بن ابي وقاص قال فاحرصت على قتل رجل قط جرحني على قتل اخي عتبة بن ابي وقاص لما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد وفي الطبراني من حديث ابي امامة قال روى عبد الله بن قنينة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فشق وجهه وكسر ربا عيسى فقال خذها وانا ابن قنينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يمسح الدم عن وجهه مالك اقل الله فسلط الله عليه بنس جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعة واحدة واخرج ابن عائد في المغازي عن الوابد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد عن جابر فذكر نحوه منقطع وسياقي في اواخر هذه الغزوة شواهد لحديث انس من حديث ابي هريرة وغيره ووقع عند مسلم من طريق



من الركوع من الركعة  
الآخرة من الفجر يقول  
اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا  
بعد ما يقول مع الله لمن  
جده وبناته الحمد فأزل  
الله عز وجل ليس لك من  
الامر شيء إلى قوله فأنهم  
ظالمون وعن حنظلة  
ابن أبي سفيان قال سمعت  
سالم بن عبد الله يقول كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يدعو على صفوان  
ابن أمية وسهيل بن عمرو  
والحرث بن هشام فزلت  
ليس لك من الامر شيء إلى  
قوله فأنهم ظالمون ﴿باب  
ذكر كرام سبط﴾ حدثنا  
يحيى بن بكير حدثنا الليث  
عن يونس عن ابن شهاب  
وقال ثعلبة بن أبي مالك بن  
عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه قسم مروطابن نساء  
من نساء أهل المدينة فبقي  
منها مرطاب جيد فقال له  
بعض من عنده يا أمير  
المؤمنين أعط هذا بنت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم التي عندك يريدون  
أم كلاً وم بنت علي فقال عمر  
أم سبط أحق به منها وأم  
سبط من نساء الانصار  
من بايع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال عمر فأنها  
كانت زفر لنا القرب يوم  
أحد فقتل حمزة بن عبد

ابن عباس عن عمر في قصة بدر قال فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وفروا وكسرت رباعية النبي  
صلى الله عليه وسلم وهتعت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه فانزل الله تعالى اولما اصابكم  
مصيبة قد اصابتم مثلها الآية والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الثانية والثاب انها كسرت  
فذهب منها فلقة ولم تقطع من اصلها ( قوله أخبرنا عبد الله ) هو ابن المبارك ( قوله العن فلانا وفلانا  
وفلانا ) سماهم في الرواية التي بعدها ( قوله وعن حنظلة بن أبي سفيان ) هو معطوف على قوله أخبرنا  
معمر إلى آخره والراوى له عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك ورواهم من زعم انه معلق وقوله سمعت  
سالم بن عبد الله يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى آخره هو مرسل والثلاثة الذين سماهم  
قد أسلموا يوم الفتح ولعل هذا هو السر في نزول قوله تعالى ليس لك من الامر شيء ووقع في رواية يونس  
عن الزهري عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة فهو حديث ابن عمر لكن فيه اللهم العن الحيان  
ورعلاوذ كوان وعصبة قال ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت ليس لك من الامر شيء ( قلت ) وهذا ان  
كان محفوظا احتمل ان يكون نزول الآية تراخي عن قصة أحد لان قصة رعل وذ كوان كانت بعدها  
كأسيأتي تلوه هذه الغزوة وفيه بعد والصواب انها نزلت في شأن الذين دعاه عليهم بسبب قصة أحد  
والله اعلم ويؤيد ذلك ظاهر قوله في صدر الآية ليقطع طرفا من الذين كفروا أي يقتلهم أو يكبتهم أي  
يخزيهم ثم قال أو يتوب عليهم أي فيسلموا أو يعذبهم أي ان ماتوا كفارا ﴿ قوله باب  
ذكر كرام سبط ﴾ بفتح المهملة وكسر اللام ذكر فيه حديث عمر في قصة المروط وقد تقدم شرحه في  
كتاب الجهاد وأم سبط المذكورة هي والدة ابي سعيد الخدري كانت زوجا لابي سبط ذات عنها قبل  
الهجرة فتزوجها مالك بن سنان الخدري فولدت له ابا سعيد ( قوله قتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله  
عنه ) كذا لابي ذر وغيره باب قتل حمزة فقط وللنسي قتل حمزة سيد الشهداء وهذا اللفظ قد ثبت في  
حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الاصمغ بن نباته عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ( قوله حدثني ابو جعفر محمد بن عبد الله ) أي ابن المبارك  
الخبر من يضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء البغدادي روى عنه البخاري هنا وفي الطلاق وشيخه  
حجين بن المثنى بمهملة ثم جيم وآخره نون مصغرا صله من الجماعة وسكن بغداد وولى قضاء خراسان  
وهو من اقران كبار شيوخ البخاري لكن لم يسمع منه البخاري وليس له عنده سوى هذا الموضع  
( قوله عن عبد الله بن الفضل ) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي المدني  
من صغار التابعين ( قوله عن جعفر بن عمرو بن أمية ) هو الزهري وابوه هو الصحابي المشهور  
هذا هو المحفوظ وكذا رواه احمد بن خالد الوهبي عن عبيد العزيز أخرجه الطبراني وقد رواه ابو داود  
الطيالسي عن عبد العزيز بن شيخ حجين بن المثنى فيه فقال عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن سليمان  
ابن يسار عن عبيد الله بن عدي بن الحيار قال اقبلنا من الروم فذكر الحديث والمحفوظ عن جعفر بن  
عمر وقال خرجت مع عبيد الله بن عدي وكذا أخرجه ابن اسحق عن عبد الله بن الفضل عن سليمان  
عن جعفر قال خرجت أنا وعبيد الله فذكره وكذا أخرجه ابن عاتق في المغازي عن الوليد بن مسلم  
عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو بن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدي  
والطبراني من وجه آخر عن ابن جابر ( قوله خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الحيار ) التوفى الذي  
قدم ذكره في مناقب عثمان زاد احمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله فادر بنا أي دخلنا

( ٣٣ - فتح الباري - سابع ) المطلب رضي الله عنه حدثني ابو جعفر محمد بن عبد الله حدثنا حجين بن المثنى حدثنا عبد العزيز بن  
عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن سليمان بن يسار عن جعفر بن عمرو بن أمية قال خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الحيار



درب الروم مجاهد بن فلما مررنا بجمص وكذا في رواية ابن اسحق وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر خرجت انا وعبيد الله بن عدى غار بين الصائفة زمن معاوية فلما قفلنا مررنا بجمص ( قوله هل لك في وحشي ) اي ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم ( قوله نسأله عن قتل حزة ) في رواية الكشي يني فتنسأله عن قتله حزة زاد ابن اسحق كيف قتله ( قوله فسألتنا عنه فقيل لنا ) في رواية ابن اسحق فقال لنا رجل ونحن نسأل عنه انه غلب عليه الخرفان تجدها صاحبها تجدها عرييا يحدث ككلماتها وان تجدها على غير ذلك فانصرف عنه وفي رواية الطيالسي نحوه وقال فيه وان ادركتهما شاربا فلا تسألاه ( قوله كانه جيت ) بجملة وزن رغيف اي زق كبير واكثر ما يقال ذلك اذا كان مملوا وفي رواية لابن عابد فوجدناه رجلا سميننا محمرة عيناه وفي رواية الطيالسي فاذا به قد اتى له شيء على بابه وهو جالس صاح وفي رواية ابن اسحق على طنفسة له وزاد فاذا شيخ كبير مثل البغاث يعني بفتح الموحدة والمعجمة الخفيفة وآخره مثله وهو طائر ضعيف الجثة كل رجة ونحوها مما لا يصيد ولا يصاد ( قوله معجزة ) اي لاف عمامته على راسه من غير تحريك ( قوله يا وحشي اتعرفني ) في رواية ابن اسحق فلما انتهينا اليه سلمنا عليه فرفع راسه الى عبيد الله بن عدى فقال ابن العدي بن الخيار انت قال نعم فيحتمل ان يكون قال له ذلك بعد ان قال له اتعرفني ( قوله ام قتال ) بكسر القاف بعدها مثناة خفيفة وفي رواية الكشي يني بوحدة والاول اصح وهي عمه عتاب بن اسيدى اي ابن ابي العيص بن امية ( قوله استرضع له ) اي اطلب له من يرضعه زاد في رواية ابن اسحق والله ما رايتك منذ تناولت املك السعدية التي ارضعتك بذي طوى فاني ناولتكها وهي على بعيرها فاخذتلك فامعتك على قدمك حين رفعتك فاهو الا ان وقفت على فعرفتها وهذا يوضح قوله في رواية الباب فكان في نظرت الى قدميك يعني انه شبه قدميه بقدم الغلام الذي حمل له فكان هو وبين الروايتين قريب من خمسين سنة فدل ذلك على ذلك كاه مضط ومعرفة تامة بالقبيلة ( قوله الاتخيرنا بقتل حزة قال نعم ) في رواية الطيالسي فقال سأحدثك كما حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألتني ( قوله فلما ان خرج الناس ) اي قريش ومن معهم ( عام عشرين ) اي سنة احدى وقوله عشرين جبل بحيال احداى من ناحية احديقال فلان حبال كذا بالمهملة المكسورة بعد تحنانية خفيفة اي مقابله وهو تفسير من بعض رواياته والسبب في نسبة وحشي العام اليه دون احداى قريشا كانوا نزلوا عنده قال ابن اسحق نزلوا بعينين جبل بطن السبخة من قناة على شفير الوادى مقابل المدينة ( قوله خرجت مع الناس الى القتال ) في رواية الطيالسي فاطلقت يوم احدث معي حربتي وانا رجل من الحبشة لعب لعبهم قال وخرجت ما اريد ان اقل ولا اقاتل الا حزة وعند ابن اسحق وكان وحشي يهدف بالحرية قدق الحبشة فلما يخطى ( قوله خرج سباع ) بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزيز الخزاعي ثم الغبشاني بضم المعجمة وسكون الموحدة ثم معجمة ذكر ابن اسحق ان كنيته ابونيار بكسر النون وتخفيف التحنانية ( قوله فخرج اليه حزة ) في رواية الطيالسي فاذا حزة كانه جل اوراق ما يرفع له احد الاقعه بالسيف فهبته وبادر اليه رجل من ولد سباع كذا قال والذي في الصحيح هو الصواب وعند ابن اسحق فجعل يهد الناس بسيفه وعند ابن عائد فقرأت رجلا اذا جل لا يرجع حتى يهزمنا فقلت من هذا قالوا حزة قلت هذا حاجتي ( قوله يا ابن امار ) بفتح الهمزة وسكون النون هي امه كانت مولاة لشريقتي بن عمرو الثقفي والد الاخنس ( قوله مقطعة البظور ) باطاء المعجمة جمع بظور هي اللحم التي تقطع من فرج المرأة عند الختان قال ابن اسحق كانت امه خنانة بمكة تخنن النساء اه والعرب تطلق هذا اللفظ في معرض الذم والافالوا خاتنة وذكر عمر بن شبة في كتاب مكة عن

عبيد الله بن عدى هل لك في وحشي نسأله عن قتل حزة قلت نعم وكان وحشي يكن حصن فسألتنا عنه فقيل لنا هو ذاك في ظل قصره كانه جيت قال فجننا حتى وقضنا عليه بيسير فلما فرد السلام قال وعبيد الله معجزة بعمامة ما يرى وحشي الا عينيه ورجليه فقال عبيد الله يا وحشي اتعرفني قال فظفر اليه ثم قال لا والله الا اني اعلم ان عدى بن الخيار تزوج امرأة يقال لها ام قتال بنت ابي العيص فولدت له غلاما بمكة فكنيت استرضع له فحملت ذلك الغلام مع امه فتناولتها اياه فلما كان في نظرت الى قدميك قال فكشف عبيد الله عن وجهه ثم قال الاتخيرنا بقتل حزة قال نعم ان حزة قتل طعيمة بن عدى بن الخيار بيدرقال مولى جبير ابن مطعم ان قتلت حزة بعمى فانت حر قال فلما ان خرج الناس عام عشرين وعشرين جبل بحيال احدا بينه وبينه واد خرجت مع الناس الى القتال فلما ان اصطفوا للقتال خرج سباع فقال هل من مبارز قال فخرج اليه حزة بن عبد المطلب فقال يا سباع يا ابن امار مقطعة البظور



عبد العزيز بن المطالب انها ام سباع وعبد العزيز الخزاعي وكانت امه وهى والدته خباب بن الارت  
 بالصحابي المشهور ( قوله اتحاد ) بمهملتين وتشديد الدال اى اتعاند واصل المحادثة ان يكون ذاتي  
 حدود ذاتي حدث ثم استعمل في المحاربة والمعاداة وقوله كاسم الزاهب هي كناية عن قتله اى صيره عدما وفي  
 رواية ابن اسحق فكانما اخطأ رأسه وهذا يقال عند المبالغة في الاصابة ( قوله وكنت ) بفتح الميم اى  
 اختفيت وفي رواية ابن عائد عند شجرة وعند ابن ابي شيبه من مرسل عمير بن اسحق ان حمزة عثر  
 فانكشفت الدرع عن بطنه فأبصره العبد الحبشي فرماه بالحربة ( قوله في ثنته ) بضم المثناة وتشديد  
 النون هي العانة وقيل ما بين السرة والعانة والطيبا لى فجعلت الود من حمزة بشجرة ومعى حربتي حتى  
 اذا استكملت منه هرزت الحربة حتى رضيت منها ثم ارسلتها فوقع بين ثدويه وذنبه يقوم فلم يستطع  
 اه والتندوة بفتح المثناة وسكون النون وضم المهملة بعدها واو خفيفة هي من الرجل موضع الثدي  
 من المرأة والذي في الصحيح ان الحربة اصاب ثنته اصح ( قوله فلما رجع الناس ) اى الى مكة زاد  
 الطيبا لى فلما جئت عتقت ولا بن اسحق فلما قدمت مكة عتقت وانما قتلتها لاعتق ( قوله حتى فشاها  
 الاسلام ) في رواية ابن اسحق فلما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة هربت الى الطائف ( قوله  
 فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ) في رواية ابن اسحق فلما خرج وفد الطائف لبسوا  
 نغميت على المذاهب فقلت الحق باليمن او الشام او غيرها ( قوله رسلا ) كذا لا يذروا ابى الوقت  
 واغيرهم رسول الا افراد كان اول من قدم من ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة عروة بن  
 مسعود فأسلم ورجع فدعاهم الى الاسلام فقتلوه ثم ندموا فأرسلوا وفد هم عمرو بن وهب بن مغيث  
 وشرحبيل بن غيلان بن مسلمة وعبد يابل بن عمرو بن عمير وهؤلاء الثلاثة من الاحلاف وعثمان بن  
 ابي العاص واوس بن عوف ونعيم بن حرشة وهؤلاء الثلاثة من بني مالك ذلك محمد بن اسحق مطولا  
 وزاد ابن اسحق ان الوفد كانوا سبعين رجلا وكان السنة رؤساءهم وقيل كان الجميع سبعة عشر قال وهو  
 اثبت ( قوله فقيل لى انه لا يهيج الرسل ) اى لا ينالهم منه ازعاج وفي رواية الطيبا لى فأردت الحرب الى  
 الشام فقتل لي رجل ويحك والله ما يأتني محمدا احد بشهادة الحق الاخلى عنه قال فاطلقت فاشعري الى  
 وانافائم على رأسه اشهد بشهادة الحق وعند ابن اسحق فلم يرعه الا ابى قاعا على رأسه ( قوله قال انت  
 قتلت حمزة قلت قد كان من الامر ما قد بلغك ) في رواية الطيبا لى قتال ويحك حدثني عن قتل حمزة قال  
 فأنشأت احده كما حدثتك كما وعنديونس بن بكير في المغازي عند ابن اسحق قال فقيل لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم هذا وحشي قتال دعوه فلا سلام رجل واحد احب الى من قتل الف كافر ( قوله فهل تستطيع  
 ان تغيب وجهك عني ) في رواية الطيبا لى قتال غيب وجهك عني فلا رالك ( قوله قال فخرجت ) زاد  
 الطيبا لى فسكنت اتني ان يراني ولا بن عائد فأتني حتى مات وعند الطبراني قتال يا وحشي اخرج  
 قتال في سبيل الله كما كنت تصد عن سبيل الله ( قوله فقلت لا اخرجن الى مسيلمة ) في رواية  
 الطيبا لى فلما كان من امر مسيلمة ما كان انبعثت مع البعث فأخذت حربتي ولا بن اسحق نحوه  
 ( قوله فأ كفى به حمزة ) بالهمز اى اسأويه به وقد فسر به بعد بقوله فقلت خير الناس وشر الناس  
 وقوله فكان من امره ما كان اى من محاربه وقل جمع من الصحابة في الواقعة التي كانت بينهم وبينه  
 ثم كان الفتح للمسلمين بقتل مسيلمة كما سيأتي بيان ذلك في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى ( قوله في ثلثة  
 جدار ) اى خلل جدار ( قوله جمل اوراق ) اى لونه مثل الرماد وكان ذلك من غبار الحرب وقوله  
 نثر الراس اى شعره منتفش ( قوله فوضعتها ) في رواية الكشي عني فأضعها ( قوله ووثب اليه

اتحاد الله ورسوله صلى الله  
 عليه وسلم قال ثم شد عليه  
 فكان كاسم الزاهب قال  
 وكنت حمزة تحت صخرة  
 فلما دنا مني رميته بحررتي  
 فأضعها في ثنته حتى خرجت  
 من بين وركبه قال فكان  
 ذاك العهد به فلما رجع  
 الناس رجعت معهم فأقت  
 بمكة حتى فشاها الاسلام  
 ثم خرجت الى الطائف  
 فأرسلوا الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم رسلا فقيل  
 لى انه لا يهيج الرسل قال  
 فخرجت معهم حتى قدمت  
 على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فلما رأني قال  
 أنت وحشي قلت نعم قال انت  
 قتلت حمزة قلت قد كان  
 من الامر ما قد بلغك قال  
 فهل تستطيع ان تغيب  
 وجهك عني قال فخرجت  
 فلما قبض رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فخرج  
 مسيلمة الكذاب قلت  
 لا اخرجن الى مسيلمة لى  
 اقله فأ كفى به حمزة قال  
 فخرجت مع الناس فكان  
 من امره ما كان فاذا رجل  
 قائم في ثلثة جدار كانه جل  
 اوراق نثر الراس قال  
 فرميته بحررتي فوضعها  
 بين ثدييه حتى خرجت من  
 بين كتفيه قال ووثب اليه



رجل من الانصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني كما جزم به الواقدي واسحق بن راهويه  
والحاكم وقيل هو عدى بن سهل جزم به سيف في كتاب الردة وقيل ابو دجاجة وقيل زيد بن الخطاب  
والاول اشهر ولعل عبد الله بن زيد هو الذي اصابته ضربة واما الاخران فحمل عليه في الجملة  
واغرب وثقة في كتاب الردة فزعم ان الذي ضرب مسيلمة هو شن بفتح المعجمة وتشديد النون ابن  
عبد الله واشدله

الم تراني ووحشهم \* ضربنا مسيلة المقتن

يسألني الناس عن قتله \* فقلت ضربت وهذا طعن

قلت بصاحبه دونه \* وليس بصاحبه دون شن

واغرب من ذلك ما حكى ابن عبد البر ان الذي قتل مسيلة هو خلاص بن بشير بن الاصم ( قوله فضر به  
بالسيف على هامته ) في رواية الطيالسي فربك اعلم ايناقله فان ال قتله فقد قتل خير الناس وشر  
الناس ( قوله قال عبد الله بن الفضل ) هو موصول بالاسناد المذكور واولا في رواية الطيالسي قتال  
سليمان بن يسار سمعت ابن عمر يقول زاد ابن اسحق في روايته وكان قد شهد البمامة ( قوله قتالت جارية  
على ظهر بيت وامير المؤمنين قتله العبد الاسود ) هذا فيه تأييد لقول وحشي انه قتله لكن في قول  
الجارية امير المؤمنين نظر لان مسيلة كان يدعى انه نبي مرسل من الله وكانوا يقولون له يا رسول الله  
ونبي الله والتلقيب بامير المؤمنين حدث بعد ذلك واول من لقب به عمر وذلك بعد قتل مسيلة بمدة  
فليتأمل هذا واما قول ابن التين كان مسيلة تسمى تارة بالانبي وتارة بامير المؤمنين فان كان اخذه من  
هذا الحديث فليس بجيد ولا فيحتاج الى نقل بذلك والذي في رواية الطيالسي قال ابن عمر كنت في  
الجيش يومئذ فسمعت قائلا يقول في مسيلة قتله العبد الاسود ولم يقل امير المؤمنين ويحتمل ان تكون  
الجارية اطلقت عليه الامير باعتبار ان امر اصحابه كان اليه واطلقت على اصحابه المؤمنين باعتبار ايمانهم  
به ولم تقصد الى تلقيبه بذلك والله اعلم ثم وجدت في كلام ابى الخطاب بن دحية الانكار على من اطلق ان  
عمر اول من لقب امير المؤمنين وقال قد تسمى به مسيلة قبله كما اخرج البخاري في قصة وحشي بشير  
الى هذه الرواية وتعقبه ابن الصلاح ثم النووي قال النووي وذكر ابن الصلاح ان الذي ذكره ابن  
دحية ليس بصحيح فانه ليس في هذا الحديث الا ان الجارية صاحبت لما اصيب مسيلة وامير المؤمنين  
ولا يلزم من ذلك تسميته بذلك اه واعترض مغالطاي ايضا بأن اول من قيل له امير المؤمنين عبد الله بن  
جحش وهو متعقب ايضا بأنه لم يلقب به وانما خوطب بذلك لانه كان اول امير في الاسلام على سرية وفي  
حديث وحشي من الفوائد غير ما تقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ومناقب كثيرة لحزة وفيه ان المرء  
يكبره ان يرى من اوصل الى قريته او صديقه اذى ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنبهة بينهما وفيه  
ان الاسلام يدم ما قبله والحذر في الحرب وان لا يحتقر المرء منها احدا فان حزة لا بد ان يكون رأى  
وحشا في ذلك اليوم لكنه لم يحتز منه احتقارا منه الى ان اتى من قبله وذكر ابن اسحق قال حدثني  
محمد بن جعفر بن الزبير قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتمس حزة فوجده بطن الوادي قد  
مثل به فقال لولا ان تحزن صفة يعنى بنت عبد المطلب وتكون سنة بعدى لتركته حتى يحشر من بطون  
السباع وحواصل الطير زاد ابن هشام قال وقال لن اصاب بمثلك ابد او نزل جبريل فقال ان حزة  
مكتوب في السماء اسم الله واسد رسوله وروى البزار والطبراني باسناد فيه ضعف عن ابى هريرة ان

رجل من الانصار فضر به  
بالسيف على هامته قال عبد  
الله بن الفضل فأخبرني  
سليمان بن يسار انه سمع  
عبد الله بن عمر يقول  
قتالت جارية على ظهر بيت  
وامير المؤمنين قتله العبد  
الاسود



باب ما اصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم احد \* حدثنا اسحق بن اصرح حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبيه بشيرا الى رباعيته

٢٦١

اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله \* حدثني محمد بن مالك حدثنا يحيى بن سعيد الاموي حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اشتد غضب الله على من قتله النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثنا يعقوب ابن سفيان حدثنا ابن حازم انه سمع سهل ابن سعد وهو يسأل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما والله اني لاعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وبما دوى قال كانت فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسله وعلى بن ابي طالب يسكب الماء بالمجن فليارات فاطمة ان الماء لا يزيد الدم الا كثرة اخذت قطعة من حصير واحرقتها والصقها فاستمسك الدم وكسرت رباعيته يومئذ وجرح وجهه وكسرت

النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى حزة قد مثل به قال رحمة الله عليك لقد كنت وصولا للرحم ففعلوا للخير ولو لاحزن من بعدك لسرفني ان ادعك حتى تحشر من اجواف شتى ثم حلف وهو بمكانه لا مثلن بسبعين منهم فنزل القرآن وان عاقبتهم الآية وعند عبد الله بن احمد في زيادات المسند والطبراني من حديث ابي ابن كعب قال مثل المشركون يقتلى المسلمين قتال الانصار لئن اصبنا منهم يوما من الدهر لتزيدن عليهم فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل لاقريش بعد اليوم فانزل الله وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم وعند ابن مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس نحو حديث ابي هريرة باختصار وقال في آخره فقال بل نصبر يا رب وهذه طرق يقوى بعضها بعضها **بقوله باب** ما اصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم احد وقد تقدم شيء من ذلك في باب قوله ليس لك من الامر شيء ومجموع ما ذكر في الاخبار انه شج وجهه وكسرت رباعيته وجرحته وشفته السفلى من باطنها وهي منكبه من ضربة ابن قنعة وجحشت ركبته وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة رماه الله شرها كلها وهذا امر سل قوي ويحتمل ان يكون اراد بالسبعين حقيقة او المبالغة في الكثرة **(قوله رباعيته)** بفتح الراء وتخفيف الموحدة **بقوله** اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة يقتله رسول الله بيده ولا ابن عائذ من طريق الاوزاعي بلغنا انه لما جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد اخذ شيئا فجعل ينشف به دمه وقال لو وقع منه شيء على الارض لنزل عليكم العذاب من السماء ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون الحديث الثاني حديث ابن عباس يعني الذي قبله اورده من وجهين عن ابن جريج ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ولعله قدم وأخر **(قوله ٢ دموه)** بتشديد الميم اي جرحوه حتى خرج منه الدم **بقوله** في حديث ابي هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة فانهم لم يشهدا الواقعة فكانهم ما جلاها عن شهدائها او سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك \* الحديث الثالث **(قوله يعقوب)** هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني **(قوله** فلما رأت فاطمة) هي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضح سعيد بن عبد الرحمن عن ابن حازم فيما اخرجه الطبراني من طريقه سبب مجيء فاطمة الى احد ولقظه لما كان يوم احد وانصرف المشركون خرج النساء الى الصحابة يعينونهم فكانت فاطمة فيمن خرج فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم اعتنقته وجعلت تغسل جراحاته بالماء فيزداد الدم فلما رأت ذلك اخذت شيئا من حصير فأحرقته بالنار وكذته به حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم وله من طريق زهير بن محمد عن ابن حازم فأحرق حصيرا حتى صارت رمادا فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رقأ الدم وقال في آخر الحديث ثم قال يومئذ اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه رسوله ثم مكث ساعة ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وقال ابن عائذ اخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان الذي مي رسول الله صلى الله عليه وسلم باحد فجرحه في وجهه قال خذها مني وانا ابن قنعة قتال اقال الله قال فانصرف الى اهله

البيضة على راسه \* حدثني عمرو بن علي حدثنا ابو عاصم حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اشتد غضب الله على من قتله نبي واشتد غضب الله على من دمي وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم

**٢ قوله دموه الذي في المتن** باید بنادمو وجه نبي الله صلى الله عليه وسلم اه



باب الذين استجابوا لله  
والرسول في حديثي محمد  
حدثنا ابو معاوية عن هشام  
عن ابيه عن عائشة رضي  
الله عنها الذين استجابوا لله  
والرسول من بعد ما اصابهم  
الفرح للذين احسنوا منه  
واقبوا اجر عظيم قالت  
لعروة يا ابن اختي كان ابو بكر  
منهم الزبير وابو بكر لما  
اصاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما اصاب يوم  
احدوا نصرف المشركون  
خاف ان يرجعوا قال من  
يذهب في اثرهم فأتدب  
منهم سبعون رجلا قال كان  
فيهم ابو بكر والزبير  
باب من قتل من المسلمين  
يوم احد في منهم حزة بن  
عبد المطلب واليمان  
والنضر بن انس ومصعب  
ابن عمير في حديثي عمرو بن  
علي حدثنا معاذ بن هشام  
قال حدثني ابي عن قتادة  
قال ما تعلم جبا من احياء  
العرب اكثر شهيدا اغر  
يوم القيامة من الانصار  
قال قتادة وحدثنا انس  
ابن مالك انه قتل منهم يوم  
يوم احد سبعون

فخرج الى غمسه فوافها على ذروة جبل فدخل فيها فشد عليه يسها فطرحه نطحة اذراه من شاهق  
الجبل فقطع وفي الحديث جواز اتسداوى وان الانبياء قد يصابون ببعض العوارض الدنيوية من  
الجراحات والالام والاسقام ليعظم لهم بذلك الاجر وتزداد درجاتهم رفعة وابتأسى بهم اتباعهم في  
الصبر على المكاره والعاقبة للمتقين ﴿ قوله باب الذين استجابوا لله والرسول ﴾ اى سبب  
نزولها وانها تتعلق بأحد قال ابن اسحق كان احد يوم السبت للنصف من شوال فلما كان الغد  
يوم الاحد سادس شرشوال اذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو وان  
لا يخرج معنا الا من حضر بالاسم فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذن له وانما خرج  
مرهبا للعدو وليظنون ان الذي اصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم فلما بلغ حمرا الاسد لقيه سعيد بن  
ابي معبد الخزاعي فيما حدثني عبد الله بن ابي بكر فغزاه بمصاب اصحابه فأعلمه انه لقي ابا سفيان ومن معه  
وهم بالروحاء وقد تلوموا في انفسهم وقالوا اصبا اجل اصحاب محمد واشرافهم وانصرفنا قبل ان  
نستأصلهم وهموا بالعود الى المدينة فأخبرهم معبد ان محمد اقد خرج في طلبكم في جمع لم ارم له ممن  
تخلف عنه بالمدينة قال فتناهم ذلك عن رأيهم فرجعوا الى مكة وعند عبد بن حميد من مرسل عكرمة  
نحو هذا ( قوله حديثي محمد ) هو ابن سلام وقال ابو نعيم في مستخرج اراه ابن سلام ( قوله عن  
عائشة الذين استجابوا ) في الكلام حذف تقديره عن عائشة انها قرأت هذه الآية الذين استجابوا  
او انها سئلت عن هذه الآية او نحو ذلك ( قوله كان ابو بكر منهم الزبير ) اى الزبير بن العوام ( قوله  
فاتدب منهم اى من المسلمين ) ( قوله سبعون رجلا ) وقع في نسخة الصغاني كان فيهم ابو بكر والزبير اه  
وقد سمى منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمار بن ياسر وطلحة وسعد بن ابي وقاص وعبد الرحمن  
ابن عوف وابو عبيدة وحذيفة وابن مسعود اخرج الطبري من حديث ابن عباس وعند ابن ابي حاتم  
من مرسل الحسن ذكرا الخس الاولين وعند عبد الرزاق من مرسل عروة ذكرا ابن مسعود وقد  
ذكرت عائشة في حديث الباب ابا بكر والزبير ﴿ قوله باب من قتل من المسلمين يوم  
احد منهم حزة بن عبد المطلب واليمان والنضر بن انس ومصعب بن عمير ﴾ اما حزة فتقدم ذكره في  
باب مفرد واما اليمان وهو والد حذيفة فتقدم في آخر باب اذ همت طائفتان واما النضر بن انس فكذا  
وقع لابي ذر عن شيوخه وكذا وقع عند النسي وهو خطأ والصواب ما وقع عند الباقيين انس بن النضر وقد  
تقدم ذكره في اوائل الغزوة على الصواب فاما النضر بن انس فهو ولده وكان اذ ذاك صغيرا وعاش  
بعد ذلك زمنا وقد تقدم في هذه الابواب ممن استشهد بها عبد الله بن عمر والد جابر ومن المشهورين  
عبد الله بن جبير امير الرماة وسعد بن الربيع ومالك بن سنان والد ابي سعيد واوس بن ثابت اخو حسان  
وحظلة بن ابي عامر المعروف بغسيل الملائكة وخارجة بن زيد بن ابي زهير صهر ابي بكر الصديق  
وعمر بن الجوح وكل من هؤلاء قصة مشهورة عند اهل المغازي ثم ذكر المصنف في الباب خمسة  
احاديث \* الاول حديث انس ( قوله ما تعلم جبا من احياء العرب اكثر شهيدا اغر ) كذا  
للكشيحي في بغين معجمة وراءه وغيره بالمهمل والزاي ( قوله قال قتادة ) هو موصول بالاسناد المذكور  
واراد بذلك الاستدلال على صحة قوله الاول ( قوله قتل منهم يوم احد سبعون ) هذا هو المقصود  
بالذكر من هذا الحديث هنا وظاهره ان الجميع من الانصار وهو كذلك الا القليل وقد سرد ابن اسحق  
اسماء من استشهد من المسلمين بأحد فبلغوا خمسة وستين منهم اربعة من المهاجرين حزة وعبد الله



ابن جحش وشماس بن عثمان ومصعب بن عمير وأغفل ذكر سعد مولى حاطب وقد ذكره موسى بن عقبة وروى الحاكم في الاكامل وابن منده من حديث ابي بن كعب قال قتل من الانصار يوم احد اربعة وستون ومن المهاجر بن ستة وصححه ابن حبان من هذا الوجه ولعل السادس ثقيف بن عمرو الاسلمى حليف بني عبد شمس فقد عده الواقدي منهم وعد ابن سعد من استشهد بأحد من غير الانصار الحرث بن عقبة بن قابوس المزني وعمه وهب بن قابوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهيب بموحدتين مصغر من بني سعد بن ليث ومالكوا النعمان ابني خاف بن عوف الاسلامين قال انهما كانا طليعة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلا (قلت) ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء الانصار فعدوا فيهم فان كانوا من غير المعدودين اولا فينتد تكمل العدة سبعين من الانصار ويكون جملة من قتل من المسلمين اكثر من سبعين فن قال قتل منهم سبعون الفى الكسروا الله اعلم وقد تقدم في اول هذه الغزوة النقل عن ابن اسحق وغيره ان الاختلاف في عدد من قتل من المسلمين يومئذ (قوله ويوم ثرمعون سبعون) سيأتي شرح ذلك قريبا ويوضح ان الجميع لم يكونوا من الانصار بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عامر بن فهيرة مولى ابي بكر ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرهما (قوله ويوم اليمامة سبعون) قد سرد اسماءهم الذين صنفوا في الردة كسيف ووثيمة (قوله وكان ثرمعون الخ) قائل ذلك قتادة قاله شرح الحديث انس وقد بينه ابو نعيم في المستخرج (قوله ويوم اليمامة على عهد ابي بكر ويوم مسيلمة الكذاب) كذا بالواو وهي زائدة لان يوم اليمامة هو يوم مسيلمة ووقع عند احد من طريق جاد عن ثابت عن انس نحو حديث قتادة في عدة من قتل من الانصار وزاد يوم مؤنة سبعون وصححه ابو عوانة واخرجه الحاكم في الاكامل ولفظه عن انس انه كان يقول يارب سبعين من الانصار يوم احد وسبعين يوم ثرمعون وسبعين يوم مؤنة وسبعين يوم مسيلمة ثم اخرج من طريق ابراهيم بن المنذر ان هذه الزيادة خطأ ثم اسند من وجهين عن سعيد بن المسيب فذكر بدل يوم مؤنة يوم جسر ابي عبيد قال ابراهيم بن المنذر وهذا والمعروف (قلت) وهي وقعة بالعراق كانت في خلافة عمر \* الحديث الثاني حديث جابر (قوله قدمه في اللحد) في حديث عبد الله بن ثعلبة عن ابي اسحق فكان يقول انظروا اكثر هؤلاء جعلوا للقرآن فاجعلوه امام اصحابه وذكر ابن اسحق ممن دفن جميعا عبد الله بن جحش وخاله حمزة بن عبد المطلب ومن وجه آخر انه امر بدفن عمرو بن الجوح وعبد الله بن عمرو والد جابر (قوله فيه ولم يصل عليهم) تقدم الكلام عليه في الجنائز وقد اجاب بعض الحنفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت واجب بأن الاثبات مقدم على النفي غير المحصور واما نفي الشيء المحصور اذا كان راويه حافظا فانه يرجع على الاثبات اذا كان راويه ضعيفا كالحديث الذي فيه اثبات الصلاة على الشهيد وعلى تقدير التسليم فالاحاديث التي فيها ذلك انما هي في قصة حمزة فيحتمل ان يكون ذلك مما خص به حمزة من الفضل واجب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال ويحاجب بانه يوقف الاستدلال قالوا ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثاني يوم كما قال غيره \* الحديث الثالث (قوله وقال ابو الوليد عن شعبة) وصله الاسماعيلى حديثا ابو خليفة حديثا ابو الوليد بسنده (قوله لما قتل ابي) زاد في الجنائز يوم احد (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم لم يمه) في رواية الاسماعيلى لا ينهاني (قوله لا تبكيه) كذا هنا وظاهره انه نهى جابروا ليس كذلك وانما هو نهى لفاطمة بنت عمرو وعمه جابر وقد اخرج مسلم من طريق غندر عن شعبة بلفظ قتل ابي فذكر الحديث الى ان قال وجعلت فاطمة بنت عمرو وعمتي تبكيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه وكذا تقدم عند المصنف في الجنائز نحو هذا ومن طريق ابن عيينة

صلى الله عليه وسلم  
اليمامة على عهد ابي بكر  
ويوم مسيلمة الكذاب  
\* حدثنا ثقيف بن سعيد  
حدثنا الليث عن ابن  
شهاب عن عبد الرحمن بن  
كعب بن مالك ان جابر بن  
عبد الله رضى الله عنهما  
اخبره ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان يجمع  
بين الرجلين من قتل احد  
في ثوب واحد ثم يقول  
ايهم اكثر اخذا للقرآن  
فاذا اشير له الى احد قدمه  
في اللحد وقال انا شهيد على  
هؤلاء يوم القيامة وامر  
بدفنهم بدمائهم ولم يصل  
عليهم ولم يغسلوا \* وقال  
ابو الوليد عن شعبة عن  
ابن المنكدر قال سمعت  
جابر قال لما قتل ابي  
جعلت ابكى واكشف  
الثوب عن وجهه فجعل  
اصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم ينهوني والنبي  
صلى الله عليه وسلم لم يمه  
وقال النبي صلى الله عليه  
وسلم لا تبكيه او ما تبكيه  
ما زالت الملائكة تطله  
باجنحتها حتى رفع  
\* حدثنا محمد بن العلاء  
حدثنا ابو اسامة عن  
بريد بن عبد الله بن  
ابي بردة عن جده ابي  
بردة عن ابي موسى رضى  
الله عنه



أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رايت في رؤياي اني هرزت سبعا فاقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ثم هرزته  
 أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ما جاء به الله من الفتح واجتماع المؤمنين ورايت فيهم باقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم أحد \* حدثنا  
 أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الأعمش عن شقيق عن خباب رضي الله عنه قال هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نبتغي وجه الله  
 فوجب اجرنا على الله فنام من مضى ٢٦٤ اودهب لم يأكل من اجره شيئا كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد ولم يترك

الأغرة كنا اذا غطينا بها  
 راسه خرجت رجلاه واذا  
 غطى بها رجله خرج  
 راسه فقال لنا النبي صلى  
 الله عليه وسلم غطوا بها  
 راسه واجعلوا على رجله  
 الاذخر او قال القوا على  
 رجله من الاذخر ومنا  
 من ابتعت له ثمرته فهو  
 يهدى بها في باب أحد جبل  
 يحبنا ونحبه \* قاله عباس  
 ابن سهل عن أبي جند  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم \* حدثني نصر بن  
 علي قال اخبرني أبي عن  
 قرة بن خالد عن قتادة  
 سمعت انس رضي الله عنه  
 ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال هذا جبل يحبنا  
 ونحبه \* حدثنا عبد الله  
 ابن يوسف اخبرنا مالك  
 عن عمرو ومولى المطلب  
 عن انس بن مالك رضي  
 الله عنه ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم طلع  
 له أحد فقال هذا جبل  
 يحبنا ونحبه اللهم ان  
 ابراهيم حرم مكة واني  
 حرم المدينة ما بين

عن ابن المنكدر نحوه والله اعلم \* الحديث الرابع حديث أبي موسى ( قوله أرى عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ) كذا في الاصول أرى وهو بضم الهمزة بمعنى اظن والقائل ذلك هو البخاري كانه شاعله سمع من  
 شيخه صبغة الرفع ام لا وقد ذكر هذه العبارة في هذا الحديث في علامات النبوة وفي التعبير وغيرهما  
 واخرجه مسلم وابو يعلى عن أبي بكر بن شيبخ البخاري فلم يتردد فيه ( قوله رايت ) في رواية  
 الكشيميني رايت ( قوله اني هرزت سبعا ) في رواية الكشيميني سبعا وقد تقدم في اول الغزوة انه  
 ذو الفقار ( قوله فاقطع صدره ) عند ابن اسحق ورايت في ذباب سبعا ثلما وعند أبي الاسود في المغازي  
 عن عروة رايت سبعا ذا الفقار قد انقص من عند طبعته وكذا عند ابن سعد واخرجه البيهقي في الدلائل  
 من حديث انس وسبق موصولا وفي رواية عروة كان الذي رأى سيفه ما اصاب وجهه المكرم وعند  
 ابن هشام حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله عليه وسلم قال واما التلم في السيف فهو رجل من اهل بيتي  
 يقتل ( قوله ورايت فيها بقرا ) بالوحدة والقاف وفي رواية أبي الاسود عن عروة بقرا تذبح وكذا في  
 حديث ابن عباس عند أبي يعلى ( قوله والله خير ) هذا من جملة الرؤيا كما جزم به عياض وغيره كذا  
 بالرفع فيها على انه مبتدأ وخبر وفيه حذف تقديره وصنع الله خير قال السهيلي معناه رايت بقرا تنحر والله  
 عنده خير ( قلت ) في رواية ابن اسحق واني رايت والله خير رايت بقرا وهي اوضح والواو للقسمة والله  
 بالجر وخبر مفعول رايت وقال السهيلي البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتباطحون ( قلت ) وفيه  
 نظر فقد رأى الملك بمصر البقر واولها يوسف عليه السلام بالسنين وقد وقع في حديث ابن عباس ومروسل  
 عروة تناولت البقر التي رايت بقرا يكون فينا قال فكان ذلك من اصيب من المسلمين اه وقوله بقر هو  
 بسكون القاف وهو شق البطن وهذا احد وجوه التعبير ان يشتق من الاسم معنى مناسب ويمكن ان  
 يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التصحيف فان لفظ بقر مثل نقر بالنون والقاف خطأ  
 وعند احمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث ورايت بقرا منحرة وقال  
 فيه قاوت ان الدرع المدينة والبقر نقر هكذا فيه بنون وفاء وهو يؤيد الاحتمال المذكور والله اعلم  
 وسباني بقية هذا في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند  
 والمتن مع الكلام عليه ( قوله بأب ) احد جبل يحبنا ونحبه ( قال السهيلي سمي احدا  
 لتوحده واقطاعه عن جبال أخرى هناك او لما وقع من اهله من نصر التوحيد ( قوله قاله عباس بن  
 سهل عن أبي جند عن النبي صلى الله عليه وسلم ) هو طرف من حديث واصله البزار في الزكاة مطولا وقد  
 تقدم شرح ما فيه هناك الا ما يتعلق بأحد ونسبه مغلط الى تخريج موصولا في كتاب الحج وانما  
 خرج هناك امله دون خصوص هذه الزيادة ( قوله اخبرني أبي ) هو علي بن نصر الجهضمي ( قوله هذا  
 جبل يحبنا ونحبه ) ظهر من الرواية التي بعدها انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما رآه في حال رجوعه من

الحج

لا يتيها \* حدثني عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب

عن أبي الخير عن عقبة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يومافصل على اهل أحد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرط لكم  
 وانا شهيد عليكم واني لا نظرك الى حوضي الا ن واني اعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض واني والله ما اخاف عليكم ان تشرکوا  
 بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها



الطبع ووقع في رواية أبي حنيفة قال لم ذلك لما رجع من تبوك واشرف على المدينة قال هذه طابة فلما رأى  
 أحد أقوال هذا جيل يحبنا ونحبه فكانه صلى الله عليه وسلم تكرر منه ذلك القول والعلماء في معنى ذلك  
 أقوال • أحدها أنه على حذف مضاف والتقدير أهل أحد والمراد بهم الانصار لأنهم جيرانه • ثانيها أنه  
 قال ذلك لسيرة بلسان الحال إذا قدم من سفر أقر به من أهله ولقباهم وذلك فعل من يحب بمن يحب  
 • ثالثها أن الحب من الجانبين على حقيقته وظاهره لا يكون أحد من جبال الجنة كما ثبت في حديث  
 أبي عبيس بن جبر مرفوعاً جيل أحديهما ونحبه وهو من جبال الجنة أخرجه أحدو لا مانع في جانب البلد  
 من إمكان المحبة منه كما جاز التسليم منها وقد خاطبه صلى الله عليه وسلم مخاطبة من يعقل فقال لما  
 اضطرب أسكن أحد الحديث وقال السهيلي كان صلى الله عليه وسلم يحب الغال الحسن والاسم الحسن  
 ولا اسم أحسن من اسم مشتق من الأحذية قال ومع كونه مشتقاً من الأحذية فخر كات حروفه الرفع وذلك  
 يشعر بارتقاء دين أحد وعلاه فتعلق الحب من النبي صلى الله عليه وسلم به لفظاً ومعنى يخص من بين  
 الجبال بذلك والله أعلم وقد تقدم شيء من الكلام على قوله يحبنا ونحبه في باب من غزا بصبي للخدمة  
 من كتاب الجهاد ثم ذكر المصنف حديث عقبة بن عامر في صلاته صلى الله عليه وسلم على أهل أحد  
 وقد تقدم مع الكلام عليه في أول الباب • ( قوله **باب** غزوة الرجيع ) سقط لفظ باب  
 لأبي ذر والرجيع بفتح الراء وكسر الجيم هو في الأصل اسم للروث وهي بذلك الاستعانة والمراد هنا  
 اسم موضع من بلاد هذيل كانت الوقعة بقرب منه فسميت به ( قوله ورعل وذ كوان ) أي وغزوة  
 رعل وذ كوان فأما رعل فبكسر الراء وسكون المهملة بطن من بني سليم ينسبون إلى رعل بن عوف  
 ابن مالك بن امرئ القيس بن لبيعة بن سليم وأما ذ كوان فبطن من بني سليم أيضاً ينسبون إلى ذ كوان  
 ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم فسميت الغزوة إليهما ( قوله وبر معونة ) بفتح الميم وضم المهملة وسكون  
 الواو بعدها فون موضع في بلاد هذيل بين مكة وعسفان وهذه الوقعة تعرف بسرية القراء وكانت مع  
 بني رعل وذ كوان المذكورين وسيد كز ذلك في حديث أنس المذكور في الباب ( قوله وحديث  
 عضل والقارة ) أما عضل فبفتح المهملة ثم المعجمة بعدها لام بطن من بني الهول بن خزيمه بن مدركة  
 ابن إلياس بن مضر ينسبون إلى عضل بن الديش بن محكم وأما القارة فبالقاف وتخفيف الراء بطن من  
 الهول أيضاً ينسبون إلى الديش المذكور وقال ابن دريد القارة أكمة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا  
 عندها فسموها بها وبضرب بهم المثل في إصابة الرمي وقال الشاعر

• قد انصف القارة من رامها • وقصة العضل والقارة كانت في غزوة الرجيع لاني سرية بر  
 معونة وقد فصل بينهما ابن اسحق فذكر غزوة الرجيع في أوخر سنة ثلاث وبر معونة في أوائل سنة  
 أربع ولم يقع ذكر عضل والقارة عند المصنف صريحاً وإنما وقع ذلك عند ابن اسحق فإنه بعد أن  
 استوفى قصة أحد قال ذكر يوم الرجيع حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بعد أحد رط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا اسلماً فابعث معنا نفر من اصحابك  
 يفقهوننا فبعث معهم ستة من اصحابه فذكر القصة وعرف بها بيان قول المصنف قال ابن اسحق  
 حدثنا عاصم بن مهران بعد أحد وان الفهر يعود على غزوة الرجيع لاني غزوة بر معونة وما ذكر  
 ما عنده فيهما من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب ( قوله وعاصم بن ثابت ) أي ابن  
 أبي الألقح بالقاف والمهملة الانصاري وخبيب بالمعجمة والموحدة مصفر ( قوله واصحابه ) يعني  
 العشرة كما سئذ كره في حديث أبي هريرة ( تنبيه ) سياق هذه الترجمة يؤهم ان غزوة الرجيع وبر

• **باب** غزوة الرجيع  
 ورعل وذ كوان وبر  
 معونة وحديث عضل  
 والقارة وعاصم بن ثابت  
 وخبيب واصحابه • قال ابن  
 اسحق حدثنا عاصم بن  
 مهران بعد أحد • حدثني  
 ابراهيم بن موسى اخبرنا  
 هشام بن يوسف عن  
 معمر عن الزهري







قد كنوا في الجبل ( قوله حتى لحقوهم ) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم الا بالرجال بأيديهم السيوف قد غشواهم ( قوله لجزا الى قد قد ) بقاء من مفتوحين ومهملتين الاولى ساكنة وهي الراية المشرفة ووقع عند ابي داود الى قد قد بقاء وراء ودالين قال ابن الاثير هو الموضع المرتفع ويقال الارض المستوية والاول اصح ( قوله فقالوا لكم العهد والميثاق ان نزلتم البنان لا تقتل منكم رجلا ) في رواية ابن سعد قتالوا لهم انا والله ما نريد قتالكم انما نريد ان نصيب منكم شيئا من اهل مكة ( قوله فقال عاصم امانا فلا نزل في ذمة كافر ) في مرسل بريدة بن سفيان عن سعيد بن منصور فقال عاصم اليوم لا قبل عهدا من مشرك ( قوله فقال اللهم اخبر عن رسولك ) في رواية الطيالسي عن ابراهيم بن سعد فاستجاب الله لعاصم فأخبر رسوله خبره فأخبر اصحابه بذلك يوم اصابوا وفي رواية بريدة فقال عاصم اللهم اني احب لك اليوم دينك فاحي لي لحي وسياي ما يتعلق بذلك في آخر الكلام على الحديث ( قوله في سبعة ) اي في جملة سبعة ( قوله وبنو خبيب وزيد ورجل آخر ) في رواية ابن اسحق فاما خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق فاستأسروا وعرف منه تسعة الرجل الثالث وانه عبد الله بن طارق وفي رواية ابي الاسود عن عروة انهم سعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى اعطوهم العهد والميثاق ( قوله فربطوهم بها فقتل الرجل الثالث الذي معهما هذا اول الغدر الخ ) وهو يقتضي ان ذلك وقع منه اول ما اسروهم لكن في رواية ابن اسحق فخرجوا بالنفر الثلاثة حتى اذا كانوا بمر الظهران انتزع عبد الله بن طارق يده واخذ سيفه فذكرك قصة قتله فيجتمعت انهم اعادوا ربطوهم بعد ان وصلوا الى مر الظهران والافاق في الصحيح اصح ( قوله حتى باعوهما بمكة ) في رواية ابن اسحق وابن سعد فاما زيد فابتاعه صفوان بن امية فقتله بآبيه وعند ابن سعد ان الذي تولى قتله نسطاس مولى صفوان ( قوله فاشترى خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل ) بين ابن اسحق ان الذي تولى شراءه هو بن حجين بن ابي اهاب التميمي حليف بني نوفل وكان اخا الحرث بن عامر لأمه وفي رواية بريدة بن سفيان انهم اشترى خبيبا بامه سوداء وقال ابن هشام باعوهما بآسيرين من هذيل كالبمكة ويمكن الجمع ( قوله وكان خبيب هو قتل الحرث ابن عامر يوم بدر ) كذا وقع حديث ابي هريرة واعتمد البخاري على ذلك فذكر خبيب بن عدي فيمن شهد بدر وهو اعتماد متجه لكن تعقبه الدمياطي بأن اهل المغازي لم يذكروا احدا منهم ان خبيب بن عدي شهد بدر ولا قتل الحرث بن عامر وانما ذكره ان الذي قتل الحرث بن عامر يدري خبيب بن اساف وهو غير خبيب بن عدي وهو خزرجي وخبيب بن عدي اوسى والله اعلم ( قلت ) يلزم من الذي قال ذلك رده هذا الحديث الصحيح فلم يقتل خبيب بن عدي الحرث بن عامر ما كان لاعتناء الحرث بن عامر بأسر خبيب معنى ولا يقتله مع التصريح في الحديث الصحيح انهم قتله به لكن يحتمل ان يكون قتله بخبيب بن عدي لكون خبيب بن اساف قتل الحرث على عادتهم في الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ويحتمل ان يكون خبيب بن عدي شركا في قتل الحرث والعلم عند الله تعالى ( قوله فكث عندهم اسير حتى اذا اجعوا قتله ) في رواية ابن سعد فحبسوهما حتى خرجت الاشهر الحرم ثم اخرجوهما الى التميم فقتلوهما وفي رواية بريدة بن سفيان فأسأوا اليه في اساره فقال لهم ما تصنع القوم الكرام هذا باسيرهم قال فاحسنوا اليه بعد ذلك وجعلوه عند امرأة تهرسه وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكاتوا جعلوه عندى باموهب اطلب اليك ثلاثا ان تسقيني العذب وان تجنبني ما ذبح على النصب وان تعلمني اذا ارادوا قتلي ( قوله حتى اذا اجعوا على قتله استعار موسى ) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة

حتى لحقوهم فلما انتهى عاصم واصحابه لجزا الى قد قد وجاء القوم فأحاطوا بهم فقالوا لكم العهد والميثاق ان نزلتم البنان لا تقتل منكم رجلا فقال عاصم امانا فلا نزل في ذمة كافر اللهم اخبر عن رسولك قتالوهم حتى قتلا عاصما في سبعة نفر بالنبل وبنو خبيب وزيد ورجل آخر فأعطوهم العهد والميثاق فلما اعطوهم العهد والميثاق نزلوا اليهم فلما استمكنوا منهم حلوا او تار قسمهم فربطوهم بها فقال الرجل الثالث الذي معهما هذا اول الغدر فأي ان يصحبهم فجزروه وعالجوه على ان يصحبهم فلم يفعل فقتلوه واطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوهما بمكة فاشترى خبيبا بنو الحرث ابن عامر بن نوفل وكان خبيب هو قتل الحرث بن عامر يوم بدر فكث عندهم اسير حتى اذا اجعوا قتله استعار موسى من بعض بنات الحرث ليستعدها فأعارته



في رواية معمر وكذا ابراهيم بن سعد كما تقدم في خروجه بدر وقد وصلها شعيب في روايته كما تقدم في الجهاد  
قال فليث خبيب عندهم اسير فاطم بن عبيد الله بن عياض ان بنت الحرث اخبرته انهم حين اجتمعوا  
استعار منها موسى ووقع في الاطراف فحلف ان اسمها زينب بنت الحرث وهي اخت عقبة بن الحرث  
الذي قتل خبيبا وقيل امرأته وعبيد الله بن عياض المذكور قال الدماطي اغفل من صنف في رجال  
البخاري (قلت) لكن ترجم له المزني وذكر انه تابعي روى عن عائشة وغيرها وروى عنه الزهري  
وعبد الله بن عثمان بن خثيم وغيرهما والقائل فاطم بن عبيد الله بن عياض هو الزهري وروى عن زعم انه عمرو بن ابي سفيان  
وعند ابن اسحق عن عبد الله بن ابي نجيح قال حدثت مارية مولاة حنين بن ابي اهاب وكانت قد اسلمت  
فالت حبس خبيب في بيتي ولقد اطلعت عليه يوما وان في يده لقطعا من عنب مثل راس الرجل يأكل منه  
فان كان محفوظا احتمل ان يكون كل من مارية وزينب رأت القطع في يده يأكله وان التي حبس في بيتها  
مارية والتي كانت تحرسه زينب جمع بين الروايتين ويحتمل ان يكون الحرث اب المارية من الرضاع  
ووقع عند ابن بطال ان اسم المارية جويرة فيحتمل ان يكون لما راي قول ابن اسحق انها مولاة حنين  
ابن ابي اهاب اطلق عليها جويرة لكونها امه او يكون وقع له رواية فيها ان اسمها جويرة وقوله  
موسى يجوز فيه الصرف وعدمه وقوله ليست عديها في رواية بر يدة بن سفيان ليست طيب بها والمراد انه  
يطلق عاتته (قوله قالت ففعلت عن صبي لي) ذكر الزبير بن بكار ان هذا الصبي هو ابو حسين بن  
الحرث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي المحدث وهو  
من اقران الزهري وفي رواية بر يدة بن سفيان وكان لها ابن صغير فاقبل اليه الصبي فاخذته فاجلسه عنده  
فخشب المرأة ان يقتله ففعلته وعندي الاسود عن عروة فاخذ خبيب بيد الغلام فقال هل امكن الله  
منكم فقال ما كان هذا طئي بك فرمى لها موسى وقال انما كنت مازحا وفي رواية بر يدة بن سفيان  
ما كنت لا غدر وعند ابن اسحق عن ابن ابي نجيح وعاصم بن عمر جميعا ان مارية قالت قال لي خبيب  
حين حضره القتل ابغني لي بحديدة اظهر بها قاتل فاعطته غلاما من الحلي قال ابن هشام يقال ان الغلام  
ابنهما ويجمع بين الروايتين بأنه طلب موسى من كل من المرأتين وكان الذي اوصله اليه ابن احدهما واما  
الابن الذي خشيت عليه ففي رواية هذا الباب ففعلت عن صبي لي فدرج اليه حتى اتاه فوضعه علي فخذه  
فهذا غير الذي احضر اليه الحديدة والله اعلم (قوله لقد رايته يأكل من قطف عنب وما يمكنه يومئذ ثمرة)  
القطف بكسر القاف العنقود وفي رواية ابن اسحق عن ابن ابي نجيح كما تقدم وان في يده لقطعا من عنب  
مثل راس الرجل (قوله وما كان الارزق رزقه الله) في رواية ابن سعد رزقه الله خبيبا وفي رواية شعيب  
وثابت قول انه لرزق من الله رزقه خبيبا قال ابن بطال هذا يمكن ان يكون الله جعله آية على الكفار  
وبرهان للنبيه تصحيح رسالته قال فاما من يدعي وقوع ذلك اليوم بين ظهراني المسلمين فلا وجه له  
اذ المسلمون قد دخلوا في الدين وايقنوا بالنبوة فأي معنى لاظهار الآية عندهم ولولم يكن في تجويز ذلك  
الا ان يقول جاهل اذا جاز ظهور هذه الآيات على يد غير نبي فكيف تصدقها من نبي والقرآن ان غيره  
يأتي بها لكان في انكار ذلك تطعا للذريعة الى ان قال الا ان يكون وقوع ذلك مما لا يخرق عادة ولا يخلب  
عيننا مثل ان يكرم الله عبدا باجابة دعوة في الحين ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي  
ومن ذلك حياية الله تعالى عاصم لا يهلك عدوه حرمة انتهى والحاصل ان ابن بطال قوسط بين من ثبتت  
الكرامة ومن ينفيها فجعل الذي ثبت ما قد تجري به العادة لا حاد الناس احبانا والمتنع ما يخلب  
الاعيان مثلا والمشهور عن اهل السنة اثبات الكرامات مطلقا لكن استثنى بعض المحققين منهم كابي

قالت ففعلت عن صبي لي  
فخرج اليه حتى اتاه فوضعه  
علي فخذه فلما رايته فرحت  
فرحة صرف ذلك مني وفي  
يده الموضع قال انخس  
ان اقله ما كنت لافعل  
ذلك ان شاء الله تعالى  
وكانت تقول ما رايته اسير اطلق  
خبر من خبيب لقد رايته  
يأكل من قطف عنب وما  
يمكنه يومئذ ثمرته وانه لم يوق  
في الحديد وما كان الارزق  
رزقه الله



القاسم القشيري ما وقع به التحدي لبعض الانبياء فقال ولا يصلون الى مثل ايجاد ولد من غير اب ونحو ذلك وهذا اعدل المذاهب في ذلك فان اجابة الدعوة في الحال وتكثير الطعام والماء والمكاشفة بما يغيب عن العين والاخبار بما سياتي ونحو ذلك قد كثر جدا حتى صار وقوع ذلك ممن ينسب الى الصلاح كالعادة فانحصر الخارق الا ان فيما قاله القشيري وتعين تقييد قول من اطلق ان كل معجزة وجدت لنبي يجوز ان تقع كرامة لولي ووراء ذلك كله ان الذي استقر عند العامة ان خرق العادة يدل على ان من وقع له ذلك من اولياء الله تعالى وهو غلط ممن يقوله فان الخارق قد يظهر على يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية اولياء الله تعالى الى فارق واولى ما ذكره ان يختبر رجال من وقع له ذلك فان كان منسكبا بالامر الشرعي والنواهي كان ذلك علامة ولايته ومن لا فلا والله التوفيق (قوله فلما اخرجوا به (١) من الحرم) بين ابن اسحق انهم اخرجوه الى التنعيم (قوله دعوني اصل) كذلك كشمهني بغير ياء وغيره بثبوت الياء ولكل وجه ولموسى بن عقبة انه صلى ركعتين في موضع مسجد التنعيم (قوله لزدت) في رواية بريدة بن سفيان لزدت سجدة بن ابي سفيان (قوله ثم قال اللهم احصهم عددا) زاد في رواية ابراهيم بن سعد واقتلهم بددا اي متفرقين ولا تبق منهم احدا وفي رواية بريدة بن سفيان قتال خبيب اللهم اني لا اجد من يبلغ رسولك مني السلام فبلغه وفيه فلما رفع على الخبيبة استقبل الدعاء قال فلبدر رجل بالارض خوفا من دعائه فقال اللهم احصهم عددا واقتلهم بددا قال فلم يحل الحول ومنهم احد حتى غير ذلك الرجل الذي لبدا بالارض وحكي ابن اسحق عن معاوية بن ابي سفيان قال كنت مع ابي فجعل يلقيني الى الارض حين مع دعوة خبيب وفي رواية ابي الاسود عن عروة ممن حضر ذلك ابو اهاب بن عزير والخنس بن شريق وعبيدة بن حكيم السلمى وامية بن عتبة بن همام وعنده ايضا فجاء بغير يل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأخبر اصحابه بذلك وعند موسى بن عقبة فرموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اليوم وهو جالس وعليك السلام يا خبيب قتلته قريش (قوله ما ان ابالي) هكذا اكثر وللكشمة بني فليست ابالي وهو اوزن والاول جائز لكنه مخروم ويكمل بزيادة الفاء وما نافية وان بعدها بكسر الهزة نافية ايضا للتأكيد وفي رواية شعيب للكشمة بني وما ان ابالي بزيادة واو وغيره وليست ابالي وقوله وذلك في ذات الاله ياتي الكلام على هذه اللفظة في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله اوصال شلومزع) الاوصال جمع وصل وهو العضو والشلو بكسر المعجمة الجسد وقد يطلق على العضو واسكن المراد به هنا الجسد والممزع بالزاي ثم المهمل المنة المتقطع ومعنى الكلام اعضاء جسدي قطع وعند ابي الاسود عن عروة زيادة في هذا الشعر

لقد اجمع الاحزاب حولي والبولوا \* قبائلهم واستجمعوا كل مجمع

وفيه الى الله اشكو غر بني بعدك ربي \* وما اردت الاحزاب لي عند مصرعي

وساقها ابن اسحق ثلاثة عشر بيتا قال ابن هشام ومنهم من ينسكرها لخبيب (قوله ثم قام اليه عقبة بن الحرث فقتله) سياتي البحث فيه في الحديث الذي بعده وفي رواية ابي الاسود عن عروة فلما وضعوا فيه السلاح وهو مصلوب نادوه وناشدوه أنهم ان محمد امكان قال لا والله العظيم ما احب ان يفرني بشوكة في قدمه (قوله وبعثت قريش الى عاصم ليؤتوا بشي من جسده يعرفونه وكان عاصم قتل عظيم من عظمائهم يوم بدر) لعل العظيم المدكور عقبة بن ابي معيط فان عاصم اقبله صبرا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان انصرفوا من بدر ووقع عند ابن اسحق وكذا في رواية بريدة بن سفيان ان عاصم لما قتل ارادت هذيل اخذ رأسه ليبيعه من سلافة بنت سعيد بن شهيد وهي ام مسافع وحلاس ابني طلحة

فخرجوا به من الحرم  
ليقتلوه فقال دعوني اصل  
ركعتين ثم انصرف اليهم  
فقال لولا ان نروا ان ما  
جزع من الموت لزدت  
فكان اول من سن  
الركعتين عند القتل هو  
ثم قال اللهم احصهم عددا  
ثم قال

ما ان ابالي حين اقبل مسلما  
على اي شق كان لله مصرعي  
وذلك في ذات الاله وان بنا  
يبارك على اوصال شلومزع  
ثم قام اليه عقبة بن الحرث  
فقتله وبعثت قريش الى  
عاصم ليؤتوا بشي من  
جسده يعرفونه وكان  
عاصم قتل عظيم من عظمائهم  
يوم بدر فبعث الله عليه

(١) قول الشارح قوله

فلما اخرجوا الذي في المتن

نخرجوا اه



العبدري وكان عاصم قتلها يوم احد وكانت نذرت لئن قدرت على رأس عاصم اتشر بن الحمر في فحفه  
ففتحه لدير فان كان محفوظا احتمل ان تكون قر يش لم تشعر بما جرى لهذيل مع منع الدير لها من  
اخذ رأس عاصم فأرسلت من يأخذه او عرفوا بذلك ورجوا ان تكون الدير تركته فيهم فكانوا من اخذه  
( قوله مثل الطلة من الدير ) الطلة بضم المعجمة السجاية والدير بفتح المهملة وسكون الموحدة  
الزباير وقيل ذكور النحل ولا واحد له من لفظه وقوله فحمله بفتح المهملة والميم اي منعه منهم ( قوله  
فلم يقدروا منه على شيء ) في رواية شعبة فلم يقدروا ان يقطعوا من لحمه شيئا وفي رواية ابى الاسود عن  
عروة فبعث الله عليهم الدير تطير في وجوههم وتلدغهم فحالت بينهم وبين ان يقطعوا وفي رواية ابن  
اسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة قال كان عاصم بن ثابت اعطى الله عهدا ان لا يمسه مشرك ولا يمس  
مشركا ابدا فكان عمر يقول لما بلغه خبره يحفظ الله العبد المؤمن بعد وفائه كما حفظه في حياته وفي  
الحديث ان الاسير ان يمنع من قبول الامان ولا يمكن من نفسه ولو قتل انفسه من انه يجري عليه  
حكم كافر وهذا اذا اراد الاخذ بالشدة فان اراد الاخذ بالرخصة فله ان يستأمن قال الحسن البصري  
لا بأس بذلك وقال سفيان الثوري اكره ذلك وفيه الوفاء للمشركين بالعهد والتورع عن قتل  
اولادهم والتلطف عن اريدته واثبات كرامه الاولياء والدعاء على المشركين بالتعميم والصلاة عند  
القتل وفيه انشاء الشعر وانشاده عند القتل ودلالة على قوة يقين خبيب وشدة في دينه وفيه ان الله  
يتلى عبده المسلم بما شاء كما سبق في عامه ليثيبه ولو شاعرك ما فعلوه وفيه استجابة دعاء المسلم  
واكرامه جباومينا وغير ذلك من الفوائد مما يظهر بالتأمل وانما استجاب الله له في جباية لحمه من  
المشركين ولم يمنعهم من قتله لما اراد من اكرامه بالشهادة ومن كرامته حمايته من هتك حرمة  
بقطع لحمه وفيه ما كان عليه مشركو قر يش من تعظيم الحرم والاشهر الحرم \* الحديث الثاني  
( قوله عن عمرو ) هو ابن دينار ( قوله الذي قتل خبيبا هو ابوسروعة ) زاد سعيد بن منصور عن  
سفيان واسمه عقبة بن الحرث ووقع عند الاسماعيلي من رواية ابن ابى عمر عن سفيان مدراجا وهذا  
خالف فيه سفيان جماعة من اهل السير والنسب فقالوا ابوسروعة اخو عقبة بن الحرث حتى قال  
ابو احمد العسكري من زعم انهما واحد فقدوهم وذكر ابن اسحق باسناد صحيح عن عقبة بن الحرث  
قال ما انا قتل خبيبا لاني كنت اصغر من ذلك ولكن اباميسرة العبدري اخذ الحربة فجعلها في يدي  
ثم اخذ بيدي وبالحربة ثم طعنه بها حتى قتله \* الحديث الثالث وهو اول حديث بئر معونة وجميعها  
عن انس ( قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة ) فسر قتادة الحاجة كما سيأتي قريبا  
بقوله ان رجلا وغيرهم استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو قادمهم بسبعين من الانصار  
وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سعيد بن قتادة بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم اتاه رجل  
وذكوان وعصبة وبنو لحيان فرغموا انهم اسلموا واستمدوا على قومهم وفي هذا رد على من قال  
رواية قتادة وهم وانهم لم يستمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما الذين استمدوهم عامر بن الطفيل  
على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ولا مانع ان يستمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
الظاهر ويكون قصدهم الغدر بهم ويحتمل ان يكون الذين استمدوا غير الذين استمدوهم عامر بن  
الطفيل وان كان الكل من بني سليم وفي رواية عاصم آخر الباب عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
بعث اقواما الى ناس من المشركين بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ويحتمل ان لم يكن  
استمدادهم لهم لقتال عدو وانما هو لدعاء الى الاسلام وقد اوضح ذلك ابن اسحق قال حدثني ابى عن

مثل الطلة من الدير فحمله  
من رسلهم فلم يقدروا منه  
على شيء \* حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثنا سفيان  
عن عمرو ومع جابرا  
يقول الذي قتل خبيبا هو  
ابو سروعة \* حدثنا  
ابو معمر حدثنا عبد  
الوارث حدثنا عبد العزيز  
عن انس رضي الله تعالى  
عنه قال بعث النبي صلى  
الله عليه وسلم سبعين  
رجلا لحاجة



يُقال لهم القراء فعرض لهم حيان من بني سليم رغل وذ كوان عند بئر يقال لها بئر معونة فقتل القوم والله ما ياكم اعدنا انما نحن  
 مجتازون في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلوه فذاع النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شهر في صلاة الغداة وذلك بدء القنوت وما كنا  
 نعلم \* قال عبد العزيز وسأل رجل اناس عن القنوت بعد الركوع او عند فراغ من القراءة قال لا بل عند فراغ من القراءة \* حدثنا  
 مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر بعد الركوع يدعو على

١٧١

احياء من العرب \* حدثني  
 عبد الاعلى بن حماد  
 حدثنا يزيد بن زريع  
 حدثنا سعيد عن قتادة عن  
 انس بن مالك رضى الله عنه  
 ان رجلا وذ كوان  
 وعصبة وبني حيان  
 استعدوا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على عدو  
 فأمدهم بسبعين من  
 الانصار كنانة هم القراء  
 في زمانهم كانوا يحطبون  
 بالنهار ويصلون بالليل حتى  
 كانوا يبرم معونة قتلهم  
 وغدروا بهم فبلغ النبي صلى  
 الله عليه وسلم ذلك فقتل  
 شهر ايدعو في الصبح على  
 احياء من احياء العرب  
 على رغل وذ كوان  
 وعصبة وبني حيان قال  
 انس قتلنا فيهم قرآنا ثم  
 ان ذلك رفع بلغوا عنا قوما  
 اننا قد اقمنا بنا فرضى عنا  
 وارضا \* وعن قتادة  
 عن انس بن مالك حدثه  
 ان نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم قنت شهرا في صلاة  
 الصبح يدعو على احياء  
 من احياء العرب على رعد  
 وذ كوان وعصبة وبني

المغيرة بن عبد الرحمن وغيره قال قدم ابراهيم بن عامر بن مالك المعروف بعلاءب الاسنة على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فعرض عليه الاسلام فلم يسلم ولم يبعده وقال يا محمد لو بعثت رجلا من اصحابك الى اهل نجد  
 رجوت ان يستجيبوا لك واناجارهم فبعث المنذر بن عمرو في اربعين رجلا منهم الحرث بن الصمة  
 وحرام بن ملحان ورافع بن بديل بن ورقاء وعروة بن اسام وعامر بن فهيرة وغيرهم من خيار المسلمين  
 وكذلك اخرج هذه القصة موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك  
 ورجال من اهل العلم نحوه لكن لم يسم المذكورين ووصله الطبري من وجه آخر عن ابن شهاب عن  
 ابن كعب بن مالك عن كعب ووصلها ايضا ابن عائذ عن حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف وهي عند  
 مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن انس مختصرا ولم يسم ابراهيم بل قال ان ناسا ويمكن الجمع  
 بينه وبين الذي في الصحيح بان الاربعين كانوا رؤساء وبقية العدة اتباعا واهمهم من قال كانوا ثلاثين فقط  
 وذ كرام المصنف في مرسل عروة ان عامر بن الطفيل اسر عمرو بن امية يوم بئر معونة وهو شاهد لمرسل  
 ابن اسحق ( قوله يقال لهم القراء ) قد بين قتادة في روايته انهم كانوا يحطبون بالنهار ويصلون بالليل  
 وفي رواية ثابت ويشتركون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون ( قوله فعرض  
 لهم حيان ) بالمهمله والتحتانية تشية حتى اى جماعة من بني سليم ( قوله في رواية قتادة ان رجلا  
 وذ كوان وعصبة وبني حيان ) ذكر بني حيان في هذه القصة وهم وانما كان بنو حيان في قصة  
 خبيب في غزوة الرجيع التي قبل هذه ( قوله في رواية اسحق بن ابي طلحة عن انس ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعث خاله اخاه ام سليم في سبعين راكبا ) قد سماه في هذه الرواية حراما وكذا في رواية ثمامة  
 عن انس التي بعدها والزهير في خاله لانس وقد قال في الرواية الاخرى لانس عن ثمامة عن انس لما  
 طعن حرام بن ملحان وكان خاله وعجب تجوز الكرماني ان الزهيري للنبي صلى الله عليه وسلم قال  
 وحرام خاله من الرضاغة ويجوز ان يكون من جهة النسب كذا قاله ( قوله قال انس قتلنا فيهم قرآنا ثم  
 ان ذلك ) اى القرآن ( رفع ) اى نسخت تلاوته وفي الرواية المتقدمة ثم رفع بعد ذلك ورواه احمد عن  
 غندر عن شعبة بن قيس ثم نسخ ذلك ( قوله زاد خليفة ) هو ابن خياط وهو واحد شيوخ البخاري ( قوله  
 قرآنا كتابا نحوه ) اى نحو رواية عبد الاعلى بن حماد عن يزيد بن زريع ( قوله في رواية اسحق وكان  
 رئيس المشركين عامر بن الطفيل ) اى ابن مالك بن جعفر بن كلاب وهو ابن اخي ابي براء عامر بن مالك  
 ( قوله خير ) بفتح اوله وحذف المفعول اى خير النبي صلى الله عليه وسلم وبينه البيهقي في الدلائل من  
 رواية عثمان بن سعيد عن موسى بن اسمعيل شيخ البخاري فيه ولقطه وكان اتى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال له اخبرك بين ثلاث خصال فذكر الحديث ووقع في بعض النسخ خير بضم اوله وخطأها ابن قرقول  
 ( قوله بالف والف ) في رواية عثمان بن سعيد بالف اشقر والف شقراء ( قوله غدة كغدة البكر )  
 يجوز فيه الرفع بتقدير اصابتني غدة او غدة بي ويجوز النصب على المصدر اى اغده غدة مثل بعيره

حيان \* زاد خليفة حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا انس ان اولئك السبعين من الانصار قتلوا بئر معونة قرآنا كتابا  
 نحوه \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة قال حدثني انس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث  
 خاله اخاه ام سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل خير بين ثلاث خصال فقال يكون لك اهل السهل ولى اهل المدر  
 او اكون خليفة او اغزولك بأهل غطفان بالف والف فطعن عامر في بيت ام فلان فقال غدة كغدة البكر



والفدة بضم المعجمة من امراض الابل وهو طاعونها ( قوله في بيت امرأة من آل بني فلان ) بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال امرأة من آل سؤل وبين فيه قدوم عامر بن الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال فيه لا غزوناك بالثأف اشقر والثأف اشقر وان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل اصحاب بئر معونة بعد ان رجع عامر وانه غدر بهم واخفر ذمة عمه ابي براء وان النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اكفني عامرا قال فجاء الى بيت امرأة من بني سؤل ( قلت ) سؤل امرأة وهي بنت ذهل بن شيبان وزوجها امرأة بن صعصعة اخو عامر بن صعصعة قنسب بنوه اليها ( قوله فانطلق حرام اخو ام سليم وهو رجل اعرج ) كذا هنا على انها صفة حرام وليس كذلك بل الاعرج غيره وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد فانطلق حرام ورجلان معه رجل اعرج ورجل من بني فلان فاذا يظهر ان الواو في قوله وهو قدمت سهوا من الكاتب والصواب تأخيرها وصواب الكلام فانطلق حرام هو ورجل اعرج فاما الاعرج فاهمه كعب بن زيد وهو من بني دينار بن النجار واما الآخر فاهمه المنذر بن محمد بن عقبة بن ابيحة بن الجلاح الخزرجي ساهما ابن هشام في زيادات السيرة ووقع في بعض النسخ هو ورجل اعرج وهو الصواب ( قوله فان آمنوني كنتم ) وقع هنا بطريق الاكتفاء ووقع في رواية عثمان بن سعيد المذكور فان آمنوني كنتم كذا ولعل لقطعة كذا من الراوي كانه كتبها على قوله كنتم اي كذا وقع بطريق الاكتفاء ولا ينعيم في المستخرج من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ عن همام فان آمنوني كنتم قريبا مني فهذه رواية مفسرة ( قوله فجعل يحدتهم ) في رواية الطبري من طريق عكرمة عن عمار عن اسحق بن ابي طلحة في هذه القصة تخرج حرام فقال يا اهل بئر معونة اني رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم فآمنوا بالله ورسوله تخرج رجل من كسر البيت برمح فضر به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر ( قوله فأومأ الى رجل فأتاه من خلفه فطعنه ) لم اعرف اسم الرجل الذي طعنه ووقع في السيرة لابن اسحق ما ظاهره انه عامر بن الطفيل لانه قال فلما نزلوا اي الصحابة بئر معونة بعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عامر بن الطفيل فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا عليه فقتله لكن وقع في الطبراني من طريق ثابت عن انس ان قاتل حرام بن ملحان اسلم وعامر بن الطفيل مات كافرا كما تقدم في هذا الباب واما ما أخرجه المستغفرى في الصحابة من طريق القاسم عن ابي امامة عن عامر بن الطفيل انه قال يا رسول الله زدني بكلمات قال يا عامر افسح السلام واطعم الطعام واستحي من الله واذا أسأت فأحسن الحديث فهو اسلمى وروى المستغفرى في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل العامري وقد روى البغوي في ترجمة ابي براء عامر بن مالك العامري من طريق عبد الله بن ربيعة الاسلمى قال حدثني عمي عامر بن الطفيل فذكر حديثا فعرف ان الصحابي اسلمى ووافق اسمه واسم ابيه العامري فكان ذلك سبب الوهم ( قوله قال الله اكبر فزت ورب الكعبة فلحق الرجل فقتلوا كلهم ) اشكل ضبط قوله فلحق الرجل في هذا السياق قبل بمحتمل ان يكون المراد بالرجل الذي كان رفيق حرام وفيه حذف تقديره فلحق الرجل بالمسلمين ويحتمل ان يكون المراد به قاتل حرام والتقدير فطعن حراما فقال فزت ورب الكعبة فلحق الرجل المشرك الطاعن بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم ويحتمل ان يكون فلحق بضم اللام والرجل هو حرام اي لحقه اجله او الرجل رفيقه بمعنى انهم لم يمكنوه ان يرجع الى المسلمين بل لحقه المشركون فقتلوه وقتلوا اصحابه ويحتمل ان يضبط الرجل بكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى ان الذي طعن حراما لحق بقومه وهم الرجال الذين استنصرهم عامر بن الطفيل والرجل بكون الجيم

في بيت امرأة من آل بني  
فلان اتوني بغرسى فبات  
على ظهر فرسه فانطلق  
حرام اخو ام سليم وهو  
رجل اعرج ورجل من  
بني فلان قال كونا قريبا  
حتى آتيهم فان آمنوني كنتم  
وان قبلوني آتيهم اصحابكم  
فقال اتؤمنوني ابلى رسالة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فجعل يحدتهم فأومأ  
الى رجل فأتاه من خلفه  
فطعنه قال همام احسبه حتى  
انقذه بالرمح قال الله اكبر  
فزت ورب الكعبة فلحق  
الرجل



فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في راس جبل فانزل الله تعالى علينا ثم كان من المنسوخ اننا قد قمنا بنا فرضي عنا وارضانا فادعانا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثلاثين صباحا على رعل وذكو ان وبنى لحيان وعصبة الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم \* حدثني حبان اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر قال حدثني ثمامة بن عبد الله بن انس انه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله يوم بئر معونة قال بالدم هكذا فنضحه على وجهه ورأسه ثم قال ٢٠٣ فزت ورب الكعبة \* حدثني عبيد

ابن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت استأذن النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر في الخروج حين اشتد عليه الاذى فقال له اقم فقال يا رسول الله اتطمع ان يؤذن لك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لا أرجو ذلك قالت فانتظروا ابو بكر فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ظهرا فناداه فقال اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هما ابتدأ فقال اشعرت انه قد اذن لي في الخروج فقال يا رسول الله الصعبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم الصعبة قال يا رسول الله عندي ناقان قد كنت اعددتها للخروج فأعطى النبي صلى الله عليه وسلم احدهما وهي الجذعاء فركبا فانطلقا حتى اتيا الغار وهو شور فتواريا فيه فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سبخرة اخو عائشة لامها وكانت

هم المسلمون القراء فقتلوا كلهم وهذا الوجه التوجيهات ان ثبت الرواية بسكون الجيم والله اعلم ( قوله فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في راس جبل ) في رواية حفص بن عمر عن همام في كتاب الجهاد فقتلوا هم الارجل الاعرج سعد الجبل قال همام وآخر معه وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه فقتلوا اصحابه غير الاعرج وكان في راس الجبل ( قوله ثم كان من المنسوخ ) اي المنسوخ تلاوته فلم يبق له حكم حرمة القرآن كتحريره على الجنب وغير ذلك ( قوله في رواية ثمامة وكان خاله ) اي خال انس ( قوله قال بالدم هكذا ) هو من اطلاق القول على الفعل وقد فسر به بأنه نضح الدم ( قوله فزت ورب الكعبة ) اي بالشهادة ( قوله عن عائشة قالت استأذن النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر في الخروج ) يعني في الهجرة وقد تقدم شرح الحديث مستوفى بطوله في ابواب الهجرة وانما ذكر منه ههنا هذه القطعة من اجل ذكر عامر بن فهيرة لئلا يجهل انه كان من السابقين ( قوله فيه فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل ابن سبخرة اخو عائشة ) في رواية الكشي عن اخي عائشة وهما جازان الاولى على القطع والثانية على البدل وفي قوله عبد الله بن الطفيل نظروا كأنه مقلوب والصواب كما قال الدمياطي الطفيل بن عبد الله ابن سبخرة وهو آزدي من بني زهران وكان ابوه زوج ام رومان والدة عائشة فتقدم في الجاهلية مكة فخالف ابا بكر ومات وخلف الطفيل فتزوج ابو بكر امرأته ام رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة فالطفيل اخو همام من امه - ما واشترى ابو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل ( قوله وعن ابي اسامة ) هو معطوف على قوله حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة وانما فصله لبيان الموصول من المرسل وكان هشام بن عروة حدث به عن ابيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة بذكر عائشة فيه وقصة بئر معونة مرسلة ليس فيه ذكر عائشة ووجه تعلقه به من جهة ذكر عامر بن فهيرة فانه ذكر في شأن الهجرة انه كان معهم وفيه فلما خرجا الى النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر خرج معهم الى المدينة وقوله يعقبانه بالعاف اي يركبانه عقبه وهو ان ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي هذا الذي يقتضيه ظاهر اللفظ في العقبه ويحتمل ان يكون المراد ان هذا يركبه مرة وهذا يركبه اخرى ولو كان كذلك لكان التعبير يردفانه اظهر ( قوله قتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة ) هذا آخر الحديث الموصول ثم ساق هشام بن عروة عن ابيه صفة قتل عامر بن فهيرة مرسله وقد وقع عند الاسماعيلي والبيهقي في الدلائل سياق هذه القصة في حديث الهجرة موصولة بمدرجا والصواب ما وقع في الصحيح ( قوله لما قتل الذين ببئر معونة ) اي القراء الذين تقدم ذكرهم ( واسر عمرو بن امية الضمري ) قد ساق روة ذلك في المغازي من رواية ابي الاسود عنه وفي روايته وبعث النبي صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو والساعدى الى بئر معونة وبعث معه المطلب السامي ليدلهم على الطريق فقتل المنذر بن عمرو واصحابه الا عمرو بن امية فانهم اسروه واستحيوه وفي رواية ابن اسحق في المغازي ان عامر بن الطفيل اجتازا صيته واعتقه عن رقبته كانت على امه ( قوله قال له عامر بن الطفيل من هذا فأشار الى قتيل )

٣٥ - فتح الباري - سابع - لابي بكر منحة فكان يروح بها ويدعو عليهم ويصبح فيدج اليهم ما ثم يسرح فلا يقطن به احد من الرعاء فلما خرج معهما يعقبانه حتى قدما المدينة فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة وعن ابي اسامة قال قال لي هشام بن عروة فأخبرني ابي قال لما قتل الذين ببئر معونة واسر عمرو بن امية الضمري قال له عامر بن الطفيل من هذا فأشار الى قتيل فقال له عمرو بن امية ههنا تقديم وتأخير



هذا عامر بن فهيرة فقال لقد دأبته بعد ما قتل رفع الى السماء حتى اني لا نظل الى السماء بينه وبين الارض ثم وضع فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم فنعاهم فقال ان اصحابكم قد اصابوا وانهم قد سألوا ربهم فقالوا ربنا اخبر عنا اخواننا بما رزقنا عنك ورضيت

٢٧٤

في رواية الواقدي باسناده عن عروة ان عامر بن الطفيل قال لعمر بن امية هل تعرف اصحابك قال نعم فطاف في القتلى فجعل يسأله عن انسابهم (قوله هذا عامر بن فهيرة) وهو مولى ابي بكر المذكور في حديث الهجرة (قوله لقد دأبته بعد ما قتل) في رواية عروة المذكورة فاشار عامر بن الطفيل الى رجل فقال هذا طعنه برمحه ثم انزع رمحه فذهب بالرجل علوا في السماء حتى ما رآه (قوله ثم وضع) اي الى الارض وذكروا الواقدي في روايته ان الملائكة وارتفع لم يره المشركون وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري وفي ذلك تعظيم لعامر بن فهيرة وترهيب للكفار وتخويف وفي رواية عروة المذكورة وكان الذي قتله رجل من بني كلاب جبار بن سلمى ذكر انه لما طعنه قال فزت والله قال فقلت في نفسي ما قوله فزت فأثبت الضحالك بن سفيان فأسأله قتال بالخنه قال فأسلمت ودعاني الى ذلك ما رايت من عامر بن فهيرة انتهى وجبار بالجيم والموحدة مثقل معدود في الصحابة ووقع في ترجمة عامر بن فهيرة في الاستيعاب ان عامر بن الطفيل قتله وكان نسبة له على سبيل التجوز لكونه كان راس القوم (قوله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم) قد ظهر من حديث انس ان الله اخبره بذلك على لسان جبريل وفي رواية عروة المذكورة فجاء خبرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة (قوله واصيب فيهم يومئذ عروة بن اسماء بن الصلت) اي ابن ابي حبيب بن حارثة السلمي حليف بني عمرو ابن عوف (قوله فسمى عروة به) قيل المراد ابن الزبير كان الزبير سمي ابنه عروة لما ولد له باسم عروة بن اسماء المذكور وكان بين قتل عروة بن اسماء ومولده عروة بن الزبير بضعة عشر عاما وقد يستبعد هذا طول المدة وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن اسماء (قوله ومنذ بن عمرو) اي ابن ابي حبيش بن لؤذان من بني ساعدة من الخزرج وكان عقيبا بدر يامن اكبر الصحابة (سمى به منذرا) كذا ثبت بالنصب والاول سمي به منذر كما تقدم تقريره في الذي قبله اي ان الزبير سمي ابنه منذرا باسم منذر بن عمرو هذا فيحتمل ان تكون الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو محذوف والمراد به الزبير او المراد به ابو اسيد لما في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بابن لابي اسيد قتال ما اسمه قالوا فلان قال بل هو المذرك قال النووي في شرح مسلم قالوا انه سماء المنذر تفاؤلا باسم عم ابيه المنذر بن عمرو وكان استشهد ببئر معونة فتفاءل به ليكون خلفا منه وهذا مما يذهب اليه البحث الذي ذكرته في عروة ويحتمل ان يوجه النصب على مذهب الكوفيين في اقامة الجار والمجرور في قوله به مقام الفاعل كما قرى في جزى قوما بما كانوا يكسبون ومن المناسبة هنا ان عروة بن الزبير هو عروة بن اسماء بنت ابي بكر وكأنه لما كان عروة بن اسماء ناسبا ان يسمي باسم عروة بن اسماء ولما سمي الزبير ابنه باسم احد الرجلين المشهورين ناسبا ان يسمي الآخر باسم الثاني (قوله حدثني محمد) هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك (قوله عن ابي مجلز) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي اسمه لاحق بن حميد وروايته هذه مختصرة لما ظهر من رواية اسحق بن ابي طلحة التي تقدمت وكذلك رواية مالك عن اسحق التي بعدها مختصرة بالنسبة الى رواية همام عن اسحق المنقذمة (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله فان فلانا) كأنه محمد بن سيرين وقد تقدم بيان ذلك في اخر كتاب الوتر (قوله الى ناس امن لمشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) هذا

عنا فاخبرهم عنهم واصيب فيهم يومئذ عروة بن اسماء ابن الصلت فسمى عروة به ومنذ بن عمرو وسمى به منذرا حدثنا محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا سليمان التيمي عن ابي مجلز عن انس رضي الله عنه قال قنت النبي صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا يدعو على رعل وذكوان ويقول عصبة عصت الله ورسوله حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن اسحق ابن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا يعني اصحابه ببئر معونة ثلاثين صباحا حين يدعو على رعل ولحيان وعصبة عصت الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال انس فانزل الله تعالى انبياءه صلى الله عليه وسلم في الذين قتلوا اصحاب بئر معونة قرآنا قرأناه حتى نسخ بعد بلغوا قومنا فقد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه \* حدثني موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عاصم الاحول قال سألت انس ابن مالك رضي الله عنه

هكذا

عن القنوت في الصلاة فقال نعم فقلت كان قبل الركوع او بعده قال قبله قلت فان فلانا اخبرني عنك انك قلت

بعده قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا انه كان بعث ناسا يقال لهم القراء وهم سبعون رجلا الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقلت



هكذا ساقه هنا وقوله قبلهم بكسر القاف وقح الموحدة واللام أي من جهتهم وأورده في آخر كتاب الوتر  
عن مسدد عن عبد الواحد بلفظ إلى قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عهد وليس المراد من ذلك أيضا بواضح وقد ساقه الأسما عيسى مينا فأورده يوسف القاضي عن  
مسدد شيخ البخاري فيه ولفظه إلى قوم من المشركين فقتلهم قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم  
وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فظهر أن الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم العهد  
غير الذين قتلوا المسلمين وقديين ابن اسحق في المغازي عن مشايخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن  
شهاب أصحاب الطائفتين وأن أصحاب العهد بنو عامر ورأسهم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف  
بملاعب الأسنة وأن الطائفة الأخرى من بني سليم وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخي ملاعب الأسنة  
أراد الغدر بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بني عامر إلى قتلهم فامتنعوا وقالوا لا نخون ذمة أبي براء  
فأصرخ عليهم عصية وذكو أن من بني سليم فأطاعوه وقتلوه ثم ذكروا لحسان شعرا يعيب فيه أبا  
براء ويحرضه على قتل عامر بن الطفيل فيما صنع فيه فعمد ربيعة بن أبي براء إلى عامر بن الطفيل فطعنه  
فأرداه فقتل له عامر بن الطفيل أن عشت ظفرت في امرئ وأن مت قدمي لعمرى قالوا ومات أبو براء عقب  
ذلك أسفا على ما صنع به عامر بن الطفيل وعاش عامر بن الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي صلى الله عليه  
وسلم كما قدمته ووقع في آخر الحديث في الدعوات فقتل شهر في صلاة الفجر وقال إن عصية عصية نصت الله  
ورسوله وعصية بطن من بني سليم مصغرة لئلا تنسب إلى عصية بن خفاف بن ثبة بن هنته بن سليم  
﴿قوله باب غزوة الخندق وهي الأحزاب﴾ يعني أن لها اسمين وهو كما قال والأحزاب جمع  
حزب أي طائفة فأماتهم فيها الخندق فلاجل الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر النبي صلى الله عليه  
وسلم وكان الذي أشار بذلك سلمان فبأذ كره أصحاب المغازي منهم أبو معشر قال قال سلمان للنبي صلى  
الله عليه وسلم أنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق  
حول المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين فسارعوا إلى عمله حتى فرغوا منه وجاء المشركون  
فحاصروهم وأماتهم فيها الأحزاب فلا اجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش  
وخطفان واليهود ومن تبعهم وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدر سورة الأحزاب وذكر موسى بن  
عقبة في المغازي قال خرج حيي بن أخطب بعد قتل بني النضير إلى مكة يحرض قريشا على حرب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسعي في بني خطفان ويحرضهم على قتال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لهم نصف غمر خيبر فاجابه عبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري  
إلى ذلك وكتبوا إلى حلفائهم من بني أسد فأقبل إليهم طلحة بن خويلد فيمن أطاعه وخرج أبو سفيان بن  
حرب بقريش فنزلوا بامر الظهور أن فجاءهم من أجابهم من بني سليم مدد لهم فصاروا في جمع عظيم فهم الذين  
سماهم الله تعالى الأحزاب وذكروا ابن اسحق بأسانيد أنه إن عدتهم - عشرة آلاف قال وكان المسلمون  
ثلاثة آلاف وقيل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو ألف وذكروا موسى بن عقبة أن مدة  
الحصار كانت عشرين يوما ولم يكن بينهم قتال إلا مرأمة بالنبل والحجارة وأصيب منها سعد بن معاذ بينهم  
فكان سبب موته كما سياتي وذكروا أهل المغازي سبب رحيلهم وأن نعيم بن مسعود الأشجعي التي بينهم  
الفتنة فاختلصوا وذلك بأمر النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك ثم أرسل الله عليهم الريح فتفرقوا وكفى الله  
المؤمنين القتال (قوله قال موسى بن عقبة كانت في شوال سنة أربع) هكذا روينا في مغازيه (قلت)  
وتابع موسى على ذلك مالك وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه وقال ابن اسحق كانت في شوال سنة

رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بعد الركوع شهرا  
يدعو عليهم (باب غزوة  
الخندق وهي الأحزاب)  
قال موسى بن عقبة كانت  
في شوال سنة أربع حدثنا  
يعقوب بن إبراهيم حدثنا  
يحيى بن سعيد عن عبيد  
الله أخبرني نافع عن ابن  
عمر رضي الله عنهما أن  
النبي صلى الله عليه وسلم



عرضه يوم احد وهو ابن  
اربعة عشرة سنة فلم يجزه  
وعرضه يوم الخندق وهو  
ابن خمس عشرة سنة  
فأجازه \* حدثني قتيبة  
حدثنا عبد العزيز بن  
أبي حازم عن سهل بن سعد  
رضي الله عنه قال كنا مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في الخندق وهم  
يحفرون ونحن ننقل التراب  
على أكتادنا فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اللهم  
لا عيش الا عيش الآخرة

خمس وبذلك جزم ضيره من اهل المغازي ومال المصنف الى قول موسى بن عقبة وقواه بما اخرج  
ول احاديث الباب من قول ابن عمر انه عرض يوم احد وهو ابن اربع عشرة سنة ويوم الخندق وهو ابن خمس  
عشرة فيكون بينهما سنة واحدة واحدا كانت سنة ثلاث فيكون الخندق سنة اربع ولا حجة فيه اذا ثبت  
انها كانت سنة خمس لاحتمال ان يكون ابن عمر في احد كان في اول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الاحزاب  
قد استكمل الخمس عشرة وبهذا اجاب البيهقي ويؤيد قول ابن اسحق ان ابا سفيان قال للمسلمين لما  
رجع من احد موعدكم العام المقبل بدر فخرج النبي صلى الله عليه وسلم من السنة المقبلة الى بدر فتأخر  
مجيء ابي سفيان تلك السنة للجذب الذي كان حينئذ وقال لقومه انما يصلح الغزو في سنة الحصب فرجعوا  
بعد ان وصلوا الى عسفان اودونها ذكروا ذلك ابن اسحق وغيره من اهل المغازي وقد بين البيهقي سبب هذا  
الاختلاف وهو ان جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي وقع بهدا الهجرة ويلغون  
الاشهر التي قبل ذلك الى ربيع الاول وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر ان غزوة  
بدر الكبرى كانت في السنة الاولى وان غزوة احد كانت في الثانية وان الخندق كانت في الرابعة وهذا  
عمل صحيح على ذلك البناء لكنه بناء واه مخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من المحرم سنة  
الهجرة وعلى ذلك تكون بدر في الثانية واحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتمد ثم ذكر المصنف  
في الباب سبعة عشر حديثا \* الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله عرضه يوم احد) عرض الجيش  
اختبارا حوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيئتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك (قوله وهو ابن اربع  
عشرة سنة) في رواية مسلم عرضني يوم احد في القتال وانا ابن اربع عشرة سنة وقد تقدم مع شرحه  
ومباحثه في كتاب الشهادات بما يغني عن اعادته وقوله فأجازه اي امضاه واذن له في القتال وقال  
الكرمانى اجازه من الاجازة وهي الانغال اي اسهم له (قلت) والاول اولي ويرد الثاني هنا انه لم يكن في  
غزوة الخندق غنيمة يحصل منها نفل وفي حديث ابي واقد الليثي رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعرض الغلمان وهو يحضر الخندق فأجاز من اجاز ورد من رد الى الذراري فهذا يوضح ان المراد بالاجازة  
الامضاء للقتال لان ذلك كان في مبدا الامر قبل حصول الغنيمة ان لو حصلت غنيمة والله اعلم \* الحديث  
الثاني حديث سهل بن سعد (قوله كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم يحفرون) قد  
تقدم ذكر السبب في حفر الخندق في مغازي ابن عقبة ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم جمعهم اخذ في  
حفر الخندق حول المدينة ووضع يده في العمل معهم مستعينين يبادرون قدوم العدو وكذا ذكر ابن  
اسحق نحوه وعند موسى انهم اقاموا في عمله قريبا من عشرين ليلة وعند الواقدي اربع وعشرين وفي  
الروضة للنووي خمسة عشر يوما وفي الهدي لابن القيم اقاموا شهرا (قوله ونحن ننقل التراب على  
أكتادنا) بالمشاة جمع كتد بفتح اوله وكسر المشاة وهو ما بين الكاهل الى الظهر وقد تقدم في الجهاد من  
حديث انس بلفظ على متونهم والمتن مكتنف الصلب بين اللحم والعصب وهم ابن التين فتراه هذه  
اللفظة لحديث سهل بن سعد ووقع في بعض النسخ على أكتادنا بالموحدة وهو موجه على ان يكون المراد  
به ما يلي السكبد من الجنب (قوله اللهم لا عيش الا عيش الآخرة) قال ابن طال هو قول ابن رواحة  
يعني تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم ولو لم يكن من لفظه لم يكن بذلك النبي صلى الله عليه وسلم شاعرا قال  
وانما يسهى شاعر من قصده وعلم السبب والوند وجميع معانيه من الزحاف ونحو ذلك كذا قال وعلم  
السبب الوند الى آخره انما تلقوه من العروض التي اخترع ترنيها الخليل بن احمد وقد كان شعرا جاهلية  
والنحصر من الطبقة الاولى والثانية من شعراء الاسلام قبل ان يصنفه الخليل كما قال ابو العتاهية انا



أقدم من العروض يعني انه نظم الشعر قبل وضعه وقال ابو عبد الله بن الحجاج الكاتب  
قد كان شعر الوردى قديما \* من قبل ان يخلق الخليل

وقال الداوي فيما نقله ابن التين انما قال ابن رواحة لا هم ان العيش لا الف ولا م فأورده بعض الرواة على  
المعنى كذا قال وحمله على ذلك ظنه انه يصير بالالف واللام غير موزون وليس كذلك بل يكون دخله الخزم  
ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في اول الجزء ( قوله فأغفر للمهاجرين والانصار ) في حديث  
انس بعده فأغفر للانصار والمهاجرة وكلام غير موزون ولعله صلى الله عليه وسلم تعمده ذلك ولعل  
أصله فأغفر الانصار والمهاجرة بتسهيل لام الانصار وباللام في المهاجرة وفي الرواية الاخرى فبارك بدل  
فأغفر \* الحديث الثالث حديث انس اورده من وجهين في الثاني زيادة ( قوله ولم يكن لهم عبيد  
يعملون ذلك ) اي انهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم الى ذلك لا مجرد الرغبة في الاجر ( قوله فلما رأى  
ما بهم من النصب والجوع ) فيه بيان لسبب قوله صلى الله عليه وسلم اللهم ان العيش عيش الآخرة وعند  
الحديث بن ابي اسامة من مرسل طاوس زيادة في هذا الرجز

والعن عضلا والقارة \* هم كفونا نقل الحجارة

والاول غير موزون ايضا ولعله كان والعن الهى عضلا والقارة وفي الطريق الثانية لانس انه قال ذلك  
جوابا لقوله من نحن الذين بايعوا محمدا الى آخره ولا اثر للتقديم والتأخير فيه لانه يحمل على انه كان يقول  
اذا قالوا ويقولون اذا قال وفيه ان في انشاد الشعر تنشيطا في العمل وبذلك جرت عادتهم في الحرب  
واكثر ما يستعملون في ذلك الرجز ( قوله نحن الذين بايعوا ) هو صفة الذين لاصفة نحن ( قوله على  
الجهاد ما بقينا ابدا ) في رواية عبد العزيز على الاسلام بدل الجهاد والاول اثبت في تنبيهه تقدم  
طريق عبد العزيز سند او متنا في اوائل الجهاد سوى قوله قال يؤتون الى آخره وسأتي بعد احاديث من  
حديث البراء انه كان يقول اللهم لولا انت ما هتدينا ( قوله قال يؤتون ) قائل ذلك انس بن مالك وهو  
موصول بالاسناد المذكور اليه ( قوله على كفى ) روى بالافراد والثنية ( فيصنع لهم الشعر ) اي  
يطبخ وقوله باهالة بكسر الهمزة وتختف الهاء الدهن الذي يؤتى به سواء كان زيتا او سحنا او شعما  
واغرب الداودي فقال الاهالة رعاء من جلد فيه سمن وقوله سنخة اي تغير طعمها ولونها من قدمها ولهذا  
وصفها بكونها بشعة وقوله بشعة بموحدة ومعجمة وعين مهملة وقيل بنون وغين معجمة والنشع الغنى  
اي انهم كان يحصل لهم عند ازدرادها شدة بالغنى والاول اصوب وقوله في الخلق هو بالهاء المهملة ( قوله  
ولها ريح منتن ) يدل على انها عتيقة جدا حتى عفنت وانتنت وفي رواية الاسماعيلي ولها ريح منكرا قال  
ابن التين الصواب ريح منتنة لان الريح مؤنثة قال لانه يجوز في المؤنث غير الحقيقي ان يعبر عنه  
بالمذكر ومنتن بضم الميم ويجوز كسرهما \* الحديث الرابع ( قوله عن ابيه ) في رواية يونس بن  
بكير في زيادات المغازي عن عبد الواحد بن ايمن المخزومي ( قوله اتيت جابرا فقال انا يوم الخندق )  
في رواية الاسماعيلي من طريق المحاربي عن عبد الواحد بن ايمن عن ابيه قال قلت لجابر بن عبد الله  
حدثني بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اروي به عنك فقال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الخندق ( قوله فعرضت كيدة ) كذا لا يذرى بفتح الكاف وسكون التحتانية قيل هي القطعة  
الشديدة الصلبة من الارض وقال عياض كأن المراد انها واحدة الكيد كأنهم ارادوا ان الكيد  
وهي الجبل اعجزهم فلجؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية احمد عن وكيع عن عبد الواحد بن  
ايمن وهما كدية من الجبل وفي رواية الاسماعيلي فعرضت كدية وهي بضم الكاف وتقديم الدال على

انسا رضى الله عنه يقول  
خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى الخندق فاذا  
المهاجرون والانصار  
يحفرون في غداة باردة  
فلم يكن لهم عبيد يعملون  
ذلك لهم فلما رأى ما بهم من  
النصب والجوع قال  
اللهم ان العيش عيش  
الآخرة  
فأغفر الانصار والمهاجرة  
فقالوا محبين له

نحن الذين بايعوا محمدا  
على الجهاد ما بقينا ابدا  
حدثنا ابو معمر حدثنا عبيد  
الوارث عن عبد العزيز  
عن انس رضى الله عنه  
قال جعل المهاجرون  
والانصار يحفرون الخندق  
حول المدينة وينقلون  
التراب على متونهم وهم  
يقولون  
نحن الذين بايعوا محمدا  
على الاسلام ما بقينا ابدا  
قال يقول النبي صلى الله  
عليه وسلم وهو يجيهم  
اللهم انه لا خير الاخير  
الآخرة

فبارك في الانصار والمهاجرة  
قال يؤتون عمل كفى من  
الشعر فيصنع لهم باهالة  
سنخة توضع بين يدي  
القوم والقوم جبايع وهي  
بشعة في الخلق ولها ريح  
منتن \* حدثنا خالد بن يحيى  
حدثنا عبد الواحد بن

ايمن عن ابيه قال اتيت جابرا رضى الله عنه فقال انا يوم الخندق نحفر فمرضت كيدة شديدة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه



التحتانية وهي القطعة المصلية الصماء ووقع في رواية الاصمعي عن الجرجاني كندة بنون وعند ابن السكن كندة بمثناة من فوق قال عياض لا يعرف لهم معنى وفي رواية الاسماعيلي فجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه كدية قد عرضت في الخندق وزاد في روايته فقال رشوها بالماء فرشوها ( قوله ) انا نازل به ثم قام وبطنه معصوب بحجر ( زاد يونس من الجوع وفي رواية احمد اصابهم جهد شديد حتى ربط النبي صلى الله عليه وسلم على بطنه حجر من الجوع وفائدة ربط الحجر على البطن انها تضمر من الجوع فيخني على اخفاء الصلب بواسطة ذلك فاذا وضع فوقها الحجر وشدها عليها العصابة استقام الظهر وقال الكرماني اعلم لتسكين حرارة الجوع برد الحجر ولانها حجارة رفاق قدر البطن تشد الامعاء فلا يتحلل شيء مما في البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب التحلل ( قوله ) لبثنا ثلاثة ايام لا ندوق ذواقا هي جملة معترضة اوردها لبيان السبب في ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه وزاد الاسماعيلي لا نطعم شيئا ولا نقدر عليه ( قوله فآخذ المعول ) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو بعدها لام اي المسحاة وفي رواية احمد فآخذ المعول او المسحاة بالثلاث ( قوله فضرب ) في رواية الاسماعيلي ثم سمى ثلاثا ثم ضرب وعند الحرث بن ابي اسامة من طريق سليمان التيمي عن ابي ثمان قال ضرب النبي صلى الله عليه وسلم في الخندق ثم قال

بسم الله وبه ديننا \* ولو عبدنا غيره شقينا \* فخذار يا وحب ديننا

( قوله فعدا كتيبا ) اي رملا ( قوله اهبل او اهتم ) شئ من الراوى في رواية الاسماعيلي اهبل بغير شئ وكذا عند يونس وفي رواية احمد كتيبا هم اله والمعنى انه صار رملا يبل ولا يتماثل قال الله تعالى وكانت الجبال كتيباهم الاى رملا سائلا واما اهتم فقال عياض ضبطها بعضهم بالمثلثة وبعضهم بالمشناة وفسرها بأنها تكسرت والمعروف بالثحتانية وهي بمعنى اهبل وقد قال في قوله تعالى فشاربون شرب الهم المراد الرمال التي لا يرونها الماء وقد تقدم الخلاف في تفسيرها في كتاب البيوع ووقع عند احمد والنسائي في هذه النصرة زيادة باسناد حسن من حديث ابراهيم بن عازب قال لما كان حين امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول فاشتكي ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فجاء فأخذ المعول فقال بسم الله فضرب ضربة فكسر ثلاثا وقال الله اكبر اعطيت مفاتيح الشام والله اني لا أبصر قصورها الجمر الساعة ثم ضرب الثانية فتقطع الثلث الآخر فقال الله اكبر اعطيت مفاتيح فارس والله اني لا أبصر قصر المدائن ابض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فتقطع بقية الحجر فقال الله اكبر اعطيت مفاتيح اليمن والله اني لا أبصر ابواب صنعاء من مكاني هذا الساعة وللطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن نحوه واخرجه البيهقي وطولاه من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده وفي اوله خط رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق لكل عشرة اناس عشرة اذرع وفيه فرت بنا صخرة بيضاء كسرت معا ويلنا فاردنا ان نعدل عنها قلنا حتى نشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلنا اليه سلمان وفيه ففرب ضربة صدع الصخرة و برق منها برق فكبروا كبر المسلمون وفيه راينا ككبرك فكبونا بابت كبيرك فقال ان البرقة الاولى اضاءت لها قصور الشام فأخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليهم وفي آخره ففرح المسلمون واستبشروا واخرجهم الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن ابي العاص نحوه ( قوله فقلت يا رسول الله اذن لي الى البيت ) زاد ابو نعيم في المستخرج فاذن لي وفي

كدية عرضت في الخندق  
فقال انا نازل ثم قام وبطنه  
معصوب بحجر ولبثنا  
ثلاثة ايام لا ندوق ذواقا  
فأخذ النبي صلى الله عليه  
وسلم المعول فضرب في  
الكدية فعاد كتيبا اهبل  
او اهتم فقلت يا رسول الله  
اذن لي الى البيت



المسلم من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس أحقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق  
 وأصحابه قد شدا والحجارة على بطونهم من الجوع فلما رأى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال هل دللتهم على  
 رجل يطعمنا كلة قال رجل نعم قال أما لفتة دم الحديث وكأنه جابرو يزخذ من هذه النكتة في قوله  
 ائذن لي يا رسول الله ( قوله قلت لامرأتى ) اسمها سهيلة بنت مسعود الانصارية ( قوله عندي  
 شعير ) بين يونس بن بكير في روايته انه صاع ( قوله وعناق ) بفتح العين المهملة وتخفيف النون هي  
 الاثني من المعروف في رواية سعيد بن ميناء التي تلوه هذه فأخرجت الى جراب فيه صاع من شعير ولنا بهيمة  
 داجن اى سهينة والداجن التي تترك في البيت ولا تفلت للرعى ومن شأنها ان تسمن وفي رواية احمد من  
 طريق سعيد بن ميناء سهينة ( قوله فاذبحت ) بسكون المهملة وضم الاء وقوله وطحننت بفتح المهملة  
 وفتح النون فالذي ذبح هو جابرو وامرأته هي التي طحننت وفي رواية سعيد عند احمد فامرت امرأتى  
 فطحننت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزاً ( قوله والعجين قد انكسر ) اى لان ورطب وتمكن منه  
 الخبز ( قوله والبرمة بين الاثني ) بثلاثة وفاء اى الحجارة التي توضع عليها القدر وهي ثلاثة ( قوله  
 حتى جعلنا ) في رواية الكشميهني حتى جعلت ( قوله في البرمة ) بضم الموحدة وسكون الراء ( قوله  
 طعيم ) بتشديد التحتانية على طريقة المبالغة في تحقيره قالوا من تمام المعروف تعجبه وتحقيره قال  
 ابن التين ضبطه بعضهم بتخفيف الاء وهو غلط ( قوله فقم انت يا رسول الله ورجل اورجلان ) في  
 رواية يونس ورجلان بالجزم وفي رواية سعيد بعد هذه فقم انت ونقر معك وفي رواية احمد وكنيت اريد ان  
 ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده ( قوله فقال قوموا مقام المهاجرين ) في رواية يونس  
 فقال للمسلمين جميعاً قوموا وهي اوضح فان الاحاديث تدل على انه لم يخص المهاجرين بذلك فكان المراد  
 مقام المهاجرين ومن معهم وخصهم بالذكور لشرفهم وفي بقية الحديث ما يؤيد هذا فانه قال فلما دخل  
 على امرأته قال ويحك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار ( قوله قالت هل سألك  
 قال نعم فقال ادخلوا ) في هذا السياق اختصاراً ويانه في رواية يونس قال فلقيت من الحياء ما لا يعلمه  
 الا الله عز وجل وقلت جاء الخلق على صاع من شعير وعناق قد دخلت على امرأتى اقول افضحت جاءك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق اجعين فقالت هل كان سألك كم طعامك فقلت نعم فقالت الله ورسوله  
 اعلم ومن قد اخبرناه بما عندنا فكشفت عني عما شئد او في الرواية التي تلي هذه فجننت امرأتى فقالت  
 بل وبل فقلت قد فعلت الذي قلت وكان قد ذكر في اوله انها قالت له لا تفضحنى برسول الله وبعين معه  
 فجننت فساررتي ويجمع بينهما بأنها اوصته اولاً بأن يعلمه بالصورة فلما قال لها انه جاء بالجميع ظنت انه لم  
 يعلمه خاصة فلما علمها انه اعلمه سكن ما عندنا علمها بامكان خرق العادة ودل ذلك على وفور  
 عقلها وكالفضلها وقد وقع لها مع جابر في قصة النمر ان جابراً اوصاها لما زارهم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان لا تكلمه فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصراف نادى يا رسول الله صل  
 على وعلى زوجي فقال صلى الله عليه وسلم على زوجك فعاتبها جابر فقالت له اكننت تظن ان الله يوردرسوله  
 بيتي ثم يخرج ولا أسأله الدعاء أخرجه احمد باسناد حسن في حديث طويل ووقع في رواية ابى الزبير عن  
 جابر في نحو هذه القصة انها قالت لجابر فارجع اليه فينبه له فأتته فقلت يا رسول الله انما هي عناق وصاع  
 من شعير قال فارجع فلا تنحر كن شيئاً من النور ولا من القدر حتى آتيا واستعر صحفا ( قوله ولا  
 تضاعط ) يضاد مضاعفة غير معجمة طاعمة مائة مثلاً لا تضاعط في الرواية التي بعدها

فقلت لامرأتى رايت بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم شيئاً  
 ما كان في ذلك صبر فعندك  
 شيء قالت عندي شعير  
 وعناق فاذبحت العناق  
 وطحننت الشعير حتى جعلنا  
 اللحم في البرمة ثم جئت  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 والعجين قد انكسر  
 والبرمة بين الاثني قد كادت  
 ان تنضج فقلت طعيم لي  
 فقم انت يا رسول الله ورجل  
 اورجلان قال كم هو  
 فذكرت له قال كثير  
 طيب قال قل لها لا تنزع  
 البرمة ولا الخبز من النور  
 حتى آتي فقال قوموا مقام  
 المهاجرين والانصار فلما  
 دخل على امرأته قال  
 ويحك جاء النبي صلى الله  
 عليه وسلم بالمهاجرين  
 والانصار ومن معهم  
 قالت هل سألك قلت نعم  
 فقال ادخلوا ولا تضاعطوا  
 فجعل يكسر الخبز ويجعل  
 عليه اللحم



ويخمر البرمة والنور اذا اخذ منه ويحرب الى اصحابه ثم يزرع فلم يزل يكسر الخبز ويغرف حتى شبعوا وبقي بقية قال كلى هذا واهدى فان الناس اصابهم مجاعة \* حدثني عمرو بن علي حدثنا ابو عاصم اخبرنا حنظلة بن ابي سفيان اخبرنا سعيد بن مينا قال سمعت جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما قال لما حفر الخندق رايت بالنبي صلى الله عليه وسلم خصا شديدا فانكفيت الى امرأتى قلت هل عندك شيء فاني رايت برسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٨٠ خصا شديدا فاخرجت الى جراب فيه صاع من شعير وانا بهيمة داخن

فذهبتنا وطعنت الشعير ففرغت الى فراغى وقطعتها في برمتها ثم وليت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تفضحنى برسول الله صلى الله عليه وسلم وبعن معه فجئتته فصارته فقلت يا رسول الله ذهبتنا بهيمة لنا وطلحنا صاعا من شعير كان عندنا فتعال انت ونفر معك فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع ثورا فحيلا بكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تخبرن عجبكم حتى اجيء فجيئت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يخدم الناس حتى جئت امرأتى فقالت بلنوبك فقلت قد فعلت الذي قلت فاخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق وبارك ثم قال ادع خابرة فلتخبز معك واقدحي من برمتكم ولا تنزوها وهم الف فانسم بالله لقد اكلوا حتى تركوه

فاخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق فيها وبارك ( قوله ويخمر البرمة ) اي يغطها ( قوله ثم يزرع ) اي يأخذ اللحم من البرمة وفي رواية سعيد التي تلو هذه فقال ادع خابرة فلتخبز معك اي تساعدك وقوله واقدحي من برمتكم اي اغرفي والمقدحة المغرقة وفي رواية ابي الزبير عن جابر واقعدهم عشرة عشرة فأكلوا ( قوله وبقي بقية ) في رواية سعيد فانسم بالله لاكلوا اي لقد اكلوا حتى تركوه وانحرفوا بالحاء المهملة والفاء اي رجعوا وفي رواية يونس بن بكير فزال يقرب الى الناس حتى شبعوا اجعون ويعود التنور والله دراملا ما كانا ( قوله كلى هذا واهدى ) بهمة قطع فعل امر للمرأة من الهدية ثم بين سبب ذلك بقوله فان الناس اصابهم مجاعة وفي رواية يونس كلى واهدى فلم يزل نأكل ونمدي يومنا اجمع وفي رواية ابي الزبير عن جابر فاكلنا نحن واهدينا لجيراننا فلما اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب ذلك وقد تقدم في علامات النبوة حديث انس في تكثير الطعام القليل ايضا في قصة اخرى بما يغني عن الاعداء \* الحديث الخامس حديث جابر ايضا ( قوله ابو عاصم ) هو الضحاك بن مخلد شيخ البخاري وقد روى عنه هنا بواسطة وهو من كبار شيوخه فكان هذا فانه سماعه منه كغيره من الاحاديث التي يدخل بينه وبينه واسطة ( قوله خصا ) بمجمة وميم مفتوحتين وصاد مهملة وقد تسكن الميم وهو نحو ص البطن ( قوله فانكفيت ) بقاء مفتوحة بعدها متحانية ساكنة اي انكفيت واسطة انكفات بهمزة وكانه سهلها ( قوله ان جابرا قد صنع ثورا ) بضم المهملة وسكون الواو بغير همز هو هنا الصنيع بالحشة وقيل العرس بالفارسية ويطلق ايضا على البناء الذي يحيط بالمدينة واما الذي بالهمز فهو البقية ( قوله فحيلا بكم ) هي كلمة استدعاء فيها حث اي هلموا مسرعين ووقع في رواية القاسبي اهلا بكم بزيادة الف والصواب حذفها ( قوله وهم الف ) اي الذين اكلوا وفي رواية ابي نعيم في المستخرج فاخبرني انهم كانوا تسعمائة وثمانمائة وفي رواية عبد الواحد بن ايمن عند الاسماعيلي كانوا ثمانمائة او ثلثمائة وفي رواية ابي الزبير كانوا ثلثمائة والحكم للزائد لمزيد علمه لان القصة متحدة ( قوله وانحرفوا ) اي مالوا عن الطعام ( قوله لتغط ) بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة اي تغلي وتغور \* الحديث السادس ( قوله عن عائشة رضي الله عنها اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم ) واذ راغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق هكذا وقع مختصرا وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما اذ جاؤكم من فوقكم قال عبيدة بن حصن ومن اسفل منكم ابو سفيان بن حرب وبين ابن اسحق في المغازي صفة نزولهم قال زلات قريش بمجتمع السيول في عشرة آلاف من احابشهم ومن تبعهم من بني كنانة وتهمامة ونزل عبيدة في غطفان ومن معهم من اهل نجد الى جانب احدي باب نعمان وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبين القوم وجعل النساء والذراري في الاطام قال وتوجه حيي بن اخطب الى بني قريظة فلم يزل بهم حتى غدروا كما سيأتي بيانه في الباب الآتي وبلغ

وانحرفوا وان برمتنا لتغط كما هو \* حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن المسلمين ابيه عن عائشة رضي الله عنها اذ جاؤكم من اسفل منكم واذ راغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق قول الشارح قوله وهم الف هكذا بنسخ الشراح ولم نر هابنسخ الصحيح التي بيدنا ولا شرح عليها الا في قلها زيادة في الرواية التي شرح عليها الشارح اه



المسلمين غدرهم فاشتد بهم البلاء فأراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يعطى عيينة بن حصن ومن معه  
ثلث ثمار المدينة على ان يرجعوا ففنع من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا كنا نحن وهم على  
الشرك لا يطعمون منافي شيء من ذلك فكيف نفعله بعد ان اكرمنا الله عز وجل بالاسلام واعزنا بال  
نعطيهم اموالنا لما هذا من حاجة ولا نعطيهم الا السيف فاشتد بالمسلمين الحصار حتى تكلم معتب بن  
قشير واوس بن قيطي وغيرهما من المنافقين بالنفاق وانزل الله تعالى واذيقوا المنافقون والذين في  
قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا الايات قال وكان الذين جاؤهم من فوقهم بنو قريظة  
ومن اسفل منهم قريش وغطفان قال ابن اسحق في روايته ولم يقع بينهم حرب الامامة بالنبل لكن  
كان عمرو بن عبدود العامري اقبحهم هرو ونفر معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا  
بالسبخة فبارزه على قتله وبرزو فل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي فبارزه الزبير قتله ويقال قتله  
على ورجعت بقية الخيول منهزمة وروى البيهقي في الدلائل من طريق زيد بن اسلم ان رجلا قال لحذيفة  
ادركتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تدركه فقال يا ابن اخي والله لا تدري لو ادركته كيف تكون  
لقد رأيتنا ليلة الخندق في ليلة باردة مطيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يذهب فيعلم لنا علم  
القوم جعله الله رفيق ابراهيم يوم القيامة فوالله ما قام احد فقال لنا الثانية جعله الله رفيق فلم يبق احد  
فقال ابو بكر ابعث حذيفة فقال اذهب فقلت اخشى ان اؤسر قال انك لن تؤسر فذكر انه انطلق  
وانهم تجادلوا وبعث الله عليهم الريح فماتت لهم بناء الاهدمة ولا ابناء الا كفأته ومن طريق عمرو  
ابن سريع بن حذيفة نحوه وفيه ان علقمة بن علانة صار يقول يا آل عامر ان الريح قاتلني وتحملت  
قريش وان الريح تغلبهم على بعض امتعتهم وروى الحاكم من طريق عبد العزيز بن اخي حذيفة  
عن حذيفة قال لقد رأيتنا ليلة الاحزاب وابوسفیان ومن معه من فوقنا وقرية اسفل منا ففهمهم على  
ذرائنا وماتت علينا ليلة اشد ظلمة ولا ربحا منها فجعل المنافقون يستأذنون ويحولون ان يبتلعوا  
فربي النبي صلى الله عليه وسلم واناجت على ركبتي ولم يبق معه الا اثنا عشر فقال اذهب فأتني بخبر القوم  
قال فدعالي فأذهب الله عن القرو والفرع فدخلت عسكرهم فاذا الريح فيه لا تجاوز شبرا فلما رجعت  
رأيت فوارس في طريق فقالوا اخبر صاحبك ان الله عز وجل كفاه القوم واصل هذا الحديث عند  
مسلم باختصار وسيأتي في الحديث الذي يليه شيء يتعلق بحديث عائشة \* الحديث السابع ذكر فيه  
حديث البراء من وجهين ( قوله عن البراء ) سيأتي بعد حديث ابن عباس الطريق الاخرى لحديث  
البراء وفيه تصريح ابي اسحق بسماعه له من البراء ( قوله حتى اغمر بطنه او اغبر بطنه ) كذا وقع  
بالشك بالغين المعجمة فيهما ما قاما التي بالموحدة فواضح من الغبار واما التي بالميم فتال الخطابي ان كانت  
محفوظة فالمعنى وارى التراب جلدة بطنه ومنه غمار الناس وهو جمعهم ادتكأف ودخل بعضهم في  
بعض قال وروى اعقر بمهمة وفاء العفر بالتحريك التراب وقال عباس وقع للاكثر بمهمة وفاء  
ومعجمة وموحدة فمنهم من ضبطه بنصب بطنه ومنهم من ضبطه برفعها وعند النسفي حتى غبر بطنه  
او اغبر بمعجمة فيهما وموحدة ولا يذروا ي زيد حتى اغمر قال ولا وجه لها الا ان يكون بمعنى ستر كما في  
الرواية الاخرى حتى وارى التراب بطنه قال واوجه هذه الروايات اغبر بمعجمة وموحدة ورفع  
بطنه ( قلت ) وفي حديث ام سلمة عند احمد بسند صحيح كان النبي صلى الله عليه وسلم يعاطيهم اللبن يوم  
الخندق وقد اغبر شعر صدره وفي الرواية الآتية حتى وارى غنى الغبار جلدة بطنه وكان كثير الشعر  
وظاهر هذا انه كان كثير شعر الصدر وليس كذلك فان في صفته صلى الله عليه وسلم انه كان دقيق

\* حدثنا مسلم بن ابراهيم  
حدثنا شعبة عن ابي  
اسحق عن البراء رضي الله  
عنه قال كان النبي صلى الله  
عليه وسلم ينقل التراب  
يوم الخندق حتى اغمر  
بطنه او اغبر بطنه يقول



والله لولا الله ما اهتدينا  
ولا تصدقنا ولا صلينا  
فأنزلن سكينه علينا  
وثبت الاقدام ان لا قينا  
ان الاولى قد بغوا علينا  
اذا ارادوا وقتنا ايننا  
ويرفع بها صوتنا ايننا  
\* حدثنا سعد بن حدثنا يحيى  
ابن سعيد عن شعبة قال  
حدثني الحكم عن مجاهد  
عن ابن عباس رضى الله  
عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال نصرت  
بالصبا واهلك عاد بالدبور  
\* حدثني احمد بن عثمان حدثنا  
شرح بن مسleme قال حدثني  
ابراهيم بن يوسف قال  
حدثني ابي عن ابي اسحق  
قال سمعت البراء يحدث  
قال لما كان يوم الاحزاب  
وخندق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم رايته ينقل  
من تراب الخندق حتى  
وارى عنى التراب جلدة  
بطنه وكان كثير الشعر  
فسمعت يرفع بكلمات ابن  
رواحه وهو ينقل من  
التراب يقول  
اللهم لولا انت ما اهتدينا  
ولا تصدقنا ولا صلينا  
فأنزلن سكينه علينا  
وثبت الاقدام ان لا قينا  
ان الاولى قد بغوا علينا  
وان ارادوا وقتنا ايننا  
قال ثم بعد صوته بأخرها  
\* حدثني عبدة بن عبد الله

المسربة أى الشعر الذى فى الصدر الى البطن فىمكن ان يجمع بأنه كان مع دقته كثيرا اى لم يكن منتشر  
بل كان مستطيلا والله اعلم ( قوله يقول والله لولا الله ما اهتدينا ) بين فى الرواية التى بعده ان هذا  
الرجز من كلام عبد الله بن رواحة وقوله ان الاولى قد بغوا علينا ليس بموزون ومحرر به ان الذين قد  
بغوا علينا فذكر الراوى الاولى بمعنى الذين وحذف قد وزعم ابن التين ان المحذوف قد وهم قال  
والاصل ان الاولى هم قد بغوا علينا وهو يتزن بما قال لكن لا يتعين وذكره بعض الرواة فى مسلم  
بلفظ ابوابل بغوا ومعناه صحيح اى ابوا ان يدخلوا فى ديننا ووقع فى الطريق الثانية لحديث البراء  
ان الاولى قد درغوا علينا كذا للسرخسى والكشميهنى وابى الوقت والاصيلي وكذا فى نسخة ابن  
عسا كرو للباقيين قد بغوا كالاولى واما الاصيلي فضبطها بالغين الثقيلة والموحدة وضبطها فى المطالع  
بالغين المعجمة وضبطت فى رواية ابى الوقت كذا لكن رآى اوله والمشهور ما فى المطالع ( قوله ورفع  
بها صوتنا ايننا ) كذا لاكثر بموحدة وفى آخر الرواية الآية قال ثم بعد صوته بأخرها وهو بين  
ان المراد بقوله ايننا ما وقع فى آخر القسم الاخير وهو قوله اذا ارادوا وقتنا ايننا ويحتمل ان يريد ما وقع  
فى القسم الاخير وهو قوله انا اذا صيحت بنا ايننا فانه روى بالوجهين ووقع فى رواية ابى ذر وابى الوقت وكره  
ايننا بثناة بدل الموحدة والاصيلي والسجزي بثناة قال عباس كلاهما صحيح المعنى اما الاول فعنه اذا  
صيحت بنا لفرع او حادث ايننا القرار وثبتنا واما الثانى فعنه جئنا واقد منا على عدونا قال والرواية فى هذا  
القسم بالثناة اوجه لان اعادة الكلمة فى قوافى الرجز عن قرب عيب معلوم عنده فالراجح ان قوله اذا  
ارادوا وقتنا ايننا بالموحدة وقوله انا اذا صيحت بنا ايننا بالثناة والله اعلم ووقع فى بعض النسخ وان ارادونا  
على قننه ايننا وهو تغيير \* الحديث الثامن حديث ابن عباس ( قوله نصرت بالصبا ) بفتح المهملة  
وتخفيف الموحدة وهى الريح الشرقية والدبور هى الريح الغربية وروى احمد من حديث ابى سعيد  
قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شئ تقوله قد بلغت القلوب الحناجر قال نعم اللهم استر عوراتنا  
وآمن روعاتنا قال ف ضرب الله وجوه اعدائنا بالريح ف هزمهم الله عز وجل بالريح وروى ابن مردويه  
فى التفسير من طريق اخرى عن ابن عباس ايضا قال قالت الصبا للشمال اذهبي بنا فنصر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالت ان الحرائر لا تهب بالليل فغضب الله عليها فجعلها غفيا وفى رواية له من هذا الوجه  
فكانت الريح التى نصر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبا وقد تقدم فى الاستقراء ذكر النكسة فى  
تخصيص الدبور بعادو الصبا بالمسلمين وعرف بهما اوجه ايراد المصنف هذا الحديث هنا وان الله نصر  
نبيه فى غزوة الخندق بالريح قال تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها قال مجاهد سلب الله عليهم  
الريح فكفأت قدورهم ونزعت خيامهم حتى اطعنتهم وذكر ابن اسحق فى سبب رحيلهم ان نعيم بن  
معوذ الاشجعي اتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلما ولم يعلم به قومه فقال له خذل عنا فضى الى بنى قريظة  
وكان نديمهم فقال قد عرفتم محبتي قالوا نعم فقال ان قريشا وخطفان ليست هذه بلادهم وانهم ان راوا  
فرصة اتهموها والارجعوا الى بلادهم وتركوكم فى البلاء مع محمد ولا طاقة لكم به قالوا فأتى قال  
لا تقا تلوا معهم حتى تأخذوا رهنا منهم فقبلوا رايه فوجه الى قريش فقال لهم ان اليهود ندموا على الفدر  
بمحمد فراسلوه فى الرجوع اليه فراسلهم بألأرضى حتى تبعثوا الى قريش فتأخذوا منهم رهنا فاقبلوهم  
ثم جاء غطفان بنحو ذلك قال فلما أصبح ابوسفيان بعث عكرمة بن ابى جهل الى بنى قريظة بانا قد ضاق  
بنا المنزل ولم نجد مريعا فآخروا بنا حتى نناجز محمد فأجابوهم ان اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه  
شئاً ولا بد لنا من الرهن منكم لئلا تغدروا بنا فقالت قريش هذا ما حذركم نعيم فراسلوهم ثانيا



ان لا نعطىكم رهنا فان شئتم ان تخرجوا فافعلوا فقال قريظة هذا ما اخبرنا نعيم قال ابن اسحق وحدثني  
 يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة ان نعيما كان رجلا نعو ما وان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان  
 اليهود بعثت الى ان كان يرضيك ان تأخذ من قريش وغطفان رهنا فذهبتم اليك فقتلهم فعلنافرجع  
 نعيم مسرعا الى قومه فأخبرهم فقالوا والله ما كذب محمد عليهم وانهم لاهل غدر وكذلك قال لقريش  
 فكان ذلك سبب خذلانهم ورجلهم وقد تقدم في الحديث السادس بيان ما ارسل عليهم من الرمح  
 \* الحديث التاسع ( قوله حدثنا عبد الصمد ) هو ابن عبد الوارث بن سعيد ( قوله اول مشهد لشهاده  
 يوم الخندق ) أي باشرت فيه القتال وهذا يوافق رواية نافع عنه الماضية في اول الباب وروى الطبراني  
 باسناد صحيح عن ابن عمر قال بعثني خالي عثمان بن مظعون في حاجة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم  
 فاذن لي وقال من لقيت قتل لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم ان ترجعوا قال فلا والله ما عطف  
 على منهم اثنان \* الحديث العاشر ( قوله هشام ) هو ابن يوسف الصنعاني ( قوله قال واخبرني ابن  
 طاوس ) قائل ذلك هو معمر واسم ابن طاوس عبد الله ( قوله دخلت على حفصة ) أي بنت عمر اخته  
 ( قوله ونسوتها ) بفتح النون والمهملة قال الخطابي كذا وقع وليس بشئ وانما هو نوساتها أي ذوائبها  
 ومعنى تنطف أي تطرك كأنها قد اغتسلت والنوسات جمع نوسة والمراد ان ذوائبها كانت تنوس أي  
 تتحرك وكل شئ يتحرك فتدناس والنوس الاضطراب ومنه قول المرأة في حديث ام زرع اناس من حلي  
 اذ في قال ابن التين قوله نوسات هو بسكون الواو ضبط بفتحهم او امانسوات فكأنه على القلب ( قوله  
 قد كان من امر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الامر شئ ) مراده بذلك ما وقع بين علي ومعاوية من  
 القتال في صفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه فراسلوا بقايا الصحابة من  
 الحرميين وغيرهم ما تواعدوا على الاجتماع ليظروا في ذلك فشاورا بن عمر اخته في التوجه اليهم او عدمه  
 فأشارت عليه بالالحاق بهم خشية ان ينشأ من غيبته اختلاف يقضي الى استمرار الفتنة ( قوله فلما تفرق  
 الناس ) أي بعد ان اختلف الحكماء ومما ابو موسى الاشعري وكان من قبل علي وعمر بن العاص  
 وكان من قبل معاوية ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر في هذا الحديث فلما تفرق الحكماء وهو يفسر  
 المراد بعين ان القصة كانت بصفتين وجوز بعضهم ان يكون المراد الاجتماع الاخير الذي كان بين معاوية  
 والحسن بن علي ورواية عبد الرزاق ترويه وعلى هذا تقدير الكلام فلم تدعه حتى ذهب اليهم في المكان الذي  
 فيه الحكماء فحضر معهم فلم ينفروا فخطب معاوية الى آخره وابعدهم من ذلك قول ابن الجوزي في  
 كشف المشكل اشار بذلك الى جعل عمر الخلافة شوري في سنة ولم يجعل له من الامر شيئا فأمرته بالالحاق  
 قال وهذا حكاية الحال التي جرت قبل واما قوله فلما تفرق الناس خطب معاوية كان هذا في زمن معاوية  
 لما اراد ان يجعل ابنه يزيد وليا كذا قال ولم يأت له بمستند والمعتمد ما صرح به في رواية عبد الرزاق  
 ثم وجدت في رواية حبيب بن ابي ثابت عن ابن عمر قال لما كان في اليوم الذي اجتمع فيه معاوية بدومة  
 الجندل قالت حفصة انه لا يحمل بلدان تتخلف عن صلح يصلح الله به بين امة محمد وانت صهر رسول  
 الله وابن عمر بن الخطاب قال فأقبل معاوية يومئذ على بخي عظيم فتال من يطمع في هذا الامر او يرجوه  
 او يداليه عنقه الحديث اخرجه الطبراني ( قوله ان يتكلم في هذا الامر ) أي الخلافة ( قوله فلما طلع  
 لنا قرنه ) بفتح القاف قال ابن التين يحتمل ان يريد بدعته كما جاء في الخبر الاخر كلما يجتمع قرن أي طلع  
 قرن ويحتمل ان يكون المعنى فليبد لنا صفحة وجهه والقرن من شأنه ان يكون في الوجه والمعنى فليظهر  
 لنا نفسه ولا يخفيها قيل اراد عليا وعرض بالحسن والحسين وقيل اراد عمر وعرض بابنه عبد الله وفيه بعد

حدثنا عبد الصمد عن  
 عبد الرحمن هو ابن عبد  
 الله بن دينار عن ابيه ان  
 ابن عمر رضي الله عنهما  
 قال اول يوم شهدته يوم  
 الخندق \* حدثني ابراهيم  
 ابن موسى اخبرنا هشام عن  
 معمر عن الزهري عن سالم  
 عن ابن عمر \* قال واخبرني  
 ابن طاوس عن عكرمة بن  
 خالد عن ابن رقال دخلت  
 على حفصة ونسواتها  
 تنطف قلت قد كان من  
 امر الناس ما ترين فلم يجعل  
 لي من الامر شئ فالت  
 الحق فانهم ينتظرونك  
 واخشي ان يكون في احتباسه  
 عنهم فرقة فلم تدعه حتى  
 ذهب فلما تفرق الناس  
 خطب معاوية قال من كان  
 يريد ان يتكلم في هذا  
 الامر فليطلع لنا قرنه  
 فلنحن احق به منه ومن  
 ابيه

قول الشارح قوله اول  
 مشهد شهدته يوم الخندق  
 هكذا بنسخ الشراح والذي  
 بنسخ الصحيح اول يوم  
 شهدته يوم الخندق والمعنى  
 في كل واحد



لان معاوية كان يبالغ في تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن ابي ثابت ايضا قال ابن عمر ما حدثت نفسي  
بالدنيا قبل يومئذ اردت ان اقول له يطمع فيه من ضربك وابالك على الاسلام حتى ادخل كما فيه  
فذكرت الجنة فأعرضت عنه ومن هنا يظهر مناسبة ادخال هذه القصة في غزوة الخندق لان ابا  
سفيان كان قائدا لاهزاب يومئذ ( قوله قال حبيب بن مسلمة ) اي ابن مالك القهري صحابي صغير  
ولايه حجة وكان قد سكن الشام وارسله معاوية في عسكر لنصر عثمان فقتل عثمان قبل ان يصل فرجع  
فكان مع معاوية وولاه غزوة الروم فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في خلافة  
معاوية ( قوله فهلا اجبته ) اي هـ لا اجبت معاوية عن تلك المقالة فأعلمه ابن عمر بالذي منعه عن  
ذلك قال حلت حبوتي الخ ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله قلن نحن احق به منه ومن ابيه يعرض بابن  
عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر هـ لا اجبته والحبوة بضم المهملة  
وسكون الموحدة ثوب يلقي على الظهور ويربط طرفاه على الساقين بعد ضمهما ( قوله من قاتلك وابالك  
على الاسلام ) يعنى يوم احدى يوم الخندق ويدخل في هذه المناقاة على وجيع من شهدا من المهاجرين  
ومنهم عبد الله بن عمرو ومن هنا يظهر مناسبة ادخال هذه القصة في غزوة الخندق لان اباسفيان  
والدمعارية كان رأس الاحزاب يومئذ ووقع في رواية حبيب بن ابي ثابت ايضا قال ابن عمر ما حدثت  
نفسى بالدنيا قبل يومئذ اردت ان اقول له يطمع فيه من قاتلك وابالك على الاسلام حتى ادخل كما فيه  
فذكرت الجنة فأعرضت عنه وكان راي معاوية في الخلافة تقديم الفاضل في القوة والراي والمعرفة  
على الفاضل في السبق الى الاسلام والدين والعبادة فلهذا اطلق انه احق وراي ابن عمر بخلاف ذلك  
وانه لا يبايع المفضول الا اذا خشي لفتنة ولهذا يبايع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى بنيه عن  
نقض بيعته كما سيأتى في الفتن و يبايع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان ( قوله ويحمل عنى غير ذلك )  
اي غير ما اردت ووقع في رواية منقطعة عند سعيد بن منصور اخرجه عن اسمعيل بن ابراهيم عن  
ابوب قال بذت ان ابن عمر لما قال معاوية من احق بهذا الامر منا ومن ينازعنا فهمت ان اقول الذين  
قاتلوك وابالك على الاسلام فخشيت ان يكون في قولي هراقة الدماء وان يحمل قولي على غير الذي اردت  
( قوله فذكرت ما عدا الله في الجنان ) اي لمن صبروا آثرا لا آخرة على الدنيا ( قوله قال حبيب ) اي  
ابن مسلمة المذکور حفظ وعصمت بضم اولهـ ما اي انه صوب رايه في ذلك وقد قدمنا ان حبيب بن  
مسلمة المذکور كان من اصحاب معاوية ( قوله قال محمود عن عبد الرزاق ونوساتها ) اي ان عبد  
الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام فخالف في هذه اللفظة  
قتال نوساتها وهذا هو الصواب كما تقدم وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان ان المروزي وصلها  
محمد بن قدامة الجوهرى في كتاب اخبار الخوارج له قال حدثنا محمود بن غيلان المروزي انبأنا  
عبد الرزاق عن معمر فذكره بالاسنادين معا وساق المتن تمامه واوله دخلت على حفصة  
ونوساتها تنطف رقد ذكر ما في رواية من فائدة زائدة وكذلك اخرجه اسحق بن راهويه في  
مسنده عن عبد الرزاق \* الحديث الحادى عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح  
الراء بعدها همزة حلة ابن الجون بفتح الجيم الخراعى صحابي مشهور يقال كان اسمه يسار فغيره النبي  
صلى الله عليه وسلم ليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر تقدم في صفة ابليس وله طريق في  
الادب وقد صرح في الرواية الثانية بسامع ابي اسحق له منه وكان سليمان المذکور اسن من خراج  
من اهل الكوفة في طلب ثار الحسين بن علي فقتل هو واصحابه بعين الورد في سنة خمس وستين

قال حبيب بن مسلمة فهلا  
اجبته قال عبد الله فحللت  
حبوتي وهمت ان اقول  
احق بهذا الامر منك  
من قاتلك وابالك على  
الاسلام فخشيت ان اقول  
كلمة تفرق بين الجمع وتسفك  
الدم ويحمل عنى غير ذلك  
فذكرت ما عدا الله في  
الجنان قال حبيب حفظت  
وعصمت قال محمود عن  
عبد الرزاق ونوساتها  
حدثنا ابو نعيم حدثنا  
سفيان عن ابي اسحق عن  
سليمان بن صرد قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم الاحزاب تغزوهم ولا  
يغزوننا \* حدثني عبد الله  
ابن محمد حدثنا يحيى بن  
آدم حدثنا اسرايل  
سمعت ابا اسحق يقول  
سمعت سليمان بن صرد  
يقول سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول حين اجلى  
الاحزاب عنه الآن



صلى الله عليه وسلم انه قال  
يوم الخندق ملائكة الله عليهم  
بيوتهم وقبورهم نارا كما  
شغلونا عن الصلاة الوسطى  
حتى غابت الشمس \* حدثنا  
المكي بن ابراهيم حدثنا  
هشام عن يحيى عن ابي  
سلمة عن جابر بن عبد الله  
ان عمر بن الخطاب رضى  
الله عنه جاء يوم الخندق  
بعد ما غربت الشمس  
جعل يسب كفار قريش  
وقال يا رسول الله ما كنت  
ان اصلى حتى كادت  
الشمس ان تغرب قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
والله ما صليتها فزلنا مع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بطعان فتوضأ للصلاة  
وتوضأ لها فصلى العصر  
بعد ما غربت الشمس ثم  
صلى بعدها المغرب  
\* حدثنا محمد بن كثير اخبرنا  
سفيان عن ابن المنكدر  
قال سمعت جابرا يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم الاحزاب من  
يائنا بخبر القوم قتال  
الزير انا ثم قال من يائنا  
بخبر القوم قتال الزير انا  
ثم قال من يائنا بخبر القوم  
قتال الزير انا ثم قال ان  
لكل نبي حواريا وان  
حوارى الزير \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد حدثنا

(قوله نغزوهم ولا يغزونا) في رواية ابي نعيم في المستخرج من طريق بشر بن موسى عن ابي نعيم  
شيخ البخاري فيه الا ان نغزوهم وهي في رواية اسرائيل التي تلوه هذه وقوله في رواية اسرائيل حين  
اجلى بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام اى رجعوا عنه وفيه اشارة الى انهم رجعوا بغير اختيارهم  
بل بصنع الله تعالى لرسوله وذكر الواقدي انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بعد ان انصرفوا وذلك لسبع  
بقيين من ذى القعدة وفيه علم من اعلام النبوة فانه صلى الله عليه وسلم اعترف في السنة المقبلة فصده  
قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم الى ان نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال صلى الله  
عليه وسلم واخرج البزار باسناد حسن من حديث جابر شاهد هذا الحديث ولقظه ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال يوم الاحزاب وقد جمعوا له جموعا كثيرة لا يغزوناكم بعد هذا ابدأ ولكن انتم  
نغزوناهم \* الحديث الثاني عشر حديث علي (قوله حدثنا اسحق) هو ابن منصور وهشام كنت  
ذكرت في الجهاد انه الدستوائى لكن جزم المزى في الاطراف انه ابن حسان ثم وجدته مصرحاً به في عدة  
طرق فهذا هو المعتقد واما تضعيف الاصطلي للحديث به فليس بمعتقد كما سأوضحه في التفسير ان شاء الله  
تعالى (قوله عن محمد) هو ابن سيرين وعبيدة بن قيس العيين هو ابن عمر والسلماني (قوله قال يوم  
الخندق) في رواية الجهاد يوم الاحزاب وهو بالمعنى وفي رواية يحيى بن الجزار عن علي عند مسلم ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم الاحزاب قاعدا على فرصة من فرص الخندق وذكره (قوله  
كما شغلونا) في رواية الكشي عن كلاً شغلونا بزيادة لام وهو خطأ (قوله الصلاة الوسطى) زاد مسلم  
صلاة العصر وسبأ في الكلام عليها وعلى شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة \* الحديث  
الثالث عشر حديث جابر (قوله حدثنا هشام) اى ابن عبد الله الدستوائى ويحيى هو ابن ابي كثير (قوله  
جعل يسب كفار قريش) قد سبق شرح هذا الحديث في المواقيت من كتاب الصلاة وبيئت فيه  
المذاهب في ترتيب فاتحة الصلاة \* الحديث الرابع عشر حديث جابر ايضا في ذكر الزبير وقد تقدم  
شرحه في المناقب (قوله من يائنا بخبر القوم قتال الزير انا) ذكرها ثلاث مرات وقد تقدم في الجهاد  
في باب فضل الطليعة ذكرها مرتين ومضى شرح الحديث في مناقب الزبير وقد استشكل ذكر الزبير  
في هذه القصة قتال شيخنا ابن الملقن اعلم انه وقع هنا ان الزبير هو الذى ذهب لكشف خبر بني قريظة  
والمشهور كما قاله شيخنا ابو الفتح اليمى ان الذى توجه ليائنا بخبر القوم حذيفة كما روينا من طريق  
ابن اسحق وغيره (قات) وهذا الحصر مردود فان القصة التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب  
حذيفة لكشفها فقصة الزبير كانت لكشف خبر بني قريظة هل تقضوا العهد بينهم وبين المسلمين  
ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتمايلات  
عليهم الطوائف ثم وقع بين الاحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الاخرى وارسل الله تعالى عليهم  
الريح واشتد البرد تلك الليلة فانتدب النبي صلى الله عليه وسلم من يائنا بخبر قريش فانتدب له حذيفة  
بعد تكراره طاب ذلك وقصته في ذلك مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم ورجع وقد  
اشتد عليه البرد فغطاه النبي صلى الله عليه وسلم حتى دفى وبين الواقدي ان المراد بالقوم بنو قريظة  
وزوي ابن ابي شيبه من مرسل عكرمة ان رجلا من المشركين قال يوم الخندق من يبارز فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم قم يارير فقالت امه صفية بنت عبد المطلب واحدى يا رسول الله قتال قم يارير  
قتام الزبير فقتله ثم جاء بسلبه الى النبي صلى الله عليه وسلم فظله اياه \* الحديث الخامس عشر



عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا اله الا الله وحده اعز جنده ونصر عبده وغلب الاخرار وحده فلا شيء بعده \* حدثني محمد بن ابي القزاري وعبد الله بن ابي خالدة قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنهما يقول دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم ووزلهم \* حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا عبد الله ٢٨٦ اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم وناقع عن عبد الله رضي الله عنه ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم كان اذا قفل من الغزوا والحج والعمرة يبدا فيكبر ثلاث مرار ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده \* (باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الاحزاب ومخرجه الى بني قريظة ومحاصرته اياهم) \* حدثني عبد الله بن ابي شيبه حدثنا ابن نمير عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل اتاه جبريل عليه السلام فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعناه فانخرج اليهم قال فالي ابن قال ههنا وأشار الى بني قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم اليهم \* حدثنا موسى حدثنا جرير بن حازم عن جيس بن هلال (قوله عن ابيه) هو ابو سعيد المقبري (قوله وغلب الاحزاب وحده فلا شيء بعده) هو من السجع المحمود والفرق بينه وبين المذموم ان المذموم ما يأتي بتشكف واستكراه والمحمود ما جاء بانسجام واتفاق ولهذا قال في مثل الاولى اسجع مثل سجع السكهان وكذا قال كان يكره السجع في الدعاء ووقع في كثير من الادعية والمحاطبات ما وقع مسجوعا لكنه في غاية الانسجام المشعر بأنه وقع بغير قصد ومعنى قوله لا شيء بعده اي جميع الاشياء بالنسبة الى وجوده كالعدم او المراد ان كل شيء يقضي وهو الباقي فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده كما قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه \* الحديث السادس عشر (قوله حدثني محمد بن سلام) والقزاري هو مروان بن معاوية وعبد الله هو ابن سليمان (قوله دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب) قد تقدم شرحه في باب لا تقهوا لقاء العدو من كتاب الجهاد \* الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر (قوله او الحج او العمرة) ليست او للثلاث بل هي للتنويع وذكره هنا لقوله وهزم الاحزاب وحده وسيأتي شرحه في الدعوات ان شاء الله تعالى \* (قوله باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الاحزاب) اي من الموضع الذي كان يقاتل فيه الاحزاب الى منزله بالمدينة (قوله ومخرجه الى بني قريظة ومحاصرته اياهم) قد تقدم السبب في ذلك وهو ما وقع من بني قريظة من نقض عهده وممالأتهم لقريش وغطفان عليه وتقديم نسب بني قريظة في غزوة بني النضير وذكر عبد الملك بن يوسف في كتاب الانواء انه كانوا يرغمون انهم من ذرية شعيب بن ابي لهب عليه السلام وهو محتمل وان شعيبا كان من بني جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جدا وتقدم ان توجه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم كان اسبع بقين من ذي القعدة وانه خرج اليهم في ثلاثة آلاف وذكر ابن سعد انه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرسان ثم ذكر المصنف فيه ستة احاديث \* الاول حديث عائشة رضي الله عنها ذكره مختصرا وسيأتي مطولا في الباب مع شرحه \* الثاني حديث انس (قوله حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل التبوذكي (قوله كاني انظر الى الغبار) يشير الى انه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر اليها مشخصة له بعد تلك المدة الطويلة (قوله ساطعا) اي مرتفعا (قوله بني غنم) بفتح المعجمة وسكون النون كما تقدم شرحه في اوائل بدء الخلق وتقدم اعراب قوله موكب جبريل ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن جيس بن هلال مطولا لكن ليس فيه انس واوله كان بين بني قريظة وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فلما جاءت الاحزاب تقضوه وظهر وهم فلما هزم الله عز وجل الاحزاب تحصنوا فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال يا رسول الله انهم الى بني قريظة فقال ان في اصحابي جهدا قال انهم ضلوا فضع عنهم قال فادبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار في رفاق بني غنم من الانصار \* الحديث الثالث حديث ابن عمر (قوله جويرية) بالجيم مصغر هو عم عبد الله الراوي عنه (قوله لا يصلين احد العصر) كذا وقع في جميع النسخ عند البخاري ووقع في جميع النسخ عند مسلم الظاهر

عن انس رضي الله عنه قال كاني انظر الى الغبار ساطعا في رفاق بني غنم موكب جبريل حين سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني قريظة \* حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية بن اسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة



مع اتفاق البخاري ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد وقد وافق مسلما ابو يعلى وآخرون وكذلك اخرج ابن سعد عن ابي عتيبان مالك بن اسمعيل عن جويرية بلفظ الظهر وابن حبان من طريق ابي عتيبان كذلك ولم اراه من رواية جويرية الا بلفظ الظهر غير ان ابانعيم في المستخرج اخرج ابن حبان عن حفص السلمي عن جويرية فقال العصر واما اصحاب المغازي فانفقوا على انها العصر قال ابن اسحق لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق راجعا الى المدينة اناه جبريل الظهر فقال ان الله يأمرك ان تسير الى بني قريظة فامر بلا فاذن في الناس من كان سامعا طيعا فلا يصلين العصر الا في بني قريظة وكذلك اخرج الطبراني والبيهقي في الدلائل باسناد صحيح الى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن عمه عبيد الله بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الاخراب وجمع عليه اللأمة واغتسل واستجمر تبدي له جبريل فقال عذيرك من محارب فوثب فرأفهم على الناس ان لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة قال فلبس الناس السلاح فلم يأتوا قريظة حتى غربت الشمس قال فاختموهوا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركها طائفة وقالت اناني عزمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس علينا ثم فلم يعنف واحدا من الفريقين واخرج الطبراني من هذا الوجه موصولا بذكر كعب بن مالك فيه والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها نحوه مطولا وفيه فصلت طائفة ايمانا واحتسابا وترك طائفة ايمانا واحتسابا وهذا كله يؤيد رواية البخاري في انها العصر وقد جمع بعض العلماء بين الروايتين باحتمال ان يكون بعضهم قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها لا يصلين احدا الظهر ولمن صلاها لا يصلين احدا العصر وجمع بعضهم باحتمال ان تكون طائفة منهم راحت بعد طائفة فقبل للطائفة الاولى الظهر وقبل للطائفة التي بعدها العصر وكلاهما جمع لا بأس به لكن يبعده اتحاد مخرج الحديث لانه عند الشيخين كما بيناه باسناد واحد من مبدئه الى منتهاه فيبعده ان يكون كل من رجال اسناده قد حدث به على الوجهين اذ لو كان كذلك لخله واحد منهم عن بعض رواه على الوجهين ولم يوجد ذلك ثم تأكد عندى ان الاختلاف في اللفظ المذكور من حفظ بعض رواه فان سياق البخاري وحده مخالف لسباق كل من رواه عن عبد الله بن محمد بن اسماعيل عن جويرية ولفظ البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين احدا العصر الا في بني قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يردنا ذلك فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم ولفظ مسلم وسائر من رواه نادى فيا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الاخراب ان لا يصلين احدا الظهر الا في بني قريظة فتخوف الناس فوثبوا فصلاوا دون بني قريظة وقال آخرون لا نصلي الا حيث امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان فاتنا الوقت قال فاعنف واحدا من الفريقين فالذي يظهر من تغاير اللفظين ان عبد الله بن محمد بن اسماعيل شيخ الشيخين فيه لما حدث به البخاري حدث به على هذا اللفظ ولما حدث به الباقيين حدثهم به على اللفظ الاخير وهو اللفظ الذي حدث به جويرية بدليل موافقة ابي عتيبان له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به البخاري وان البخاري كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك بخلاف مسلم فانه يحافظ على اللفظ كثيرا وانما يجوز عكسه لموافقة من وافق مسلما على لفظه بخلاف البخاري لكن موافقة ابي حفص السلمي له تؤيد الاحتمال الاول وهذا كله من حيث حديث ابن عمر اما بالنظر الى حديث غيره فالاحتمال المتقدمان في كونه قال الظهر طائفة والعصر

فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يردنا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم

قوله عن ابي عتيبان في نسخة عن ابي غسان فحرر اه



لطايفة منجه فيحمل ان تكون رواية الظاهر هي التي سمعها ابن عمر ورواية العصر هي التي سمعها  
كعب بن مالك وعائشة والله اعلم قال السهيلي وغيره في هذا الحديث من الفقه انه لا يعاب على من اخذ  
بظاهر حديث او آية ولا على من استنبط من النص معنى يخصه وفيه ان كل مخلفين في الفروع من  
المجتهدين مصيب قال السهيلي ولا يستعمل ان يكون الشيء صوابا في حق انسان وخطأ في حق غيره وانما  
الحال ان يحكم في النازلة بحكمين متضادين في حق شخص واحد قال والاصل في ذلك ان الحظر والاباحة  
صفات احكام لا اعيان قال فكل مجتهد وافق اجتهاده وجهان التأويل فهو مصيب انتهى والمشهور  
ان الجمهور ذهبوا الى ان المصيب في التطعات واحد وخالف الجاحظ والعنبري وامام الانطع فيه  
فقال الجمهور ايضا المصيب واحد وقد ذكر ذلك الشافعي وقرره ونقل عن الاشعري ان كل مجتهد  
مصيب وان حكم الله تابع لظن المجتهد وقال بعض الحنفية وبعض الشافعية هو مصيب باجتهاده وان  
لم يصب ما في نفس الامر فهو مخفي وله اجر واحد وسيأتي بسط هذه المسئلة في كتاب الاحكام ان  
شاء الله تعالى ثم الاستدلال بهذه القصة على ان كل مجتهد مصيب على الاطلاق ليس بواضح وانما فيه  
ترك تعنيف من بذل وسعه واجتهاد فيستفاد منه عدم تأنيبه وحاصل ما وقع في القصة ان بعض  
الصحابة جهلوا النهي على حقيقته ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على النهي الاول وهو  
ترك تأخير الصلاة عن وقتها واستدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بامر الحرب بنظر ما وقع في تلك الايام  
بالخندق فقد تقدم حديث جابر المصريح بانهم صلوا العصر بعدما غربت الشمس وذلك لشغلهم بامر  
الحرب فجزوا ان يكون ذلك عاماً في كل شغل يتعلق بامر الحرب ولا سيما الزمان زمان التشريع والبعض  
الا خرجوا النهي على غير الحقيقة وانه كناية عن الحث والاستعجال والاسراع الى بني قريظة  
وقد استدل به الجمهور على عدم تأنيب من اجتهد لانه صلى الله عليه وسلم لم يعنف احداً من الطائفتين  
فلو كان هناك اثم لعنف من اثم واستدل به ابن حبان على ان تارك الصلاة حتى يخرج وقتها لا يكفر  
وفيه نظر لا يخفى واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدواب في شدة الخوف وفيه نظر قد اوضحته  
في باب صلاة الخوف وعلى ان الذي يتعمد تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها يرضيها بعد ذلك لان الذين لم  
يصلوا العصر صلوا بعدها بعد ذلك كما وقع عند ابن اسحق انهم صلوها في وقت العشاء وعند موسى بن عتبة  
انهم صلوها بعد ان غابت الشمس وكذا في حديث كعب بن مالك وفيه نظر ايضا لانهم لم يؤخروها الا  
لعذر تألولهم والنزاع انما هو فيمن اخر عمداً بغير تأويل واغرب ابن المنير فادعى ان الطائفة الذين صلوا  
العصر لما ادركتهم في الطريق انما صلوا وهم على الدواب واستدلوا ان النزول الى الصلاة ينافي  
مقصود الاسراع في الوصول قال فان الذين لم يصلوا عمدوا بالدليل الخاص وهو الامر بالاسراع فترك  
عموم ايقاع العصر في وقتها الى ان فات والذين صلوا جعوا بين دليل وجوب الصلاة وجوب الاسراع  
فصلوا ركباناً لانهم لو صلوا نزولاً لكان مضادة لما امروا به من الاسراع ولا يظن ذلك بهم مع ثوب  
افهامهم انتهى وفيه نظر لانه لم يصرح لهم بترك النزول فلعلمهم فهموا ان المراد بامرهم ان لا يصلوا  
العصر الا في بني قريظة المبالغة في الامر بالاسراع فبادروا الى امتثال امره وخصوا وقت الصلاة من  
ذلك لما تقرروا عندهم من تأكيدهم انها فلا يمنع ان ينزلوا فيصلوا ولا يكون في ذلك مضادة لما امروا  
به ودعوى انهم صلوا ركباناً يحتاج الى دليل ولم اره صريحاً في شيء من طرق هذه القصة وقد تقدم  
بحث ابن بطال في ذلك في باب صلاة الخوف وقال ابن القيم في الهدى ما حاصله كل من الفريقين مأجور  
بقصده الا ان من صني حاز الفضيلتين امتثال الامر في الاسراع وامتثال الامر في المحافظة على الوقت ولا



سيما في هذه الصلاة بعينها من الحث على المحافظة عليها وان من فاته حبط عمله وانما يعنف الذين  
 اخروها لقيام عذرهم في التمسك بظاهر الامر ولا منهم اجتهدوا فآخر والامتناع الامر لكنهم لم يصلوا  
 الى ان يكون اجتهدا هم اصوب من اجتهدا لطائفة الاخرى وامام من احتج لمن اخر بان الصلاة جئت  
 كانت توخر كما في الخندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف فليس بواضح لاحتمال ان يكون التأخير في الخندق  
 كان عن نسيان وذلك بين في قوله صلى الله عليه وسلم لعمر لما قال له ما كدت اصى العصر حتى كادت  
 الشمس ان تغرب فقال والله ما صليت لها لانه لو كان ذا كراهي البادر اليها كما صنع عمر انتهى وقد تقدم  
 تاخير الصلاة في الخندق في كتاب الصلاة بما يغني عن اعادته \* الحديث الرابع (قوله حديث ابن ابي  
 الاسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب النجس وساق هذا الحديث عنه هناك ثم تقدم باختصار  
 في غزوة بني النضير وتقدم ما يتعلق بالزيادة التي فيه في حديث الزهري عن انس في كتاب الهبة  
 وحاصله ان الانصار كانوا واسوا المهاجرين بنسخيلهم ليتفغروا بغيرها فلما فتح الله النضير ثم قرىظة قسم  
 في المهاجرين من غنائمهم فكثر وصرهم بردها كان للانصار لاستغنائهم عنه ولاهم لم يكونوا مملوكوهم  
 رقاب ذلك وامتنعت ام ايمن من رد ذلك فلما انما ملكك الرقبة فلا طمها النبي صلى الله عليه وسلم لما كان  
 لها عليه من حق الحضنة حتى عوضها عن الذي كان يدها بما ارضاها (قوله وكان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قد اعطاه ام ايمن فجاءت ام ايمن) في هذا السياق حذف بوضعه رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ  
 اعطاه ام ايمن فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطانيه فجاءت ام ايمن (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول لك كذا) اي يقول لام ايمن لك كذا في رواية مسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ام ايمن اركيه  
 ولك كذا وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي صلى الله عليه وسلم قال النووي ظنت  
 ام ايمن ان تلك المنحة مؤبدة فلم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم عليها هذا الظن تطيبا لقلبها لكونها  
 حاضنة وزادها من عنده حتى طاب قلبها (قوله او كما قالت) اشارة الى شئ وقع في اللفظ مع حصول  
 المعنى (قوله حتى اعطاها حبت انه قال عشرة امثاله او كما قال) في رواية مسلم حتى اعطاها عشرة  
 امثاله او قريبا من عشرة امثاله وعرف بهذا ان معنى قوله ولك كذا اي مثل الذي لك مرة ثم شرع  
 يزيدا مرتين او ثلاثا الى ان بلغها عشرة وفي الحديث مشروعية هبة المنفعة دون الرقبة وفرط جود  
 النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة حلمه وبره ومنزلة ام ايمن عند النبي صلى الله عليه وسلم ورضى الله  
 عنها وهي والددة اسامة بن زيد وابنها ايمن ايضا له محبة واستشهد بهن وهما من اسامة وعاشت ام  
 ايمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قبل ارضى الله عنهم \* الحديث الخامس حديث ابي سعيد اورده من  
 طريق شعبة بن زول وقد تقدم له في المناقب عاليا وكذا في المغازي قبل هذا بقليل (قوله عن سعد بن  
 ابراهيم عن ابي امامة بن سهل) هكذا رواه شعبة عن سعد بن ابراهيم ورواه محمد بن صالح بن دينار  
 التمار المدني عن سعد بن ابراهيم فقال عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه اخرجته النساء ورواية  
 شعبة اصح ويحتمل ان يكون لسعد بن ابراهيم فيه اسنادان (قوله نزل اهل قرىظة على حكم سعد  
 ابن معاذ) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه وفي رواية محمد بن صالح المذكورة حكم ان يقتل منهم  
 كل من جرت عليه الموسى وفيه زيادة بيان الفرق بين المفاتلة والذرية (قوله فلما دنا من المسجد)  
 قيل المراد المسجد الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم اعده للصلاة فيه في ديار بني قرىظة ايام حصارهم  
 وليس المراد به المسجد النبوي بالمدينة لكن كلام ابن اسحق يدل على انه كان مقبلا في مسجد المدينة  
 حتى بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم في بني قرىظة فانه قال كان رسول الله صلى الله عليه

\* حديث ابن ابي الاسود  
 حدثنا معمر وحديثي  
 خليفة حدثنا معمر قال  
 سمعت ابي عن انس رضى  
 الله عنه قال كان الرجل  
 يعمل للنبي صلى الله عليه  
 وسلم النخلات حتى اقتنع  
 قرىظة والنضير وان اهل  
 امرؤى ان آتى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فأسأله  
 الذين كانوا اعطوه او بعضه  
 وكان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قد اعطاه ام ايمن  
 فجاءت ام ايمن فجعلت  
 الثوب في عنق تقول كلا  
 والذي لا اله الا هو لا يطيبكم  
 وقد اعطانيها او كما قالت  
 والنبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول لا كذا وتقول كلا  
 والله حتى اعطاها حبت  
 انه قال مرة امثاله او كما  
 قال \* حديث محمد بن ثار  
 حدثنا غندر ثنا شعبة  
 عن سعد قال سمعت ابا  
 امامة قال سمعت ابا سعيد  
 الخدري رضى الله عنه  
 يقول نزل اهل قرىظة  
 على حكم سعد بن معاذ  
 فأرسل النبي صلى الله  
 عليه وسلم الى سعد فأتى  
 على حمار فلما دنا من  
 المسجد قال للانصار



قوموا الى سيدكم اوخيركم  
فقال هؤلاء قريظة على  
حكمك فقال تقتل منهم  
مقاتلتهم وتسي ذرارهم  
قال قضيت بحكم الله وربما  
قال بحكم الملك \* حدثنا  
زكرياء بن يحيى حدثنا  
عبد الله بن عمر حدثنا  
هشام عن ابيه عن عائشة  
رضي الله عنها قالت اصيب  
سعد يوم الخندق رماء  
رجل من قريش يقال له  
حبان بن العرقه وهو  
حبان بن قيس من بني  
معيص بن عامر بن اؤى  
رماء في الاكل فضرب  
النبي صلى الله عليه وسلم  
خيمة في المسجد ليعوده  
من قريب فلما رجع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من الخندق وضع  
السلاح واغتسل فأتاه  
جبريل عليه السلام وهو  
ينفض راسه من الغبار  
فقال قد وضعت السلاح  
والله ما وضعت اخرج  
اليهم قال النبي صلى الله  
عليه وسلم فأين فأشار الى  
بني قريظة

(١) قوله حكمت فيه  
كذا بالنسخ والذي في المتن  
الذي بأيدينا قضيت وبدون  
لفظ فيه فلتعبر رواية  
الشارح اه

وسلم جعل سعدا في خيمة رفيعة عند مسجده وكانت امرأة تدعى الجرحى فقال اجعلوه في خيمتها  
لا عوده من قريب فلما اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني قريظة وحاصرهم وسأله الانصار ان  
ينزلوا على حكم سعدا رسل اليه فحملوه على حمار ووطؤوا له وكان جسيما فدل قوله فلما اخرج الى بني قريظة  
ان سعدا كان في مسجد المدينة (قوله قوموا الى سيدكم) يأتي البحث فيه في كتاب الاستئذان  
ان شاء الله تعالى وفيه البيان عما اختلف فيه هل الخطاب بذلك الانصار خاصة ام هم وغيرهم ووقع في  
مسند عائشة رضي الله عنها من مسند احمد من طريق علقمة بن وقاص عنها في اثناء حديث طويل قال  
ابو سعيد فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فانزلوه فقال عمر السبدي هو الله (قوله  
حكمت فيه (١) بحكم الله وربما قال بحكم الملك) هو بكسر اللام والشك فيه من احد رواياته اي اللقطين  
قال وفي رواية محمد بن صالح المذكورة لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات  
وفي حديث جابر عند ابن عائد فقال احكم فيهم يا سعد قال الله ورسوله احق بالحكم قال قد امرك الله تعالى  
ان تحكم فيهم وفي رواية ابن اسحق من مرسل علقمة بن وقاص لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة  
اربعة واربعة بالتأنيف جمع ربيع وهو من اسماء السماء قيل سميت بذلك لانها رعت بالنجوم وهذا كله  
يدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وفسره بجبريل لانه الذي ينزل بالاحكام قال السهيلي  
قوله من فوق سبع سموات معناه ان الحكم نزل من فوق قال ومثله قول زينب بنت جحش زوجتي الله  
من نبيه من فوق سبع سموات اي نزل تزويجها من فوق قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى  
الذي يليق بجلاله لا على المعنى الذي يسبق الى الوهم من التحديد الذي يقضي الى التشبيه وبقية الكلام  
على هذا الحديث في الذي بعده \* الحديث السادس حديث عائشة رضي الله عنها (قوله اصيب سعد  
في الرواية التي في المناقب سعد بن معاذ (قوله حبان) بكسر المهملة وتشديد الموحدة ابن العرقه بفتح  
المهملة وكسر الراء ثم قاف (قوله وهو حبان بن قيس) يعني ان العرقه امه وهي بنت سعيد بن سعد  
ابن سهم (قوله من بني معيص) بفتح الميم وكسر المهملة ثم تخانية ساكنة ثم مهملة وهو حبان  
ابن قيس ويقال ابن ابي قيس بن علقمة بن عبد مناف (قوله رماء في الاكل) بفتح الهمزة والمهملة  
بينهما كاف ساكنة وهو عرق في وسط الذراع قال الخليل هو عرق الحياة ويقال ان في كل عضو منه شعبة  
فهو في اليد الا كحل وفي الظهر الابهر وفي الفخذ النسا اذا قطع لم يرق الدم (قوله خيمة في المسجد)  
تقدم بيانها في الذي قبله (قوله فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل  
فأتاه جبريل) هذا السياق يبين ان الواو زائدة في الطريق التي في الجهاد حيث وقع فيه بلفظ لما رجع  
يوم الخندق ووضع السلاح فأتاه جبريل وهو اولى من دعوى القرطبي ان الفاء زائدة قال وكأنها زيدت  
كازيدت الواو في جواب لما انتهى ودعوى زيادة الواو في قوله ووضع اولى من دعوى زيادة الفاء  
لكثرة مجيء الواو زائدة ووقع في اول هذه الغزاة لما رجع من الخندق ووضع السلاح واغتسل فأتاه  
جبريل فن هنا ادعى القرطبي ان الفاء زائدة ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن  
عائشة رضي الله عنها قالت سلم علينا رجل ونحن في البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاعقتم  
في اثره فاذا بدحية الكلبي فقال هذا جبريل وفي حديث علقمة يامرني ان اذهب الى بني قريظة وذلك  
لما رجع من الخندق قالت فكأنني برسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الغبار عن وجه جبريل  
وفي حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند احمد والطبراني فجاء جبريل وان على ثيابه ثنغ



الغبار وفي مرسل يزيد بن الاصم عند ابن سعد فقال له جبريل عفا الله عنك وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة في حديث الباب قالت عائشة لقد رأيت من خلل الباب قد عصب التراب راسه وفي رواية جابر عند ابن عائذ فقال قم فشد عليك سلاحك فوالله لا دقنهم دق البيض على الصفا ( قوله فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ) أي فحاصرهم وروى ابن عائذ من مرسل قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي فنادى يا خيل الله اركبي وفي رواية أبي الاسود عن عروة عند الحظاكم والبيهقي وبعث عليا على المقدمة ودفع اليه اللواء وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أثره وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد وحاصرهم بضع عشرة ليلة وعند ابن سعد خمس عشرة وفي حديث علقمة بن وقاص المذكور نحو أو عشرين ومثما عند ابن اسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال حاصرهم نحو عشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فغرض عليهم رئيسهم كعب بن اسد ان يرهخوا او يقتلوا نساءهم وابناءهم ويخرجوا مستقنلين او يبيتوا المسلمين ليلة السبت فقالوا لا نؤمن ولا نستعمل ليلة السبت وأي عيش لنا بعد ابناؤنا ونسائنا فأرسلوا إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاء فاستشاروه في النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم فأشار إلى حلقه يعني الذبح ثم ندم فتوجه إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فارتبط به حتى تاب الله عليه ( قوله فنزلوا على حكمه فردا الحكم إلى سعد ) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه صلى الله عليه وسلم فلم أسأله الا انصار فيهم رد الحكم إلى سعد ووقع بيان ذلك عند ابن اسحق قال لما اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى ان ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواثبت الاوس فقاتلوا يا رسول الله قد فعلت في موالي الخرج أي بني قينقاع ما علمت قتال الا ترضون ان يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فإلى سعد ابن معاذ وفي كثير من السير انهم نزلوا على حكم سعد ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل ان يحكم فيه سعد وفي رواية علقمة بن وقاص المذكورة فلما اشتد بهم البلاء قبل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استشاروا بالبابة قال نزل على حكم سعد بن معاذ ونحوه في حديث جابر عند ابن عائذ فحصل في سبب رد الحكم إلى سعد بن معاذ امران أحدهما سزال الاوس والآخرة إشارة إلى لبابة ويحصل ان تكون الإشارة اثر توقعهم ثم لما اشتد الامر بهم في الحصار عرفوا سزال الاوس فأذعنوا إلى النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم وابتعدوا به يرد الحكم إلى سعد وفي رواية علي بن مسهر عن هشام بن عروة عند من لم فرد الحكم فيهم إلى سعد وكانوا حلفاء ( قوله فاني احكم فيهم ) أي في هذا الامر وفي رواية النسفي واني احكم فيهم ( قوله ان تقتل المقاتلة ) قد تقدم في الذي قبله بيان ذلك وذكر ابن اسحق انهم حبسوا في دار بنت الحرث وفي رواية أبي الاسود عن عروة في دار اسامة بن زيد ويجمع بينهما بانهم جعلوا في بيتين ووقع في حديث جابر عند ابن عائذ التصريح بانهم جعلوا في بيتين قال ابن اسحق فخذ قواهم خنادق فصررت اعناقهم فجري الدم في الخنادق وقسم اموالهم ونساءهم وابناءهم على المسلمين واسهم للخيل فكان اول يوم وقعت فيه السهمان لها وعند ابن سعد من مرسل جابر بن هلال ان سعد بن معاذ حكم ايضا ان تكون دارهم للهاجرين دون الانصار فلامه فقال اني احببت ان تستغنوا عن دورهم واختلاف في عدتهم فعند ابن اسحق انهم كانوا ستمائة وبه جزم ابو عمرو في ترجمة سعد بن معاذ وعند ابن عائذ من مرسل قتادة كانوا سبعمائة وقال السهيلي المكثري يقول انهم ما بين الثمعمائة إلى التسعمائة وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان باسناد صحيح انهم كانوا اربعمائة مقاتل فيجمل في طريق الجمع ان يقال ان الباقي كانوا اتباعا وقد حكى ابن اسحق انه قبل انهم كانوا تسعمائة

فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلوا على حكمه فردا الحكم إلى سعد قال فاني احكم فيهم ان تقتل المقاتلة وان تسبي النساء والذرية وان تقسم اموالهم



( قوله قال هشام فأخبرني أبي ) هو موصول بالاسناد المذکور او لا وقد تقدم هذا القول من هذا الحديث موصولاً من طريق أخرى عن هشام في أوائل الهجرة وفي رواية عبد الله بن غير عن هشام عند مسلم قال قال سعد ونجبر كلمة للبرء اللهم انك تعلم الخ أي انه دعا بذلك لما كاد جرحه ان يبرأ ومعنى نجبر أي يس ( قوله فأي اظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم ) قال بعض الشراح ولم يصب في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات بعد ذلك قال في جعل على انه دعا بذلك فلم تقع الاجابة وادخله ما هو افضل من ذلك كما ثبت في الحديث الآخر في دعاء المؤمن او ان سعدا اراد بوضع الحرب أي في تلك الغزوة الخاصة لا فيما بعدها وكرابن التين عن الداودي ان الضمير لقرينة قال ابن التين وهو بعيد جدا لنصه على قریش ( قلت ) وقد تقدم الرد عليه ايضا في اول الهجرة في الكلام على هذا الحديث والذي يظهر لي ان ظن سعد كان مصيبا وان دعاءه في هذه القصة كان مجابا وذلك انه لم يقع بين المسلمين وبين قریش من بعد وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين فانه صلى الله عليه وسلم تجهز الى العمرة فصعدوه عن دخول مكة وكاد الحرب ان يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم ثم وقعت الهدنة واعتمر صلى الله عليه وسلم من قابل واستمر ذلك الى ان نقضوا العهد فوجه اليهم غازيا ففتحت مكة فعلى هذا فالمراد بقوله اظن انك وضعت الحرب أي ان يقصد ونجبر بين وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الماضي قريبا في او اخر غزوة الخندق الا ان تغزوهم ولا يغزونا ( قوله فأخبرني له ) أي للحرب في رواية الكشميهني فأخبرني لهم ( قوله فاجرها ) أي الجراحة ( قوله فانفجرت من لبتة ) بفتح اللام وتشديد الموحدة هي موضع القلادة من الصدر وهي رواية مسلم والاسماعيلي وفي رواية الكشميهني من لبتة وهو تصحيف فقد رواه حماد بن سلمة عن هشام فقال في روايته فاذا لبتة قد انفجرت من كلمة أي من جرحه اخرج به ابن خزيمة وكان موضع الجرح وروم حتى اتصل الورم الى صدره فانفجر من ثم ( قوله فانفجرت ) بين سبب ذلك في مرسل جيد بن هلال عند ابن سعد ولفظه انه مرت به عزوه وهو مضطجع فأصاب ظلفه موضع الجرح فانفجر حتى مات ( قوله فلم يرعهم ) بالمهمل أي اهل المسجد أي لم يفرعهم ( قوله وفي المسجد خيمة ) هي خيمة خالصة ( قوله خيمة من بني غفار ) تقدم ان ابن اسحق ذكر ان الخيمة كانت لرفيدة الاسلمية فيحتمل ان تكون كان لها زوج من بني غفار ( قوله يغذون ) بغين وذال معجمتين أي يسيل ( قوله فأت منها ) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه النصه فاذا الدم له هدير ووقع في رواية علقمة بن وقاص عن عائشة عند احد فانفجر كلمة وكان قد برى الامثل الخرص وهو بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة وهو من حلى الاذن ولمسلم من طريق عبيدة بن سليمان عن هشام بن عروة فاذا زال الدم يسيل حتى مات قال فذلك حين يقول الشاعر

الاياسعد سعد بنى معاذ \* لما فعلت قرينة والنضير  
لعمرك ان سعد بنى معاذ \* غداة يحملوا لهم الصبور  
تركتم قدركم لاشئ فيها \* وقد راى القوم حامية نفور  
وقد قال الكريم ابوجبات \* اقيموا قينقاع ولا تسبروا  
وقد كانوا ببلدتهم ثقالا \* كما ثقلت ببطان الصغور

وقوله ابوجبات بضم المهملة وتخفيف الموحدة وآخرها مثلثة هو عبد الله بن أبي رئيس الخرج

قال هشام فأخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها ان سعدا قال اللهم انك تعلم انه ليس احد احب الى ان اجاهدكم فيك من قوم كذبوا رسولك صلى الله عليه وسلم واخرجوه اللهم فأي اظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فان كان بقي من حرب قریش شئ فأخبرني له حتى اجاهدكم فيك وان كنت وضعت الحرب فافجرها واجعل موتى فيها فانفجرت من لبتة فلم يرعهم وفي المسجد خيمة من بني غفار الا الدم يسيل اليهم فقتلوا يا اهل الخيمة ما هذا الذي يا ثينا من قبلكم فاذا سعد يغذون جرحه دما فأت منها رضي الله عنه \* حدثنا الحجاج بن منهال اخبرنا شعبة



وكان شفع في بني قينقاع فوهمهم النبي صلى الله عليه وسلم له وكانوا حلفاءه وكانت قريظة حلفاء سعد بن معاذ فحكم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك وقوله تركتم قدركم اراد به ضرب المثل وميطان موضع في بلاد مزينة من الحجاز كثير الاوعار وشار بذلك الى ان بني قريظة كانوا في بلادهم راسخين من كثرة ما لهم من القوة والنجدة والمسال كما رسخت الصخور بتلك البلدة وذكر ابن اسحق ان هذه الايات لجبل بن جوال الثعلبي وهو بفتح الجيم والموحدة وابوه بالجيم وتشديد الواو والثعلبي بمثلثة ومهملة ثم موحدة ووقع عنده بدل قوله وقد قال الكريم البيت

واما الخرزجي ابو حبات \* فقال لقينقاع لا تسبروا

وزاد فيها اياتا منها

اقهرا يا سراة الاوس فيها \* كأنكم من المخزاة غور

واراد بذلك توبيخ سعد بن معاذ لانه رئيس الاوس وكان جبل بن جوال حينئذ كافرا ولعل قصيدة كعب ابن مالك التي قدمناها في غزوة بني النضير كانت جوابا لجبل والله اعلم وذكر ابن اسحق لحسان بن ثابت قصيدة على هذا الوزن والقافية يقول فيها

تفاقد معشر نصر وقرشا \* وليس لهم ببلدتهم نصير

وهم اوتوا الكتاب فضيعوه \* فهم عمنى عن التوراة بور

وهي من جملة قصيدته التي تقدم بعضها في غزوة بني النضير واجابه ابوسفيان بن الحرث عنها وفي قصة بني قريظة من الفوائد وخبر سعد بن معاذ جواز تمنى الشهادة وهو مخصوص من عموم النهي عن تمنى الموت وفيها تحكيم الافضل من هو مفضل وفيها جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهي خلافة في اصول الفقه والمختار الجواز سواء كان بحضور النبي صلى الله عليه وسلم ام لا وانما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع امكان النطق ولا يضر ذلك لانه بالتقرير يصير طعنا وقد ثبت وقوع ذلك بحضوره صلى الله عليه وسلم كما في هذه القصيدة وقصة ابي بكر الصديق رضي الله عنه في قبيل ابي قتادة كما سيأتي في غزوة حنين وغير ذلك وسيأتي مزيد له في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى \* الحديث السابع حديث البراء ( قوله عدى ) هو ابن ثابت ( قوله اهجهم اوهاجهم ) بالشك والثاني اخص من الاول ( قوله وزاد ابراهيم بن طهمان ) وصله النسائي واسناده على شرط البخاري وابو اسحق هو الشيباني واسمه سليمان وزادته في هذا الحديث معينه ان الامر له بذلك ووقع يوم قريظة ووقع في حديث جابر رضي الله عنه عند ابن مردويه لما كان يوم الاحزاب وردهم الله بغيظهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من يحمى اعراض المسلمين فقام كعب و ابن رواحة وحسان فقال لحسان اهجهم انت فانه سيعينك عليهم روح القدس فهذا يزيد زيادة الشيباني المذكورة فان يوم بني قريظة مسبب عن يوم الاحزاب والله اعلم ولا مانع ان يتعدد وقوع الامر له بذلك واورد ابن اسحق لحسان في شأن بني قريظة عدة قصائد وقد تقدمت الاشارة الى شيء من ذلك في الحديث الذي قبله ( قوله يا سب غزوة ذات الرقاع ) هذه الغزوة اختلف فيها متى كانت واختلف في سبب تسميتها بذلك وقد جتمع البخاري الى انها كانت بعد خيبر واستدل لذلك في هذا الباب بأمور سيأتي الكلام عليها مفصلا ومع ذلك فذكرها قبل خيبر فلا ادري هل تعد ذلك نسبا لاصحاب المغازي انها كانت قبلها كما سيأتي او ان ذلك من الرواة عنه او اشارة الى احتمال ان تكون ذات الرقاع اسما لغزوتين مختلفتين كما اشار اليه البيهقي على ان اصحاب المغازي مع جزمهم بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمانها فعند ابن اسحق انها بعد بني النضير وقبل الخندق سنة اربع

قال اخبرني عدى انه سمع  
البراء رضي الله عنه قال  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم لحسان يوم قريظة  
اهجهم اوهاجهم وجبريل  
معك \* وزاد ابراهيم بن  
طهمان عن الشيباني عن  
عدى بن ثابت عن البراء  
ابن عازب قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يوم قريظة لحسان بن ثابت  
اهج المشركين فان جبريل  
معك \* باب غزوة ذات  
الرقاع \*



قال ابن اسحق اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزوة بني النضير شهر ربيع و بعض جادى يعنى  
من ساقته وغزاهما ايريد بنى محارب و بنى ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلها وهى غزوة ذات الرقاع وعند  
ابن سعد وابن جبان انها كانت فى المحرم سنة خمس واما ابو معشر فخرم بانها كانت بعد بنى قريظة  
والخندق وهو موافق لصنيع المصنف وقد تقدم ان غزوة قريظة كانت فى ذى القعدة سنة خمس  
فتكون ذات الرقاع فى آخر السنة واول التى تليها واما موسى بن عقبة فخرم بتقديم وقوع غزوة ذات  
الرقاع لكن تردد فى وقتها قتال لاندري كانت قبل بدر او بعدها او قبل احد او بعدها وهذا التردد  
لا حاصل له بل الذى ينبغى الجزم به انها بعد غزوة بنى قريظة لانه تقدم ان صلاة الخوف فى غزوة الخندق  
لم تكن شرعت وقد ثبت وقوع صلاة الخوف فى غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق  
وسأذكر بيان ذلك واضحا فى الكلام على رواية هشام عن ابى الزبير عن جابر فى هذا الباب ان شاء الله  
تعالى ( قوله وهى غزوة محارب خصفة ) كذا فيه وهو متابع فى ذلك لرواية مذكورة فى او آخر الباب  
وخصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن غيلان بن الياس بن مضر ومحارب  
هو ابن خصفة والمحاريون من قيس ينسبون الى محارب بن خصفة هذا وفى مضر محاريون ايضا  
لكونهم ينسبون الى محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن  
مضر وهم بطن من قريش منهم حبيب بن مسلمة الذى ذكره فى او آخر غزوة الخندق ولم يحرر الكرماتى  
هذا الموضع فانه قال قوله محارب هى قبيلة من فهر وخصفة هو ابن قيس بن غيلان وفى شرح قول  
البخارى محارب خصفة هم ذا الكلام من الفساد ما لا يخفى ويوضحه ان بنى فهر لا ينسبون الى قيس  
بوجه نعم وفى العربيين محارب بن صباح وفى عبيد القيس محارب بن عمرو ذكر ذلك الدماطى وغيره  
فلهذه النكبة اضيفت محارب الى خصفة لتصل التميز عن غيرهم من المحاريين كانه قال محارب الذين  
ينسبون الى خصفة لا الذين ينسبون الى فهر ولا غيرهم ( قوله من بنى ثعلبة بن غطفان ) بفتح الثين  
المعجمة والطاء المهملة بعدها فاء كذا وقع فيه وهو بفتح تضى ان ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك ووقع فى رواية  
التامى بنى خصفة بن ثعلبة وهو اشد فى لوهم والصواب ما وقع عند ابن اسحق وغيره وبنى ثعلبة بنوا  
لعطف فان غطفان هو ابن سعد بن قيس بن غيلان فمحارب و غطفان ابنا عم فكيف يكون الاعلى  
منسوب الى الاذن وسأأتى فى الباب من حديث جابر بلفظ محارب و ثعلبة بنواوا لعطف على الصواب وفى  
قوله ثعلبة بن غطفان بباء موحدة وتون نظرا ايضا والاولى ما وقع عند ابن اسحق وبنى ثعلبة من غطفان  
ميم وتون فانه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن غطفان على ان لقوله ابن غطفان وجهها بان  
يكون نسبه الى جده الاعلى وسأأتى فى الباب من رواية بكر بن سواد يوم محارب و ثعلبة فقابر بينهما  
وليس فى جميع العرب من ينسب الى بنى ثعلبة بالمشاة والمهملة الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة  
الاهولاء وفى بنى اسد بنو ثعلبة بن دردان بن اسد بن خزيمة وهم قبايل والثعلبيون يشبهون بالتغليبين  
بالمشاة ثم المعجمة واللام المكسورة فأولئك قبائل اخرى ينسبون الى ثعلب بن وائل اخى بكر بن وائل  
وهم من ربيعة اخو مضر ( قوله فنزل ) أى النبى صلى الله عليه وسلم ( قوله نخلها ) هو مكان من المدينة على  
يومين وهو بواد يقال له شرخ بشين معجمة بعدها مهملة ساكنة ثم خاء معجمة وبذلك الوادى طوائف  
من قيس من بنى فزارة وانما رواه اشجع ذكره ابو عبيدة البكرى في تنبيهه في جهور اهل المغازى على  
ان غزوة ذات الرقاع هى غزوة محارب كما جزم به ابن اسحق وعند الواقدي انها مائتان وتبعه القطب

وهى غزوة محارب خصفة  
من بنى ثعلبة من غطفان  
فنزل نخلها

قوله والاولى ما وقع عند  
ابن اسحق الخ هذه هى  
مثل الرواية التى بالصحيح  
الذى بأيدينا والتى شرح  
عليها الشارح غيرها ولعلها  
رواية له اه



الحلي في شرح السيرة والله اعلم بالصواب ( قوله وهي ) اي هذه الغزوة ( بعد خيبر لان ابا موسى جاء بعد خيبر ) هكذا استدلل به وقد ساق حديث ابي موسى بعد قليل وهو استدلال صحيح وسيأتي الدليل على ان ابا موسى انما قدم من الحبشة بعد فتح خيبر في باب غزوة خيبر ففيه في حديث طويل قال ابو موسى فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين اقمع خيبر واذا كان كذلك ثبت ان ابا موسى شهد غزوة ذات الرقاع ولزم انها كانت بعد خيبر وعجبت من ابن سيد الناس كيف قال جعل البخاري حديث ابي موسى هذا حجة في ان غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خيبر قال وليس في خبر ابي موسى ما يدل على شيء من ذلك انتهى وهذا النفي مردود والدلالة من ذلك واضحة كما قررته واما شيخه الدمياطي فادعى غلط الحديث الصحيح وان جميع اهل السير على خلافه وقد قدمت انهم مختلفون في زمانها فالاولى الاعتماد على ما ثبت في الحديث الصحيح وقد ازداد قوة بحديث ابي هريرة وبحديث ابن عمر كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى وقد قيل ان الغزوة التي شهدوها ابو موسى وسهيت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف لان ابا موسى قال في روايته انهم كانوا ستة انفس والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان المسلمون فيها اضعاف ذلك والجواب عن ذلك ان العدد الذي ذكره ابو موسى محمول على من كان موافقا له من الرامة لانه اراد جميع من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم واستدل على التعدد ايضا بقول ابي موسى انها سهيت ذات الرقاع لما لقوا في ارجاءهم من الخرق واهل المغازي ذكروا في تهيتها بذلك امورا غير هذا قال ابن هشام وغيره سهيت بذلك لانهم رقعوا فيها راياتهم وقيل بشجر بذلك الموضع يقال له ذات الرقاع وقيل بل الارض التي كانوا نزلوا بها كانت ذات الوان تشبه الرقاع وقيل لان خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن حبان وقال الواقدي سهيت بجبل هناك فيه بقع وهذاعله مستند ابن حبان ويكون قد تصحف جبل بخيل وبالجمل ففقدوا فنوا على غير السبب الذي ذكره ابو موسى لسكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولا زوال التعدد وقد رجح السهلي السبب الذي ذكره ابو موسى وكذلك النووي ثم قال ويحتمل ان تكون سهيت بالجموع واغرب الداودي قتال سهيت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فهيت بذلك لترقيق الصلاة فيها ومما يدل على التعدد انه لم يتعرض ابو موسى في حديثه الى انهم صلوا صلاة الخوف ولانهم لقوا عدوا ولكن عدم الذكر لا يدل على عدم الوقوع فان اباهريرة في ذلك نظير ابي موسى لانه انما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر كما سيأتي هناك ومع ذلك فقد ذكر في حديثه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في غزوة نجد كما سيأتي في اخر هذا الباب واضحا وكذلك عبد الله بن عمر ذكر انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بنجد وقد تقدم ان اول مشاهد الخندق قد تكون ذات الرقاع بعد الخندق ( قوله وقال لي عبد الله بن رجاء ) كذا لا يذروا لغيره قال عبد الله بن رجاء ليس فيه لي وعبد الله بن رجاء هذا هو الغداني البصري قد سمع منه بالبخاري واما عبد الله بن رجاء المكي فلم يدركه وقد وصله ابو العباس السراج في مسنده المبوب قتال حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجاء ذكره ( قوله اخبرنا عمران القطان ) هو بصري لم يخرج له البخاري الا استشهدا ( قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه في الخوف ) زاد السراج اربع ركعات صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاء اولئك فعلى بهم ركعتين وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن ابي كثير بسنده وهذا بزيادة في ذلك كله في غزوة ذات الرقاع ولما بر حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف على صفة أخرى وسيأتي الكلام فيه قريبا ( قوله في غزوة السابعة ) هي من اضافة

وهي بعد خيبر لان ابا موسى جاء بعد خيبر وقال لي عبد الله بن رجاء اخبرنا عمران القطان عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه في الخوف في غزوة السابعة غزوة ذات الرقاع







معروف اخرج له مسلم ويقال هو الفافقي واسمه مالك بن عباد وهو صحابي معروف أيضا ويقال انه مصري لا يعرف اسمه وليس له في البخاري ايضا الا هذا الموضع وقوله يوم محارب وتعليبه يؤيد ما وقع من الوهم في اول الترجمة ( قوله وقال ابن اسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا قال اخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى ذات الرقاع من نخل فلقى جمعا من غطفان الخ ) لم ار هذا الذي ساقه عن ابن اسحق هكذا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها والذي في السيرة تهذيب ابن هشام قال ابن اسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب فساقت قصة الجبل وكذلك اخرج احمد بن حنبل عن ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق وقال ابن اسحق قبل ذلك وغزا نجد ايريد بنى محارب وبنى ثعلبة من غطفان حتى نزل بنخل او هي غزوة ذات الرقاع فلقى بها جمعا من غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب وقد اخاف الناس بعضهم بعضا حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس وهذا القدر هو الذي ذكره البخاري تعليقا مدرجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر وليس هو عند ابن اسحق عن وهب كما اوضحته الا ان يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم يقف عليه او وقع في النسخة تقديم وتأخير فظنه موصولا بالخبر المسند فالله اعلم ولم ار من نبه على ذلك في هذا الموضع ونخل بالخاء المعجمة كما تقدم موضع من نجد من اراضي غطفان قال ابو عبيد البكري لا يصرف وغفل من قال ان المراد نخل بالمدينة واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر وليس كما قال وصلاة الخوف في الحضر قال بها الشافعي والجمهور اذا حصل الخوف وعن مالك نخض بالسفر والحجة للجمهور وقوله تعالى واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فلم يقيد ذلك بالسفر والله اعلم ( قوله وقال يزيد عن سلمة غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد ) اما يزيد فهو ابن ابي عبيد واما سلمة فهو ابن الاكوع وسيأتي حديثه هذا موصولا قبل غزوة خيبر وترجم له المصنف غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي اعاروا فيها على اتاح النبي صلى الله عليه وسلم ثم ساقه مطولا وليس فيه لصلاة الخوف ذكر وانما ذكره هنا من اجل حديث ابن عباس المذكور قبل انه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بذي قرد ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديث ان تتحد القصة كما لا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم صلى الخوف في مكان ان لا يكون صلاها في مكان آخر قال البيهقي الذي لا نشك فيه ان غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخيبر وحديث سامة بن الاكوع مصرح بذلك واما غزوة ذات الرقاع فختلف فيها قظهر تغاير المتصنين كما حررته واضحا ( قوله عن ابي موسى ) هو الاشعر ( قوله خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر ) لم اقف على اسمائهم واطنهم من الاشعرين ( قوله بيننا بغير نعقبه ) اي تركه عقبة عقبة وهو ان يركب هذا قبل لا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على سائرهم ( قوله فنقبت اقدامنا ) بفتح النون وكسر القاف بعدها موحدة اي رقت يقال نقب البعير اذا رقت خفه ( قوله لما كنا ) اي من اجل ما فعلناه من ذلك ( قوله نعصب ) بفتح اوله وكسر الصاد المهملة ( قوله وحدث ابو موسى بهذا ) هو موصول بالاسناد المذكور وهو موقوف على ابي بردة بن ابي موسى ( قوله كره ذلك ) اي لما خاف من تركه نفسه ( قوله كانه كره ان يكون شيء من عمله افشاء ) وذلك ان كتمان العمل الصالح افضل من اظهاره الا لمصلحة راجحة كن يكون ممن يقتدى به وعند الاسماعيلي في رواية منقطعة قال والله يحزى به ( قوله عن صالح بن خوات ) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو وآخره مثناة اي ابن جبير ابن النعمان الانصاري وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وابوه اخرج له

وقال ابن اسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا اخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى ذات الرقاع من نخل فلقى جمعا من غطفان فلم يكن قتال واخاف الناس بعضهم بعضا فصلى النبي صلى الله عليه وسلم ركعتي الخوف وقال يزيد عن سلمة غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر بيننا بغير نعقبه فنقبت اقدامنا ونقبت قدماي وسقطت اظفارنا فكنا نلق على ارجلنا الحرق فسهبت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب من الحرق على ارجلنا وحدث ابو موسى بهذا الحديث ثم كره ذلك قال ما كنت اصنع بأن اذكره كانه كره ان يكون شيء من عمله افشاء \* حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات



البخاري في الادب المفرد وهو صحيح جليل اول مشاهده احدومات بالمدينة سنة اربعين ( قوله من شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ) قبل ان اسم هذا المبهم سهل بن ابي حنيفة لان القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة وهذا هو اظاهر من رواية البخاري ولكن الراجح انه ابو خوات بن جبير لان ابا وليس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال عن صالح بن خوات عن ابيه اخرج ابن منسده في معرفة الصحابة من طريقه وكذلك اخرج البيهقي من طريق عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن ابيه وجزم النووي في تهذيبه بأنه خوات بن جبير وقال انه محقق من رواية مسلم وغيره ( قلت ) وسبقه لذلك الغزالي قتال ان صلاة ذات الرقاع في رواية خوات بن جبير وقال الرافي في شرح الوجيز اشهر هذا في كتب الفقه والمنقول في كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة وعن علي بن ابي حمزة عن سهل بن ابي حنيفة وسلم قال فلعل المبهم هو خوات والد صالح ( قلت ) وكأنه لم يقف على رواية خوات التي ذكرتها وبالله التوفيق ويحتمل ان صاحبها من ابيه ومن سهل بن ابي حنيفة فلذلك يسمونه تارة ويعينه اخرى الا ان تعيين كونها كانت ذات الرقاع انما هو في روايته عن ابيه وليس في رواية صالح عن سهل انه صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم وينفع هذا فيما سئل عنه قريبا من استبعاد ان يكون سهل بن ابي حنيفة كان في سن من يخرج في تلك الغزاة فانه لا يلزم من ذلك ان لا يروى بها فتكون روايته اياها مرسل صحيح في هذا يقوى تفسير الذي صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بخوات والله اعلم ( قوله ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو ) وجاء بكسر الواو وضمة هاء اي مقابل ( قوله فصلي بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما واتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصموا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلي بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا واتموا لانفسهم ثم سلم بهم وقال معاذ حدثنا هشام عن ابي الزبير عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فذكر صلاة الخوف

من شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلي بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما واتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصموا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلي بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا واتموا لانفسهم ثم سلم بهم وقال معاذ حدثنا هشام عن ابي الزبير عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فذكر صلاة الخوف



صلاة هي أحب اليهم من الأولاد فذكر الحديث وروى أحمد والترمذي وصححه النسائي من طريق عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بين ضبجان وعسفان فقال المشركون إن هؤلاء صلاة هي أحب اليهم من أبنائهم فذكر الحديث في نزول جبريل لصلاة الخوف وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبي عياش الزرقاني قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد فقالوا لقد أصبنا منهم غفلة ثم قال إن لهم صلاة بعد هذه هي أحب اليهم من أموالهم وأبنائهم فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين الحديث وسياقه بخور رواية زهير عن أبي الزبير عن جابر وهو ظاهر في اتحاد القصص وقد روى الواقدي من حديث خالد بن الوليد قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية لئتيه بعسفان فوقف بأرائه وتعرضت له فصلى بأصحابه الظهر فهم منا أن نغير: لم يهم فلم يعزم: لا فأطلع الله نبيه على ذلك فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف الحديث وهو ظاهر فيما نرته أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع وإن جابر روى القصتين معاً فإما رواية أبي الزبير عنه ففي قصة عسفان وإما رواية أبي سلمة ووهب بن كيسان وأبي موسى المصري عنه ففي غزوة ذات الرقاع وهي غزوة محارب وتعلبسة وإذا تقرر أن أول ما صليت صلاة الخوف في عسفان وكانت في عمرة الحديبية وهي بعد الخندق وقرية بطة وقد صليت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وهي بعد عسفان فتعين تأخرها عن الخندق وعن قرية بطة وعن الحديبية أيضاً فيقوى القول بأنها بعد خيبر لأن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية وإما قول الغزالي أن غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فهو غلط واضح وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره وقال بعض من اتصروا للغزالي أنه أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف وهذا انتصار مردود أيضاً لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكرة أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وإنما سلم أبو بكرة في غزوة الطائف بالاتفاق وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعاً وإعمازاً كرت هذا استطراد التكميل الفائدة (قوله قال مالك) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف) يقتضي أنه سمع في كيفيةها صفات متعددة وهو كذلك فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة صلاة الخوف كيفيةات جعلها بعض العلماء على اختلاف الأحوال وجعلها آخرون على التوسع والتخفيف وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في باب صلاة الخوف وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية واقعه الشافعي وأحمد وداود على ترجيحهم السلامتها من كثرة المخالفة ولكونها الحوط لأمر الحرب مع مجاوزتهم الكيفية التي في حديث ابن عمر ونقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عنه وظاهر كلام المالكية عدم إجازة الكيفية التي في حديث ابن عمر واختلافوا في كيفية رواية سهل ابن أبي نهم في موضع واحد وهو أن الإمام هل يسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد دليلهم ما معه في الأول قال المالكية وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم ولم تفرق المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة القبلة أم لا وفرق الشافعي والجمهور فجعلوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجميع ويركع بهم فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف إلى آخره ووقع عند مسلم من حديث جابر صفنا صفيين والمشركون بيننا وبين القبلة وقال

قال مالك وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف



المسلم إلى اختلاف العلماء في الترجيح فقال طائفة يعمل منها بما كان أشبه بظاهر القرآن وقالت طائفة يجتهد في طلب الأخير منها فانه الناسخ لما قبله وقالت طائفة يؤخذ بأصحها نقلًا وأعلىها رواية وقالت طائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف فإذا اشتد الخوف أخذ بأيسرها مؤنة والله أعلم ( قوله تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم ان القاسم بن محمد حدثه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بني انمار ) قلت لم يظهر لي مراد البخاري بهذه المتابعة لانه ان اراد المتابعة في المن لم يصح لان الذي قبله غزوة محارب وتعلية بنخل وهذه غزوة انمار ولكن يمكن حصول الاتحاد لان ديار بني انمار تقرب من ديار بني ثعلبة وسيأتي بعد باب ان انمار في قبائل منهم بطن من غطفان وان اراد المتابعة في الاسناد فليس كذلك بل الروايتان متخالفتان من كل وجه الاولى متصلة بذكر الصعابي وهذه مرسله ورجال الاولى غير رجال الثانية ولعل بعض من لا بصيرة بالرجال يظن ان هشام المذکور قبل هو هشام المذکور ثانيا وليس كذلك فان هشام الراوي عن ابي الزبير هو الدستوائي كما بينته قبل وهو بصري وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدني والدستوائي لاروايته عن زيد بن اسلم ولا روايته لليث بن سعد عنه وقد وصل البخاري في تاريخه هذا المعلق قال قال لي يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن اسلم سمع القاسم بن محمد ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في غزوة بني انمار نحوهم يعني نحو حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة في صلاة الخوف ( قلت ) فظهر لي من هذا وجه المتابعة وهو ان حديث سهل ابن ابي حنيفة في غزوة ذات الرقاع متعمد مع حديث جابر لكن لا يلزم من اتحاد كيفية الصلاة في هذه وفي هذه ان تتحد الغزوة وقد افرد البخاري غزوة بني انمار بالذکر كما سيأتي بعد باب نعم ذكر الواقدي ان سبب غزوة ذات الرقاع ان اعرابا قدم بحلب الى المدينة قتال اني رايت ناسا من بني ثعلبة ومن بني انمار وقد جعلوا لكم جوعا وانتم في غفلة عنهم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في اربع مائة ويقال سبع مائة فعلى هذا فغزوة انمار متحدة مع غزوة بني محارب وتعلية وهي غزوة ذات الرقاع والله أعلم ويحتمل ان يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد عن صالح بن خوات فيكون متأخرا عنه ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخاري يؤيد ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخاري فانه بين في ذلك والله أعلم ( قوله حدثنا يحيى عن يحيى ) الاول هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الانصاري والقاسم بن محمد اي ابن ابي بكر الصديق وصالح بن خوات تقدم التعريف به في الاسناد ثلاثة من التابعين المدنيين في نسق يحيى الانصاري فن فوقه وسهل بن ابي حنيفة بفتح المهملة ويكون المشاة واسمه عبد الله وقيل عامر وقيل اسم ابيه عبد الله وابو حنيفة جده واسمه عامر بن ساعدة وهو انصاري من بني الحرث بن الخزرج اتفق اهل العلم بالاخبار على انه كان صغيرا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما ذكر ابن ابي حاتم عن رجل من ولد سهل انه حدثه انه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد الا بدر او كان الدليل لبلة احد وقد تعقب هذا جماعة من اهل المعرفة وقالوا ان هذه الصفة لا يبه واما موافات النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين ومن جزم بذلك الطبري وابن حبان وابن السكن وغير واحد وعلى هذا فتكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسله ويتعين ان يكون مراد صالح بن خوات ممن شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف غيره والذي يظهر انه ابوه كما تقدم والله أعلم ( قوله يقوم الامام ) هذا ذكره موقوفا وقد اخرج المصنف بعد حديث من طريق

تابعه الليث عن هشام  
عن زيد بن اسلم ان القاسم  
ابن محمد حدثه صلى النبي  
صلى الله عليه وسلم في  
غزوة بني انمار \* حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن  
القاسم بن محمد عن صالح بن  
خوات عن سهل بن ابي  
حنيفة قال يقوم الامام  
مستقبل القبلة وطائفة  
منهم معه وطائفة من قبل  
العدو وجوههم الى العدو  
فيصلي الذين معه ركعة  
ثم يقومون فيركعون لانفسهم  
ركعة ويسجدون سجدين  
في مكانهم ثم يذهب هؤلاء  
الى مقام اولئك فيجيء  
اولئك فيركع بهم ركعة فله  
ثنتان ثم يركعون ويسجدون  
سجدين \* حدثنا مسدد  
حدثنا يحيى عن شعبة عن  
عبد الرحمن بن القاسم عن  
ابيه عن صالح بن خوات

قول الشارح قوله حدثنا  
يحيى عن يحيى الخ هكذا  
روايته ورواية الصحيح  
الذي شرح عليها القسطلاني  
ما تراه اه



ابن أبي حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الأنصاري وأورده من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه مرفوعاً ( قوله عن سهل بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ) أي مثل المتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى وقد أورده مسلم وأبو داود من هذا الوجه بلفظ إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف فصنعهم خلفه صفين فذكر الحديث وهو مما يؤول ما قدمته أن سهل بن أبي حنيفة لم يشهد ذلك وإن المراد بقول صالح بن خوات من شهد أبوه لاسهل والله أعلم ( قوله أن ابن عمر رضي الله عنهما قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فوازينا ) بالزاي أي قاتلنا ( العدو فصافقناهم ) وقد تقدم في باب صلاة الخوف أن في رواية الكشي عن صفقناهم وكذا أخرجه أحمد عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه وهكذا أورده البخاري من طريق شعيب بن همام متصراً منها على هذا التقدير وعقبها طريق معمر فلم يتعرض لصدور الحديث بل أوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأحدى الطائفتين والطائفة الأخرى مواجهة العدو والحديث فإما رواية شعيب فتقدمت في باب صلاة الخوف تأمة وإما رواية معمر فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه كذلك ووقع في آخرها ثم قام هؤلاء فقضوا ركعتهم وقام هؤلاء فقضوا ركعتهم ولفظ القضاء فيها على معنى الأداء على معنى القضاء الأصطلاحي وقد وقع في رواية شعيب فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين وهي تبين المراد في رواية ابن جريج عن الزهري عند أحمد نحوه وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث في باب صلاة الخوف ( قوله حدثني سنان وأبو سلمة ) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدؤلي كافي الرواية الثانية والدؤلي بضم المهملة وفتح الهمزة وهو مدني اسم أبيه يزيد بن أمية وثقه العجلي وغيره وماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر من رواه عن أبي هريرة في الطب وأما أبو سلمة فهو ابن عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهما ورواه إبراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يذكر فيه أبو سلمة وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركاني عن إبراهيم بن سعد ورواه الحرث بن أبي أسامة عن محمد بن الوكيل هذا فأثبت فيه أبو سلمة ورواه ابن أبي عتيق عن الزهري فلم يذكر أبو سلمة ورواه معمر عن الزهري كما سبأني بعد أحاديث قليلة فلم يذكر سناناً فكان الزهري كأن تارة يجمعهما وتارة يفرد أحدهما واسمه جليل في الرواية الثانية هو ابن أبي أويس وأخوه هو عبد الحميد وسليمان شيخه هو ابن بلال ومحمد بن أبي عتيق نسب إلى جده فإن أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ومحمد هذا الراوي هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن وقد ساق البخاري الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبي سلمة وذكر من طريق شعيب وهي عن سنان وأبي سلمة معاً قطعة يسيرة فإن جابراً أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد وتقدم في الجهاد عن أبي اليمان وحده بنامه ورأيتهم موافقة لرواية ابن أبي عتيق إلا في آخره كما سأبينه وإما رواية إبراهيم بن سعد ففيها اختصار وقد رواه عن جابراً أيضاً سليمان بن قيس كافي رواية مسدد التي بعدهم بحديث ورواه يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة كافي الرواية المعلقة بعده فذكر بعض ما في حديث الزهري وزاد قصة صلاة الخوف ( قوله أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد ) في رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع ( قوله فأدركتهم القائلة ) أي وسط النهار وشدة الحر ( قوله كثير الأعضاء ) بكسر المهملة وتخفيف الضاد المعجزة كل شجر يعظم له شوك وقيل هو العظيم من السمير مطلقاً وقد تقدم غير مرة ( قوله فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم

مع القاسم أخبرني صالح ابن خوات عن سهل حدثه قوله \* حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم أن ابن عمر رضي الله عنهما قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فوازينا العدو فصافقناهم \* حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأحدى الطائفتين والطائفة الأخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا فقاموا في مقام أصحابهم فجاء أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم ثم قام هؤلاء فقضوا ركعتهم وقام هؤلاء فقضوا ركعتهم \* حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان وأبو سلمة أن جابراً أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد \* حدثنا اسمعيل حدثني أخى عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن سنان بن أبي سنان الدؤلي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم قبل نجد فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فأدركتهم القائلة في واد كثير الأعضاء فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في الأعضاء يستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم



تحت سمرة فعلق بها  
سيفه قال جابر فغننا نومة  
فأذا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يدعونا فجننا  
فأذا عنده اعرابي جالس  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان هذا اخترط  
سيفي وانا نائم فاستيقظت  
وهو في يده صلتا فقال لي  
من يمنعك مني قلت له الله  
فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال ابان حدثنا يحيى بن  
ابى كثير عن ابى سلمة عن  
جابر قال كذا مع النبي صلى  
الله عليه وسلم بذات الرقاع  
فاذا اتينا على شجرة طليحة  
تركناها للنبي صلى الله عليه  
وسلم فجاء رجل من  
المشركين وسيف النبي  
صلى الله عليه وسلم معلق  
بالشجرة فاخرطه فقال  
له تخافني فقال له لا قال من  
يمنعك مني قال الله فهدده  
اصحاب ابى صلى الله  
عليه وسلم واتيت الصلاة  
فصلى بطائفة ركعتين ثم  
تأخروا وصلى بالطائفة  
الاخرى ركعتين وكان للنبي  
صلى الله عليه وسلم اربع  
وللقوم ركعتين \* وقال  
مسدد عن ابى عوانة عن  
ابى بشر اسم الرجل غورث  
ابن الحرث وقائل فيها  
محارب خصفة

تحت سمرة) اى شجرة كثيرة الورق وفي رواية معمر فاستظل بها وبفسره ما في رواية يحيى فاذا اتينا  
على شجرة طليحة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال جابر) هو موصول بالاسناد المذكور  
وسقط ذلك من رواية معمر (قوله فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجننا فاذا عنده اعرابي)  
هذا السياق يفسر رواية يحيى فان فيها فجاء رجل من المشركين الخ فبينت هذه الرواية ان هذا القدر  
لم يحضره الصحابة وانما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان دعاهم واستيقظوا (قوله اعرابي  
جالس) في رواية معمر فاذا اعرابي قاعد بين يديه وسبأني ذكر اسمه قريبا (قوله وهو في يده  
صلتا) بفتح المهملة وسكون اللام بعد ما مشناه اى مجردا عن غمده (قوله فقال لي من يمنعك مني)  
في رواية يحيى فقال تخافني قال لا قال من يمنعك مني وكرر ذلك في رواية ابى اليمان في الجهاد ثلاث مرات  
وهو استفهام انكار اى لا يمنعك مني احد لان الاعرابي كان قائما والسيف في يده والنبي صلى الله عليه  
وسلم جالس لاسيف معه ويؤخذ من مراجعة الاعرابي له في الكلام ان الله سبحانه وتعالى منع نبيه  
صلى الله عليه وسلم منه والافنا حوجه الى مراجعته مع احتياجه الى الخطوة عند قومه بقتله وفي قول  
النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه الله اى يمنعني من ذلك الى ذلك ولذلك اعادها الاعرابي فلم يزد  
على ذلك الجواب وفي ذلك غاية التحكيم وعدم المبالاة به اصلا (قوله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) في رواية يحيى بن ابى كثير فهدده اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرها  
يشعر بانهم حضروا القصص وانما يرجع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك بل وقع في رواية  
ابراهيم بن سعد في الجهاد بعد قوله قلت الله فشم السيف وفي رواية معمر فشمه والمراد ان غمده وهذه  
الكلمة من الاضداد يقال شامه اذا اسنله وشامه اذا اغمده قاله الخطابي وغيره وكان الاعرابي لما  
شام ذلك اثبات العظيم وعرف انه حبل بينه وبينه تحق صدقه وعلم انه لا يصل اليه فالتى السلاح  
وامكن من نفسه ووقع في رواية ابن اسحق بعد قوله قال الله فدفع جبريل في صدره قوقع السيف من  
يده فاخذته ابى صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني قال لا احد قال قم فاذهب لشأنك فلما ولى قال  
انت خير مني واما قوله في الرواية فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه فيجمع مع رواية ابن اسحق بأن قوله فاذهب  
كان بعد ان اخبر الصحابة بقصته فن عليه لشدة رغبة النبي صلى الله عليه وسلم في استئلاف الكفار  
ليدخلوا في الاسلام ولم يراخذه بما صنع بل عفا عنه وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة انه اسلم  
وانه رجع الى قومه فاهتدى به خلق كثير ووقع في رواية ابن اسحق التي اشترت اليها ثم اسلم بعد (قوله  
وقال ابان) هو ابن يزيد الطار وروايته هذه وصالحا مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة عن عفان عنه  
تمامه (قوله واتيت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين الخ) هذه الكيفية مخالفة للكيفية التي في طريق  
ابى الزبير عن جابر وهو مما يتقوى انها واقعتان (قوله وقال مسدد عن ابى عوانة عن ابى بشر اسم الرجل  
غورث بن الحرث وقائل فيها محارب خصفة) هكذا اوردته مختصرا من الاسناد ومن المتن فأما الاسناد  
فأبو عوانة هو الواضح البصري واما ابو بشر فهو جعفر بن ابى وحشة وبقية الاسناد ظاهر فلما اخرج  
مسدد في مسنده رواية معاذ بن المشي عنه وكذلك اخرجها ابراهيم الحربي في كتاب غريب الحديث له  
عن مسدد عن ابى عوانة عن ابى بشر عن سليمان بن قيس عن جابر واما المتن فقامه عن جابر قال غزا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم محارب خصفة بنخل فرأوا من المسلمين غرة فجاء رجل منهم يقال له  
غورث بن الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فذكره وفيه قتال الاعرابي غير  
انى اعلم ان لا اقاتلك ولا اكون مع قوم يقتلونك فغلى سيده فجاء الى اصحابه فقال جئتكم من



هند خير الناس فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس الحديث وغورث وزن  
 جعفر وقيل بضم اوله وهو بغير معجمة وراء ومثلثة مأخوذ من الغرث وهو الجوع ووقع عند الخطيب  
 بالكاف بدل المثلثة وكتب الخطابي فيه غو يربث بالتصغير وكتب عياض ان بعض المغاربة قال في  
 البخاري بالعين المهملة قال وصوابه بالمعجمة ومحارب خصفة تقدم بيانه في اول الباب ووقع عند  
 الواقدي في سبب هذه القصة الا ان اسم الاعرابي دثور وانه اسلم لكن ظاهر كلامه انها قصتان في  
 غزوتين فالله اعلم وفي الحديث فرط شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقوة يقينه وصبره على الاذى  
 وحلمه عن الجهال وفيه جواز تفرق العسكر في النزول ونومهم وهذا محله اذا لم يكن هناك ما يخافون  
 منه ( قوله وقال ابو الزبير عن جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخل فصلى الخوف ) تقدمت  
 الاشارة الى ذكر من وصله قبل مع التنبيه على ما فيه من المغايرة ( قوله وقال ابوهريرة صليت مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة نجد صلاة الخوف ) وصله ابو داود وابن حبان والطحاوي من طريق  
 ابى الاسود انه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم انه سأل ابا هريرة هل صليت مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم صلاة الخوف قال ابوهريرة نعم قال مروان متى قال عام غزوة نجد ( قوله وانما جاء ابوهريرة  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم ايام خيبر ) يريد بذلك تأكيده ما ذهب اليه من ان غزوة ذات الرقاع كانت  
 بعد خيبر لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من جهة نجد ان لا تعدد فان نجد اوقع القصد الى جهتها  
 في عدة غزوات وقد تقدم تقرير كون جابر روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يغني عن اعادته  
 فيحتمل ان يكون ابوهريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر ( قوله باب ) هكذا  
 وقع هنا وذكرا ما يتعلق بها ثم اورد حديث ابى سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك حدثني محمود يعني ابن  
 غيلان حدثنا عبد الرزاق قد ذكر حديث جابر في غزوة نجد وفيه قصة الاعرابي وهذا محله في غزوة  
 ذات الرقاع وقد وقع في رواية ابى ذر عن المستهلي في غزوة ذات الرقاع وهو انسب ثم ذكر بعد هذه  
 ترجمة وهي غزوة انمار وذكروا فيه حديث جابر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة انمار يصلي  
 على راحلته وهذا الحديث قد تقدم في باب قصر الصلاة وكان محل هذا قبل غزوة بني المصطلق لانه  
 عقبه بترجمة حديث الافك والافك كان في غزوة بني المصطلق فلا معنى لادخال غزوة انمار بينهما بل  
 غزوة انمار يشبه ان تكون هي غزوة محارب وبني ثعلبة لما تقدم من قول ابى عبيد ان الماء  
 لبنى اشجع وانمار وغيرهما من قبس والذي يظهر ان التقديم والتأخير في ذلك من النسخ والله اعلم  
 ولم يذكر اهل المغازي غزوة انمار وذكروا مغطاي انها غزوة امر بفتح الهمزة وكسر الميم فقد  
 ذكر ابن اسحق انها كانت في صفرو عند ابن سعد قدم قادم بجلب فأخبر ان انمار وثعلبة قد جمعوا لهم فخرج  
 اعشرون من الحرم فأتى محلهم بذات الرقاع وقيل ان غزوة انمار وقعت في اثناء غزوة بني المصطلق  
 لما روى ابو الزبير عن جابر ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق الى بني المصطلق فأتته  
 وهو يصلي على بعير الحديث ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 صلى في غزوة بني انمار صلاة الخوف ويحتمل ان رواية جابر اصلاته صلى الله عليه وسلم تعددت ( قوله  
 غزوة بني المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيع ) اما المصطلق فهو بضم الميم وسكون المهملة  
 وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف وهو لقب واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة  
 بطن من بني خزاعة وقد تقدم بيان نسب خزاعة في اوائل السيرة النبوية واما المريسيع فبضم الميم  
 وفتح الراء وسكون التحتايتين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة هو ماء لبني خزاعة بينه وبين

\* وقال ابو الزبير عن جابر  
 كنا مع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بنخل  
 فصلى الخوف وقال  
 ابوهريرة صليت مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 في غزوة نجد صلاة الخوف  
 وانما جاء ابوهريرة الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 ايام خيبر ( باب ) غزوة  
 بني المصطلق من خزاعة  
 وهي غزوة المريسيع



الفرع مسيرة يوم وقدروى الطبراني من حديث سفيان بن وبرة قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة المر يسيع غزوة بني المصطلق (قوله قال ابن اسحق وذلك سنة ست) كذا هو في مغازي ابن اسحق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال في شعبان وبه جزم خليفة والطبري وروى البيهقي من رواية قتادة وعروة وغيرهما انها كانت في شعبان سنة خمس وكذا ذكرها ابو معشر قبل الخندق (قوله وقال موسى بن عقبة سنة اربع) كذا ذكره البخاري وكأنه سبق قلم اراد ان يكتب سنة خمس فكتب سنة اربع والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة طرق اخرجها الحاكم وابو سعيد النيسابوري والبيهقي في الدلائل وغيرهم سنة خمس ولفظه عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بني المصطلق وبني الحيان في شعبان سنة خمس ويؤيده ما اخرج به البخاري في الجهاد عن ابن عمر انه غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم بني المصطلق في شعبان سنة اربع ولم يؤذن له في القتال لانه انما اذن له فيه في الخندق كما تقدم وهي بعد شعبان سواء قلنا انها كانت سنة خمس او سنة اربع وقال الحاكم في الاكابر قول عروة وغيره انها كانت في سنة خمس اشبه من قول ابن اسحق (قلت) ويؤيده ما ثبت في حديث الافان سعد بن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد في اصحاب الافان كما سيأتي فلو كان المر يسيع في شعبان سنة ست مع كون الافان كان فيها السكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غاطا لان سعد بن معاذ مات ايام قرظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم نقر يرويه وان كانت كما قبل سنة اربع فهي اشد في ظهران المر يسيع كانت سنة خمس في شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لان الخندق كانت في شوال من سنة خمس ايضا فتكون بعدها فيكون سعد بن معاذ موجودا في المر يسيع ورمى بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحته في قرظة وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك في اثناء الكلام على حديث الافان ان شاء الله تعالى ويؤيده ايضا ان حديث الافان كان سنة خمس اذ الحديث فيه التصريح بان القصة وقعت بعد نزول الحجاب والحجاب كان في ذي القعدة سنة اربع عند جماعة فيكون المر يسيع بعد ذلك فيرجح انها سنة خمس اما قول الواقدي ان الحجاب كان في ذي القعدة سنة خمس فردود وقد جزم خليفة وابو عبيدة وغير واحد بانه كان سنة ثلاث فخصنا في الحجاب على ثلاثة اقوال اشهرها سنة اربع والله اعلم (قوله وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافان في غزوة المر يسيع) وصله الجوزي والبيهقي في الدلائل من طريق حماد بن زيد عن النعمان بن راشد ومعه عن الزهري عن عائشة فذكر قصة الافان في غزوة المر يسيع وجمنا قال ابن اسحق وغير واحد من اهل المغازي ان قصة الافان كانت في رجوعهم من غزوة المر يسيع وذكر ابن اسحق عن مشايخه عاصم بن عمر بن قتادة وغيره انه صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني المصطلق يجمعون له وقائدهم الحرث بن ابي ضرار فخرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المر يسيع قريبا من الساحل فراحف الناس واقتتلوا فاهزمهم الله وقتل منهم ونفل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وابناءهم واموالهم كذا ذكر ابن اسحق بأسانيد مرسله والذي في الصحيح كما تقدم في كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على انه اعار عليهم على حين غفلة منهم فوقع بهم ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم اعار على بني المصطلق وهم عازون وانعامهم يستقي على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذرارهم الحديث فيحتمل ان يكون حين الايقاع بهم ثبوتوا قليلا فلما كثرت فيهم التسل انهم وان بان يكون لمصادمهم وهم على الماء ثبوتوا وتصافوا وقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن اسحق وان الحرث كان جمع رجوعا وارسلا

قال ابن اسحق وذلك سنة ست وقال موسى بن عقبة سنة اربع وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافان في غزوة المر يسيع \* حدثنا قتيبة بن سعيد اخبرنا اسمعيل بن جعفر عن



رويه بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز أنه قال دخلت المسجد فرأيت أبا سعيد الخدري فجلست إليه فأتته عن العزل قال أبو سعيد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فأصبنا سيما من سبي العرب فاشتبهنا النساء واشتدت علينا العزبة وراحينا العزل فاردنا أن نعزل وقدنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله فسالناه عن ذلك فقال ما عليكم أن لا تفعلوا ما من اسمه كائنه إلى يوم القيامة الا وهى كائنه \* حدثنا محمود بن خالد بن عبد الرزاق اخبرنا معمر بن الزهري عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة نجد فلما ادركته القائلة وهو في واد كثير العضاء فزل تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه ففرق الناس في الشجر يستظلون وبنينا نحن كذلك اذ دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلسنا فاذا اعرابي قاعد بين يديه فقال ان هذا اتاني وانا نائم فاخترط سيفي فاستيقظت وهو قائم على راسي فمخترط سيفي صلا قال من يمنعك مني قلت الله فسامه ثم قعد فهو هذا قال ولم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في باب غزوة انمار في حديثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر بن عبد الله الانصاري قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة انمار يصلي على

٣٠٥

راحتته متوجها قبل المشرق متطوعا في باب حديث الافك في والافك بمنزلة النجس والتنجس يقال افكهم وافكهم فمن قال افكهم يقول صرفهم عن الايمان وكذبهم كما قال يرفك عنه من افك يصرف عنه من صرف \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن ابن شهاب قال حدثني عمرو بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى

عينا تأتبه بخبر المسلمين فظفروا به فقتلوه فلما بلغه ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي صلى الله عليه وسلم الى الماء وهو المر يسبع فصنف اصحابه للقتال ورموهم بالبل ثم حلوا عليهم حملة واحدة فافلت منهم انسان بل قتل منهم عشرة واسر الباقون رجالا ونساء وساق ذلك اليهم في عيون الاثر ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال أشار ابن سعد الى حديث ابن عمر ثم قال الاول اثبت (قلت) آخر كلام ابن سعد والحكم يكون الذي في السير اثبت مما في الصحيح مردود ولا سيما مع امكان الجمع والله اعلم ثم ذكر المصنف حديث ابن محيريز واسمه عبد الله ومحيريز بهجمة وراء ثم زاي بصيغة التصغير عن ابي سعيد في قصة العزل وسيأتي شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا ذكر غزوة بني المصطلق في الحملة وقد اشترت الى قصتها بمحمد لا والله الحمد (قوله باب حديث الافك) قد تقدم وجه مناسبة ايراده هنا لما ذكره عن الزهري ان قصة الافك كانت في غزوة المر يسبع (قوله الافك والافك بمنزلة النجس والتنجس) أي هما في الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهى المشهورة وفتحهما معا وقوله بمنزلة أي ظير ذلك النجس والتنجس في الضبط وكونهما لغتين (قوله يقال افكهم وافكهم) أي في قوله تعالى بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفترون فتري في المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف واما بالفتحات فتري بالشاذ وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فتحات فعلا ماضيا أي صرفهم ووراء ذلك قراآت اخرى في الشواذ كالمشهور لكن بفتح اوله وهو عن ابن عباس ومثل الثاني لكن بتشديد الفاء وهو عن ابي عياض بصيغة التكثير وبالمد اوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك ساءتو عيب في موضعه (قوله فمن قال افكهم) أي جعله فعلا ماضيا يقال معناه صرفهم عن الايمان كما قال يرفك عنه من افك أي يصرف عنه من صرف ثم ذكر المصنف حديث الافك

٣٩ - فتح الباري - سابع \* الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا افكهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان اوعى لحديثها من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضها وان كان بعضهم اوعى له من بعض قالوا قالت عائشة كان رسول الله عليه السلام اذا اراد سفر اقرع بين ازواجه فأتتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما نزل الحجاب فكنت احمل في هودجي وانزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل دفونا من المدينة فافلين آذن ليلة بالرحيل فتمت حين آذنا بالرحيل فثبتت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى رحلي فلمست صدري فاذا عقدي من جزع ظفاري قد انقطع فرجعت فالتفت عقدي فحسني ابتغاؤه قالت وا قبل الرهط الذين كانوا يرافقوني فاحتلوا هودجي فراحلوه على بعيري الذي كنت اركب عليه وهم يحسبون اني فيه وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يلبهن ولم يغشن اللحم انما يأكلن العلقه من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحلوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فصاروا ووجدت عقدي بعدما استنكر الجيش



فجئت منازلهم وليس بها منهم داع ولا محيى فتيهت منزلى الذى كنت به وطلنت انهم سيبفقدون فيرجعون الى فيينا انا جالسة في منزلى غلبتني عيني ففت وكن صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني من وراء الجيش فأصبح عند منزلى فرأى سوادا ناسا ثم فعرفتني حين رأيتني وكان رأيتني قبل الجباب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بحجابي ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى اناخ راحته فوطى على يدها ففت اليها فركبتها فاطلق يقودني الراحلة حتى آتينا الجيش موغرين في نحر الظهيرة وهم نزول قالت فهل من هلك وكان الذي تولى كبر الاقل عبد الله بن ابي ابن سلول قال عروة اخبرت انه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره ويستمع به ويستوشيه وقال عروة ايضا لم يسم من اهل الاقل ايضا الاحسان بن ثابت ومسطح بن اثناة وحنة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير انهم عصبه كما قال الله تعالى وان كبر ذلك يقال عبد الله بن ابي ابن سلول قال عروة كانت عائشة تكره ان يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال فان ابي ووالده وعرضي \* اعرض محمد منكم وفاء قالت عائشة فقد منا المدينة فاشتكت حين قدمت شهر او الناس يفيضون في قول اصحاب الاقل لا اشعر بشئ من ذلك وهو يريني في وجهي اني لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت ارميه حين اشتكى انما يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف نيكم ثم ينصرف فذلك يريني ولا اشعر بالشر حتى خرجت حين ففت فخرجت مع ام مسطح قبل المناصع وكان متبرزا وكننا لا نخرج الا ايلالا ليل وذلك قبل ان تتخذ الكنف قريبا من بيوتنا قالت وامرنا امر العرب الاول في البرية قبل الغائط وكننا نأذى بالكنف ان تتخذها عند بيوتنا قالت فطلقت انا وام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن المطلب بن عبد مناف وامها بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن اثناة بن عباد ابن المطلب فأقبلت انا وام مسطح قبل بيتي حين فرغنا من شأننا ففتت ام مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بمس ما قلت انسبين رجلا شهد بدر افتالت اى هنتاه ولم تسمعي ما قال قالت وقت ما قال فأخبرتني بقول اهل الاقل قالت فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله ٣٠٦ صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيت نيكم فقلت له انا اذن لي ان آتي ابوي قالت واريده

ان استيقن الخبر من بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب وقد تقدم طوله في الشهادات من طريق فليح قبلها ما قالت فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لامي يا امته ماذا

يتحدث الناس قالت يا بنية هو في عليك فوالله لقلما كانت امرأة تط وضيئة عند رجل يحبها لها (قوله) ضرائر الا اكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله اولقد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اكنحل بنوم ثم اصبحت ابكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه واسامة بن زيد حين استلبت الوحي يسألها ويستشيرهما في فراق اهلها قالت فأما اسامة فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة اهلها والذي يعلم لهم في نفسه قتال أسامة اهلك ولا تعلم الاخير او اما علي فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية تصدق قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم برة فقال اي برة هل رايت من شئ يريلك قالت له برة والذي بعثك بالحق ما رايت عليها امرأ ط اغمصه غير انها جارية حديثة السن تنام عن عيني اهلها فأتاني الداجن قنأ كلة قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن ابي وهو على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني عنه اذا في اهلتي والله ما علمت على اهلتي الاخير او لقد ذكر وارجلا ما علمت عليه الاخير او ما يدخل على اهلتي الامعي فقام سعد بن معاذ اخو بني عبد الاشهل فقال انا يا رسول الله اعذر لك فان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا امرك قالت فقام رجل من الخزرج وكانت ام حسان بنت عمه من فخذهم وهو سعد بن عباد وهو سيد الخزرج قالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتمته الحمية فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما احببت ان يقتل فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لا تقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين قالت فآرا الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر قالت فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفهم حتى سكتوا وسكت قالت فبكيت يومئذ ذلك كله لا يرقأ لي دمع ولا اكنحل بنوم قالت واصبح ابواي عندي وقد بكيت ليلتين ويوما لا يرقأ لي دمع ولا اكنحل بنوم حتى اتني لاطن ان البكاء فالتق كبدتي فيينا ابواي جالسا عندي وانا ابكي فاستأذنت على امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكي معي قالت فيينا نحن على ذلك دخل



رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قبل ما قبل قبلها وقد لبث شهر الا يوحى اليه في شأنى بشئ قالت  
فتشم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة انه بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت  
الممت بذنب فاستغفرى الله وتوب الى الله فان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته  
قلص دمعى حتى ما احس منه قطرة فقلت لا ابي احب رسول الله صلى الله عليه وسلم عني فيما قال فقال ابي والله ما ادري ما اقول لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقلت لامي اجبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت امى والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقلت وانا جارية حديثه السن لا اقر من القرآن كثيرا انى والله لقد علمت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر فى انفسكم وصدقتم به  
فان قلت لكم انى بريئة لا تصدقونى ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى منه بريئة تصدقنى فوالله لا اجدلى ولكم مثالا الا ابا  
يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحورات فاضطجعت على فراشى والله يعلم انى حينئذ بريئة وان الله  
مبصرى براءتى ولكن والله ما كنت اظن ان الله تعالى منزل فى شأنى وحيا يتلى لشأنى فى نفسى كان احقر من ان يتكلم الله فى بأمر  
ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله بها فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت حتى انزل عليه

٣٠٧

حتى انه لكان حذر منه  
العرق مثل الجمان وهو  
فى يوم شات من ثقل  
القول الذى انزل عليه  
قالت فمرى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يضعك فكأن  
اول كلمة تكلم بها ان  
قال يا عائشة اما الله فقد  
برأك قالت فتالت لى امى  
فومى اليه فقلت لا والله  
لا اقوم اليه فانى لا احد  
الا الله عز وجل قالت  
وانزل الله تعالى ان الذين  
جاؤا بالافك عصابة منهم

( قوله حدثنا عبد الله بن محمد ) هو الجعفي ( قوله املى على هشام بن يوسف ) هو الصنعاني ( قوله  
من حفظه ) فيه اشارة الى ان الاملاء قد يقع من الكتاب ( قوله قال لى الوليد بن عبد الملك ) اى ابن  
مروان فى رواية عبد الرزاق عن معمر كنت عند الوليد بن عبد الملك اخرج به الاسماعيلي ( قوله بلغك  
ان عليا كان فيمن قذف عائشة ) فى رواية عبد الرزاق فقال الذى تولى كبره منهم على قلت لا كذا فى  
رواية عبد الرزاق وزاد ولكن حدثني سعيد بن المسيب وعروة وعلاء وعبيد الله كلهم عن عائشة قال  
الذى تولى كبره عبد الله بن ابي قال فما كان جزمه وفى ترجمة الزهرى عن حليمة ابى نعيم من طريق  
ابن عيينة عن الزهرى كنت عند الوليد بن عبد الملك قلا هذه الآية والذى تولى كبره منهم له عذاب  
عظيم فقال نزلت فى على بن ابي طالب قال الزهرى اصلح الله الامير ليس الامر كذلك اخبرنى عروة عن  
عائشة قال وكيف اخبرك قلت اخبرنى عروة عن عائشة انها نزلت فى عبد الله بن ابي ابن سلول ولا بن  
مردويه من وجه آخر عن الزهرى كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من الليالى وهو يقرأ سورة  
النور مستقبيا فلما بلغ هذه الآية ان الذين جاؤا بالافك عصابة منهم حتى بلغ والذى تولى كبره جلس ثم  
قال يا ابى بكر من تولى كبره منهم البس على بن ابي طالب قال فقلت فى نفسى ماذا اقول لئن قلت لا لاند  
خشيت ان التى منه شر او لئن قلت نعم لقد جئت بأمر عظيم قلت فى نفسى لقد عودنى الله على الصدق خيرا  
قلت لا قال فضرب بقضيبه على السرير ثم قال فمن فتن حتى رد ذلك مرارا قلت لكن عبد الله بن ابي ( قوله  
ولكن قد اخبرنى رجلا من قومه ) اى من قريش لان ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحرث مخزومي

العشر الايات ثم انزل الله تعالى هذا فى براءتى قال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن اثالة لقرابته منه وفقره والله لا انفق على  
مسطح شيئا ابدا بعد الذى قال لعائشة ما قال فانزل الله تعالى ولا يأتى اولوا الفضل منكم الى قوله غفور رحيم قال ابو بكر الصديق بلى والله  
انى لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها منه ابدا فأتت عائشة وكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عن امرى فقال لزينب ماذا علمت اورايت فقالت يا رسول الله احبى سمعى وبصرى والله ما علمت  
الاخبر ا قالت عائشة وهى التى كانت تسامىنى من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع قالت وطفقت اختها حنة تحارب لها  
فهلكت فيمن هلك \* قال ابن شهاب فم هذا الذى بلغنى من حديث هو لاء الرط ثم قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذى قيل له  
ما قيل يقول سبحان الله فوالله الذى نفسى بسده ما كشفت من كنف انى قط قالت ثم قتل بعد ذلك فى سبيل الله \* حدثني عبد الله  
ابن محمد قال املى على هشام بن يوسف من حفظه قال اخبرنا معمر عن الزهرى قال قال لى الوليد بن عبد الملك بلغك ان عليا كان  
فيمن قذف عائشة قلت لا ولكن قد اخبرنى رجلا من قومه ابو سلمة بن عبد الرحمن وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث ان عائشة  
رضي الله عنها قالت لهما



حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا ابو عوانة عن  
حصين عن ابي وائل  
حدثني مسروق بن الاعدع  
قال حدثني ام رومان  
وهي ام عائشة رضي الله  
عنهما قالت بينا انا قاعدة  
انا وعائشة اذ ولجت  
امراة من الانصار قتالت  
فعل الله بفلان وفعل  
بفلان فقالت ام رومان  
وماذا قالت ابني فيمن  
حدث الحديث قالت وما  
ذاك قالت كذا وكذا  
قالت عائشة سمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قالت نعم قالت واوبكر  
قالت نعم فغرت مغشيا  
عليها فافقت الاوعليها  
حيى بن افض فطرح  
عليها اربها فغطيتها فجاء  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال ما شأن هذه فقلت  
يا رسول الله اخذتها الحي  
بناقض قال فاعل في حديث  
تحدثت قالت نعم فتعدت  
عائشة فقالت والله اني  
حلفت لا تصدقوني ولن  
قلت لا تعذروني مثلي  
ومثلكم كيعقوب وبنه  
والله المستعان على ما تصفون  
قالت وانصرف ولم يقل  
شيئا فانزل الله عذرها  
قالت بحمد الله لا بحمد احد  
ولا بحمدك \* حدثني يحيى

واباسامة بن عبد الرحمن بن عوف زهري يجمعهم مع بنى امية زهط الوليد مرة بن كعب بن اري بن  
غالب (قوله كان على مسلما في شأنها) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الحموي بفتح  
اللام (قوله فراجعوه فلم يرجع) المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما احسب وذلك ان عبد  
الرزاق رواه عن معمر بن نفاقة فرواه بلفظ مسيا كذلك اخرجه الاسما عيسى وابو نعيم في المستخرجين  
وزعم الكرماني ان المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري قال وقوله فلم يرجع اي لم يجب بغير ذلك قال  
ويحتمل ان يكون المراد فلم يرجع الزهري الى الوليد (قلت) ويقوى رواية عبد الرزاق ما في رواية  
ابن مردويه المذكورة بلفظ ان عليا اساء في شأني والله يغفر له انتهى وقال ابن التين قوله مسلما هو  
بكسر اللام وضبط ايضا بفتحها والمعنى متقارب (قلت) وفيه نظر فرواية الفتح تقتضي سلامته  
من ذلك ورواية الكسرة تقتضي تسليمه لذلك قال ابن التين وروى مسيا وفيه بعد (قلت) بل هو الاقوى  
من حيث نقل الرواية وقد ذكر عياض ان النسفي رواه عن البخاري بلفظ مسيا قال وكذلك رواه ابو  
علي بن السكن عن الفربري وقال الاصيلي بعد ان رواه بلفظ مسلما كذا قرأناه ولا اعرف غيره وانما  
نسبته الى الاساءة لانه لم يقل كما قال اسامة اهلك ولا نعم الاخير بل ضيق على بريرة وقال لم يضيق الله  
عليك والنساء سواها كثيرا ونحو ذلك من الكلام كما سيأتي بسطه في مكانه وتوجيه العذر عنه وكان بعض  
من لاخبر فيه من الناصبة تقرب الى بنى امية بهذه الكذبة فرفوا قول عائشة الى غير وجهه اعلمهم  
بانحرافهم عن علي فظنوا صحتها حتى بين الزهري للوليد ان الحق خلاف ذلك فجاءه الله تعالى خيرا وقد جاء  
عن الزهري ان هشام بن عبد الملك كان يعتقد ذلك ايضا فاخرج يعقوب بن شيبة في مسنده عن الحسن  
ابن علي الحلواني عن الشافعي قال حدثنا عمي قال دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له  
يا سليمان الذي تولى كبره من هو قال عبد الله بن ابي قال كذبت هو علي قال امير المؤمنين اعلم بما يقول  
فدخل الزهري فقال يا ابن شهاب من الذي تولى كبره قال ابن ابي قال كذبت هو علي فقال انا اكذب لا بالك  
والله لو نادى مناد من السماء ان الله احل الكذب ما كذبت حدثني عروة وسعيد وعبيد الله وعلقمة  
عن عائشة ان الذي تولى كبره عبد الله بن ابي فذكر له قصة مع هشام في آخرها نحن هي جنة الشيخ هذا  
ومعناه \* الحديث الثاني (قوله عن حصين) هو ابن عبد الرحمن الواسطي (قوله عن ابي وائل)  
هو شقيق بن سامة الاسدي (قوله عن مسروق حدثني ام رومان) بضم الراء وسكون الواو وتقدم  
ذكرها في علامات النبوة وتسميتها وقد استشكل قول مسروق حدثني ام رومان مع انها ماتت في  
زمان النبي صلى الله عليه وسلم ومسروق ليست له صحبة لانه لم يقدم من اليمن الا بعد موت النبي صلى الله  
عليه وسلم في خلافة ابي بكر او عمر قال الخطيب لا نعلمه روى هذا الحديث عن ابي وائل غير حصين  
ومسروق لم يدرك ام رومان وكان يرسل هذا الحديث عنها ويقول سئلت ام رومان فوههم حصين  
فيه حيث جعل السائل لها مسروقا او يكون بعض النقلة كتب سئلت بالثف فصارت سألت فعرئت  
بفتح عين قال علي ان بعض الرواة قد رواه عن حصين على الصواب يعني بالغنعة قال واخرج البخاري  
هذا الحديث بناء على ظاهر الاتصال ولم يظهر له علة انتهى وقد حكى المزي كلام الخطيب هذا في  
التهذيب وفي الاطراف ولم يتعقبه بل اقره وزاد انه روى عن مسروق عن ابن مسعود عن ام رومان  
وهو اشبه بالصواب كذا قال وهذه الرواية شاذة وهي من المزي في متصل الاسانيد على ما سنو عن  
والذي ظهر لي بعد التامل ان الصواب مع البخاري لان عمدة الخطيب ومن تبعه في دعوى الوهم الاعتماد



من غيرها بذلك لانه نزل فيها \* حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت لا تبسه فانه كان ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين قال كيف بنسي قال لا سلنك منهم كما نسل الشعرة من العجين وقال محمد حدثنا عثمان بن فرقد سمعت هشام عن ابيه قال سببت حسان وكان ممن كثر عليها \* حدثني بشر بن خالد اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابي الضحى عن مسروق قال دخلنا على عائشة رضي الله عنها وعندها حسان ابن ثابت ينشد شعرها يشب بأبيات له وقال حصان رزان ماتون بريية وتصبح غرقي من لحوم الخوافل

فقال له عائشة لكنك لست كذلك قال مسروق فقلت لها لم تأذني له ان يدخل عليك وقد قال الله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقالت واي عذاب اشد من العمى قالت له انه انه كان ينافع اويهاجي

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* باب غزوة الحديبية

على قول من قال ان ام رومان ماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم سنة اربع وقيل سنة خمس وقيل ست وهو شيء ذكره الواقدي ولا يتعقب الاسانيد الصحيحة بما يأتي عن الواقدي وذكره الزبير ابن بكار بسند منقطع فيه ضعف ان ام رومان ماتت سنة ست في ذي الحجة وقد اشار البخاري الى رد ذلك في تاريخه الاوسط والصغير فقال بعد ان ذكر ام رومان في فصل من مات في خلافة عثمان روى علي بن يزيد عن القاسم قال ماتت ام رومان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم سنة ست قال البخاري وفيه نظر وحديث مسروق اسند اي اقوى اسنادا واين اتصاله انتهى وقد جزم ابراهيم الحارثي بأن مسروق اجمع من ام رومان وله خمس عشرة سنة فعلى هذا يكون سماعه منها في خلافة عمر لان مولد مسروق كان في سنة الهجرة ولهذا قال ابو نعيم الاصبهاني عاشت ام رومان بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقد تعقب ذلك كاه الخطيب معتد اعلى ما تقدم عن الواقدي والزبير وفيه نظر لما وقع عند احمد من طريق ابي سلمة عن عائشة قالت لما نزلت آية التخيير بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة فقال يا عائشة اني عارض عليك امر افلا نقضاتي فيه شيء حتى تعرضيه علي ابو يلى ابي بكر وام رومان الحديث واصله في الصحيحين دون تسميته ام رومان وآية التخيير نزلت سنة تسع اتفاقا فهذا ادال على تأخر موت ام رومان عن الوقت الذي ذكره الواقدي والزبير ايضا فقد تقدم في علامات النبوة من حديث عبد الرحمن بن ابي بكر في قصة اضياف ابي بكر قال عبد الرحمن وانما هو انا وابي وامي وامرأتي وخادم وفيه عند المصنف في الادب فلما جاء ابو بكر فالتفت له امي احتجبت عن اضيافك الحديث وعبد الرحمن انما هو اجد في هدنة الحديبية وكانت الحديبية في ذي القعدة سنة ست وهجرة عبد الرحمن في سنة سبع في قول ابن سعد وفي قول الزبير فيها اوفي التي بعدها لانه روى ان عبد الرحمن خرج في فئة من قریش قبل الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم فكون ام رومان تأخرت عن الوقت التي ذكره فيه وفي بعض هذا كفاية في التعقب على الخطيب ومن تبعه فيما تعقبوه على هذا الجامع الصحيح والله المستعان وقد تلقي كلام الخطيب بالتسليم صاحب المشارق والمطالع والسهيلي وابن سيد الناس وتبع المزي الذهبي في مختصراته والعلائي في المراسيل وآخرون وخالفهم صاحب الهدى (قلت) وسأذكر ما في حديث ام رومان من قصة الافل مخالفا لحديث عائشة ووجه التوفيق بينهما في التفسير ان شاء الله تعالى \* الحديث الثالث قوله عن ابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله (قوله عن عائشة) في رواية ابن جريج عن ابن ابي مليكة سمعت عائشة وسيأتي في التفسير (قوله كانت تقرأ اذ تلقونه) اي بكسر اللام وضم القاف مخفقا وقد فسره في الخبر حيث قال وتقول الولي الكذب والولي بفتح الواو واللام بعدها قاف وقال الخطابي هو الاسراع في الكذب (قوله قال ابن ابي مليكة وكانت اعلم من غيرها بذلك لانه نزل فيها) قلت لكن القراءة المشهورة بفتح اللام وتشديد القاف من التلقي واحدى التاءين فيه محذوفة وسيأتي مزيد لذلك في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى \* الحديث الرابع قول عائشة في حسان ذكره بالفاظ وسيأتي شرحه ايضا في تفسير سورة النور وقوله وقال محمد بن عتبة اي الطحان الكوفي يكنى ابا جعفر وابا عبد الله وهو من شيوخ البخاري ووقع في رواية كريمة والاصيلي حدثنا محمد بن غير زيادة وقد عرف نسبه من رواية الاخيرين وسيأتي له ذكر في كتاب الاحكام وشيخه عثمان بن فرقد بصري له عند البخاري شيخ آخر تقدم في آخر البيوع \* الحديث الخامس حديث مسروق دخلنا على عائشة وعندها حسان يأتي شرحه ايضا في تفسير النور ان شاء الله تعالى (قوله باب غزوة الحديبية) في رواية ابي ذر عن الكشميهني عمرة بدل غزوة



ابن بلال قال حدثني صالح ابن كيسان عن عبيد الله ابن عبيد الله عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليلة فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ثم أقبل علينا بوجهه فقال أتدرون ماذا قال ربكم قلنا الله ورسوله اعلم فقال قال الله أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي فأما من قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمن بي وكافر بي بالكوكب وأما من قال مطرنا بنجم كذا فهو مؤمن بالكوكب وكافر بي \* حدثنا هدي بن خالد حدثنا همام عن قتادة ان انس رضى الله عنه اخبره قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كاهن في ذى القعدة الا التي كانت مع حجة عمره من الحديبية في ذى القعدة وعمره من العام المقبل في ذى القعدة وعمره من الجمرات حيث قسم غنائم حنين في ذى القعدة وعمره مع حجة \* حدثنا سعيد ابن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن

والحديبية بالثقبل والتخفيف لغتان وانكر كثير من اهل اللغة التخفيف وقال ابو عبيد البكري اهل العراق يقولون واهل الحجاز يخففون ( قوله وقول الله تعالى انقدرضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية ) يثير الى انها زلت في قصة الحديبية وقد تقدم شرح معظم هذه القصة في كتاب الشروط واذا كرهنا ما لم يتقدم له ذكره هناك وكان توجهه صلى الله عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين مستهل ذى القعدة سنة ست فخرج قاصدا الى العمرة فصعد المشركون عن الوصول الى البيت ووقعت بينهم المصالحة على ان يدخل مكة في العام المقبل وجاء عن هشام بن عروة عن ابيه انه خرج في رمضان واعتمر في شوال وشذ بذلك وقد وافق ابو الاسود عن عروة الجمهور ومضى في الحج قول عائشة ما اتمه الا في ذى القعدة ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثا \* الحديث الاول حديث زيد بن خالد الجهني في النهي عن قول مطرنا بنجم كذا الحديث وقد تقدم شرحه في الاستسقاء والغرض منه قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث الثاني حديث انس اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم اربع عمر تقدم شرحه في الحج \* الحديث الثالث حديث ابي قتادة انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم اصحابه ولم أحرم هكذا ذكره مختصرا وقد تقدم بطوله في كتاب الحج مشروحا ويستفاد منه ان بعض من خرج الى الحديبية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يحتج الى التحلل منها كما سأشير اليه في الحديث الذي بعده \* الحديث الرابع حديث البراء في تكثير ماء البئر بالحديبية ببركة بصاق النبي صلى الله عليه وسلم فيها ذكره من وجهين عن ابي اسحق عن البراء ووقع في رواية اسراييل عن ابي اسحق عن البراء كذا اربع عشرة مائة وفي رواية زهير عنه انهم كانوا القوار بعمانية او اكثر ووقع في حديث جابر الذي بعده من طريق سالم بن ابي الجعد عنه انهم كانوا خمس عشرة مائة ومن طريق قتادة قلت لسعيد بن المسيب بلغني عن جابر انهم كانوا اربع عشرة مائة فقال سعيد حدثني جابر انهم كانوا خمس عشرة مائة ومن طريق عمرو بن دينار عن جابر كانوا القوار بعمانية ومن طريق عبد الله ابن ابي اوفى كانوا القوار ثلثمائة ووقع عند ابن ابي شيبة من حديث مجمع بن حارثة كانوا القوار وخمس مائة والجمع بين هذا الاختلاف انهم كانوا اكثر من القوار بعمانية فن قال القوار وخمس مائة جبر الكسر ومن قال القوار بعمانية الغاء ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء القوار بعمانية او اكثر واعتمد على هذا الجمع النووي واما البيهقي فقال الى الترجيح وقال ان رواية من قال القوار بعمانية اصح ثم ساقه من طريق ابي الزبير ومن طريق ابي سفيان كلاهما عن جابر كذلك ومن رواه معقل بن يسار وسلمه بن الاكوع والبراء بن عازب ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابيه ( قلت ) ومعظم هذه الطرق عند مسلم ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زهاء القوار بعمانية وهو ظاهر في عدم التعدد واما قول عبد الله بن ابي اوفى القوار ثلثمائة فيمكن حمله على ما طلع هو عليه واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم والزيادة من الثقة مقبولة او العدد الذي ذكره جملة من ابتداء الخروج من المدينة والزائد لاحقوا بهم بعد ذلك او العدد الذي ذكره هو عدد المقابلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم واما قول ابن اسحق انهم كانوا سبع مائة فلم يوافق عليه لانه قاله استنباطا من قول جابر نحرنا البعدة عن عشرة وكانوا سبعة وسبعين بدنه وهذا لا يدل على انهم لم ينحروا غير البدن مع ان بعضهم لم يكن أحرم أصلا وسيأتى في هذا الباب في حديث المسور وروان انهم خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بضع عشرة مائة فيجمع ايضا بأن الذين بايعوا كانوا كما تقدم

عبد الله بن ابي قتادة ان ابا حدثه قال انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم اصحابه ولم يحرم وما زاد \* حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسراييل عن ابي اسحق عن البراء رضى الله عنه قال لعبد بن انتم المفتح فتح مكة وقد كن فتح مكة فتحا



وما زاد على ذلك كانوا غائبين عنها كمن توجه مع عثمان الى مكة على ان لفظ البضع يصدق على الخمس والاربعة فلا تخالف وجزم موسى بن عتبة بانهم كانوا الفا وستائة وفي حديث سلمة بن الاكوع عند ابن ابي شيبة الفا وسبع مائة وحكى ابن سعد انهم كانوا الفا وخمسة وخمسة وعشرين وهذا ان ثبت تحرير بالغ ثم وجدته موصولا عن ابن عباس عند ابن مردويه وفيه رد على ابن دحية حيث زعم ان سبب الاختلاف في عددهم ان الذي ذكر عددهم لم يقصد التحديد وانما ذكره بالحدس والتخمين والله اعلم (قوله ونحن بعد الفتح بيعة الرضوان) يعني قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم والتحقيق انه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات فقوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا المراد بالفتح هنا الحديبية لانها كانت مبدء الفتح المبين على المسلمين لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الامن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول في الاسلام والوصول الى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما ثم تبعت الاسباب بعضها بعضا الى ان كل الفتح وقد ذكر ابن اسحق في المغازي عن الزهري قال لم يكن في الاسلام فتح قبل فتح الحديبية اعظم منه انما كان الكفر حيث القتال فلما آمن الناس كلهم كان بعضهم بعضا وتقاوضوا في الحديث والمنازعة ولم يكن احد في الاسلام يعقل شيئا الا بادر الى الدخول فيه فلقد دخل في تلك السنتين مثل من كان دخل في الاسلام قبل ذلك او اكثر قال ابن هشام ويدل عليه انه صلى الله عليه وسلم خرج في الحديبية في الفوارب بمائة ثم خرج بعد سنين الى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى وهذه الآية نزلت منصرفه صلى الله عليه وسلم من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر واما قوله تعالى في هذه السورة وانا بهم فتحا فحقاير يا فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لانها هي التي وقعت فيها المغنم الكثيرة للمسلمين وقد روى احمد وابوداود والحاكم من حديث مجمع بن حارثة قال شهدنا الحديبية فلما انصرفنا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا عند كراع الغميم وقد جمع الناس قرأ عليهم انا فتحنا لك فتحا مبينا الآية فقال رجل يا رسول الله اوقع هو قال اي والذي نفسي بيده انه لفتح ثم قسمت خيبر على اهل الحديبية وروى سعيد بن منصور باسناد صحيح عن الشعبي في قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا قال صلح الحديبية وغفر له ما تقدم وما تأخر وتبايعوا بيعة الرضوان واطعموا الخيل خيبر وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله واما قوله تعالى فجعل من دون ذلك فتحا قريبا فالمراد بالحديبية واما قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح فالمراد به فتح مكة باتفاق فهذا يرتفع الاشكال وتجمع الاقوال بعون الله تعالى (قوله والحديبية بئر) يشير الى ان المكان المعروف بالحديبية سمي ببئر كانت هناك هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك وقد مضى بأبسط من هذا في اواخر الشروط (قوله فترحنها) كداللا كثر ووقع في شرح ابن التين فترحنها بالفاء بدل الحاء المهملة قال والنزف والنزح واحد وهو اخذ الماء شيا بعد شئ الى ان لا يبقى منه شئ (قوله فلم تترك فيها قطرة) في رواية فوجدنا الناس قد نزحوها (قوله فجلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء) في رواية زهير ثم قال اثنوني بدلو من مائها (قوله ثم مضض ودعا ثم صبه فيها فتركنها غير بعيد) في رواية زهير فسق فدعا ثم قال دعوها ساعة (قوله ثم انها اسدرتنا) اي رجعتنا يعني انهم رجعوا عنها وقد روى في رواية زهير فارووا انفسهم وركبهم والركاب الابل التي يسار عليها \* الحديث الخامس حديث جابر (قوله ابن فضيل) هو محمد وحصين هو ابن عبد الرحمن وسالم هو ابن ابي الجعد والكل كوفيون كما ان الاسناد الذي بعده الى قتادة بصريون (قوله فوضع النبي صلى الله

بئر فترحنها فلم تترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء فتوضا ثم مضض ودعا ثم صبه فيها فتركنها غير بعيد ثم انها اسدرتنا ما شدنا نحن وركبنا \* حدثني فضيل بن يعقوب حدثنا الحسن بن محمد بن اعين ابو علي الحراني حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال انبأنا البراء ابن عازب رضى الله عنهما انهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية الفا واربع مائة او اكثر فزلوا على بئر فترحوها فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأتى البئر وقعد على شفيرها ثم قال اثنوني بدلو من مائها فأتى به فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة فأرووا انفسهم وركبهم حتى ارتحلوا \* حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا ابن فضيل حدثنا حصين عن سالم عن جابر رضى الله عنه قال عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضا منها ثم اقبل الناس نحوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم قالوا يا رسول الله ليس عندنا ما نتوضأ به ولا نشرب الا ما في ركوتك فوضع النبي صلى الله



عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه ( هذا ما غير حديث البراء انه صب ماء وضوءه في البئر فكثر الماء في البئر وجمع ابن حبان بينهما بان ذلك وقع مرتين وسيأتي في الاثرية البيان بان حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند ارادة الوضوء وحديث البراء كان لارادة ما هو اعم من ذلك ويحتمل ان يكون الماء لما تفجر من اصابعه ويده في الركوة وتوضوا كلهم وشربوا امر حينئذ يصب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فكثر الماء فيها وقد اخرج احمد من حديث جابر من طريق يزيد بن نديح العنزي عنه وفيه فجاء رجل باداة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن ثم انصرف وترك القدح قال فتزاحم الناس على القدح فقال علي رسلهم فوضع كفه في القدح ثم قال اسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه ووقع في حديث البراء ان تكثر الماء كان يصب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه في البئر وفي رواية ابى الاسود عن عروة في دلائل البيهقي انه امر بسهم فوضع في قعر البئر فجاشت بالماء وقد تقدم وجه الجمع في الكلام على حديث المسور ومروان في آخر الشروط وتقدم الكلام على اختلافهم في كيفية نبع الماء في علامات النبوة وان نبع الماء من بين أصابعه وقع مراراً في الحضرة وفي السفر والله اعلم ( قوله تابعه ابو داود ) هو سليمان بن داود الطيالسي ( قال حدثنا قرة ) هو ابن خالد ( عن قتادة ) وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي من طريق عمرو بن علي الفلاس عن ابي داود الطيالسي بهذا الاسناد اني قتادة قال سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان فذكر الحديث وقال فيه او هم يرحمه الله هو حدثني انهم كانوا الفا وخسمائة ( قوله قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية اتم خير اهل الارض ) هذا صريح في فضل اصحاب الشجرة فقد كان من المسلمين اذ ذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما وعند احمد باسناد حسن عن ابي سعيد الخدري قال لما كان بالحديبية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا توقدوا ناراً بليل فلما كان بعد ذلك قال او قدوا واصطنعوا فانه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم وعند مسلم من حديث جابر مر فوعلالا يدخل النار من شهد بدر او بالحديبية وروى مسلم ايضا من حديث ام مبشر انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل النار احد من اصحاب الشجرة وتعلم به بعض الشيعة في تفضيل علي على عثمان لان عليا كان من جملة من خوطب بذلك ومن بايع تحت الشجرة وكان عثمان حينئذ غائباً كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر لكن تقدم في حديث ابن عمر المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة ولم يقصد في الحديث الى تفضيل بعضهم على بعض واستدل به ايضا على ان الحضرة ليس يحيى لانه لو كان حيا مع ثبوت كونه نبيا للزم تفضيل غير النبي على النبي وهو باطل فدل على انه ليس يحيى حينئذ واجاب من زعم انه حي باحتمال ان يكون حينئذ حاضرا معهم ولم يقصد الى تفضيل بعضهم على بعض او لم يكن على وجه الارض بل كان في البحر والثاني جواب ساطع وعكس ابن التين فاستدل به على ان الحضرة ليس بنبي فبني الامر على انه حي وانه دخل في عموم من فضل النبي صلى الله عليه وسلم وسلم اهل الشجرة عليهم وقد قد منا الادلة الواضحة على ثبوت نبوة لخضر في احاديث الانبياء واغرب ابن التين فجزم ان الياس ليس بنبي وبناء على قول من زعم انه ايضا حي وهو ضعيف اعني كونه حيا واما كونه ليس بنبي فنفي باطل في القرآن العظيم وان الياس لمن المرسلين فكيف يكون احد من بني آدم مرسل او ليس بنبي ( قوله ولو كنت ابصر اليوم ) يعني انه كان عمي في آخر عمره ( قوله تابعه الاعمش سمع سالما ) يعني ابن ابي الجعد ( سمع جابرا الفاوار بعمامة ) اي في قوله الفاوار بعمامة

عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه ( هذا ما غير حديث البراء انه صب ماء وضوءه في البئر فكثر الماء في البئر وجمع ابن حبان بينهما بان ذلك وقع مرتين وسيأتي في الاثرية البيان بان حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند ارادة الوضوء وحديث البراء كان لارادة ما هو اعم من ذلك ويحتمل ان يكون الماء لما تفجر من اصابعه ويده في الركوة وتوضوا كلهم وشربوا امر حينئذ يصب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فكثر الماء فيها وقد اخرج احمد من حديث جابر من طريق يزيد بن نديح العنزي عنه وفيه فجاء رجل باداة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن ثم انصرف وترك القدح قال فتزاحم الناس على القدح فقال علي رسلهم فوضع كفه في القدح ثم قال اسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه ووقع في حديث البراء ان تكثر الماء كان يصب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه في البئر وفي رواية ابى الاسود عن عروة في دلائل البيهقي انه امر بسهم فوضع في قعر البئر فجاشت بالماء وقد تقدم وجه الجمع في الكلام على حديث المسور ومروان في آخر الشروط وتقدم الكلام على اختلافهم في كيفية نبع الماء في علامات النبوة وان نبع الماء من بين أصابعه وقع مراراً في الحضرة وفي السفر والله اعلم ( قوله تابعه ابو داود ) هو سليمان بن داود الطيالسي ( قال حدثنا قرة ) هو ابن خالد ( عن قتادة ) وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي من طريق عمرو بن علي الفلاس عن ابي داود الطيالسي بهذا الاسناد اني قتادة قال سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان فذكر الحديث وقال فيه او هم يرحمه الله هو حدثني انهم كانوا الفا وخسمائة ( قوله قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية اتم خير اهل الارض ) هذا صريح في فضل اصحاب الشجرة فقد كان من المسلمين اذ ذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما وعند احمد باسناد حسن عن ابي سعيد الخدري قال لما كان بالحديبية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا توقدوا ناراً بليل فلما كان بعد ذلك قال او قدوا واصطنعوا فانه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم وعند مسلم من حديث جابر مر فوعلالا يدخل النار من شهد بدر او بالحديبية وروى مسلم ايضا من حديث ام مبشر انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل النار احد من اصحاب الشجرة وتعلم به بعض الشيعة في تفضيل علي على عثمان لان عليا كان من جملة من خوطب بذلك ومن بايع تحت الشجرة وكان عثمان حينئذ غائباً كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر لكن تقدم في حديث ابن عمر المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة ولم يقصد في الحديث الى تفضيل بعضهم على بعض واستدل به ايضا على ان الحضرة ليس يحيى لانه لو كان حيا مع ثبوت كونه نبيا للزم تفضيل غير النبي على النبي وهو باطل فدل على انه ليس يحيى حينئذ واجاب من زعم انه حي باحتمال ان يكون حينئذ حاضرا معهم ولم يقصد الى تفضيل بعضهم على بعض او لم يكن على وجه الارض بل كان في البحر والثاني جواب ساطع وعكس ابن التين فاستدل به على ان الحضرة ليس بنبي فبني الامر على انه حي وانه دخل في عموم من فضل النبي صلى الله عليه وسلم وسلم اهل الشجرة عليهم وقد قد منا الادلة الواضحة على ثبوت نبوة لخضر في احاديث الانبياء واغرب ابن التين فجزم ان الياس ليس بنبي وبناء على قول من زعم انه ايضا حي وهو ضعيف اعني كونه حيا واما كونه ليس بنبي فنفي باطل في القرآن العظيم وان الياس لمن المرسلين فكيف يكون احد من بني آدم مرسل او ليس بنبي ( قوله ولو كنت ابصر اليوم ) يعني انه كان عمي في آخر عمره ( قوله تابعه الاعمش سمع سالما ) يعني ابن ابي الجعد ( سمع جابرا الفاوار بعمامة ) اي في قوله الفاوار بعمامة



وقال عبيد الله بن معاذ حدثنا ابى حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة حدثني عبد الله بن ابي اوفى رضى الله عنهما كن

٣١٣

اصحاب الشجرة الفا  
وثلاثمائة وكانت اسلم عن  
المهاجرين \* تابعه محمد  
ابن بشار حدثنا ابوداود  
حدثنا شعبة \* حدثنا  
ابراهيم بن موسى اخبرنا  
عيسى عن اسمعيل عن  
قيس انه سمع مرداسا  
الاسلمى يقول وكان من  
اصحاب الشجرة يقبض  
الصالحون الاول فالاول  
وتبقى حفالة كحفالة التمر  
والشعر لا يعاب الله بهم شيئا  
\* حدثنا على بن عبد الله  
حدثنا سفيان عن  
الزهري عن عروة عن  
مروان والمسور بن مخرمة  
قالا خرج النبي صلى الله  
عليه وسلم عام الحديبية في  
بضع عشرة مائة من  
اصحابه فلما كان بنى  
الخليفة فلد الهدى  
واشعره واحرم منها  
لا احصى كم سمعته من  
سفيان حتى سمعته يقول  
لا احفظ من الزهري  
الاشعار والتقليد فلا  
ادري بغنى موضع الاشعار  
والتقليد او الحديث كله  
\* حدثنا الحسن بن خلف  
حدثنا اسحق بن يوسف  
عن ابى بشر ورفاء عن ابن  
ابى نجيح عن مجاهد قال  
حدثني عبد الرحمن بن  
ابى ليلى عن كعب بن عجرة

وهذه الطريق وصلها المزي في آخر كتاب الاثرية وساق الحديث اتم مما هنا وبين في آخره  
الاختلاف فيه على سالم ثم على جابر في العدد المذكور وقد بينت وجه الجمع قريبا وقبل انما عدل  
المصحاى عن قوله الف واربع مائة الى قوله اربع عشرة مائة للاشارة الى ان الجيش كان منقسما الى  
المئات وكانت كل مائة متميزة عن الاخرى اما بالنسبة الى القبائل واما بالنسبة الى الصفات قال ابن دحية  
الاختلاف في عددهم دال على انه قيل بالتخمين وتعقب بامكان الجمع كما تقدم \* الحديث السادس حديث  
عبد الله بن ابي اوفى (قوله وقال عبيد الله بن معاذ) كذا ذكره بصيغة التعليق وقد وصله ابو نعيم  
في المستخرج على مسلم من طريق الحسن بن سفيان حدثنا عبيد الله بن معاذ به وقال مسلم حدثنا عبيد  
الله بن معاذ به (قوله ألفا وثلاثمائة) في رواية على بن قادم عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن مردويه  
الفوارى بمائة وهى شاذة (قوله وكانت اسلم) اى قبيلته (قوله عن المهاجرين) بضم المثناة  
وسكون الميم وضمها ولم اعرف عددا من كان بها من المهاجرين خاصة ليعرف عدد الاسلاميين الا ان  
الواقدي جزم بأنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الحديبية من اسلم مائة رجل فعلى هذا كان  
المهاجرون ثمانمائة (قوله تابعه محمد بن بشار) هو بن دار (حدثنا ابوداود) هو الطيالسي وهذه  
الطريق وصلها الاسماعيلي عن ابن عبد الكريم عن بن دار به واخرجه مسلم عن ابى موسى محمد بن  
المثنى عن ابى داود به \* الحديث السابع (قوله اخبرنا عيسى) هو ابن يونس واسمعيل هو ابن ابى  
خالد وقيس هو ابن ابى حازم ومرداس الاسلمى هو ابن مالك وليس له في البخارى سوى هذا الحديث  
ولا يعرف احد روى عنه الا قيس بن ابى حازم وجزم بذلك البخارى وابو حاتم ومسلم وآخرون وقال ابن  
السكن زعم بعض اهل الحديث ان مرداس بن عرة الذى روى عنه زياد بن علاقة هو الاسلمى قال  
والصحيح انهما اثنان (قلت) وفي هذا تعقب على المزى في قوله في ترجمة مرداس الاسلمى روى عنه  
قيس بن ابى حازم وزيد بن علاقة ووضع ان شيخ زياد بن علاقة غير مرداس الاسلمى والله اعلم (قوله  
سمع مرداسا الاسلمى يقول وكان من اصحاب الشجرة يقبض الصالحون) كذا ذكره عنه موقوفاهنا  
واورده في الرقاق من طريق بيان عن قيس مرفوعا ويأتى شرحه هناك ان شاء الله تعالى والغرض منه  
بيان انه كان من اصحاب الشجرة والحفالة بالمهمة والفاء بمعنى الحفالة بالمثناة والفاء قد تقع موضع التاء  
والمراد بها الردى من كل شئ \* الحديث الثامن حديث المسور ومروان في قصة الحديبية ذكره  
مختصرا جدا من رواية سفيان وهو ابن عيينة عن الزهري وقال فيه لا احصى كم سمعته من سفيان حتى  
سمعته يقول لا احفظ من الزهري الاشعار والتقليد الخ وهذا كلام على بن المدينى وسبأنى هذا الحديث  
في هذا الباب من رواية عبيد الله بن محمد الجعفي عن سفيان بن عيينة اتم من رواية على ولكن قال فيه  
حفظت بعضه وثبتني معمر وسأذ كرمية تعلق بشرحه وهو الحديث الخامس والعشرون فيه واغرب  
الكرمانى فحمل قول على بن المدينى لا احصى كم سمعته من سفيان على انه شاك في العدد الذى سمعه  
منه هل قال الف وخمسمائة او الف واربع مائة او الف وثلاثمائة ويكنى في التعقب عليه ان حديث سفيان  
هذا ليس فيه تعرض للتردد في عددهم بل الطرق كلها جازمة بأن الزهري قال في روايته كذا بضع عشرة  
مائة وكذلك كل من رواه عن سفيان وانما وقع الاختلاف في حديث جابر والبراء كما تقدم مبسوطا \* الحديث  
التاسع (قوله حدثنا الحسن بن خلف) هو الواسطي نفسه من صغار شيوخ البخارى وماله عنه في  
الصحيح سوى هذا الموضع (قوله عن ابى بشر ورفاء) هو ابن عمر اليشكري وهو مشهور باسمه

٤٠ - فتح البارى - سابع

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وقبلة يسقط على وجهه فقال ايؤذيك هو امك  
قال نعم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلق وهو بالحديبية ولم يبين لهم انهم يحلون بها وهم على طمع ان يدخلوا مكة فأرسل الله



اسماعيل بن عبد الله قال  
حدثني مالك عن زيد بن  
اسلم عن أبيه قال خرجت  
مع عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه إلى السوق فلحقني  
عمر امرأة شابة قتلت  
بأمر المؤمنين ملك زوجها  
وترك صبية صغارا والله  
ما ينضجون كراعا ولا لهم  
زرع ولا ضرع وخشيت  
أن تأكلهم الضبع وأنا  
بنت خفاف بن أيماء  
الغفاري وقد شهد أبي  
الحديسية مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فوقف  
معها عمر ولم يمسس ثم قال  
مرحبا بنسب قريب ثم  
انصرف إلى غير ظهير كان  
مربوطا في الدار فحمل  
عليه غرارين ملاءهما  
طعاما وحل بينهما نفقة  
وثبا ثم نارا لها بظلمة ثم  
قال اقتاديه فلن يفي حتى  
يأتكم الله بخير فقال رجل  
يا أمير المؤمنين أكثر  
لها قال عمر تكلمت أمك  
والله أني لأرى أباهذه  
وأخاها قد حاصرا حصنا  
زمانا فافتحاه ثم أصبحنا  
نستفيء سهمانا فيسه  
\* حدثني محمد بن رافع  
حدثنا شابة بن سوار أبو  
عمرو الغفاري حدثنا  
شعبة عن قتادة عن سعيد  
ابن المسيب عن أبيه قال

وابن أبي نجيح اسمه عبد الله واسم أبي نجيح يسار بمهملة وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره المصنف  
من وجهين عن مجاهد في آخر هذا الباب وقد تقدم شرحه في كتاب الحج \* الحديث العاشر والحادي  
عشر (قوله فلحقني عمر امرأة شابة) لم أقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا اسم أحد من أولادها  
وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أن له أدراكا وهذه بنت صحابي لا يبعد أن  
يكون لها رؤية فالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضا وفي رواية معن عن مالك عند السماع على فلقينا امرأة  
قد شبت ثيابها وللدارقطني من هذا الوجه أني امرأة مزنة وله من طريق سعيد بن داود عن مالك  
فعلقت ثيابها (قوله وترك صبية صغارا) في رواية سعيد بن داود وخلف صبيين صغيرين فيحتمل  
أن يكون معهما بنت أو أكثر (قوله قتلت بأمر المؤمنين) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز  
ابن يحيى عن مالك قتال من معه دعي أمير المؤمنين (قوله ما ينضجون) بضم أوله وسكون النون  
وكسر الضاد المعجمة بعدها جيم (قوله كراعا) بضم الكاف ومادون الكعب من الشاة قال الخطابي  
معناه أنهم لا يكفون أنفسهم معالجة ما يأكلونه ويحتمل أن يكون المراد لا كراعا لهم فينضجون (قوله  
ليس لهم ضرع) (١) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء أي ليس لهم ما يحلبونه وقوله ولا زرع أي ليس  
لهم نبات (قوله وخشيت أن تأكلهم الضبع) أي السنة المجذبة ومعنى تأكلهم أي تهلكهم (قوله وأنا  
بنت خفاف) بضم المعجمة وفاء بن الأولى خفيفة (قوله أيماء) بكسر الهمزة ويقال بفتحها وسكون  
التحتانية والمدوخفاف صحابي مشهور قيل له ولأبيه ولجده صحبة حكاه ابن عبد البر قال وكانوا ينزلون  
غبيقة يعني بغين معجمة وتحتانية ساكنة وقاف ويأتون المدينة كثيرا وخفاف هذا حديث عند مسلم  
موصول (قوله شهد أبي الحديسية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ذكر الواقدي من حديث أبي رهم  
الغفاري قال لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالأبواء أهدى له أيماء بن رخصة الغفاري مائة شاة وبغير  
يحملان لبنا وبعث بها مع ابنه خفاف فقبل هديته وفرق الغنم في أصحابه ودعا بالبركة (قوله بنسب  
قريب) يحتمل أن يريد قرب نسب غفار من قريش لأن كنانة تجمعهم أو أراد أنها انتسبت إلى شخص  
واحد معروف (قوله بعير ظهير) أي قوى الظاهر معد للحاجة (قوله اقتاديه) بفتح القاف ومثناة وفي رواية  
سعيد بن داود وقودي هذا البعير (قوله حتى يأتكم الله بخير) في رواية سعيد بن داود بالرزق (قوله  
فقال رجل) لم أقف على اسمه (قوله تكلمت أمك) هي كلمة تقولها العرب للأنكار ولا تريد بها حقيقها  
(قوله أني لأرى أباهذه) يعني خفافا (قوله وأخاها) لم أقف على اسمه وكان لخفاف ابنان الحرث  
ومخالد لكنهما تابعا في قوم من فسر الأخ الذي ذكره عمر بأحد هما لأن مقتضى هذه النسخة أن يكون  
الولد المذكر صحابيا وإذا ثبت ما ذكره ابن عبد البر أن لخفاف وأبيه وجده صحبة اقتضى أن يكون  
هؤلاء أربعة في نسق لهم صحبة وهم ولد خفاف وخفاف وأيماء ورخصة فتذاكرهم مع بنت الصديق  
خلاف لمن زعم أنه لم يوجد أربعة في نسق لهم صحبة إلا في بيت الصديق وقد جعت من وقع له ذلك ولو  
من طريق ضعيف فبلغوا عشرة أمثلة منهم زيد بن حارثة وأبوه وولده أسامة وولد أسامة لأن  
الواقدي وصف أسامة بأنه تزوج في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وولده (قوله قد حاصرا  
حصنا) لم أعرف الغزوة التي وقع فيها ذلك ويحتمل احتمالا قريبا أن تكون خيرا لأنها كانت  
بعد الحديسية وحوصرت حصونها (قوله نستفيء) بالمهملة وبالفاء وبالهمزة أي نسترجع يقول  
هذا المال أخذته قنأ وفي رواية الجوى بالفتح بغير همز وقوله سهمانا أي أنصباؤنا من الغنمة  
\* الحديث الثاني عشر حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في الشجرة أورده من طريق قتادة عنه



اسرائيل عن طارق بن عبد الرحمن قال اطلقت حاجا فمرت بقوم يصلون قلت ما هذا المسجد قال هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان فانت سعيدي ابن المسيب فأخبرته فقال سعيدي حدثني ابي انه كان فيمن ايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فلم ندر عليها قتال سعيدي ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتموها اتم فأتهم اعلم \* حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا طارق عن سعيدي بن المسيب عن ابيه انه كان فيمن ايع تحت الشجرة فرجعنا اليها العام المقبل فعميت علينا \* حدثنا قيس بن عباد حدثنا سفيان عن طارق قال ذكرت عند سعيدي بن المسيب الشجرة فضحك فقال اخبرني ابي وكان

ومن طريق طارق بن عبد الرحمن عن سعيد من ثلاثة طرق الى طارق ( قوله لقد رايت الشجرة ) اي التي كانت بيعة الرضوان تحتها ووقع في بعض النسخ قال محمود ثم انبتها ( قوله ثم انبتها بعد فلم اعرفها ) بين في رواية طارق انه انا ما في العام المقبل فلم يعرفها ( قوله حدثنا محمود ) هو ابن غيلان وعبيد الله هو ابن موسى وهو من شيوخ البخاري وقد يحدث عنه بواسطة كاهنا ( قوله اطلقت حاجا فمرت بقوم يصلون ) لم اقف على اسم احدهم وزاد الاسماعيلي من رواية قيس بن الربيع عن طارق في مسجد الشجرة ( قوله نسيناها ) في رواية الكشي عن المسيب بن ابي اياب ( قوله فعميت علينا ) اي اجتمعت في اي انسينا موضعها بل فلم ندر عليها ( قوله قتال سعيدي ) اي ابن المسيب ( ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتموها اتم فأتهم اعلم ) قال سعيدي هذا الكلام منكرو قوله فأتهم اعلم هو على سبيل التهم وفي رواية قيس بن الربيع ان افاويل الناس كثيرة ( قوله فرجعنا اليها العام المقبل ) في رواية عفان عن ابي عوانة عند الاسماعيلي فاطلقتنا في قابل حاجين كذا اطلق وهم كانوا معتمرين اكن يطلق عليها الحج كما يقال العمرة الحج الاصغر ( قوله فعميت علينا ) اي اجتمعت في رواية عفان فعمي علينا مكانها وزاد فان كانت بينكم فأتهم اعلم ( قوله ذكرت عند سعيدي بن المسيب الشجرة فضحك فقال اخبرني ابي وكان شهدا ) زاد الاسماعيلي من طريق ابي زرعة عن قبيصة شيخ البخاري فيه انهم اتوها من العام القابل فانسيناها وقد قدمت الحكمة في اخفائها عنهم في باب البيعة على الحرب من كتاب الجهاد عند الكلام على حديث ابن عمر في معنى ذلك لكن انكار سعيدي بن المسيب على من زعم انه عرفها ما تقدم الى قول ابيه انهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها فضلا فتدور عند المصنف من حديث جابر الذي قبل هذا لو كنت ابصر اليوم لاريتكم مكان الشجرة فهذا يدل على انه كان يضبط مكانها بعينه واذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضعها فقبه دلالة على انه كان يعرفها بعينها لان الظاهر انها حين مقاتلته تلك كانت هلك اما بجفاف او بغيره واستمر هو يعرف موضعها بعينه ثم وجدت عند ابن سعد باسناد صحيح عن نافع ان عمر بلغه ان قوما يأتون الشجرة فيصلون عندها فتودعهم ثم امر بطمها فقطعت \* الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن ابي اوفى في قوله اللهم صل على آل ابي اوفى وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة وذكره هنا لقوله وكان من اصحاب الشجرة \* الحديث الرابع عشر ( قوله حدثنا اسمعيل ) هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وعمرو بن يحيى هو المازني وعباد بن عويم اي ابن ابي زيد ابن عاصم المازني وكلهم مدنيون ( قوله لما كان يوم الحرة ) اي لما خلع اهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية وبايعوا عبد الله بن حنظلة اي ابن ابي عامر الانصاري ( قوله فقال ابن زيد ) هو عبد الله ابن زيد بن عاصم عم عباد بن عويم ( قوله ابن حنظلة ) هو عبد الله وصرح به الاسماعيلي في روايته وقوله يبايع الناس اي على الطاعة له وخلع يزيد بن معاوية وعكس الكرماني فزعم انه كان يبايع الناس ليزيد بن معاوية وهو غلط كبير ( قوله لا يبايع على ذلك احدا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ) فيه اشعار بانه بايع النبي صلى الله عليه وسلم على الموت وقد تقدم شرح ذلك مستوفي في باب البيعة على الحرب من كتاب الجهاد اورد كرت هناك ما وقع للكرماني من الخط في شرح قوله ابن حنظلة ووقع في رواية الاسماعيلي من الزيادة وقتل عبد الله بن زيد يوم الحرة وكان السبب في البيعة تحت الشجرة ما ذكر ابن اسحق قال حدثني عبد الله بن ابي بكر بن حزم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان

على آل ابي اوفى \* حدثنا اسمعيل عن اخيه عن سليمان عن عمرو بن يحيى عن عباد بن عويم قال لما كان يوم الحرة والناس يبايعون لعبد بن حنظلة فقال ابن زيد على ما يبايع ابن حنظلة الناس قبل له على الموت قال لا يبايع على ذلك احدا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان شهد



عُثْمَانُ قَدْ قُتِلَ قَتَالَ لَنْ كَتَوْا قَتَلُوهُ لَا نَاجِزَ لَهُمْ فِدَا النَّاسِ إِلَى الْبَيْعَةِ فَبَايَعُوهُ عَلَى الْقِتَالِ عَلَى أَنْ لَا يَفِرُوا  
 قَالَ فَبَلَّغَهُمْ بِعَدْلِكَ أَنَّ الْخَبَرَ بَاطِلٌ وَرَجَعَ عُثْمَانُ وَذَكَرَ أَبُو الْأَسْوَدُ فِي الْمَغَازِي عَنْ عُرْوَةَ السَّبَبِ فِي ذَلِكَ  
 مَطْوُلاً قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزَلَ بِالْحَدِيدِيَّةِ أَحَبَّ أَنْ يَبْعَثَ إِلَى قُرَيْشٍ رِجَالًا يُخْبِرُهُمْ بِأَنَّهُ  
 إِذَا جَاءَ مَعَهُمْ أَفْدَعَا عَمْرًا لِيَبْعَثَهُ فَنَقَالَ وَاللَّهِ لَا آمَنَهُمْ عَلَى نَفْسِي فِدَا عُثْمَانَ فَأَرْسَلَهُ وَاحِدَهُ أَنْ يَشْرَ  
 الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الْفَتْحَ قُرَيْبًا وَأَنَّ اللَّهَ سَيُظْهِرُ دِينَهُ فَتَوَجَّهَ عُثْمَانُ فَوَجَدَ قُرَيْشًا نَازِلِينَ بِبَلَدٍ  
 قَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنْ يَمْنَعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ دُخُولِ مَكَّةَ فَأَجَارَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ  
 وَبَعَثَ قُرَيْشٌ بِدَيْلِ بْنِ وَرْقَاءَ وَسَهِيلِ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْقِصَّةَ الَّتِي مَضَتْ  
 مَطْوُلاً فِي الشَّرْطِ قَالَ وَأَمِنَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَهُمْ فِي أَنْظَارِ الصَّلَاحِ أَذْرَمَى رَجُلٌ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ رَجُلًا  
 مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ الْآخَرَ فَكَانَتْ مَعَارَكَةٌ وَتَرَامَوْا بِاللِّسْلِ وَالْحِجَارَةِ فَأَرْنَهْنِ كُلُّ فَرِيقٍ مِنْ عِنْدِهِمْ وَدَعَا النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ فَجَاءَهُ الْمُسْلِمُونَ وَهُوَ نَازِلٌ تَحْتَ الشَّجَرَةِ الَّتِي كَانَ يَسْتَظِلُّ بِهَا قَبَايِعُهُ  
 عَلَى أَنْ لَا يَفِرُوا وَأَوَّلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ فَادْعُوا إِلَى الْمَصَالِحِ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ مِنْ  
 مَرْسَلِ الشَّعْبِيِّ قَالَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ أَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا دَعَا النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ  
 أَبُو سَنَانٍ الْأَزْدِيُّ وَرَوَى مُسْلِمٌ فِي حَدِيثِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 دَعَا إِلَى الْبَيْعَةِ فَبَايَعَهُ أَوَّلُ النَّاسِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ ثُمَّ إِنَّ الْمَشْرُكِينَ رَأَسُوا فِي الصَّلَاحِ حَتَّى مَشَى  
 بَعْضُنَا فِي بَعْضٍ قَالَ فَاضْطَجَعَتْ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ فَأَنَانِي أَرْبَعَةً مِنَ الْمَشْرُكِينَ فَجَعَلُوا يَقْعُونَ فِي رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَوَاتْ عَنْهُمْ إِلَى شَجَرَةٍ أُخْرَى فَبَيْنَاهُمْ كَذَلِكَ إِذْ نَادَى مُنَادٌ مِنْ أَسْفَلِ الْوَادِي يَا آلَ  
 الْمُهَاجِرِينَ قَالَ فَاخْتَرَطْتُ سَبْعِي ثُمَّ شَدَدْتُ عَلَى أَوَائِلِ الْأَرْبَعَةِ وَهُمْ رِقْدٌ فَأَخَذْتُ سِلَاحِي ثُمَّ جِئْتُ بِهِمْ  
 اسْوَقَهُمْ وَجَاءَ عَمِي رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ مَكْرُزٌ فِي نَاسٍ مِنَ الْمَشْرُكِينَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُمْ  
 يَكُونُ لَهُمْ بَدْءُ الْفُجُورِ وَثَبَّاهُ فَعَقَّاهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ  
 مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَرَوَى مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَّطُوا إِلَى  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِ التَّعْنِيمِ لِيَقَاتِلُوهُ فَأَخَذَهُمْ فَعَقَّاهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ \* الْحَدِيثُ  
 الْخَامِسُ عَشَرَ حَدِيثُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ فِي وَقْتِ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَوْرَدَهُ لِقَوْلِهِ فِيهِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ  
 الشَّجَرَةِ (قَوْلُهُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى الْحَارَبِيُّ) هُوَ كَوْنُ ثِقَةٍ مِنْ قَدَمَاءِ شَيْوَخِ الْبَخَارِيِّ مَاتَ  
 سَنَةً سِتْ عَشْرَةَ وَمِائَتَيْنِ وَأَبُوهُ يَعْلَى بْنُ الْحَرِثِ الْحَارَبِيُّ ثِقَةٌ أَيْضًا مَاتَ سَنَةً ثَمَانٍ وَسِتِّينَ وَمِائَةً وَمِائَتَيْنِ  
 فِي الْبَخَارِيِّ الْإِسْنَادُ الْحَدِيثُ (قَوْلُهُ ثُمَّ تَنَصَّرَ وَلَيْسَ لِلْجَيْطَانِ ظِلٌّ نَسْتَظِلُّ فِيهِ) اسْتَدْلَ بِهِ لِمَنْ  
 يَقُولُ بِأَنَّ صَلَاةَ الْجُمُعَةِ تَجْزِي قَبْلَ الزَّوَالِ لِأَنَّ الشَّمْسَ إِذَا زَالَتْ ظَهَرَتِ الظُّلَالُ وَاجِبٌ أَنَّ النَّبِيَّ  
 إِذَا سَلَطَ عَلَى وَجُودِ ظِلٍّ يَسْتَظِلُّ بِهِ لَا عَلَى وَجُودِ الظِّلِّ مُطْلَقًا وَالظِّلُّ الَّذِي يَسْتَظِلُّ بِهِ لَا يَتِيَّأُ إِلَّا بَعْدَ  
 الزَّوَالِ بِمَقْدَارٍ يَخْتَلِفُ فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ وَقَدْ تَقَدَّمَ بِطَرِيقِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ وَنَقَلَ الْخِلَافَ فِيهَا فِي كِتَابِ  
 الْجُمُعَةِ \* الْحَدِيثُ السَّادِسُ عَشَرَ (قَوْلُهُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ) هُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ (قَوْلُهُ عَلَى الْمَوْتِ)  
 تَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَيْهِ فِي بَابِ الْبَيْعَةِ عَلَى الْحَرْبِ مِنْ كِتَابِ الْجِهَادِ وَذَكَرْتُ كَيْفِيَّةَ الْجَمْعِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِ  
 جَابِرٍ لَهُمْ نَبَايَعَهُ عَلَى الْمَوْتِ وَكَذَلِكَ رَوَى مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ وَحَاصِلُ الْجَمْعِ أَنَّ  
 مَنْ أَطْلَقَ أَنَّ الْبَيْعَةَ كَانَتْ عَلَى الْمَوْتِ أَرَادَ لَازِمَهَا لِأَنَّهُ إِذَا بَايَعَ عَلَى أَنْ لَا يَفِرَ لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَثْبُتَ وَالَّذِي  
 يَثْبُتُ أَمَّا أَنْ يَغْلِبَ أَمَّا أَنْ يُؤْسَرَ وَالَّذِي يُؤْسَرُ أَمَّا أَنْ يَنْجُو أَمَّا أَنْ يَمُوتَ وَلَمَّا كَانَ الْمَوْتُ لَا يُؤْمَنُ فِي  
 مِثْلِ ذَلِكَ أَطْلَقَهُ الرَّاوي وَحَاصِلُهُ أَنَّ أَحَدَهُمَا حِكْمِي صُورَةُ الْبَيْعَةِ وَالْآخَرُ حِكْمِي مَا نَزَلَ إِلَيْهِ وَجَعَلَ التِّرْمِذِيُّ  
 أَنَّ بَعْضًا بَايَعَ عَلَى الْمَوْتِ وَبَعْضًا بَايَعَ عَلَى أَنْ لَا يَفِرَ \* الْحَدِيثُ السَّابِعُ عَشَرَ (قَوْلُهُ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيْبِ)

معه الحديدية \* حدثنا  
 يحيى بن يعلى المحاربي  
 حدثني أبي حدثنا إياس  
 ابن سلمة بن الأكوع  
 قال حدثني أبي قال  
 وكان من أصحاب الشجرة  
 قال كنا نصلي مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم الجمعة  
 ثم تنصرف وليس للجيطان  
 ظل نستظل فيه \* حدثنا  
 قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم  
 عن يزيد بن أبي عبيد قال  
 قلت لسلمة بن الأكوع  
 على أي شيء بايعتم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يوم الحديدية قال على الموت  
 \* حدثني أحمد بن اشكاب  
 حدثنا محمد بن فضيل عن  
 العلاء بن المسيب عن أبيه  
 قال أتيت البراء بن عازب  
 رضي الله عنهما فقلت



اسحق حدثنا يحيى بن صالح  
حدثنا معاوية هو ابن  
سلام عن يحيى عن ابي  
قلاية ان ثابت بن الضحاك  
اخبره انه بايع النبي صلى  
الله عليه وسلم تحت  
الشجرة \* حدثني احمد بن  
اسحق حدثنا عثمان بن عمر  
اخبرنا شعبة عن قتادة  
عن انس بن مالك رضى  
الله عنه انا فتحناك فتحا  
مينا قال الحديبية قال  
اصحابه هنيأ امرئنا خالنا  
فأنزل الله ليدخل المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري  
من تحتها الأنهار \* قال شعبة  
فقد مت الكوفة فحدثت  
بهذا كله عن قتادة ثم  
رجعت فذكرت له فقال  
اما انا فتحناك فعن انس  
واما هنيأ امرئنا فعن عكرمة  
\* حدثنا عبد الله بن محمد  
حدثنا ابو عامر حدثنا  
اسرائيل عن مجزأة بن  
زاهر الاسلمى عن ابيه  
وكان ممن شهد الشجرة  
قال انى لا وقد تحت القدور  
بلحوم الجر اذ نادى  
منادى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ينهاكم  
عن لحوم الجر \* وعن  
مجزأة عن رجل منهم من  
اصحاب الشجرة اسمه  
أهبان بن اوس وكان  
اششكي ركبته

اي ابن رافع السكونى وهو وابوه ثقتان وماله في البخارى الا هذا الحديث وآخر في الدعوات ولا يسه  
حديث آخر في الادب من رواية منصور بن المعتمر عنه ( قوله طوبى لك صحبت النبي صلى الله عليه  
وسلم ) غبطه التابى بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مما يغبط به لكن سلك الصعابى  
مسلك التواضع في جوابه وطوبى في الاصل شجرة في الجنة تقدم تفسيرها في صفة الجنة في بدء الخلق  
وتطلق ويراد بها الخير او الجنة او اقصى الامنية وقيل هي من الطبيب اى طاب عيشكم ( قوله فقال  
يا ابن اخي ) في رواية الكشميهنى يا ابن اخ غير اضافة وهي على عادة العرب في مخاطبة او اراد اخوة  
الاسلام ( قوله انك لا تدري ما حدثنا بعد هذه ) يشير الى ما وقع لهم من الحروب وغيرها فخاف عائلة  
ذلك وذلك من اكمال فضله \* الحديث الثامن عشر ( قوله حديثي اسحق ) هو ابن منصور ويحيى  
ابن صالح هو الوحاظى وهو من شيوخ البخارى وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا ومعاوية بن سلام  
بالتشديد ويحيى هو ابن ابي كثير ووقع في رواية ابن السكن عن زيد بن سلام بدل يحيى بن ابي كثير قال  
ابو على الجبائى لم يتابع على ذلك وقد وقع في رواية النسفى عن البخارى كما قال الجمهور وكذا هو عند  
مسلم وابى داود من طريق معاوية بن سلام عن يحيى ( قوله انه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت  
الشجرة ) هكذا اورده مختصرا مقتصر على موضع حاجته منه وبقية الحديث قد اخرج مسلم عن  
يحيى بن يحيى عن معاوية بهذا الاسناد وزاد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين  
بالة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال الحديث وسأنى الكلام على ذلك في كتاب الايمان والتدوير ان شاء الله  
تعالى \* الحديث التاسع عشر ( قوله عن انس بن مالك انا فتحناك فتحا مينا قال الحديبية ) سأنى  
الكلام عليه في تفسير سورة الفتح ان شاء الله تعالى واقاد هنا ان بعض الحديث عن قتادة عن انس  
وبعضه عن عكرمة وقد اورده الاسماعيلي من طريق حجاج بن محمد عن شعبة وجع في الحديث بين  
انس وعكرمة وساقه مساقا واحدا وقد اوضحته في كتاب المدرج \* الحديث العشرون ( قوله  
حدثنا ابو عامر ) هو عبد الملك بن عمرو المدينى ووقع في رواية ابن السكن حدثنا عثمان بن عمرو بدل  
ابى عامر ( قوله عن اسرائيل ) كذا في الاصول ولا بد منه وحكى بعض الشراح انه وقع في بعض النسخ  
باسقاطه ( قلت ) ولا اعتقد صحة ذلك بل ان كان سقط من نسخة فتلنا النسخة غير معتمدة ( قوله  
عن مجزأة ) بفتح الميم والزاي بينهم ما جيم ساكنة وبهمز مفتوحة قبل الهاء وقال ابو على الجبائى  
المحدثون يسمون الهمة ولا يلفظون بها وقد يكسرون الميم وابوه زاهر هو ابن الاسود بن الحجاج  
وليس له في البخارى الا هذا الحديث ( قوله عن ابيه ) كذا للجميع ووقع في رواية الاصبلى عن  
ابى زيد المروزي عن انس بدل قوله عن ابيه وهو تصحيف به عليه ابو على الجبائى ( قوله انى لا وقد  
تحت القدور بلحوم الجر ) يعنى يوم خيبر كما سيأتى فيها واضحا وقد تعقب الداودى ما وقع هنا فقال  
هذا وهم فان النهى عن لحوم الجر الاهلية لم يكن بالحديبية واما كان بخيبر انتهى وليس في السياق ان  
ذلك كان في يوم الحديبية وانما ساق البخارى الحديث في الحديبية لقوله فيه وكان ممن شهد الشجرة  
ولم يتعرض لمكان النداء بذلك مع ان غالب من بايع تحت الشجرة شهدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
خيبر بعد رجوعهم \* الحديث الحادى والعشرون ( قوله وعن مجزأة ) يعنى بالاسناد المذکور  
قبله وليس لمجزأة في البخارى الا هذا الحديث والذي قبله ( قوله عن رجل منهم ) يعنى من بنى اسلم  
وقال السكرمانى اى من الصحابة والاول اولى ( قوله اسمه اهبان بن اوس ) هو بضم الهمة وسكون  
الهاء بعدها موحدة وماله في البخارى سوى هذا الحديث وقد ذكره في التاريخ فقال له صحبة ونزل



وكان اذا سجد جعل تحت ركبته وسادة \* حديث محمد بن بشر حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن يحيى بن سعيد عن بشر بن يسار عن  
سويد بن النعمان وكان من اصحاب الشجرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اتوا بسويق فلا كوه \* تابعه معاذ عن  
شعبة \* حدثنا محمد بن حاتم بن زريع حدثنا شاذان عن شعبة عن ابي جرة قال سألت عائذ بن عمرو وكان من اصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم من اصحاب الشجرة هل ينقض الوتر قال اذا وترت من اوله فلا وترت من آخره \* حديث عبد الله بن يوسف ان برناملك عن  
زيد بن اسلم عن ابيه ان رسول الله ٣١٨ صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض اسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه لافاله

عمر بن الخطاب عن شيء  
فلم يجبه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثم سأله فلم  
يجبه ثم سأله فلم يجبه وقال  
عمر بن الخطاب ثكلتك  
أمك يا عمر نزلت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ثلاث مرات كل ذلك لا  
يجيبك قال عمر فحركت  
بعيري ثم تقدمت امام  
المسلمين وخشيت ان ينزل  
في قرآن فثبت ان  
سمعت صارخا يصرخ بي  
قال فقلت لقد خشيت ان  
يكون نزل في قرآن وجئت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فسلمت فقال لقد  
انزلت على الابل سورة  
لهي احب الي مما طلعت  
عليه الشمس ثم قرأ انا  
فتحنالك فتحا مبيضا  
\* حدثنا عبد الله بن محمد  
حدثنا سفيان قال سمعت  
الزهري حين حدث هذا  
الحديث حفظت بعضه  
وثبتني معمر عن عروة  
ابن الزبير عن المسور بن  
مخرمة ومروان بن الحكم  
يريد احدهما على صاحبه

الكوفه يقال له وهبان ايضا ثم ساق من طريق انيس بن عمرو عن اهبان بن اوس انه كان في غنم له  
فكلمه الذئب ( قوله وكان ) يعني اهبان ( اذا سجد جعل تحت ركبته وسادة ) ولعله كان كبرفكان  
يشق عليه تمكين ركبته من الارض فوضع تحتها وسادة لئلا تمنع اعتاده عليها من التمكين لاحتمال ان  
يس اس الارض كان يضر ركبته \* الحديث الثاني والعشرون حديث سويد بن النعمان ( قوله اتوا  
بسويق فلا كوه ) هر طرف من حديث تقدم في الطهارة وفي الجهاد وسيأتي تمامه قريبا في غزوة  
خير ان شاء الله تعالى ( قوله تابعه معاذ عن شعبة ) يعني بالاسناد المذكور وقد وصلها الاسماعيلي  
عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه به مختصرا وزاد فيه وذلك بعد ان رجعوا من خيبر  
الحديث الثالث والعشرون ( قوله حدثنا محمد بن حاتم بن زريع ) بفتح الموحدة وكسر الزاي بوزن  
عظيم وآخره مهملة وشاذان هو الاسود بن عامر ( قوله عن ابي جرة ) بجيم وراء هو نصر بن عمران  
الضبي ووقع في رواية ابي ذر عن الكشمي في الماهة والزاي وهو تصحيف ( قوله سألت عائذ بن  
عمرو ) هو بتحتانية مهموز وذال معجمة وهو ابن عمرو بن هلال المزني عاش الى خلافة معاوية ماله  
في البخاري الا هذا الحديث ( قوله هل ينقض الوتر ) يعني اذا وتر المرء ثم نام واراد ان يتطوع هل  
يصلي ركعة ليصير الوتر شفعا ثم يتطوع ماشاء ثم يوتر محافظة على قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا  
او يصلي تطوعا ماشاء ولا ينقض وتره ويكتفي بالذي تقدم فأجاب باختصار الصفة الثانية فقال ( اذا  
اوترت من اوله فلا وترت من آخره ) زاد الاسماعيلي من طريق غندر عن شعبة بهذا الاسناد واذا  
اوترت من آخره فلا وترت اوله وزاد فيه ايضا وسألت ابن عباس عن نقض الوتر فذكر مثله وهذه  
المسئلة اختلف فيها السلف فكان ابن عمر ممن يرى نقض الوتر والصحيح عند الشافعية انه  
لا ينقض كافي حديث الباب وهو قول المالكية \* الحديث الرابع والعشرون حديث عمر ( قوله  
عن زيد بن اسلم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض اسفاره وكان عمر بن الخطاب  
يسير معه لافاله عمر عن شيء الحديث ) هذا صورته مرسل ولكن بقيته تدل على انه عن عمر لقوله في  
اثنا قال عمر فحركت بعيري الخ وقد اشبهت القول فيه في المقدمة وقد اورد الاسماعيلي من طريق  
محمد بن خالد بن عثمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه قال سمعت عمر بن الخطاب فذكره وسيأتي شرح  
المتن في تفسير سورة الفتح ان شاء الله تعالى ( قوله نزلت ) بنون وزاي ثقيلة اي الحمت وقال ابو ذر  
الهروري لم اسمعه الا بالتخفيف \* الحديث الخامس والعشرون حديث المسور بن مخرمة ومروان بن  
الحكم يريد احدهما على صاحبه ( قوله حفظت بعضه وثبتني فيه معمر ) بين ابوانعيم في مستخرجيه القدر  
الذي حفظه سفيان عن الزهري والقدر الذي ثبت فيه معمر فساقه من طريق حامد بن يحيى عن سفيان  
الى قوله فأخرم منها بعمرة ومن قوله وبعث عيناله من خزاعة الخ مما ثبت فيه معمر وقد تقدم في هذا

باب  
قال اخرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه فلما اتى ذا الحليفة قد اهدى  
واشعره واحرم منها بعمرة وبعث عيناله من خزاعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير الاشطاط اتاه عينه قال ان قرشا  
جمعوا لك جمعوا قد جمعوا لك الا حاشي وهم مغايلوك وصادوك عن البيت وما نعوذ فقال اشيروا ايها الناس على اترون ان اميل الى  
عياهم وذراري هؤلاء الذين يريدون ان يصدونا عن البيت فان يا قونا كان الله عز وجل قد قطع عينا من المشركين والآن تركناهم محروبين  
قال ابو بكر يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل احدا ولا حرب احد فوجه له فن صدنا عنه قائلنا قال امضوا على اسم الله



\* حدثني اسحق اخبرنا يعقوب بن حذيث بن ابي شهاب عن عمه اخبرني عروة بن الزبير انه سمع مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خبرا من خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية فكان فيما اخبرني عروة عن ما انعم الله كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط

٣١٩

وان كان على دينك الارادة  
الينا وخلصت بيننا وبينه  
واي سهل ان يقاضى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الاعلى ذلك فكرهه  
المؤمنون ذلك وامنعوا  
فتكلموا فيه فلما ابي  
سهيل ان يقاضى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الاعلى  
ذلك كاتبه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فرد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ابا  
جندل بن سهيل يومئذ  
الى ابيه سهيل بن عمرو  
ولم يأت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم احد من الرجال  
الارده في تلك المدة وان  
كان مسلما وجاءت المؤمنات  
مهاجرات فمكثت ام  
كلثوم بنت عقبة بن ابي  
معيط ممن خرج الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهي  
عاتق فجاء اهلها يسألون  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان يرجعها اليهم حتى  
انزل الله تعالى في المؤمنات  
ما انزل قال ابن شهاب  
واخبرني عروة بن الزبير  
ان عائشة رضي الله عنها  
زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم قالت ان رسول

الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان لا احفظ الاشعار والتقليد فيه وان  
عليما قال ما ادري ما اراد سفيان بذلك هل اراد انه لا يحفظ الاشعار والتقليد فيه خاصة او اراد انه لا يحفظ  
بقية الحديث وقد ازلت هذه الرواية الاشكال والتردد الذي وقع لعلي بن المديني وقد تقدم الكلام  
على شرح الحديث مستوفي في الشروط وانه اوردهنا صدر الحديث واختصره هناك وساق هناك  
الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض وتقدم بيان ما وقع هنا مما لم يذكره هناك من تسوية  
عنه الذي بعثه وانه بشر بن سفيان الخزاعي وضبط غدير الاشطاط وذكر الواقدي انه وراء عسافان  
ثم اورده المصنف بعضا من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق من طريق اخرى ( قوله حدثني  
اسحق ) هو ابن راهويه ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد وابن اخي ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله  
ابن مسلم بن شهاب ( قوله وامنعوا ) بتشديد الميم بعدها عين مهملة ثم ضاها عجمة وفي رواية الكشي  
وامنعوا باظهار المثناة والمعنى شق عليهم وقد سبق بسطه في الشروط ( قوله ولم يأت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم احد من الرجال الارده ) اي الى المشركين في تلك المدة وان كان مسلما ( قوله وجاءت  
المؤمنات مهاجرات ) اي في تلك المدة ايضا وقد ذكرت اسماء من سمى منهن في كتاب الشروط  
( قوله فمكثت ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ) اي من مكة  
الى المدينة مهاجرة مسلمة فقوله وهي عاتق اي بلغت واستحقت التزوج ولم تدخل في السن وقبل هي  
الشابة وقبل فوق المعصر وقبل استحقت التخيرو قبل بين البالغ والعانس وتقدم بسط ذلك في كتاب  
العبدان ( قوله فجاء اهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم ) في حديث عبد الله  
ابن ابي احمد بن جحش هاجرت ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط فخرج اخوها الوليد وعمارة ابنا  
عقبة بن ابي معيط حتى قدما المدينة فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يردّها اليهم فنقض العهد  
بينه وبين المشركين في النساء خاصة فنزلت الآية اخرج ابن مردويه في تفسيره وبهذا يظهر المراد  
بقوله في حديث الباب حتى انزل الله في المؤمنات ما انزل ( قوله حتى انزل الله في المؤمنات ما انزل )  
اي من استثنائهن من مقتضى الصلح على رد من جاء منهم مسلما وسبأني بيان ذلك مشروحا في اواخر  
كتاب النكاح ان شاء الله تعالى \* الحديث السادس والعشرون ( قوله قال ابن شهاب واخبرني  
عروة الخ ) هو موصول بالاسناد المذكور وقد وصله الاسماء على عن ابي يعلى عن ابي خيثمة عن يعقوب  
ابن ابراهيم به وفيه بيان لان الذي وقع في الشروط من عطف هذه القصة في رواية الزهري عن عروة  
عن مروان والمسور مدرج وانما هو عن عروة عن عائشة ويأتي شرح الامتحان في النكاح ان شاء  
الله تعالى ( قوله وعن عمه ) هو موصول بالاسناد المذكور ايضا ( قوله بلغنا حين امر الله ورسوله صلى  
الله عليه وسلم ان يرد الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من ازواجهم ) هذا القدر ذكره هكذا  
مرسلا وهو موصول من رواية معمر كما اشرنا اليه في الشروط وشأبغ الكلام على ذلك في النكاح  
ان شاء الله تعالى ( قوله وبلغنا ان ابا بصير قد ذكره بطوله ) كذا في الاصل و اشار الى ما تقدم في قصة

الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك \* وعن عمه قال بلغنا حين  
امر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ان يرد الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من ازواجهم وبلغنا ان ابا بصير قد ذكره بطوله \* حدثنا  
قتيبة عن مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خرج معتمرا في القننة فقال ان صدقت عن البيت ضعننا كما ضعننا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بعمره من اجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمره عام الحديبية \* حدثنا



حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه اهل وقال ان جبل بنى وبينه وبينه لمعلم كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم حين حالت  
كفار فر يش بينه وتلا لقد كان لكم في رسول الله سورة حسنة \* حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية عن نافع عن عبيد الله  
ابن عبد الله وسالم بن عبد الله اخبراه انهما كتبا عبد الله بن عمر ح وحدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن بعض بني  
عبد الله قال له لو اوقت العام فاني اخاف ٣٢٠ ان لا تصل الى البيت قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فخال كفار

قريش دون البيت فنحز  
النبي صلى الله عليه وسلم  
هدياه وحلق وقصر اصحابه  
وقال اشهدكم اني اوجبت  
عمرة فان خلى بيني وبين  
البيت طفت وان جبل بنى  
وبين البيت صنعت كما صنع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاساعة ثم قال  
ما اري شأنهما الا واحدا  
اشهدكم اني قد اوجبت حجة  
مع عمرتي فطاف طوافا  
واحدا وسعيا واحدا  
حتى حل منهما جميعا  
\* حدثني شجاع بن الوليد  
مع النضر بن محمد حدثنا  
صخر عن نافع قال ان  
الناس يتحدثون ان ابن  
عمر اسلم قبل عمر وليس  
كذلك ولكن عمر يوم  
الحديبية ارسل عبد الله  
الى فرس له عند رجل من  
الانصار ياتي به ليقا تل عليه  
ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم يبايع عند الشجرة  
وعمر لا يدري بذلك فبايعه  
عبد الله ثم ذهب الى الفرس  
لخا به الى عمر وعمر يستلم  
للقتال فاخبره ان رسول

ابي بصير في كتاب الشروط وقد ذكرت شرحها مبسوطا هنالك حيث ساقها مطولة \* الحديث  
السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث خرج معتمرا في القننة الحديث ذكره من طرق وقد تقدم  
شرحه في باب الاحصار من كتاب الحج \* الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر ايضا (قوله  
حدثني شجاع بن الوليد) اي البخاري المردب ابو الليث ثقة من اقران البخاري وسمع قبله قبله  
وليس له في البخاري سوى هذا الموضع واما شجاع بن الوليد الكوفي فذاك يكنى ابا بدر ولم يدركه  
البخاري (قوله سمع النضر بن محمد) هو الجرشي بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة ثقة متفق عليه  
وماله في البخاري الا هذا الحديث (قوله حدثنا صخر) هو ابن جويرية (قوله عن نافع قال ان الناس  
يتحدثون ان ابن عمر اسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية ارسل عبد الله الخ) ظاهر هذا  
السياق الارسال ولكن الطريق التي بعدها اوضحت ان نافع اخبره عن ابن عمر (قوله عند رجل من  
الانصار) لم اقف على اسمه ويحتمل ان الذي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه وقد تقدمت  
الاشارة اليه في اول كتاب العلم (قوله وعمر يستلم للقتال) اي يلبس اللأمة بالهمز وهي السلاح (قوله  
وقال هشام بن عمار) كذا وقع بصيغة التعليق وفي بعض النسخ وقال له وقد وصله الاسماعيل عن  
الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن ابراهيم عن الوليد بن مسلم بالاسناد المذكور (قوله  
فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم) اي محيطون به ناظرون اليه بأحداقهم (قوله فقال  
يا عبد الله) القائل يا عبد الله هو عمر (قوله قد احدثوا) كذا لكشهميني وغيره وهو الصواب ووقع  
للمتأهلي قال احدثوا جعل بدل قد قال وهو محمى فب هذا السبب الذي هنا في ان ابن عمر بايع قبل  
ايه غير السبب الذي قبله ويمكن الجمع بينهما بأنه بعثه يحضر له الفرس ورأى الناس مجتمعين فقال له  
انظر ماشأهم فبدأ بكشف حالهم فوجدهم يبايعون فبايع وتوجه الى الفرس فأحضرها واعاد جنته  
الجواب على ابيه واما ابن التين فلم يظهر له وجه الجمع بينهما فقال هذا اختلاف ولم يسند نافع الى ابن  
عمر ذلك في شيء من الروايتين كذا قال والثانية ظاهرة في الرد عليه فان فيها عن ابن عمر كما بيناه ثم زعم  
ان المبايع المذكورة انما كانت حين قدموا الى المدينة مهاجرين وان النبي صلى الله عليه وسلم  
بايع الناس فر به ابن عمر وهو يبايع الحديث (قلت) وبمثل ذلك لا ترد الروايات الصحيحة فقد صرح  
في الرواية الاولى بأن ذلك كان يوم الحديبية والقصة التي اشار اليها تقدمت من وجه آخر في الهجرة  
وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد بل يتعين ذلك لصحة الطريقين والله المستعان (قوله فبايع ثم رجع الى  
عمر فخرج فبايع) هكذا اورد مختصرا وتوضحه الرواية التي قبله وهو ان ابن عمر لما رأى الناس  
يبايعون بايع ثم رجع الى عمر فاخبره بذلك فخرج وخرج معه فبايع عمر وبايع ابن عمر مرة اخرى  
\* الحديث التاسع والعشرون (قوله حدثنا ابن عمر) هو محمد بن عبد الله بن عمر (قوله حدثنا علي)

الله صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة قال فاطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو  
فهي التي يتحدث الناس ان ابن عمر اسلم قبل عمر \* وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري اخبرني نافع  
عن ابن عمر رضي الله عنهما ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس محدقون بالنبي  
صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله انظر ماشأ الناس قد احدثوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر  
فخرج فبايع \* حدثنا ابن عمر حدثنا علي حدثنا اسمعيل قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنهما قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم



عن ابن عمر قطاف فطخنا معه وصلى وصلينا معه وسعى بين الصفا والمروة فكفنا نستره من اهل مكة لا يصيبه احد بشئ \* حدثنا الحسن  
ابن اسحق حدثنا محمد بن سائبى حدثنا مالك بن مغول قال سمعت ابا حسين قال قال ابو رائل لما قدم سهل بن حنيف من صفين اتينا  
نستغبره فقال ائمه والراى فلقدر ايتنى يوم اى جندل ولو استطيع ان ارد على رسول الله صلى الله عليه وسلم امره لرددت والله ورسوله  
اعلم وما وضعنا اسيا فننا على عواتقنا الا امر يقطعنا الا اسهل بنا الى امر نعرفه قبل هذا الامر ما ند منها خبا الا ان خبر علينا خسر  
ما ندرى كيف نأتى \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب ٣٢١ عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن كعب

هو ابن عبيد واسمه عجل هو ابن ابي خالد ( قوله لا يصيبه احد بشئ ) اى لئلا يصيبه وهذا كان في عمرة القضاء وقد تقدم ان عبد الله بن ابي اوفى كان ممن يادع تحت الشجرة وهو في عمرة الحديبية وكل من شهد الحديبية وعاش الى السنة المقبلة خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمرا في عمرة القضاء الحديث الثلاثون حديث سهل بن حنيف ( قوله حدثنا الحسن ) بفتح المهملة اي ابن اسحق بن زياد الليثي مولاهم المروزي المعروف بحسنوية يكنى ابا علي وثقة النسائي ولم يعرفه ابو حاتم وعرفه غيره قال ابن حبان في الثقات كان من اصحاب ابن المبارك ومات سنة احدى واربعين ومائتين وماله في البخاري سوى هذا الحديث ومحمد بن سابق من شبوخ البخاري وقديروى عنه بواسطة كاهنا ( قوله ما يسد منه خصم ) ( ١ ) بضم الخاء المعجمة وسكون المهملة اى جانب وقد تقدم هذا الحديث في آخر الجهاد وزعم المزي في الاطراف ان المصنف اخرج هذه الطريق في فرض الحسن وليس كذلك ثم ذكر المصنف حديث كعب بن عجرة في قصة القمل وحلق رأسه بالحديبية اورده من وجهين وقد تقدمت الاشارة الى ذلك ( قوله باب قصة عكل ) بضم المهملة وسكون الكاف بعدها لام ( وعرينه ) بمهمله وراء ثم نون مصغر قبيلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في باب ابوال ابل من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى وتقدم قريبا بيان الاختلاف في وقتها وان ابن اسحق ذكر انها كانت بعد غزوة ذي قرد ( قوله قال قتادة ) هو موصول بالاسناد المذكور اليه ( قوله وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة ) بضم الميم وسكون المثلة وهذا البلاغ لم اقف على من فسر المراد به وقد يسر الله الكريم به الآن وكنت قد اغفلت التنبيه عليه في المقدمة وخفاه ان يذكر في الفصل الاخير منها عند ذكر عدد احاديث الصحيح وتفصيلها بذكر كل صحابي وكم ورده عنده من حديث وان يذكر في المبهات من الفصل المذكور فانه حديث اخرجه البخاري في الجملة وان كان اسناده معضلا فان هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي على الصدقة وينهاها عن المثلة اخرجه ابوداود من طريق معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة بهذا الاسناد واللفظ وفيه قصة واخرجه احمد من طريق سعيد عن قتادة بهذا الاسناد الى عمران بن حصين وفيه القصة ولغظه كان يبحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلة وعن سمرة مثل ذلك واسناد هذا الحديث قوى فان هياج بن حنينة ثقيلة وآخره جيم هو ابن عمران البصري وثقه ابن سعد وابن حبان وثقه رجاله من رجال الصحيح وسيأتى في الذبائح ومضى في المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الانصاري قال نهى رسول الله

(٤١) - فتح الباري - سابع ﴿ عكل وعرينة ﴾ حدثني عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا  
سعيد بن قتادة أن أنس رضي الله عنه حدثهم أن ناسا من عكل وعرينة قدموا المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام  
قالوا يا نبي الله انا كنا اهل ضرع ولم نكن اهل ريف فاستوخوا المدينة فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود وراح وأمرهم أن  
يخرجوا فيه فيشربوا من البانها وابوا لها فاطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم  
واستاقوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في آثارهم فأمرهم فسمروا اعينهم وقطعوا ايديهم وارجلهم وتركوا في ناحية  
الحرة حتى ماتوا على حالهم قال قتادة وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة  
(١) قول الشارح ما يسد منه خضم هكذا بالنسخ ورواية المتن ما نسده منها خصا



وقال شعبه وابان وحامد  
من قتادة من مريضة قال  
يحيى بن ابي كثير وايوب  
عن ابي قلابه عن انس قدم  
نفر من عكل وحديثي  
محمد بن عبد الرحيم حدثنا  
حفص بن عمر ابو عمر  
الحوضي حدثنا حماد بن  
زيد حدثنا ايوب والحجاج  
الصواف قال حدثني ابو  
رجاء مولى ابي قلابه وكان  
معه بالشام ان عمر بن  
عبد العزيز استشار  
الناس يوم قال ما تقولون  
في هذه القسامة فقالوا  
حق قضى بها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقضت  
بها الخلفاء قبلك قال وابو  
قلاية خلف سريره فقال  
عنبة بن سعيد فابن  
حديث انس في العرينيين  
قال ابو قلاية اباي حدثه  
انس بن مالك قال عبد  
العزيز بن صهيب عن  
انس من مريضة وقال ابو  
قلاية عن انس من عكل  
وذكر القصة في باب  
غزوة ذات فرد في وهي  
الغزوة التي اغاروا فيها على  
لقاح النبي صلى الله عليه  
وسلم قبل خيبر بثلاث  
حدثنا قتيبة بن سعيد

صلى الله عليه وسلم عن المثلة والنهي واسكنه من غير طريق قتادة وسيأتي شرح المثلة في الذبائح ان شاء الله  
تعالى والذي يظهر ان الذي اوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذي وقع عند البخاري وقد تبين بهذا ان  
في الحديث الذي اخرج به النسائي من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن انس  
قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة ادراجا وان هذا المصدر من الحديث لم يسند قتادة عن  
انس وانما ذكره بلافاصل لما نشط لذكر اسناده ساقه بوساطة الى النبي صلى الله عليه وسلم والله اعلم  
(قوله وقال شعبه وابان وحامد عن قتادة من مريضة) يريد ان هؤلاء رووا هذا الحديث عن قتادة  
عن انس فاقصر واعلى ذكر مريضة دون عكل فاما رواية شعبه فوصلها المصنف في الزكاة واما رواية  
ابان وهو ابن يزيد الطار فوصلها ابن ابي شيبة واما رواية حماد وهو ابن سلمة فوصلها ابو داود والنسائي  
(قوله قال يحيى بن ابي كثير وايوب عن ابي قلابه عن انس قدم نفر من عكل) يريد ان هذين روياه  
بعكس اولئك فاقصر واعلى ذكر عكل دون مريضة فاما رواية يحيى فوصلها المصنف في المحاربين واما  
رواية ايوب فوصلها المصنف في الطهارة (قوله وحدثني محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف  
بصاعقة البزار يكنى ابا يحيى وحفص بن عمر شيخه من شيوخ البخاري وروى عنه بواسطة  
كالذي هنا (قوله حدثنا ايوب والحجاج الصواف قال حدثني ابو قلابه) كذا وقع في النسخ المتعددة قال  
حدثني بالافراد والمراد حجاج فاما ايوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه وقد اختلف عليه فيه  
هل هو عنده عن ابي قلابه بغير واسطة او بواسطة ووضح ذلك الدارقطني فقال ان ايوب حيث يرويه عن  
ابي قلابه نفسه فانه ينصر على قصة العرينيين وحيث يرويه عن ابي رجاء مولى ابي قلابه عن ابي قلابه فانه  
يذكر مع ذلك قصة ابي قلابه مع عمر بن عبد العزيز ولما دار بينه وبين عنبة بن سعيد واما حجاج  
الصواف فانه يرويه بتمامه عن ابي رجاء عن ابي قلابه انتهى وقد تقدمت الاشارة الى شيء من هذا في كتاب  
الطهارة (قوله وابو قلاية خلف سريره قتال عنبة بن سعيد) كذا وقع مختصرا وسيأتي في الدييات  
من طريق اسمعيل بن علية عن حجاج الصواف مطولا وكذا ساقه لاسماعيل من طريق ايوب عن  
ابي رجاء عن ابي قلابه مطولا وسيأتي شرحه في الدييات ان شاء الله تعالى (قوله وقال ابو قلابه عن انس  
من عكل وذكرا القصة) اي قصتهم وقد تقدم الكلام على حديث ابي قلابه في الطهارة في تنبيه في وقع  
من قوله وقال شعبه الى آخر الباب عند ابي ذر بن غزوة ذي فرد وبين غزوة خيبر وعليه جرى  
الاسماعيلى ووقع عند الباقيين تاليا لحديث العرينيين الذي قبله وهو الراجح ولعل الفصل وقع من تغير  
بعض الرواة ويحتمل ان يكون البخاري تعم ذلك اشارة منه الى ان قصة العرينيين متحدة مع غزوة ذي  
فرد كما يشير اليه كلام بعض اهل المغازي وان كان الراجح خلافه والله اعلم (قوله باب غزوة  
ذو فرد) بفتح القاف والراء وحكى الضم فيهما وحكى ضم اوله وفتح ثانيه قال الحارثي الاول ضبط اصحاب  
الحديث والضم عن اهل اللغة وقال البلاذري الصواب الاول وهو ماء على نحو بر يد ميايى بلاد غطفان  
وقيل على مسافة يوم (قوله وهي الغزوة التي اغاروا فيها على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر  
بثلاث) كذا جزم به ومثله في ذلك حديث اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه فانه قال في آخر  
الحديث الطويل الذي اخرج به مسلم من طريقه قال فرجعنا الى من الغرة الى المدينة فوالله ما لبثنا  
بالمدينة الا ثلاث ليل حتى خرجنا الى خيبر واما ابن سعد فقال كانت غزوة ذي فرد في ربيع الاول سنة  
ست قبل الحديبية وقيل في جادى الاولى وعن ابن اسحق في شعبان منها فانه قال كانت بنو لحيان  
في شعبان سنة ست فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلم يبق بها الا ليل حتى اغار



عبيدة بن حصن على لقاحه قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الأكوع لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم بعض الرواة قال ويحتمل أن يجمع بان يقال يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الأكوع إلى خيبر قبل فتحها فأخبر سلمة عن نفسه وعن خرج معه يعني حيث قال خرجنا إلى خيبر قال ويؤيده ابن اسحق ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أغزى إليها عبد الله بن رواحة قبل فتحها مرتين انتهى وسياق الحديث يأبى هذا الجمع فإن فيه بعد قوله حين خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر يرتجز بالقول وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم من السابق وفيه مبارزة على المرحب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في غزوة خيبر حين خرج إليها النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ما في الصحيح من النار يخرج لغزوة ذي قرد أصح مما ذكره أهل السير ويحتمل في طريق الجمع أن تكون أغارة عبيدة بن حصن على اللقاح وقعت مرتين الأولى التي ذكرها ابن اسحق وهي قبل الحديبية والثاني بعد الحديبية قبل الخروج إلى خيبر وكان رأس الذين أغاروا عبد الرحمن بن عبيدة كما في سياق سلمة عند مسلم ويؤيده أن الحاكم ذكر في الأكليل أن الخروج إلى ذي قرد تكرر في الأولى خرج إليها يزيد بن حارثة قبل أحد وفي الثانية خرج إليها النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس والثالثة هذه المختلف فيها انتهى فإذا ثبت هذا قوى هذا الجمع الذي ذكرته والله أعلم (قوله حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل ويزيد بن أبي عبيدة هو مولى سلمة بن الأكوع وقد أخرج البخاري هذا الحديث عاليا في الجهاد عن مكى بن إبراهيم عن يزيد وهو واحد ثلاثياته (قوله خرجت قبل أن يؤذن بالأولى) يعني صلاة الصبح ويدل عليه قوله في رواية مسلم أنه تبعهم من الغلس إلى غروب الشمس وفي رواية مكى خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة (قوله وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم نزعى بذى قرد) اللقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهملة ذوات الدمن الأبل واحدتها لقحة بالكسر وبالفتح أيضا والقوح الحلوب وذو كرا بن سعد أنها كانت عشرين لقحة قال وكان فيهم ابن أبي ذر وأمراته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسروا المرأة (قوله فلقيني غلام لعبد الرحمن ابن عوف) لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في رواية مسلم وكأنه كان ملكا أحدهما وكان يخدم الآخر فنسب تارة إلى هذا وتارة إلى هذا (قوله غطفان) بفتح المعجمة والطاء المشالة المهملة والفاء تقدم بيان نسبهم في غزوة ذات الرقاع وفي رواية مكى غطفان وفزارة وهو من الخصاص بعد العام لأن فزارة من غطفان وعند مسلم قدمنا الحديبية ثم قدمنا المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهره مع رباح غلامه وأمامه وخرجت بفرس لطلحة أنذبه فلما أصبحنا إذا عبد الرحمن الفزاري ولاجدوا ابن سعد من هذا الوجه عبد الرحمن بن عبيدة بن حصن الفزاري وقد أغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه أجمع وقتل رابعه قال فقلت يا رباح خذ هذا الفرس وابلغه طلحة وابلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر والطبراني من وجه آخر عن سلمة خرجت بقوسي ونبلي وكنت أرمي الصيد فإذا عبيدة بن حصن قد أغار على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقها ولا منافاة فإن كلاما من عبيدة وعبد الرحمن بن عبيدة كان في القوم وذو كرموسى بن عتبة وابن اسحق أن مسعدة الفزاري كان أيضا رئيسا في فزارة في هذه الغزاة (قوله فصرخت ثلاث صرخات) في رواية المستعلى ثلاث بزيادة الموحدة وهي للاستغاثة (قوله فاسمعت ما بين لابني المدينة) فيه أشعار بأنه كان واسع الصوت جدا ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات ولمسلم فعلمت مكة

حدثنا حاتم عن يزيد بن  
أبي عبيدة قال سمعت سلمة  
ابن الأكوع يقول  
خرجت قبل أن يؤذن  
بالأولى وكانت لقاح رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
نزعى بذى قرد قال فلقيني  
غلام لعبد الرحمن بن  
عوف فقال أخذت لقاح  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قلت من أخذها قال  
غطفان قال فصرخت  
ثلاث صرخات يا صبا حاه  
قال فاسمعت ما بين لابني  
المدينة



فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثا وللطبرني فصعدت في سلع ثم صحت يا صبا حاه فانتهى صياحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فنودي في الناس الفرع الفرع وهو عند ابن اسحق بمعناه ( قوله يا صبا حاه ) هي كلمة قال عند استنفا من كان غافلا عن عدوه ( قوله ثم اندفعت على وجهي ) اي لم التفت يمينا ولا شمالا بل امرت الجري وكان شديد العدو كما سيأتي بيانه في آخر الحديث ( قوله حتى ادركتهم ) في رواية مكي حتى القاهم وقد اخذوها يعني اللقاح ذكره بهذه الصيغة مبالغة في استحضار الحال ( قوله فاقبلت ارميم ١ ) اي اقبلت عليهم ارميم اي بالسهم ( قوله واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع ) بضم الراء وتشديد المعجمة جمع راضع وهو اللثيم فعناه اليوم يوم اللثام اي اليوم يوم هلاك اللثام والاصل فيه ان شخصا كان شديدا لم يخل فكان اذا اراد حلب ناقه ارتضع من ثديها لئلا يحلبها فيسمع جيرانه او من يمر به صوت الحلب فيطلبون منه اللبن وقيل بل صنع ذلك لئلا يتبدد من اللبن شيء اذا حلب في الاناء او يبقى في الاناء شيء اذا شربه منه فقالوا في المثل الام من راضع وقيل بل معنى المثل ارتضع اللؤم من بطن امه وقيل كل من كان يوصف باللؤم يوصف بالمص والرضاع وقيل المراد من يمس طرف الحلال اذا نخل اسنانه وهو دال على شدة الحرص وقيل هو الراعي الذي لا يستصحب محلبا فاذا جاءه الضيف اعتذر بان لا يحلب معه واذا اراد ان يشرب ارتضع ثديها وقال ابو عمر والشيباني هو الذي يرتضع الشاة او الناقة عند ارادة الحلب من شدة الشره وقيل اصله الشاة ترضع لبن شاتين من شدة الجوع وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فانهجته وليهه فنهجته وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضعته الحرب من صغره وتدرّب بها من غيره وقال الداودي معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من ارضعته فلا تجد من ترضعه قال السهيلي قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الاول ورفع الثاني على جعل الاول ظرفا قال وهو جائز اذا كان الطرف واسعا ولا يضيق على الثاني قال وقال اهل اللغة يقال في اللؤم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعه لا غير ورضع الصبي بالكسر ثدي امه يرضع بالفتح رضاعا مثل مضع يسهع سماعا وعند مسلم في هذا الموضع فاقبلت ارميم بالنبل وارتجز وفيه فالحق رجلا منهم فاصكه بهم في رجله فخلص السهم الى كعبه فزال ارميم واعقرهم فاذا رجع الى فارس منهم اتيت شجرة فجلست في اصلها ثم رميته ففقرت به فاذا تضايق الخيل فدخلوا في مضايقة علوت الجبل فرميتهم بالحجارة وعند ابن اسحق وكان سلمة مثل الاسد فاذا جلست عليه الخيل فرم عارضهم فنضجها عنه بالنبل ( قوله استنقذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة ) في رواية مسلم فزالت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير الاخلفته وراى ظهري ثم اتبعتهم ارميم حتى القوا اكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رجلا ينخفون بها قال فانوا مضيقا فأتاهم رجل فجلسوا يتغدون فجلست على رأس قرن فقال لهم من هذا قتالو القينا من هذا البرج قال فليقم اليه منكم اربعة فتوجهوا اليه فتهددتهم فرجعوا قال فابرحت مكاني حين رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم اولهم الاخرم الاسدي فقلت له احذوهم فالتقى هو وعبد الرحمن بن عبيدة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه فلاحقه ابو قتادة فقتل عبد الرحمن وتحول على الفرس قال واتبعتهم على رجلي حتى ما أرى احدا فعدوا قبل غروب الشمس الى شعب فيه ماء يقال له ذي فرد فشرّبوا منه وهم عطاش قال فجلاهم عنه حتى طردهم وتركوا فرسين على ثنية فبحثت بهما اسوقهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ابن اسحق نحو هذه القصة وقال ان الاخرم لقب واسمه محرز بن نضلة لكن وقع عنده حبيب بن عبيدة بن حصن بدل عبد الرحمن فيحتمل ان يكون كان له اسمان ( قوله وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس ) في

ثم اندفعت على وجهي  
حتى ادركتهم وقد اخذوا  
يستفون من الماء فجعلت  
ارميم قبلي وكنت راميا  
واقول انا ابن الاكوع  
واليوم يوم الرضع \*  
وارتجز حتى استنقذت  
اللقاح منهم واستلبت  
منهم ثلاثين بردة قال وجاء  
النبي صلى الله عليه وسلم  
والناس قلت يا نبي الله

١ قوله فاقبلت ارميم  
كذا بالنسخ ونسخة المتن  
فجعلت ارميم اه



رواية مسلم واتاني عمي عامر بن الاكوع بسطيمة فيها ماء وسطيمة فيها ابن فتوضأت وشربت ثم اتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي اجلبتهم عنه فاذا هو قد اخذ كل شئ استنقذته منهم  
ونحر له بلال ناقته (قوله قد جيت القوم الماء) اي منعتهم من الشرب (قوله فابعث اليهم الساعة)  
في رواية مسلم فقلت يا رسول الله خلني انتخب من القوم مائة رجل فاتبعهم فلا يبق منهم مخبر قال فضحك  
وعند ابن اسحق فقلت يا رسول الله لو سرحتني في مائة رجل لا اخذت باعناق القوم (قوله فقال يا ابن  
الاكوع ملكك فأسجح) بهمة قطع وسين مهملة ساكنة وجيم مكسورة بعدها مهملة اي سهل  
والمعنى قدرت فاعف والسجاجة السهلة زاد مكى في روايته ان القوم يقرون في قومهم وعند  
الكشيميني من قومهم ولمسلم انهم الآن يقرون في ارض غطفان ويقرون بضم اوله وسكون القاف  
وقتح الراء وسكون الواو من القرى وهي الضيافة ولا بن اسحق فقال انهم الآن يغبقون في غطفان  
وهو بالغين المعجمة الساكنة والموحدة المفتوحة والقاف من الغبوق وهو شرب اول الليل والمراد  
انهم فاتوا وانهم وصلوا الى بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم ووقع عند مسلم  
قال فجاء رجل فقال نحر لهم فلان جزور فلما كشطوا جلدها اذاهم بغيرة فقتلوا اباكم القوم فخرجوا  
هاربين (قوله ثم رجعنا) الى المدينة ويردني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا  
المدينة في رواية مسلم ثم اردني رسول الله صلى الله عليه وسلم ورائه على العضباء وذكر قصة  
الانصاري الذي سبقه سلمة قال فسبقت الى المدينة فوالله ما لبثنا الا ثلاث ايام حتى خرجنا الى  
خيبر وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير فرساننا اليوم ابو قتادة وخير رجالنا اليوم سلمة  
قال سلمة ثم اعطاني سهم الراحل والفارس جميعا وروى الحاكم في الاكليل والبيهقي من طريق عكرمة  
ابن قتادة بن عبد الله بن عكرمة بن عبد الله بن ابي قتادة حلتني ابي عن ابيه عن عبد الله بن ابي قتادة  
ان ابا قتادة اشترى فرسه فلقبه مسعدة الفزاري فنقولا فقال ابو قتادة اسأل الله ان يلقينيك وانا عليها  
قال آمين قال فبينما هو يعلقها اذ قيل اخذت اللقاح فركبها حتى هجم على العسكر قال فطلع على فارس  
فقال لقد اقمانيك الله يا ابا قتادة فذكر مصارعة له وظفره به وقتله وهزم المشركين ثم لم ينشب  
المسلمون ان طلع عليهم ابو قتادة يحوش اللقاح فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابو قتادة سيد الفرسان  
وفي الحديث جواز العدو الشديد في الغزو والانداز بالصباح العالي وتعريف الانسان نفسه اذا كان  
شجاعا ليرغب خصمه واستحباب الشئ على الشجاع ومن فيه فضيلة لاسباعه عند الصنيع الجميل يستزيد  
من ذلك ومحل حيث يؤمن الاقتتان وفيه المسابقة على الاقدام ولا خلاف في جوازه بغير عوض واما  
بالعوض فالصحيح لا يصح والله اعلم (قوله باب غزوة خيبر) بمعجمة ونحائية وموحدة  
بوزن جعفر وهي مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام وذكر  
ابو عبيد البكري انها سميت باسم رجل من العماليق نزلها قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه  
وسلم في بقية المحرم سنة سبع فاقام يحاصرها بضع عشرة ليلة الى ان فتحها في صفر وروى يونس بن  
بكير في المغازي عن ابن اسحق في حديث المسور ومروان قال انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من الحديبية فزات عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة فأعطاها الله فيها خيبر بقوله وعدكم الله  
مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه يعني خيبر فتقدم المدينة في ذي الحجة فاقام بها حتى سار الى خيبر  
في المحرم وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم اقام بالمدينة عشرين  
ليلة او نحوها ثم خرج الى خيبر وعند ابن عائد من حديث ابن عباس اقام بعد الرجوع من الحديبية

قد جيت القوم الماء وهم  
عطاش فابعث اليهم الساعة  
فقال يا ابن الاكوع ملكك  
فأسجح قال ثم رجعنا  
ويردني رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على ناقته  
حتى دخلنا المدينة باب  
غزوة خيبر حدثنا عبد  
الله بن مسلمة عن مالك  
عن يحيى بن سعيد عن بشير  
ابن يسار ان سويد بن  
النعمان اخبره انه خرج  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
عام خيبر حتى اذا كنا  
بالصهباء وهي من ادنى  
خيبر صلى العصر ثم دعا  
بالازواد فلم يؤت الا  
بالسويق فأمر به فثرى  
فأكل واكنا ثم قام الى  
المغرب فمضض ومضمضنا  
ثم صلى ولم يتوضأ \* حدثنا  
عبد الله بن مسلمة حدثنا  
حاتم بن اسمعيل عن يزيد  
ابن ابي عبيد عن سلمة بن  
الاكوع رضى الله عنه قال



عشر ليال وفي مغازي سليمان التيمي اقام خمسة عشر يوما وحكى ابن التين عن ابن الحصار انها كانت في آخر سنة ست وهذا منقول عن مالك و به جزم ابن حزم وهذه الاقوال متقاربة والراجح منها ما ذكره ابن اسحق ويمكن الجمع بأن من اطلق سنة ست بناء على ان ابتداء السنة من شهر الهجرة الختيم وهو ربيع الاول واما ما ذكره الحاكم عن الواقدي وكذا ذكره ابن سعد انها كانت في جادى الاولى فالذي رايت في مغازي الواقدي انها كانت في صفر وقيل في ربيع الاول واغرب من ذلك ما أخرجه ابن سعد وابن أبي شيبة من حديث ابن سعيد الخدري قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر ثمان عشرة من رمضان الحديث واسناده حسن الا انه خطأ ولعلها كانت الى حنين فصحفت وتوجيهه بأن غزوة حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح وغزوة الفتح خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها في رمضان جز ما والله اعلم وذكر الشيخ ابو حامد في التعليقة انها كانت سنة خمس وهو وهم ولعله انتقل من الخندق الى خيبر وذكر ابن هشام انه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة غيلة بنون مصغر ابن عبد الله الليثي وعند احمد والحاكم من حديث ابن عمر يرة انه سباع بن عرفة وهو اصح ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثين حديثا \* الحديث الاول حديث سويد بن النعمان وهو الانصاري الحارثي انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر الحديث وقد تقدم شرحه في الطهارة والغرض منه هنا الاشارة الى ان الطريق التي خرجوا منها الى خيبر كانت على طريق الصهباء وقد تقدم ضبطها \* الحديث الثاني حديث سلمة بن الاكوع ( قوله خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا ليل فقال رجل من القوم لعامر يا عامر الانس معنا ) لم اقف على اسمه صريحا وعند ابن اسحق من حديث نصر بن دهر الاسلمي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في مسيره الى خيبر لعامر بن الاكوع وهو عم سلمة بن الاكوع واسم الاكوع سنان انزل يا ابن الاكوع فاحد لنا من هنياتك في هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي امره بذلك ( قوله من هنياتك ) في رواية الكشميهني بحذف الهاء الثانية وتشديد التحتانية التي قبلها والتهنيات جمع هنيئة وهي تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنيئة ووقع في الدعوات من وجه آخر عن يزيد بن ابي عبيد لو اسمعتنا من هنياتك بغير تصغير ( قوله وكان عامر رجلا شاعرا ) قيل هذا يدل على ان الرجز من اقسام الشعر لان الذي قاله عامر حينئذ من الرجز وسيأتي بسط ذلك في كتاب الادب ان شاء الله تعالى ( قوله اللهم لولا انت ما هتدينا ) في هذا القسم زحاف الخزم بمجمتين وهو زيادة سبب خفيف في اوله واكثرها اربعة احرف وقد تقدم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وانه من شعر عبد الله بن رواحة فيحتمل ان يكون هو وعامر تواردا على ما تواردا منه بدال ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر واستعان عامر ببعض ما سبقه اليه ابن رواحة ( قوله فاغفر فداءك ما اتقينا ) اما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالمد وحكى ابن التين فتح اوله مع القصر وزعم انه هنا بالكسر مع القصر لضرورة الوزن ولم يصب في ذلك فانه لا يترن الا بالمد وقد استشكل هذا الكلام لانه لا يقال في حق الله اذ معنى فداءك نفسك بأنفسنا وحذف متعلق الفداء للشهرة وانما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء واجيب عن ذلك بأنها كلمة لا يراد بها ظاهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ وقيل مخاطب بهذا الشعر النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تراخذنا بقصيرنا في حقك ونصرك وعلى هذا فقول اللهم لم يقصد بها الدعاء وانما افتتح بها الكلام والمخاطب بقول الشاعر لولا انت النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره ويعكر عليه قوله بعد ذلك

خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا ليل فقال رجل من القوم لعامر يا عامر الانس معنا من هنياتك وكان عامر رجلا شاعرا فترل يحسدو بالقوم يقول اللهم لولا انت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فاغفر فداءك ما اتقينا







الكشميهني بيدي وفي رواية قتيبة رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا بمجبة ثم مهمل  
وموحدة أي متغير اللون وفي رواية يابس فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بكى ( قوله زعموا  
أن عامرا حبط عمله ) في رواية يابس بطل عمل عامر قتل نفسه وسمى من القائلين أسيد بن حضير  
وفي رواية قتيبة الآية في الأدب وعند ابن اسحق فكان المسلمون شكوا فيه وقالوا انما قتله سلاحه  
ونحوه عند مسلم من وجه آخر عن سلمة ( قوله كذب من قاله ) أي اخطأ ( قوله أن له اجرين )  
في رواية الكشميهني لاجرين وكذا في رواية قتيبة وكذا في رواية ابن اسحق انه لشهد بد وصلى عليه  
( قوله انه لجاهد مجاهد ) كذلك أكثر باسم الفاعل فيهم ما وكسر الهاء والتنوين والاول مرفوع  
على الخبر والثاني اتباع للتأكيد كما قالوا جاد مجذ ووقع لابي ذر عن الجوى والمستعمل بفتح الهاء  
والدال وكذا ضبطه الباقي قال عياض والاول هو الوجه ( قلت ) يؤيده رواية ابي داود من وجه  
آخر عن سلمة مات جاهد مجاهد قال ابن دريد رجل جاهد أي جاد في اموره وقال ابن التين الجاهد  
من يرتكب المشقة ويجاهد أي لاعداء الله تعالى ( قوله قل عربي مشيها مثله ) كذا في هذه الرواية  
بالميم والقصر من المشي والضمير للأرض او المدينة او الحرب او الحيلة ( قوله قال قتيبة نشأ ) أي  
بنون وبهمزة والمراد ان قتيبة رواه عن حاتم بن اسمعيل بهذا الاسناد فخالف في هذه اللفظة وروايته  
موصولة في الأدب عنده وغفل الكشميهني فرواها هنا بالك بالميم والقصر وحكى السهيلي انه وقع في رواية  
مشابها بضم الميم اسم فاعل من الشبه أي ليس له مشابهة في صفات الكمال في القتال وهو منصوب بفعل  
محذوف تقديره رايته مشابها او على الحال من قوله عربي قال السهيلي والحال من النكرة يجوز اذا  
كان في تصحيح معنى قال السهيلي ايضا وروى قل عربي بيا نشأها مثله والفاعل مثله وعري بيا منصوب  
على التمييز لان في الكلام معنى المدح على حد قولهم عظم زيد رجلا وقل زيدا دبا \* الحديث الثالث  
حديث انس ذكره من ثلاثة طرق ( قوله عن انس ) في رواية ابي اسحق الفزاري عن حميد سمعت  
انسا كما تقدم في الجهاد ( قوله أتى خير ليلا ) أي قرب منها وذكرا ابن اسحق انه نزل بواد يقال له  
الرجيع بينهم وبين غطفان لئلا يدوهم وكانوا حلفاءهم قال قبلغني ان غطفان تجهزوا وقصدوا خير  
فسمعوا حاسا خلفهم فظنوا ان المسلمين خلفوهم في ذرارهم فرجعوا فأقاموا وخذلوا اهل خير ( قوله  
لم يغربهم حتى يصبح ) كذلك أكثر من الاغارة ولا يذعن المستعمل لم يغربهم بفتح اوله وسكون  
القاف وفتح الراء وسكون الموحدة وتقدم في الجهاد بلفظ لا يغرب عليهم وهو يؤيد رواية الجمهور وتقدم  
في الاذان من وجه آخر عن حميد بلفظ كان اذا غرالم يغرب بنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذا ناكف  
عنهم والاعار قال فخرجنا الى خير فانهيننا اليهم لئلا فلما أصبح ولم يسمع اذا ناكف وحكى الواقدي  
ان اهل خير سمعوا بقصددهم فكانوا يخرجون في كل يوم متسلحين مستعدين فلا يرون احدا حتى  
اذا كانت الليلة التي قدم فيها المسلمون ناموا فلم يتحرك لهم دابة ولم يصح لهم ديك وخرجوا بالمساحي  
طالبين مزارعهم فوجدوا المسلمين ( قوله خرجت يهود ) زاد احمد من طريق قتادة عن انس الى  
زرعهم ( قوله بمساحيهم ) بمهملتين جمع مسحاة وهي من آلات الحرب ( ومكانهم ) جمع مكنل وهو  
القفة الكبيرة التي يحول فيها التراب وغيره وعند احمد من حديث ابي طلحة في نحو هذه القصة حتى اذا كان  
عند السحر وذهب ذو الزرع الى زرعه وذو الضرع الى ضرعه اغار عليهم ( قوله محمد والنجيس ) تقدم في  
اوائل الصلاة من طريق عبد العزيز بن صهيب عن انس بلفظ خرج القوم الى اعمالهم فقالوا محمد قال  
عبد العزيز قال بعض اصحابنا عن انس والنجيس يعني الجيش وعرف المراد به بعض اصحابه من هذا

زعموا أن عامرا حبط عمله  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم كذب من قاله ان له  
اجرين وجمع بين اصبعيه  
انه لجاهد مجاهد قل عربي  
مشيها مثله حدثنا قتيبة  
حدثنا حاتم قال نشأها  
\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
اخبرنا مالك عن حميد  
الطويل عن انس رضي  
الله عنه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أتى خير ليلا  
وكان اذا أتى قوما بديل لم  
يغربهم حتى يصبح فلما  
أصبح خرجت اليهود  
بمساحيهم ومكانهم فلما  
رأوه قالوا محمد والله محمد  
والنجيس فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم خرجت  
خير انا اذا نزلنا بساحة  
قوم فساء صباح المنذرين  
\* اخبرنا صدقة بن الفضل  
اخبرنا ابن عيينة حدثنا  
ايوب عن محمد بن سيرين  
عن انس بن مالك رضي الله  
عنه قال أصبحنا خير بكرة  
فخرج اهلنا بالمساحي فلما  
بصروا بالنبي صلى الله  
عليه وسلم قالوا محمد والله  
محمد والنجيس فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم الله اكبر



خربت خيبر انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فاصبنا من لحوم الجمر فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله  
 ينهيانكم عن لحوم الجمر فانها رجس \* حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب \* ٣٢٩ حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب

عن محمد بن انس بن مالك  
 رضى الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 جاءه جاء فقال اكلت الجمر  
 فسكت ثم اتاه الثانية فقال  
 اكلت الجمر فسكت ثم اتاه  
 الثالثة فقال افيت الجمر  
 فأمر مناديا فنادى في  
 الناس ان الله ورسوله  
 ينهيانكم عن لحوم الجمر  
 الا هدية فأكففت القدور  
 وانها لتفور باللحم \* حدثنا  
 سليمان بن حرب حدثنا  
 حماد بن زيد عن ثابت عن  
 انس رضى الله عنه قال  
 صلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم الصبح قريبا من  
 خيبر بغلس ثم قال الله اكبر  
 خربت خيبر انا اذ انزلنا  
 بساحة قوم فساء صباح  
 المنذرين فخرجوا يسعون  
 في السكك فقتل النبي صلى  
 الله عليه وسلم المقاتلة  
 وسبي الذرية وكان في السبي  
 صفية فصارت الى دحية  
 الكلبي ثم صارت الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فجعل  
 عتقها صداقها فقال عبد  
 العزيز بن صهيب لثابت  
 يا ابا محمد انت قلت لانس  
 ما اصدقها فخر لثابت  
 راسه تصديقاه \* حدثنا  
 آدم حدثنا شعبة عن  
 عبد العزيز بن صهيب

الطريق وتقدم في صلاة الخوف من طريق حماد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز عن انس نحوه وفيه  
 يقولون محمد والخمس قال والخمس الجيش وعرف من سياق هذا الباب ان اللفظ هناك لثابت وقد بينت  
 ما في هذا الموضع من الادراج في اوائل كتاب الصلاة وزاد في الجهاد من وجه آخر عن ايوب فليجزا الى  
 الحصن اي تحصنوا به ( قوله خرجت خيبر ) زاد في الجهاد فرفع يديه وقال الله اكبر خرجت خيبر  
 وزيادة التكبير في معظم الطرق عن انس وعن حماد قال السهيلي يؤخذ من هذا الحديث التفاؤل لانه  
 صلى الله عليه وسلم لما رأى آلات الهدم مع ان لفظ المسحاة من سحوت اذا نشرت اخذ منه ان مديةتهم  
 ستخرب انتهى ويحتمل ان يكون قال خربت خيبر بطريق الوحي ويؤيده قوله بعد ذلك انا اذ انزلنا  
 بساحة قوم فساء صباح المنذرين وقوله في رواية محمد بن سيرين عن انس صبحنا خيبر بكرة لا يغير قوله  
 في رواية حماد عن انس انهم قدموها الا فانه يحتمل على انهم لما قدموها وانما وادونها ركبوا اليها بكرة  
 فصبحوها بالقتال والاعارة وقد وقع ذلك في رواية اسمعيل بن جعفر عن حماد واصله زاد في رواية محمد  
 ابن سيرين قصة الجمر الاهلية وسأني شرحها مستوفي في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى ( قوله حدثنا  
 عبد الوهاب ) هو ابن عبد الحميد الثقفي وليس هو والد الراوي عنه عبد الله بن عبد الوهاب فان الراوي  
 عنه عبد رى حجي لا ثقفي ( قوله ينهيانكم ) في رواية سفيان الآتية فيها كم بالافراد وفي رواية عبد  
 الوهاب بالثنية وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد فيرد به على من زعم ان قوله  
 للخطيب بس خطيب القوم انت لكونه قال ومن يعصهما فقد غوى وقد تقدمت الاشارة الى مباحث  
 ذلك في كتاب الصلاة ( قوله فأكففت القدور ) قال ابن التين صوابه فكففت قال الاصمعي كفأت الاءاء  
 قلبته ولا يقال اكفأته ويحتمل ان يكون المراد اميلت حتى ازيل ما فيها قال الكسائي اكفأت الاءاء املة  
 ( قوله حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس ) تقدم في صلاة الخوف مع ثابت عبد العزيز بن صهيب  
 ( قوله فخرجوا يسعون في السكك فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة وسبي الذرية ) فيه اختصار  
 كبير لانه يؤهم ان ذلك وقع عقب الاعارة عليهم وليس كذلك فقد ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم اقام على محاصرهم بضع عشرة ليلة وقيل اكثر من ذلك ويؤيده قوله في الحديث الذي قبله انهم  
 اصابتهم محاصرة شديدة فانه دال على طول مدة الحصار اذ لو وقع القمع من يومهم لم يقع لهم ذلك وفي  
 حديث سلمة بن الاكوع وسهل بن سعد الا تين قريبا في قصة علي ما يؤيد كذلك وكذا في حديث سهل  
 وابي هريرة في قصة الذي قتل نفسه وكذا في حديث عبد الله بن ابي اوفى انهم حاصروهم \* الحديث  
 الرابع حديث انس ايضا في ذكر صفية ذكره من طريقين وسأني في الباب من وجه ثالث بانهم من هذا  
 سياق وصفية هي بنت حبي بن الخطيب بن سعية بفتح المهملة وسكون العين المهملة بعدها تحتانية ساكنة  
 ابن عامر بن عبيد بن كعب من ذرية هرون بن عمران اخي موسى عليهما السلام وامها برة بنت شهوال  
 من بني قريظة وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقتها فزوجها كنانة بن الربيع بن ابي الحقيق  
 النضيري فقتل عنها يوم خيبر ذلك ابن سعد واسند بعضه من وجه مرسل ( قوله وكان في السبي  
 صفية بنت حبي فصارت الى دحية ثم وارت الى النبي صلى الله عليه وسلم ) في رواية عبد العزيز عن  
 انس فجاء دحية فقال اعطني يا رسول الله جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فاخذ صفية فجاء رجل  
 فقال يا بني الله اعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه بها فجاء بها فلما نظر

٤٢ - فتح الباري - سابع \* قال سمعت انس ابن مالك رضى الله عنه يقول سبي النبي صلى الله عليه وسلم صفية  
 فأعتقها وتزوجها فقال ثابت لانس ما اصدقها قال اصدقها نفها فاعتقها



اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها وعند ابن اسحق ان صفية سبيت من حصن القموص وهو حصن بني ابي الحقيق وكانت تحت كنانة بن الربيع بن ابي الحقيق وسبي معها بنت عمها وعند غيره بنت عم زوجها فلما استرجع النبي صلى الله عليه وسلم صفية من دحية اعطاها بنت عمها قال السهم لي لامعارضة بين هذه الاخبار فانه اخذها من دحية قبل القسم والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيوع بل على سبيل النفل (قلت) وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس عند مسلم ان صفية وقعت في سهم دحية وعنده ايضا فيه فاشتراها من دحية بسبعة اروس فالاولى في طريق الجمع ان المراد بسهمه هنا نصيبه الذي اختاره لنفسه وذلك انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يعطيه جارية فاذن له ان يأخذ جارية فأخذ صفية فلما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم انها بنت ملك من ملوكهم ظهر له انها ابنت ممن توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاسها فلو خصه بها الا يمكن تغيير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارتجاعها منه واختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بها فان في ذلك رضا الجميع وليس ذلك من الرجوع في الهبة من شيء واما اطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز وعله عوضه عنها بنت عمها او بنت عم زوجها فلم تطب نفسه فاعطاه من جملة السبي زيادة على ذلك وعند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس واصله في مسلم صارت صفية لدحية فجعلوا يمدحونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطى بها دحية ما رضى وقد تقدم شيء من هذا في اوائل الصلاة ويأتي تمام قصتها في الحديث الثاني عشر ويأتي الكلام على قوله في الحديث وجعل عتقها صداقها في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس حديث ابي موسى الاشعري (قوله حديثنا عبد الواحد) هو ابن ابي زياد وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو الهدي والاسناد كله الى ابي موسى بصريون (قوله لما غزا النبي صلى الله عليه وسلم خيبر او قال لما توجه) هو شد من الراوى (قوله اشرف الناس على وادفون كرا الحديث الى قول ابي موسى فسدمني وانا اقول لاحول ولا قوة الا بالله) هذا السياق يوهم ان ذلك وقع وهم ذاهبون الى خيبر وليس كذلك بل انما وقع ذلك حال رجوعهم لان ابا موسى انما قدم بعد فتح خيبر مع جعفر كما سيأتي في الباب من حديثه واضحا وعلى هذا ففي السياق حذف تقديره لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فحاصرها ففتحتها ففرغ فرجع اشرف الناس الى آخره وسيأتي شرح المتن في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى \* الحديث السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه (قوله حديثنا يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني وابو حازم هو سلمة بن دينار (قوله التي هو والمشركون) في رواية ابن ابي حازم الاتية بعد قليل في بعض مغازيه ولم اقف على تعيين كونها خيبر لكانه مبني على ان القصة التي في حديث سهل متحدة مع القصة التي في حديث ابي هريرة وقد صرح في حديث ابي هريرة ان ذلك كان بخيبر وفيه نظر فان في سياق سهل ان الرجل الذي قتل نفسه اتكأ على سيفه حتى خرج من ظهره وفي سياق ابي هريرة انه استخرج اسهما من كنانته فنجح بها نفسه وايضا في حديث سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم لما خبروه بقصته ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة الحديث وفي حديث ابي هريرة انه قال لهم لما خبروه بقصته قم يا لال فاذن انه لا يدخل الجنة الا المؤمن ولهذا جئنا ابن التين الى التعداد ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في المغايرة الاخيرة واما الاولى فيحتمل ان يكون نحر نفسه باسمه فلم تره في روحه وان كان قد اشرف على القتل فانكأ حينئذ على سيفه استعجا للموت لكن جزم ابن الجوزي في مشكله بان القصة التي حكاها سهل بن سعد وقعت باحد قال واسم الرجل قرمان الظفري وكان قد تخلف

حدثنا قتيبة حدثنا  
يعقوب عن ابي حازم عن  
سهل بن سعد الساعدي  
رضي الله عنه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
التقى هو والمشركون  
فاقتلوا

ههنا تقديم وتأخير في  
القول مخالف لترتيب  
متن الصحيح الذي  
بايدنا اه



وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا اتبعها يضربها بسيفه فقال ما اجزا منا اليوم احد كما اجزا فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امانه من اهل النار فقال رجل من القوم انا صاحبها قال فخرج معه كلما وقف وقف معه واذا اسرع اسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد انك رسول الله قال وماذا قال الرجل الذي ذكرت انفاته من اهل النار فاعظم الناس ذلك فقلت انا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه في الارض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل يعمل عمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار وان الرجل يعمل عمل اهل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل الجنة \* حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب

عن المسلمين يوم احد فغيره النساء فخرج حتى صار في الصف الاول فكان اول من رمى بسهم ثم صار في الصف ففعل العجائب فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول الموت احسن من الفرار فر به قتادة بن النعمان فقال له هنيئك بالشهادة قال والله اني ما قاتلت على دين وانما قاتلت على حسب قومي ثم اقلعته الجراحة فقتل نفسه (قلت) وهذا الذي نقله اخذه من مغازي الواقدي وهو لا يحتاج به اذا انفرد فكيف اذا خالف نعم اخرج ابو ايمن عن طريق سعيد بن عبد الرحمن القاضي عن ابي حازم حديث الباب واوله انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد ما راينا مثلك ما لي فلان لقد فر الناس وما فروا وتركوا لشركين شاذة ولا فاذة الحديث بطوله على نحو ما في الصحيح وليس فيه تسمية وسعيد مختلف فيه وما ظن روايته خفيت على البخاري واطنه لم يلتفت اليه الا ان في بعض طرقه عن ابي حازم غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهره يقتضي انها غير احد لان سهلا ما كان حيثئذ ممن يطلق على نفسه ذلك لصغره لان الصحيح ان مولده قبل الهجرة بخمس سنين فيكون في احد ابن عشرة او احدى عشرة على انه قد حفظ اشياء من امر احد مثل غسل فاطمة جراحة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم ذلك ان يقول غزونا الا ان يحمل على المجاز كما سيأتي لابي هريرة لكان يدفعه ما سيأتي من رواية الكشي عن قريبا (قوله فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره) اي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (قوله وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل) وقع في كلام جماعة ممن تكلم على هذا الكتاب ان اسمه زمان يضم التناف وسكون الزاي الظفري يضم المعجمة والفاء نسبة الى بني ظفر بطن من الانصار وكان يكنى ابا الغيداق بمعجمة مقبوضة وتحتانية ساكنة واخره قاف ويعكر عليه ما تقدم (قوله شاذة ولا فاذة) الشاذة تشديد المعجمة ما انفردت عن الجماعة وبالفاء مشبهة ما لم يختلط بهم ثم همزة محذوف اي نسبة والهاء فيها اللبابة والمعنى انه لا يلقى شيئا لا قبله وقبل المراد بالشاذة الفاذة كبر وصغر وقبل الشاذ الخارج والفاذ المنفرد وقبل همزة معنى وقبل الثاني اتباع (قوله فقال) اي قائل وتقدم في الجهاد بلطف فقالوا وياتي بعد قليل من طريق اخرى بلفظ قتيل ووقع هنا للكشي عن قريبا فان كانت محفوظة عرف اسم قائل ذلك (قوله ما اجزا) بالهمزة اي ما اغني (قوله فقال انه من اهل النار) في رواية ابن ابي حازم المذكورة فتالوا آينا من اهل الجنة ان كان هذا من اهل النار وفي حديث اكرم بن ابي الجون الخزاعي عند الطبراني قال قلنا يا رسول الله فلان يجزي في القتال قال هو في النار قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده وابن جانيه في النار فاني نحن قال ذلك اخبات النفاق قال فكنا نتحفظ عليه في القتال (قوله فقال رجل من القوم انا صاحبها) في رواية ابن ابي حازم لا تبعنه وهذا الرجل هو اكرم بن ابي الجون كما سيظهر من سياق حديثه (قوله فخرج جرحا شديدا) زاد في حديث اكرم فقلنا يا رسول الله قد استشهد فلان قال هو في النار (قوله فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه) في رواية ابن ابي حازم فوضع نصاب سيفه في الارض وفي حديث اكرم اخذ سيفه فوضعه بين يديه ثم انكأ عليه حتى خرج من ظهره فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اشهد انك رسول الله (قوله وهو من اهل الجنة) زاد في حديث اكرم تدرسه الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له بها وسيأتي شرح الكلام الاخير في كتاب القدر ان شاء الله تعالى \* الحديث السابع حديث ابي هريرة (قوله شهدنا خيبر) اراد جيشهم من المسلمين لان الثابت انه انما جاء بعد ان قبحت خيبر ووقع عند الواقدي انه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها لكان مضى في الجهاد من طريق عنبة بن سعيد عن ابي هريرة قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو



فلما حضر القتال قاتل الرجل اشدا القتال حتى كثرت به الجراحة فكاد بعض الناس يرتاب فوجد الرجل الم الجراحة فأهوى بيده الى  
 كنانته فاستخرج منها سهما ففزع بها نفسه فاشتد رجال من المسلمين فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك انت حر فلان قتل نفسه فقال  
 قم يا فلان فاذن انه لا يدخل الجنة ٣٣٢ الامر من ان الله يؤيد الدين بالرجل القابض \* تابعه معمر عن الزهري \* وقال

شبيب عن يونس عن ابن  
 شهاب اخبرني ابن المسيب  
 وعبد الرحمن بن عبد الله  
 ابن كعب ان ابا هريرة قال  
 شهدنا مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم حنيننا \* وقال  
 ابن المبارك عن يونس عن  
 الزهري عن سعيد من  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 تابعه صالح عن الزهري  
 \* وقال الزبيدي اخبرني  
 الزهري ان عبد الرحمن بن  
 كعب اخبره ان عبيد الله  
 ابن كعب قال اخبرني من  
 شهد مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم خيبر قال الزهري  
 واخبرني عبيد الله بن عبد  
 الله وسعيد عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم \* حدثنا  
 موسى بن اسمعيل حدثنا  
 عبد الواحد عن عاصم عن  
 ابي عثمان عن ابي موسى  
 الأشعري قال لما غزا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 خيبر او قال لما توجه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اشرف  
 الناس على واد فرعوا  
 اصواتهم بالتكبير الله اكبر  
 الله اكبر لا اله الا الله فقال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اربعوا على انفسكم

بخيبر بعد ما افتتحها فقلت يا رسول الله اسمهم لي وسيتأتى البحث في ذلك في حديث آخر لا يهريرة آخر  
 هذا الباب ( قوله فلما حضر القتال ) بالرفع والنصب ( قوله قاتل لرجل ممن معه ) اي عن رجل  
 واللام قد تأتي بمعنى عن مثل قوله تعالى وقال الذين كفروا والذين آمنوا ويحتمل ان يكون بمعنى في اي في  
 شأنه اي سببه ومنه قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ( قوله فكاد بعض الناس يرتاب )  
 في رواية معمر في الجهاد فكاد بعض الناس ان يرتاب فقيه دخول ان على خبر كاد وهو جائز مع قلته ( قوله  
 قم يا فلان ) هو بلال كما وقع مفسرا في كتاب القدر ( قوله ان الله يؤيد ) في رواية الكشي يني ليؤيد  
 قال النووي يجوز في ان فتح الهمزة وكسرها ( قوله بالرجل الفاجر يحتمل ان تكون اللام للهمز والمراد  
 به قرمان المذكور ويحتمل ان تكون للجنس ( قوله تابعه معمر ) اي تابع شعيبا عن الزهري أي  
 بهذا الاسناد وهو موصول عند المصنف في آخر الجهاد مقرونا برواية شعيب عن الزهري ( قوله وقال  
 شبيب ) اي ابن سعيد ( عن يونس ) اي ابن يزيد ( عن ابن شهاب ) اي الزهري بهذا الاسناد  
 ( قوله شهدنا حنيننا ) يريدان يونس خالف معمر او شعيبا فذكر بدل خيبر لفظه حنين ورواية شبيب  
 هذه وصاحبها التثنية مقتصر على طرف من الحديث واوردتها الذهلي في الزهريات ويعقوب بن سفيان  
 في تاريخه كلاهما عن احمد بن شبيب عن ابيه بتمامه واحمد من شيوخ البخاري وقد اخرج عنه غير هذا  
 وقد وافق يونس معمر او شعيبا في الاسناد لكن زاد فيه مع سعيد بن المسيب عبد الرحمن بن عبد الله  
 ابن كعب بن مالك وساق الحديث عنهم ما عن ابي هريرة ( قوله وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري  
 عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ) يعني وافق شبيب في لفظ حنين وخالفه في الاسناد فأرسل  
 الحديث وطريق ابن المبارك هذه وصاحبها في الجهاد ولم ارفها تعين الغزوة ( قوله وتابعه صالح ) يعني  
 ابن كيسان ( عن الزهري ) وهذه المتابعة ذكرها البخاري في تاريخه قال لي عبد العزيز الاويدي  
 عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك  
 ان بعض من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل معه هذا من اهل  
 النار الحديث فظهر ان المراد بالمتابعة ان صاحبها تابع رواية ابن المبارك عن يونس في ترك ذكر اسم  
 الغزوة لاني بقية المتن ولا في الاسناد وقد رواه يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن صالح عن الزهري  
 فقال عن عبد الرحمن بن المسيب مرسل او وهم فيه وكأنه أراد ان يقول عن عبد الرحمن بن عبد الله  
 ابن كعب وسعيد بن المسيب فذهل ( قوله وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان عبد الرحمن بن كعب  
 اخبره ان عبيد الله بن كعب قال اخبرني من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر ) قال الزهري  
 واخبرني عبيد الله بن عبد الله وسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ( وفي رواية النسفي عبيد الله بن  
 عبد الله هكذا اورد البخاري طريق الزبيدي هذه معلقة مختصرة واجحف فيها في الاختصار فانه لم  
 يفصل بين رواية الزهري الموصولة عن عبد الرحمن وبين روايته المرسلة عن سعيد وعبيد الله بن  
 عبد الله وقد اوضح ذلك في التاريخ وكذلك ابو نعيم في المستخرج والذهلي في الزهريات فأخرجوه  
 من طريق عبد الله بن سالم الحصى عن الزبيدي فساد الحديث الموصول بالقصة ثم ساق بعده قال

انكم لانه عون واصم ولا غائب انكم تدعون سبي عاقر بيا وهو معكم وانا خلف دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبيدي  
 فسمعتي وانا قول لاحول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قلت لبيك رسول الله قال الا ادلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة قلت  
 بلي يا رسول الله فدلت ابي وامى قال لاحول ولا قوة الا بالله \* حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد قال رابت ارض ضربة في ساق



عليه وسلم فنفت فيه ثلاث  
نفثات فاشتكت بها حتى  
الساعة \* حدثنا عبد الله  
ابن مسلمة حدثنا ابن  
ابي حازم عن ابيه عن  
سهل قال اتى النبي صلى  
الله عليه وسلم والمشركون  
في بعض مغازيه فاقتلوا  
فقال كل قوم الى عسكرهم  
وفي المسلمين رجل لا يدع  
من المشركين شاة ولا  
فاذة الا اتبعها فصر بها  
سيفه فقتل يارسول الله  
ما جزأ احدا ما جزأ فلان  
فقال انه من اهل النار  
فقالوا ايننا من اهل الجنة  
ان كان هذا من اهل النار  
فقال رجل من القوم  
لا تبعنه فاذا اسرع  
وابطأ كنت معه حتى  
جرح فاستعجل الموت  
فوضع نصاب سيفه  
بالارض وذبابه بين يديه  
ثم تحامل عليه فقتل نفسه  
فجاء الرجل الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال  
اشهد انك رسول الله فقال  
وما ذاك فأتته فقال ان  
الرجل لم يعمل بعمل اهل  
الجنة فيما يبدو للناس وانه  
من اهل النار وبعمل  
بعمل اهل النار فيما يبدو  
للناس وهو من اهل  
الجنة \* حدثنا محمد بن  
سعيد الخزازي حدثنا

الزبيدي قال الزهري واخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال يا بلال قم فاذن انه لا يدخل الجنة الا رجل مؤمن والله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر هذا سياق  
البخاري وفي سياق الذهلي قال الزهري واخبرني عبد الرحمن بن عبد الله وهذا اصوب من عبيد الله بن  
عبد الله بنه عليه ابو علي الجبائي وقد اقتضى صنيع البخاري ترجيح رواية شعيب ومعهما واثار الى ان بقية  
الروايات محتملة وهذه عاداته في الروايات المختلفة اذ ارجح بعضها عنده واعتمده واثار الى البقية وان ذلك  
لا يستلزم القدر في الرواية لراجحة لان شرط الاضطرار ان تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء  
منها واذكر مسلم في كتاب التمييز فيه اختلافا آخر على الزهري فقال حدثنا الحسن بن الحلواني عن  
يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب اخبرني عبد الرحمن بن المسيب ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بلال قم فاذن انه لا يدخل الجنة الا مؤمن قال الحلواني قلت ليعقوب  
ابن ابراهيم من عبد الرحمن بن المسيب هذا قال كان لسعيد بن المسيب اخ اسمه عبد الرحمن وكان رجلا  
من بني كنانة يقال له عبد الرحمن بن المسيب فأتى ان هذا هو الكناني قال مسلم وليس ما قال يعقوب بشيء  
وانما سقط من هذا الاسناد واحد ففحش خطؤه وانما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن  
المسيب فعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد وقد حدث به عن الزهري كذلك  
ابن اخيه وموسى بن عقبة ويونس بن يزيد والله اعلم وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعهما قال ولا  
تدفع رواية الاخيرين لان الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه اصحابه بحسب ذلك  
نعم ساق من طريق موسى بن عقبة وابن اخي الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على ارسال آخر  
الحديث قال المهلب هذا الرجل ممن اعلننا النبي صلى الله عليه وسلم انه نفذ عليه الوعيد من الضاق  
ولا يلزم منه ان كل من قتل نفسه يقتضى عليه بالنار وقال ابن التين يحتمل ان يكون قوله هو من اهل  
النار اي ان لم يغفر الله له ويحتمل ان يكون حين اصابته الجراحة ارتاب وشك في الايمان واستحل  
قتل نفسه فقات كافرا ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في بقية الحديث لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة  
وبذلك جزم ابن المنير والذي يظهر ان المراد بالفاجر اعم من ان يكون كافرا او فاسقا ولا يعارضه  
قوله صلى الله عليه وسلم انا لانتعين بعشر لانه محمول على من كان يظهر الكفر او هو منسوخ  
وفي الحديث اخباره صلى الله عليه وسلم بالمغيبات وذلك من معجزاته الظاهرة وفيه جواز اعلام  
الرجل الصالح بفضيلة تكون فيه والجهري بها \* تنبيه \* المنادي بذلك بلال ووقع عند مسلم في  
رواية قم يا ابن الخطاب وعند البيهقي ان المنادي بذلك عبد الرحمن بن عوف ويجمع بأنهم نادوا  
جميعا في جهات مختلفة \* الحديث الثامن حديث سلمة بن الاكوع وهو من ثلاثياته ( قوله فقلت  
يا ابا مسلم ) هي كنية سلمة بن الاكوع ( قوله اصابتها يوم خيبر ) اي اصابت ركبته ويوم بالنصب على  
الظرفية ( قوله فنفت فيه ) اي في موضع الضربة وقد تقدم انه فوق النفخ ودون التفل وقد يكون بغير  
ريق بخلاف التفل وقد يكون بريق خفيف بخلاف النفخ ثم ذكر المصنف طريقا للحديث سهل بن سعد  
الماضي قبل وقد تقدم شرحه في الحديث السادس \* الحديث التاسع ( قوله حدثنا محمد بن سعيد  
الخراساني ) هو بصري واسم جده الوليد وهو ثقة من اقران احمد وليس له في البخاري الا هذا الحديث  
واخر تقدم في الجهاد ( قوله حدثنا يزيد بن الربيع ) هو اليحمدي بفتح التحتانية والميم بينهما مهملة  
ساكنة بصري ايضا وثقة احمد وغيره ونقل ابن عدي عن البخاري انه قال فيه نظر قال ابن عدي وما  
ارى بروايته بأسا ( قلت ) وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ( قوله عن ابي عمران ) هو عبد الملك



فراى طبالة فقال كانهم الساعة يهود خيبر \* حدثنا عبد الله ابن مسلمة حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال كان على رضى الله عنه تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان رمدا فقال انا اتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فلحق به فلما بنا الليلة التي قمت قال لا عطين الراية اولاخذن الراية غدا رجل يحبه الله ورسوله يفتح عليه فنحن نرجوها فقبل هذا على فاطمة ففتح عليه \* حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا يعقوب ابن عبد الرحمن عن ابي حازم قال اخبرني سهل بن سعد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لا عطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ليلتهم ايهم يعطاها فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو ان يعطاها فقال ابن علي بن ابي طالب فقبيل هو يا رسول الله يشتكي عينيه قال فأرسلوا اليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعاه

ابن حبيب الجوفى بفتح الجيم وسكون الواو ثم فون نسبة الى بني الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن غنم ابن دوس وهم بطن من الازد وكذا جزم به الرشاطى عن ابي عبيد ان ابا عمرا بن من هذا البطن وجزم الحازمى انه من بني الجون بطن من كندة ولم يسق نسبه وقد ساقه الرشاطى فقال الجون واسمه معاوية ابن حجر بن عمرو بن معاوية بن الحرث بن معاوية بن ثور (قوله فراى طبالة) اي عليهم وفي رواية محمد بن يزيد عن زياد بن الربيع عن عذبان بن خزيمة وابي نعيم ان انس قال ما شهدت الناس اليوم في المسجد وكثرة الطبالة الا يهود خيبر والذي يظهر ان يهود خيبر كانوا يكثر من لبس الطبالة وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم انس لا يكثر منها فلما قدم البصرة رأهم يكثر من لبس الطبالة فشبههم يهود خيبر ولا يلزم من هذا كراهية لبس الطبالة وقيل المراد بالطبالة الكسبة وانما انكر الوانها لانها كانت صفراء \* الحديث العاشر والحادي عشر حديث سلمة بن الاكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح على خيبر (قوله وكان رمدا) في حديث علي عذبان بن ابي شيبة ارمد وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير ارمد شديد الرماد وفي حديث ابن عمر عند ابي نعيم في الدلائل ارمد لا يبصر (قوله فقال انا اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلحق به) وكأنه انكر على نفسه تأخره عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك وقوله فاحق به يحتمل ان يكون لحق به قبل ان يصل الى خيبر ويحتمل ان يكون لحق به بعد ان وصل اليها (قوله فلما بنا الليلة التي قمت) خيبر في صبيحتها (قال لا عطين الراية غدا) وقع في هذه الرواية اختصار وهو عند احمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة بن الحبيب قال لما كان يوم خيبر اخذ ابو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له فلما كان الغد اخذه عمر فرجع ولم يفتح له وقتل محمود بن سلمة قتال النبي صلى الله عليه وسلم لادفع عن لوائى غدا الى رجل الحديث وعند ابن اسحق نحوه من وجه آخر وفي الباب عن اكثر من عشرة من الصحابة سردهم الحاكم في الاكلى وابو نعيم والبيهقي في الدلائل (قوله لا عطين الراية غدا اولاخذن الراية غدا) هو شك من الراوى وفي حديث سهل الذي بعده لا عطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله عليه وفي حديث بريدة انى دفع اللواء غدا الى رجل يحبه الله ورسوله والراية بمعنى اللواء وهو العلم الذي في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله امير الجيش وقد دفعه لمقدم العسكر وقد صرح جماعة من اهل اللغة بترادفهما لكن روى احمد والترمذي من حديث ابن عباس كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولوائه ابيض ومثله عند الطبراني عن بريدة وعذبان بن عدى عن ابي هريرة وزاد مكنو بافيه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في التغاير فعل التفرقة بينهما معرفة وقد ذكر ابن اسحق وكذا ابو الاسود عن عروة ان اول ما وجدت الرايات يوم خيبر وما كانوا يعرفون قبل ذلك الا الالوية (قوله يحبه الله ورسوله) زاد في حديث سهل بن سعد ويحب الله ورسوله وفي رواية ابن اسحق ليس بفرار وفي حديث بريدة لا يرجع حتى يفتح الله له (قوله فنحن نرجوها) في حديث سهل فبات الناس يدوكون ليلتهم ايهم يعطاها وقوله يدوكون بهمالة مضمومة اي باتوا في اختلاط واختلاف والدوكة بالكاف الاختلاط وعند مسلم من حديث ابي هريرة ان عمر قال ما احببت الامارة الا يومئذ وفي حديث بريدة فامنا رجل له منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو يرجو ان يكون ذلك الرجل حتى تطاوت انا لها فدعا عليا وهو يشتكي عينيه فمسحها ثم دفع اليه اللواء ولمسلم من طريق اياس بن سلمة عن ابيه قال فأرسلني الى علي قال فجئت به افوده ارمد فبرق في عينه فبرأ (قوله فقبيل هذا على) كذا وقع مختصرا وبيانه في رواية اياس بن سلمة عند مسلم وفي حديث سهل بن سعد



الذي بعده فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يوجوان يعطاهما فقال  
 ابن علي بن ابي طالب قالوا اشتكى عينيه قال فأرسلوا اليه فاتوا به وقد ظهر من حديث سلمة بن  
 الأكوع انه هو الذي احضره ولعل عليا حضر اليهم بخبر ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده فارسل  
 اليه النبي صلى الله عليه وسلم فحضر من المكان الذي نزل به او بعث اليه الى المدينة فصادف حضوره  
 ( قوله فبراً ) بفتح الراء والهمزة بوزن ضرب ويجوز كسر الراء بوزن علم وعند الخاك من حديث  
 علي نفسه قال فوضع رأسي في حجره ثم رزق في اليه راحته فذلك بها عيني وعند بريدة في الدلائل  
 للبيهقي فاجتمعها على حتى مضى لسبيله اى مات وعند الطبراني من حديث علي فارمدت ولا صدعت  
 مددفع النبي صلى الله عليه وسلم الى الراية يوم خيبر وله من وجه آخر فاشتكى بها حتى الساعة قال  
 ودعا لي فقال اللهم اذهب عنه الحر والقر قال فما اشتكىتهما حتى يومى هذا ( قوله فاعطاه ففتح عليه )  
 في حديث سهل فاعطاه الراية وفي حديث ابي سعيد عند احمد فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر وذلك وجاء  
 بعجوتهم ما وقد اختلف في فتح خيبر هل كان عنوة او صلحا وفي حديث عبد العزيز بن صهيب عن  
 انس التصریح بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر ورد علي من قال فتحت صلحا قال وانما دخلت  
 الشبهة علي من قال فتحت صلحا بالحصنين الذين اسلمهما اهلهمما الحقن دما ثم وهو ضرب من الصلح  
 لكن لم يقع ذلك الا بمحاصرة و قتال انتهى والذي يظهر ان الشبهة في ذلك قول ابن عمر ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قاتل اهل خيبر فغلب على النخل والجاثم الى التصرف فصالحوه على ان يجلو امنها وله الصقراء  
 والبيضاء والحنفة ولهم ما حلت ركا بهم على ان لا يكتموا ولا يغيبوا الحديث وفي آخره فسي نساءهم  
 وذرايرهم وقسم اموالهم للنكث الذي نكثوا واراد ان يجلبهم فقالوا دعنا في هذه الارض نصلحها  
 الحديث اخرج ابو داود والبيهقي وغيرهما وكذلك اخرج ابو الاسود في المغازي عن عروة فعلى  
 هذا كان قد وقع الصلح ثم حدث النقص منهم فزال اثر الصلح ثم من عليهم بترك القتل وابقائهم عمالا  
 بالارض ليس ايسر اياهم فيها ملك ولذلك اجلهم عمر كما تقدم في المزارعة فلوكا نواصو لحواعلى ارضهم لم يجلو  
 منها والله اعلم وقد تقدم في فرض الخمس احتجاج الطحاوي على ان بعضها فتح صلحا بما اخرج هو  
 وابوداود من طريق بشير بن يسار ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قسم خيبر عزل نصفها لتوابعه وقسم  
 نصفها بين المسلمين وهو حديث اختلف في وصله وارساله وهو ظاهر في ان بعضها فتح صلحا والله اعلم  
 ( قوله في حديث سهل فقاتل علي يا رسول الله اقاتلهم ) هو بحذف همزة الاستفهام ( قوله حتى يكونوا  
 مثلنا ) اى حتى يسلموا ( قوله فقاتل انفذ ) بضم الفاء بعدها معجمة ( قوله على رسل ) بكسر الراء  
 اى على هبتك ( قوله ثم ادعهم الى الاسلام ) ووقع في حديث ابي هريرة عند مسلم فقال علي يا رسول  
 الله علام اقاتل الناس قال قاتلهم حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واستدل بقوله  
 ادعهم ان الدعوة شرط في جواز القتال والخلاف في ذلك مشهور فقيل بشرط مطلقا وهو عن مالك  
 سواء من بلغتهم الدعوة ولم تبلغهم قال الا ان يعجلوا المسلمين وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله وعنه  
 لا يقال من لم تبلغه حتى يدعوه وامام من بلغه فتجوز الاغارة عليهم بغير دعاء وهو منقضى الاحاديث  
 ويحمل ما في حديث سهل على الاستحباب بدليل ان في حديث انس انه صلى الله عليه وسلم اعار  
 على اهل خيبر لما لم يسمع النداء وكان ذلك اول ما طرقهم وكانت قصة علي بعد ذلك وعن الحنفية  
 تجوز الاغارة عليهم مطلقا وتستحب الدعوة ( قوله فوالله لان يهدي الله بك رجلا الا ان يخذ  
 منه ان تألف الكافر حتى يسلم اولى من المبادرة الى قتله ) ( قوله حمر النعم ) بسكون الميم من حمر

فبراً حتى كان لم يكن به  
 وجع فاعطاه الراية فقال  
 علي يا رسول الله اقاتلهم  
 حتى يكونوا مثلنا فقال  
 عليه الصلاة والسلام  
 انفذ علي رسله حتى تنزل  
 بساحتهم ثم ادعهم الى  
 الاسلام واخبرهم بما  
 يجب عليهم من حق الله  
 فيه فوالله لان يهدي الله  
 بك رجلا الا ان يخذل  
 من أن يكون لك حمر النعم



وبفتح النون والعين المهملة وهو من الوان الابل المحمودة قيل المراد خير لك من ان تكون لك  
 قمتصدق بها وقيل تقتنمها وتملكها وكانت مما تنافخ العرب بها وذكر ابن اسحق من حديث  
 ابي رافع قال خرجنا مع علي حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيه فضر به رجل من يهود فطرح  
 ترسه قتناول علي بابا كان عند الحصن فترس به عن نفسه حتى فتح الله عليه فلقدرأيتني انا في سبعة انا  
 ثامنهم نجهد على ان نقلب ذلك الباب فاناقلبه وللحكاكم من حديث جابر ان عليا حمل الباب يوم خيبر وانه  
 جرب بعد ذلك فلم يحمله اربعون رجلا واجتمع بينهما ان السبعة عاجلوا قلبه والاربعة عاجلوا حمله والفرق  
 بين الامرين ظاهر ولو لم يكن الا باختلاف حال الابطال وزاد مسلم في حديث اياس بن سلمة عن ابيه  
 وخرج مرحب فقال \* قد علمت خيبراني مرحب \* الايات فتعال علي \* انا الذي سمتني امي حيدرة \*  
 الايات فضر برأس مرحب فقتله فكان الفتح على يديه وكذا في حديث بريدة الذي اشترت  
 اليه قبل وخالف ذلك اهل السير فجزم ابن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي بأن الذي قتل مرحبا  
 هو محمد بن سلمة وكذا روي احمد باسناد حسن عن جابر وقيل ان محمد بن سلمة كان بارزه فقطع رجله  
 فأجهز عليه علي وقيل ان الذي قتله هو الحرث اخو مرحب فاشتبه على بعض الرواة فان لم يكن كذلك  
 والافاني الصحيح مقدم على ما سواه ولا سيما وقد جاء من حديث بريدة ايضا وكان اسم الحصن الذي  
 فتحه على القموص وهو من اعظم حصونهم ومنه سببت صفية بنت حيي والله اعلم \* الحديث الثاني  
 عشر حديث انس في قصة صفية اخرجها من طرق الطريق الاولى (قوله حدثنا عبد الغفار بن داود)  
 هو ابو صالح الجذامي اخرج عنه هنا وفي البيوع خاصة هذا الحديث الواحد وشيخه يعقوب هو ابن  
 عبد الرحمن الاسكندراني (قوله وحدثني احمد) في رواية كريمة احمد بن عيسى وفي رواية ابي علي بن  
 شبيب عن الفربري احمد بن صالح و به جزم ابو نعيم في المستخرج والذي يظهر ان البخاري ساقه  
 على لفظ رواية ابن وهب واما على رواية ابن عبد الغفار فساقها في البيوع قبيل السلم على لفظه (قوله  
 عن عمرو) في رواية عبد الغفار عن عمرو بن ابي عمرو واسم ابي عمرو وميسرة (قوله مولى المطلب) هو  
 ابن عبد الله بن حنطب المخزومي (قوله فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جبال صفية بنت حيي وقد  
 قتل عنها زوجها وكانت عروسا) اسم الحصن القموص كما تقدم قريبا واسم زوجها كنانة بن الربيع  
 ابن ابي الحقيق كما تقدم في النفقات وكان سبب قتله ما اخرج به البيهقي باسناد رجاله ثقات من حديث  
 ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ترك من ترك من اهل خيبر على ان لا يكتوه شيئا من  
 اموالهم فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد قال فغيبوا مسكافيه مال وحلي الحي بن اخطب كان احتمله معه الى  
 خيبر فسألهم عنه فقالوا اذهبته النفقات فقال العهد قريب والمال اكثر من ذلك قال فوجد بعد ذلك  
 في خربة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني ابي الحقيق واحدهما زوج صفية وقد تقدمت الاشارة  
 الى بعض هذا الحديث في الحديث الذي قبله (قوله فاصطفاها لنفسه) روى ابو داود واحد وصححه  
 ابن حبان والحاكم من طريق ابي احمد الزبيدي عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن ابيه عن  
 عائشة قال كانت صفية من الصفي والصفي بفتح المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتانية فسر محمد بن  
 سيرين فيما اخرج به ابو داود باسناد صحيح عنه قال كان يضرب للنبي صلى الله عليه وسلم بسهم مع المسلمين  
 والصفي يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شيء ومن طريق الشعبي قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم سهم  
 يدعي الصفي ان شاء عبد او ان شاء امة وان شاء فرسا يختاره من الخمس ومن طريق قتادة كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم اذا غزا كان له سهم صاف يأخذه من حيث شاء وكانت صفية من ذلك السهم وقيل

\* حدثنا عبد الغفار بن  
 داود حدثنا يعقوب بن  
 عبد الرحمن ح وحدثني  
 احمد حدثنا ابن وهب  
 اخبرني يعقوب بن عبد  
 الرحمن الزهري عن عمرو  
 مولى المطلب عن انس بن  
 مالك رضي الله عنه قال  
 قدمنا خيبر فلما فتح الله  
 عليه الحصن ذكر له جبال  
 صفية بنت حيي بن اخطب  
 وقد قتل زوجها وكانت  
 عروسا فاصطفاها النبي  
 صلى الله عليه وسلم لنفسه



فخرج بها حتى بلغ بها سد الصهباء حلت فبنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صنع جبا في نطع صغير ثم قال لي آذن من حولك فكانت تلك وليته على صفية ثم خرجنا إلى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراءه بعباءة ثم يجلس عند بعباءة يضع ركبته وتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب \* حدثنا اسمعيل حدثنا اخي عن سليمان ٣٣٧ عن يحيى عن حميد الطويل

سمع انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام على صفية بنت حيي بطريق خيبر ثلاثة ايام حتى اعرس بها وكانت صفية فيهن ضرب عليها الحجاب \* حدثنا سعيد ابن ابي مرجم اخبرنا محمد بن جعفر بن ابي كثير اخبرني حميد انه سمع انسا رضى الله عنه يقول قام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ايام يبنى عليه بصفية فدعوت المسلمين الى وليته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها الا ان امر بلالا بالانطاع فبسط فائق عليها انهر والانط والسمن فقال المسامون احدي امهات المؤمنين او ماملكت يمينه قالوا ان حجبها فهي احدي امهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي ماملكت يمينه فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب \* حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبه عن محمد بن عبد الله بن محمد حدثنا وهب حدثنا شعبه عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل

ان صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب فلما صارت من الصنعي سميت صفية ( قوله فخرج بها حتى بلغنا سد الصهباء ) أما سد فبفتح الميم مله وبضمها وأما الصهباء فتقدم بيانها في كتاب الطهارة ووقع في رواية عبد الغفار هنا سد الروحاء والاول اصوب وهي رواية قتيبة كما تقدم في الجهاد ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا الحديث اخرجه ابو داود وغيره والروحاء بالمهملة مكان قريب من المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلا من جهة مكة وقد تقدم ذلك في حديث ابن عمر في اواخر المساجد وقيل بقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء وعلى التقديرين فليست قرب خيبر فالاصواب ما اتفق عليه الجماعة انها الصهباء وهي على ريد من خيبر قاله ابن سعد وغيره ( قوله حلت ) أي طهرت من الحيض وقد تقدم بيان ذلك في اواخر كتاب البيوع قبيل كتاب السلم وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن انس وصلة عند مسلم في قصة صفية قال انس ودفعها الى ام سليم حتى تهرثها وتصبها وتغسلها عندها واطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء والله اعلم ( قوله فبنى بها ) يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق بزواج صفية في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى ( قوله يحوي لها ) بالمهملة المفتوحة وضم اوله وتشديد الواو أي يجعل لها حوية وهي كساء محشوة تدار حول الراكب ( قوله ويضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب ) وزاد عن قتيبة عن يعقوب في الجهاد في آخر هذا الحديث ذكر احدود ذكر الدعاء للمدينة وفي اوله ايضا التعوذ وقد بينت هناك اما كن شرح هذه الاحاديث ووقع في مغازي ابي الاسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها فخذه لتركب فاجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تضع رجلها على فخذه فوضعت ركبته على فخذه وركبت \* الطريق الثانية ( قوله حدثنا اسمعيل ) هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر عبد الجيد وسليمان هو ابن بلال ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وروايته عن حميد من رواية الاقران ( قوله اقام على صفية بنت حيي بطريق خيبر ثلاثة ايام حتى اعرس بها ) المراد انه اقام في الميزلة التي اعرس بها فيها ثلاثة ايام لانه سار ثلاثة ايام ثم اعرس لان في حديث سويد بن النعمان المذكور في اول غزوة خيبر ان الصهباء قريبة من خيبر وبين ابن سعد في حديث ذكره في ترجمتها ان الموضع الذي بنى بها فيه بينه وبين خيبر ستة اميال وقد ذكر في الطريق التي قبل هذه انه صلى الله عليه وسلم اعرس بصفية بسد الصهباء وهو بين المراد من قوله بطريق خيبر وكذا قوله في الطريق الثالثة اقام بين خيبر والمدينة ثلاث ايام ولا مغابرة بينه وبين توله في التي قبلها ثلاثة ايام لانه بين انما ثلاثة ايام ليليا لها الطريق الثالثة ( قوله قام النبي صلى الله عليه وسلم ) كذا في ذر عن السرخسي والباقي اقام وهو اوجه ( قوله قالوا ان حجبها الخ ) سيأتي شرحه واضحا في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى \* الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن مغفل بالغين المعجمة والفاء الثقيلة المزني ( قوله حدثنا وهب ) هو ابن جرير بن حازم وساق الحديث هناك وتقدم في الخمس لفظ ابي الوليد المبدوء بذكره هنا ( قوله فرمى انسان بجراب ) لم اقف على اسمه وقد تقدم ان الجراب بكسر الجيم ويجوز فتحها في لغة نادرة وتقدمت بقية مباحثه في باب ما يصب من الطعام في ارض الحرب من كتاب الخمس \* الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ذكره من ثلاثة طرق الى عبيد الله

٤٣ - فتح الباري - سابع \* رضى الله عنه قال كنا محاصري خيبر فرمى ثمان بجراب فيه شعير فزوت لا آخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستجبت \* حدثني عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن اكل الثوم وعن لحوم الجر الا هلبة \* نهى عن اكل الثوم هو عن نافع وحده ولحوم الجر الا هلبة عن سالم \* حدثني يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن



ابن محمد بن علي عن ابيه ما هن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الجمر الاهلية \* حدثنا محمد بن ٣٣٨ مقاتل اخبرنا عبد الله حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الجمر الاهلية \* حدثني اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل لحوم الجمر الاهلية \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الجمر وورخص في الخيل \* حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد عن الشيباني قال سمعت ابن ابي اوفى رضي الله عنهما اصابتنا جماعة يوم خيبر فان القدور لتغلي قال وبعضها نضجت فجاء منادى النبي صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من لحوم الجمر شيئا واهربوها قال ابن ابي اوفى فتحدثنا انه انما نهى عنها لانها لم تخمس وقال بعضهم نهى عنها البتة لانها

ابن عمر العمري عن نافع وسالم عنه فاما الطريق الثالثة وهي طريق محمد بن عبيد عن عبد الله فتبين من الرواية الاولى وهي رواية ابي اسامة عن عبيد الله ان فيها ادراجا لانه صرح في رواية ابي اسامة ان ذكر الثوم عن نافع وحده وذكر الجمر عن سالم واقصر في الرواية الثانية وهي رواية عبد الله وهو ابن المبارك عن عبيد الله على ما ذكر نافع وحده مقتصر في المتن على ذكر الجمر فدل على ان ذكر الجمر والثوم معا عند نافع وان الذي عند سالم انما هو ذكر الجمر خاصة دون ذكر الثوم فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنهما هذا مقتضى ما في هذا الموضع وسيكون لنا عودة اليه في الذبائح ونذكر هناك شرح الحديث ان شاء الله تعالى ويستفاد من الجمع بين النهي عن اكل الثوم ولحوم الجمر جواز استعمال اللقظ في حقيقته ومجازه لان اكل الجمر حرام واكل الثوم مكروه وقد جمع بينهما بلفظ النهي فاستعمله في حقيقته وهو التحريم وفي مجازه وهو الكراهة \* الحديث الخامس عشر حديث علي (قوله ابن محمد) اي ابن علي بن ابي طالب (قوله عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الجمر الانسية) في رواية ابي ذر عن السرخسي والمستهل جمر الانسية بغير الف واللام في الجمر قيل ان في الحديث نقا يما وتأخير او الصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الجمر الانسية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر نظر فالتمة النساء لانه لم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء وسيأتي بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح ان شاء الله تعالى \* الحديث السادس عشر حديث جابر (قوله عن عمرو) هو ابن دينار ومحمد بن علي هو ابو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي (قوله عن لحوم الجمر) زاد الكشي مني الاهلية وسيأتي شرحه في الذبائح ان شاء الله تعالى \* الحديث السابع عشر حديث ابن ابي اوفى (قوله حدثنا عباد) هو ابن العوام والشيباني سليمان بن فيروز (قوله اصابتنا جماعة يوم خيبر فان القدور لتغلي) كذا وقع مختصرا ونما قد تقدم في فرض الجنس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ فلما كان يوم خيبر وقعنا في الجمر الاهلية فاتحرناه فلما غلت القدور الحديث وقد ذكر الواقدي ان عدة الجمر التي ذبحوها كانت عشرين او ثلاثين كذا رواه بالثلث (قوله وقال بعضهم نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة) تقدم في فرض الجنس ان بعض الصحابة قال نهى عنها البتة وان الشيباني قال لقيت سعيد بن جبيرة قال نهى عنها البتة وزاد الاسماعيلي من رواية جرير عن الشيباني قال فلقيت سعيد بن جبيرة فسألته عن ذلك وذكرته له ذلك فقال نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة وسيأتي شرح ذلك في كتاب الذبائح ان شاء الله تعالى في تنبيه في قوله البتة معناه القطع والفها الف وصل وجزم السكرماني بأنها الف قطع على غير القياس ولم ارمأله في كلام احد من اهل اللغة قال الجوهرى الانبات لا يقطع ورجل منبت اي منقطع به ويقال لا فعله بته ولا فعله البتة الكل امر لا رجعة فيه ونصبه على المصدر انتهى ورايته في النسخ المتعددة بالف وصل والله اعلم \* الحديث الثامن عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقرونا بابن ابي اوفى أخرجه من ثلاثة طرق عن شعبة عاتين ونازلة والنكته في ايراد النازلة بعد العلية ان في النازلة التصريح بسامع التابعي له من الصحابة دون العلية فانها بالنعنة (قوله في الاولى واطبخوها) بتشديد الطاء المهملة أي عالجوا طبخوها (قوله فيها فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو ابو طلحة كما تقدم

(قوله)

كانت تأكل العذرة \* حدثنا حجاج بن متهال حدثنا شعبة اخبرني

عدي بن ثابت عن البراء وعبد الله بن ابي اوفى انهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فأصابوا جمر او اطحوا فنادى منادى النبي

صلى الله عليه وسلم اكفوا القدور



حدثني اسحق حدثنا عبد الله حدثنا شعبة حدثنا عدي بن ثابت قال سمعت البراء بن ابي اوفى رضي الله عنهم حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم خيبر وقد نصبوا القدورا كفتوا القدور حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثني ابراهيم بن موسى اخبرنا ابن ابي زائدة اخبرنا عاصم عن عامر

٣٣٩

عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر ان نلقى الحجر الاهلي بنية ونضججه ثم لم يأمرنا بأكله بعد حدثني محمد بن ابي الحسين حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي عن عاصم عن عامر عن ابن عباس قال لا ادري انهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجل انه كان حولة الناس فكره ان تذهب حولتهم او حرمة في يوم خيبر لحرم الحجر

حدثنا الحسن بن اسحق حدثنا محمد بن سابق حدثنا زائدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفرس سهمين وللراجل سهم افسره نافع فقال اذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة اسهم فان لم يكن له فرس فله سهم

(قوله في الثانية حدثني اسحق) هو ابن منصور وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وقد اخرج ابو نعيم في المستخرج من طريق اسحق بن راهويه فقال عن النضر وهو ابن شميلة عن شعبة قد دل على انه ليس شيخ البخاري فيه وقد حقت في المقدمة ان اسحق جثا اتي عن عبد الصمد وهو ابن منصور لا ابن راهويه (قوله فيها انه قال يوم خيبر وقد نصبوا القدورا كفتوا القدور) اي اميلوها ليراق ما فيها (قوله في الثالثة حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم واقتصر في روايته على البراء وقد بين الاسماعيل الاختلاف فيه على شعبة وان اكثر الرواة عنه جمعوا بينهم ما ومنهم من افرد احدهما بالذكرة وان الجري رواه عن شعبة فقال عن عدي عن ابن ابي اوفى والبراء بالشك (قوله نحوه) قد اخرج ابو نعيم في المستخرج من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن مسلم بن ابراهيم بلفظ غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر فاصبنا حجر اظف بخنا فقتل النبي صلى الله عليه وسلم اكفتوا القدور ثم ساق المصنف من وجه آخر عن البراء (قوله ابن ابي زائدة) هو يحيى بن زكريا وعاصم هو الاحول وعامر هو الشعبي (قوله بنية ونضججه) بالتأويل فيهما ووقع في رواية بهاء الضهير فيهما والنية بكسر النون بعدها تحانية ساكنة ثم همزة ضد النضيج (قوله ثم لم يأمرنا بأكله بعد) فيه اشارة الى استمرار تحريمه وسيأتي بسط ذلك في كتاب الذبائح ان شاء الله تعالى الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس (قوله حدثني محمد بن ابي الحسين) كذا للجميع وهو ابو جعفر محمد بن ابي الحسين جعفر السمناني بكسر الميم وسكون الميم وفونين بينهما ألف كان حافظا وهو من اقران البخاري وعاش بعده خمس سنين وقد ذكر الكلاباذي ومن تبعه ان البخاري ما روى عنه غير هذا الحديث لكن تقدم في العيدين حديث آخر قال البخاري فيه حدثنا محمد حدثنا عمر ابن حفص بن غياث فالذي يظهر انه هذا وقد روى البخاري الكثير عن عمر بن حفص بن غياث واخرج عنه هنا بواسطة الحديث العشرون حديث ابن عمر في سهام الراجل والفرس تقدم شرحه في الجهاد والقائل قال فسر نافع هو عبيد الله بن عمر العمري الراوي عنه وهو موصول بالاسناد المذكور اليه وزائدة هو ابن قدامة ومحمد بن سابق من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كما هنا وشيخ البخاري الحسن بن اسحق تقدم قريبا في عمرة الحديث الحادي والعشرون حديث جبير ابن مطعم تقدم شرحه في فرض الخمس وقوله انما بنو هاشم وبنو المطلب شي واحد كذا لاكثر بفتح الشين المعجمة وبالهمزة والفتحة على هنا وحده بكسر الميم وتشديد التحتانية وقوله قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني عبد شمس وبنو نوفل شيئا هو موصول بالاسناد المذكور الحديث الثاني والعشرون حديث ابي موسى (قوله بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين اليه) ظاهره انهم لم يبلغهم شأن النبي صلى الله عليه وسلم الا بعد الهجرة مدة طويلة وهذا ان كان اراد بالمخرج البعثة وان اراد الهجرة فيحتمل ان تكون بلغتهم الدعوة فأسلموا واقاموا ببلادهم الى ان عرفوا بالهجرة فعزموا عليها وانما تأخروا هذه المدة اما لعدم بلوغ الخبر اليهم بذلك واما تعلمهم بما كان المسلمون فيه من المحاربة مع الكفار فلما بلغتهم المهادنة آمنوا وطلبوا الوصول اليه وقد روى ابن منده من وجه آخر عن ابي بردة عن ابيه خرجنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئنا مكة انا

الله عليه وسلم فقلنا اعطيت بني المطلب من خمس خيبر وتركتنا ونحن بمنزلة واحدة منك فقال انما بنو هاشم وبنو المطلب شي واحد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني عبد شمس وبنو نوفل شيئا حدثني محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة حدثنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين اليه



واخول وابوعاصم بن قيس وابورهم ومحمد بن قيس وابوردة وخمسون من الاشعر بين ستة من عك ثم  
 خرجنا في البحر حتى اتينا المدينة وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ويجمع بينه وبين ما في الصحيح  
 انهم مروا بمكة في حال مجيئهم الى المدينة ويجوز ان يكونوا دخلوا مكة لان ذلك كان في الهدنة ( قوله انا  
 و اخوان لي انا اصغرهم احدهما ابو بردة والا خرا بورهم ) اما ابو بردة فاسمه عامر وله حديث عند  
 احمد والحاكم من طريق كريب بن الحرث بن ابي موسى وهو ابن اخيه عنه واما ابو رهم فهو بضم الراء  
 وسكون الهاء واسمه مجدي بفتح الميم وسكون الجيم وكسر المهملة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر  
 وجزم ابن حبان في الصحابة بأن اسمه محمد ويعكر عليه ما تقدم قبل من المغيرة بن ابي رهم ومحمد بن  
 قيس وذكريان قانع ان جماعة من الاشعر بين اخبروه وحققوا له وكتبوا خطوطهم ان اسم ابي رهم  
 مجيلة بكسر الجيم بعدها تحتانية خفيفة ثم لام ثم هاء ( قوله اما قال بضعا و اما قال في ثلاثة وخمسين او اثنين  
 وخمسين رجلا من قومي ) في رواية المتشكك من قومه وقد بين في الرواية التي قبل انهم كانوا اخمين من  
 الاشعر بين وهم قومه فلعل الزائد على ذلك هو واخوته فن قال اثنين اراد من ذكرهما في حديث  
 الباب وهما ابو بردة وابورهم ومن قال ثلاثة او اكثر فعلى الخلاف في عدد من كان معه من اخوته  
 واخرج البلاذري بسنده عن ابن عباس انهم كانوا اربعين رجلا والجمع بينه وبين ما قبله بالمثل على  
 الاصول والاتباع واما ابن اسحق فقال كانوا ستة عشر رجلا وقيل اقل ( قوله فوافقنا جعفر بن ابي  
 طالب ) اي بأرض الحبشة ( قوله فاقفنا معه حتى قدمنا جميعا ) اختصر المصنف هنا شيئا ذكره في  
 الخمس بهذا الاسناد وهو قتال جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا هاهنا وامرنا بالاقامة فاقفوا  
 معنا فاقفنا معه ( قوله حتى قدمنا جميعا ) ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن  
 امية الى النجاشي ان يجهر اليه جعفر بن ابي طالب ومن معه فجهزهم واكرمهم وقدمهم هم عمرو بن  
 امية وهو بخير وسمى ابن اسحق من قدم مع جعفر فسر داسما هم وهم ستة عشر رجلا فمهم امراته  
 اسماء بنت عيسى وخالد بن سعيد بن العاص وامراته واخوه عمرو بن سعيد ومعيقيب بن ابي فاطمة  
 ( قوله فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم ) زاد في فرض الخمس فاهم لنا ولم يسمهم لاحد غاب عن فتح  
 خيبر منها شيئا الا لمن شهد هاهنا مع الاصحاب سفينة تنامع جعفر واصحابه فانه قسم لهم معهم وقد اخرج  
 الاسماعيل عن ابي يعلى عن ابي كريب شيخ البخاري فيه في هذا الموضع من هذا الحديث ووقع  
 عند البيهقي ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يقسم لهم كام المسلمين فاشركوهم ( قوله وكان ناس )  
 سمي منهم عمر كما سياتي ( قوله ودخلت اسماء بنت عيسى ) هي زوج جعفر وقوله وهي ممن قدم  
 معنا هو كلام ابي موسى ( قوله على حفصة ) زاد ابو يعلى زوج النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله  
 قال عمر آ الحبشة هذه البحرية هذه ) كذا لا يذري بالتصغير وغيره البحرية بغير تصغير وكذا في رواية  
 ابي يعلى ووقع في الموضعين همزة الاستفهام ونسبها الى الحبشة لكانها فيهم والى البحر لركوبها اياه  
 ( قوله وكان في دارا في ارض البعداء ) هو شك من الراوي ( قوله البعداء البغضاء ) كذا لا اكثر جمع  
 بغض وبعيد وفي رواية ابي يعلى بالثلاث البعداء او البغضاء وللنسي البعد بضم الباء والقاسي البعد  
 البعداء البغضاء جمع بينهما فلعله فسر الاولى بالثانية وعند ابن سعيد من طريق اسمعيل بن ابي خالد  
 عن الشعبي قتالت اي لعمر لقد صدقت كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعلم  
 جاهلكم وكان البعداء والطرداء ( قوله وذلك في الله وفي رسوله ) اي لاجلهم ( قوله و ايم الله )

رجلا من قومي فركبنا  
 سفينة فالتقنا سفينة الى  
 النجاشي بالحبشة فوافقنا  
 جعفر بن ابي طالب فاقفنا  
 معه حتى قدمنا جميعا  
 فوافقنا النبي صلى الله  
 عليه وسلم حين اقتنع خبير  
 وكان اناس من الناس  
 يقولون لنا يعني لاهل  
 السفينة سبقناكم بالهجرة  
 ودخلت اسماء بنت عيسى  
 وهي ممن قدم معنا على  
 حفصة زوج النبي صلى الله  
 عليه وسلم زائرة وقد كانت  
 هاجرت النجاشي فممن  
 هاجر الى فدخل عمر على  
 حفصة واسماء عندها  
 فقال عمر حين راي اسماء  
 من هذه قالت اسماء بنت  
 عيسى قال عمر الحبشة  
 هذه البحرية هذه  
 قالت اسماء نعم قال سبقناكم  
 بالهجرة فنحن احق  
 برسول الله صلى الله عليه  
 وسلم منكم فغضبت وقالت  
 كلا والله كنتم مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يطعم جائعكم ويظ جاهلكم  
 وكنا في دارا في ارض  
 البعداء البغضاء بالحبشة  
 وذلك في الله وفي رسوله  
 صلى الله عليه وسلم و ايم  
 الله لا اطعم طعاما ولا اشرب  
 شرا باحتي اذ كرم اقلت  
 لرسول الله صلى الله عليه  
 ونحن كنا نؤذي ونخاف

وساذ كر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم واساله والله لا اكذب ولا ازيغ ولا ازيد عليه فلما جاء النبي صلى الله  
 عليه وسلم قالت يا نبي الله ان عمر قال كذا قال فما قلت له قالت قلت له كذا وكذا قال ليس يا اخي بي منكم وله ولا حجاب بهجرة واحدة



همزة وصل وفيها لغات تقدم ذكرها ( قوله ولكم اهل السفينة ) بنصب اهل على الاختصاص  
او على النداء بحذف اداته ويجوز الجر على البدل من الضمير ( قوله هجرتان ) زاد ابو يعلى هاجرتم  
مهرتين هاجرتم الى النجاشي وهاجرتم الى ولابن سعد باسناد صحيح عن الشعبي قال قالت اسماء بنت  
عميس يا رسول الله ان رجلا لا يفخرون علينا ويرغموننا السمن من المهاجرين الاولين فقال بل لكم  
هجرتان هاجرتم الى ارض الحبشة ثم هاجرتم بعد ذلك ومن وجه آخر عن الشعبي نحوه وقال فيه كذب  
من يقول ذلك ومن وجه آخر عنه قال يقول للناس هجرة واحدة وظاهره تفضيلهم على غيرهم من  
المهاجرين لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الاطلاق بل من الحيثية المذكورة وهذا القدر المرفوع  
من الحديث ظاهر هذا السياق انه من رواية اسماء بنت عميس وقد تقدم في الهجرة بهذا الاسناد من  
رواية ابي موسى لاذ كر النبي صلى الله عليه وسلم فيه وكذلك اخرجه ابن حبان من وجه آخر عن ابي  
بردة عن ابي موسى ( قوله قالت ) يعني اسماء بنت عميس وهذا يحتمل ان يكون من رواية ابي موسى  
عنه فيكون من رواية صحابي عن مثله ويحتمل ان يكون من رواية ابي بردة عنها ويؤيده قوله بعد  
هذا قال ابو بردة قالت اسماء ( قوله يا تونى ) في رواية الكشميهني يا تون وقوله ارسلنا لا يفتح لهمزة  
اي افواجاى يجيئون اليها ناسا بعد ناس وفي رواية ابي يعلى ولقد رأيت ابا موسى انه ليستعيد منى هذا  
الحديث \* الحديث الثالث والعشرون ( قوله قال ابو بردة ) هو موصول بالاسناد المذكور وقد  
افرده مسلم عن ابي كريب وساق الحديث الذي قبله الى قوله وانه ليستعيد هذا الحديث منى ( قوله انى  
لا عرف اصوات رقة الاشعرين ) الرقة الجماعة المترافقون والراء مثله والاشهر ضمها ( قوله  
حين يدخلون بالليل ) بالدل والحاء المعجمة لجميع رواة البخارى ومسلم وكي عياض عن بعض رواة  
مسلم بالراء والحاء المهملة وصوبها الدمياطى في البخارى وهو عجيب منه فان الرواية بالدال والمعجمة  
والمعنى صحيح فلامعنى للتغير وقد نزل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التى بالراء والمهملة قال  
النوى والرواية الاولى صحيحة او اصح والمراد يدخلون منازلهم اذا خرجوا الى المسجد او الى شغل  
ما ثم رجعوا ( قوله بالقرآن ) يتعلق باصوات وفيه ان رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن لكن  
محله ذالم يزاحدا وامن من الرباء ( قوله ومنهم حكيم ) قال عياض قال ابو يعلى الصدفي هو صفة  
لرجل منهم وقال ابو يعلى الجاني هو اسم علم على رجل من الاشعرين واستدركه على صاحب الاستيعاب  
( قوله اذا لقي الخيل او قال العدو ) هوشك من الراوى ( قوله قال لهم ان اصحابي يأمرؤنكم ان  
تظروهم ) اى تنتظروهم من الانتظار ومعناه انه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم  
ويقول لهم اذا ارادوا الانصراف مثلما انظروا الفرسان حتى يأتوكم ليثبتهم على القتال هذا بالنسبة  
الى الشق الثانى وهو قوله او قال العدو واما على الشق الاول وهو قوله اذا لقي الخيل فيحتمل ان يريد  
بها خيل المسلمين ويشير بذلك الى ان اصحابه كانوا رجالا فكان هو يأمر الفرسان ان ينتظروهم  
ليسيروا الى العدو وجها وهذا شبه بالصواب قال ابن التين معنى كلامه ان اصحابه يحبون القتال  
فى سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم \* الحديث الرابع والعشرون ( قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم )  
هو ابن راهويه وقوله سمع اى انه سمع ويريده هو ابن عبد الله بن ابي بردة الاشعرى ( قوله قدمنا )  
اى هو واصحابه مع جعفر ومن معه ( قوله ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا ) يعنى الاشعرين  
ومن معهم وجعفر ومن معه وقد سبق في فرض الخس من وجه آخر عن يزيد بلفظ وما قسم  
لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لمن شهد معه الا اصحاب سفينتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم

ولكم اتم اهل السفينة  
هجرتان قالت فلقد رأيت  
ابا موسى واصحاب السفينة  
يا تونى ارسلنا يسألونى  
عن هذا الحديث ما من  
الذي نأشئهم به افرح ولا  
اعظم في انفسهم مما قال لهم  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\* قال ابو بردة قالت اسماء  
فلقد رأيت ابا موسى  
وانه ليستعيد هذا الحديث  
منى قال ابو بردة عن ابي  
موسى قال النبي صلى الله  
عليه وسلم انى لا عرف  
اصوات رقة الاشعرين  
بالقرآن حين يدخلون  
بالليل واعرف منازلهم من  
اصواتهم بالقرآن بالليل  
وان كنت لم ارمنازلهم حين  
نزلوا بالنهار ومنهم حكيم  
اذا لقي الخيل او قال العدو  
قال لهم ان اصحابي يأمرؤنكم  
ان تنظروهم \* حدثني  
اسحق بن ابراهيم سمع  
حفص بن غياث حدثنا  
يزيد بن عبد الله عن ابي  
بردة عن ابي موسى قال  
قدمنا على النبي صلى الله  
عليه وسلم بعد ان اقتتح  
خيبر قسم لنا ولم يقسم لاحد  
لم يشهد الفتح غيرنا



معههم وقد تقدم شرحه هناك و يعكر على هذا الحصر ما سيأتي في حديث أبي هريرة والذي بعده  
وسيبأني الجواب عنه ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس والعشرون ( قوله حدثني عبد الله بن  
محمد ) هو الجعفي ومعاوية بن عمرو وهو الازدي وهو من شيوخ البخاري وروى عنه بواسطة كما  
هنا ( قوله قال ابو اسحق ) هو ابراهيم بن محمد بن الحرث الفزاري ووقع في مسند حديث مالك للنسائي  
من وجه آخر عن معاوية بن عمرو قال حدثنا ابو اسحق واخرجه الدارقطني في الموطآت من طريق  
المسيب بن واضح قال حدثنا ابو اسحق الفزاري ( قوله عن مالك ) نزل البخاري في هذا الحديث  
درجتين لانه اخرج في الايمان والندور عن اسمعيل بن ابي اويس عن مالك وبين مالك في هذا  
الموضع ثلاثة رجال قال ابن طاهر والسري في ذلك ان في رواية ابي اسحق الفزاري وحده عن مالك  
حدثني ثور بن زيد وفي رواية الباقيين عن ثور وروى البخاري حرص شديد على الايمان بالطرق المصرحة  
بالتحديث انتهى وثور بن زيد هو الديلي مدني مشهور وقد صرح في رواية ابي اسحق هذه ايضا بقوله  
حدثني سالم انه سمع ابا هريرة وعنه بن باقي الرواة عن مالك جميع الاسناد وسالم مولى ابن مطيع يكنى  
ابا الغيث وهو بها شهر وقد سمي هنا فلا التفات لقول من قال انه لا يوقف على اسمه صحيحا وهو مدني  
لا يعرف اسم ابيه وابن مطيع اسمه عبد الله وابنت لسالم في الصحيح رواية عن غير ابي هريرة له عنه  
تسعة احاديث تقدم منها في الاستقراض وفي الوصايا وفي المناقب ( قوله اقتنحنا خيبر ) في رواية  
عبيد الله بن يحيى بن يحيى الليثي عن ابيه في الموطأ حين بدل خيبر وخالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن  
يحيى فقال خيبر مثل الجماعة نبه عليه ابن عبد البر ووقع في رواية اسمعيل المذكورة خرجنا مع النبي  
صلى الله عليه وسلم الى خيبر وهي رواية رواة الموطأ اعني قوله خرجنا واخرجها مسلم من طريق ابن  
وهب عن مالك ومن طريق عبيد العزيز بن محمد الدراوردي عن ثور فحكى الدارقطني عن موسى بن  
هرون انه قال وهم ثور في هذا الحديث لان ابا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر وانما  
قدم بعد خروجهم وقدم عليهم خيبر بعد ان فتحت قال ابو مسعود ويؤيده حديث عنبسة بن سعيد عن  
ابي هريرة قال انبت النبي صلى الله عليه وسلم نخيبر بعدما اقتنحها قال ولكن لا يشك احد ان ابا هريرة  
حضر قسمة الغنائم فالغرض من الحديث قصة مدغم في غلول الشهلة ( قلت ) وكان محمد بن اسحق  
صاحب المغازي استشعر بوجه ثور بن زيد في هذه اللفظة فروى الحديث عنه بدونها اخرجته ابن  
حبان والحاكم وابن منبته من طريقه بلفظ انصرفا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى  
ورواية ابي اسحق الفزاري التي في هذا الباب تسلم من هذا الاعتراض بأن يحمل قوله اقتنحنا اي  
المسلمون وقد تقدم نظير ذلك في ما روى البيهقي في الدلائل من وجه آخر عن ابي هريرة قال خرجنا مع  
النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر الى وادي التري فاعل هذا اصل الحديث وحديث قدوم ابي هريرة  
المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر اخرجها احدوا بن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خشم  
ابن عزال بن مالك عن ابيه عن ابي هريرة قال قدمت المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وقد  
استخلف سباع بن عرفة فذكر الحديث وفيه فزودوا ثيابا حتى اتينا خيبر وقد اقتنحها النبي صلى الله  
عليه وسلم فكلهم المسلمين فأشركونا في سها مهمم ويجمع بين هذا وبين الحصر الذي في حديث ابي موسى  
الذي قبله ان ابا موسى اراد انه لم يسهم لاحد لم يشهد الواقعة من غير استرضاء احد من الغانمين الا اصحاب  
السفينة واما ابو هريرة واصحابه فلم يعطهم الا عن طيب خواطر المسلمين والله اعلم وسأذكر رواية  
عنبسة بن سعيد التي اشار اليها ابو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث ان شاء الله تعالى

\* حدثني عبد الله بن محمد  
حدثنا معاوية بن عمرو قال  
ابو اسحق عن مالك بن  
انس قال حدثني ثور قال  
سالم مولى ابن مطيع انه  
سمع ابا هريرة رضي الله  
عنه يقول اقتنحنا خيبر  
ولم نغنم ذهباً ولا فضة



( قوله انما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط ) في رواية مسلم غنمنا المتاع والطعام والاثياب وعند  
رواة الموطا الا الاموال والاثياب والمتاع وعند يحيى بن يحيى الليثي وحده الا الاموال والاثياب والاول  
هو المحفوظ ومقتضاه ان الثياب والمتاع لانهما لا يملك الا بالملك والاولى عن المفضل  
الضبي قال المال عند العرب الصامت والناطق فالصامت الذهب والفضة والجوهر والناطق البعير  
والبقرة والشاة فاذا قلت عن - ضري كثر ماله فالمراد الصامت واذا قلت عن بدوي فالمراد الناطق  
انتهى وقد اطلق ابو قتادة على البستان ما لا قتال في قصة السلب الذي تنازع فيه هو والقرشي في غزوة  
حنين فابتعت به مخرقافانه لاول مال ثائله فالذي يظهر ان المال ماله قيمة لكن قد يغاب على قوم  
تخصيصه بشئ كما حكاه المفضل فنحمل الاموال على المواشي والحوائط التي ذكرت في رواية الباب  
ولا يراد بها النقود لانه نقاها ولا ( قوله الى وادي القرى ) تقدم ضبطه في البيوع ( قوله عبدالله ) في  
رواية الموطا عبد اسود ( قوله مدعم ) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة ( قوله اهداه له احد  
بنى الضباب ) كذا في رواية ابي اسحق بكسر الهمزة والمعجمة وموحدين الاولى خفيفة بينهما ما الف  
بلفظ جمع الضب وفي رواية مسلم اهداه له رفاعه بن زيد احد بنى الضبيب بضم اوله بصيغة التصغير  
وفي رواية ابي اسحق رفاعه بن زيد الجذامي ثم الضبي بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها نون وقيل  
بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام قال لواقدي كان رفاعه قد وفد على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في ناس من قومه قبل خروجه الى خيبر فاسلموا وعقد له على قومه ( قوله فبينما هو  
يحيط رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم ) زاد البيهقي في الرواية المذكورة وقد استقبلنا يهود بالرمي  
ولم نكن على تعبئة ( قوله سهم عائر ) بعين مهملة بوزن فاعل اي لا يدري من رمى به وقيل هو الحائد  
عن قصده ( قوله بل والذي نفسي بيده ) في رواية الكشي هينى بلى وهو تصحيف وفي رواية مسلم كلا  
وهو رواية الموطا ( قوله لتشتعل عليه نارا ) يحتمل ان يكون ذلك حقيقة بان تصير الشعلة نفسها نارا  
فيعذب بها ويحتمل ان يكون المراد انها سبب لعذاب النار وكذا القول في الشراك الاتي ذكره ( قوله  
فجاء رجل ) لم اقف على اسمه ( قوله بشراك او بشراكين ) الشراك بكسر المعجمة وتخفيف الراء  
سير النعل على ظهر القدم وفي الحديث تعظيم امر الغلول وقد مر شرح ذلك واضحا في اواخر كتاب  
الجهاد في باب الغليل من الغلول في الكلام على حديث عبد الله بن عمر وقال كان على ثقل النبي صلى  
الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فمات قتال النبي صلى الله عليه وسلم هو في النار في عبادة غلها وكلام  
عباس يشعر بان قصته مع قصة مدعم متحدة والذي يظهر من عدة اوجه تغايرهما نعم عند مسلم  
من حديث عمر لما كان يوم خيبر قالوا فلان شهيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا اني رأيت في النار  
في برودة غلها او عبادة فهذا يمكن تفسيره بكركرة بخلاف قصة مدعم فاما كانت بوادي القرى ومات  
بسهم عائر وغل شهلة والذي اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم كركرة هو ذة بن علي بخلاف مدعم  
فاهداه رفاعه فاقتراوا الله اعلم وذكر البيهقي في روايته انه صلى الله عليه وسلم حاصر اهل وادي القرى  
حتى فتحها وبلغ ذلك اهل تباه فصالحوه وفي الحديث قبول الامام الهذلية فان كانت لا مري يختص به في نفسه  
ان لو كان غير وال فله التصرف فيها بما اراد والا فلا يتصرف فيها الا المسلمون وعلى هذا التفصيل  
يحمل حديث هدايا الامراء غلول في خص من اخذها فاستبدر بها وخالف في ذلك بعض الحنفية فقال له  
الاستبداد مطلقا بدليل انه لو ردها على مهيها لجاز فلو كانت في المسلمين لما ردها وفي هذا الاحتجاج

انما غنمنا البقر والابل  
والمتاع والحوائط ثم  
انصرفنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
الى وادي القرى ومعه  
عبد له يقال له مدعم اهداه  
له احد بنى الضباب فبينما  
هو يحيط رحل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذ  
جاء سهم عائر حتى اصاب  
ذلك العبد فقال الناس  
هنا له الشهادة فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بل والذي نفسي بيده  
ان لشعلة التي اصابها يوم  
خيبر من المقام لم تسبها  
المقاسم لتشتعل عليه نارا  
فجاء رجل حين سمع ذلك  
من النبي صلى الله عليه  
وسلم بشراك او بشراكين  
فقال هذا ثمن كنت  
اصبته فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم شراك او  
شراك كان من نار حدثنا  
سعيد بن ابي مريم



اخبرنا محمد بن جعفر قال  
 اخبرني زيد عن ابيه انه  
 سمع عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه يقول اما  
 والذي نفسي بيده لولا ان  
 اترك آخر الناس بيانا ليس  
 لهم شيء ما فتحت على قرية  
 الا قسم كما قسم النبي صلى  
 الله عليه وسلم خير ولكني  
 اتركها خزانة لهم  
 يقتسمونها \* حدثني  
 محمد بن المثنى حدثنا ابن  
 مهدي عن مالك بن انس  
 عن زيد بن اسلم عن ابيه  
 عن عمر رضي الله عنه قال  
 لولا آخر المسلمين ما فتحت  
 عليهم قرية الا قسمتها كما  
 قسم النبي صلى الله عليه  
 وسلم خير \* حدثنا علي  
 ابن عبد الله حدثنا سفيان  
 قال سمعت الزهري وسأله  
 اسمعيل بن امية قال  
 اخبرني عنبسة بن سعيد  
 ان ابا هريرة رضي الله عنه  
 اتى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فسأله قال له بعض بني  
 سعيد بن العاص لا تعطه  
 يا رسول الله فقال ابو هريرة  
 هذا فائل ابن قوئل فقال  
 واعجابه لو برتدلى من  
 قدوم الضأن \* ويذكر  
 عن الزبيدي عن الزهري  
 قال اخبرني عنبسة بن  
 سعيد انه سمع ابا هريرة

نظر لا يخفى وقد تقدم شيء من هذا في او اخر الهبة \* الحديث السادس والعشرون حديث عمر ذكروه  
 من طريقين ( قوله اخبرنا محمد بن جعفر ) اي ابن ابي كثير ( قوله اخبرني زيد ) هو ابن اسلم مولى عمر  
 ( قوله لولا ان اترك آخر الناس بيانا ) كذا لاكثر مجموعتين مفتوحتين الثانية ثقيلة وبعدها الالف  
 نون قال ابو عبيدة بعد ان اخرج عن ابن مهدي قال ابن مهدي يعني شيئا واحدا قال الخطابي ولا احسب  
 هذه اللفظة عربية ولم اسمعها في غير هذا الحديث وقال الازهرى بل هي لغة صحيحة لكنها غير فاشية  
 في لغة معدودة قد صححها صاحب العين وقال ضوعفت حروفه وقال البيان المعدم الذي لاشئ له ويقال  
 هم على بيان واحد اي على طريقة واحدة وقال ابن فارس يقال هم بيان واحد اي شيء واحد قال الطبري  
 البيان في المعدم الذي لاشئ له فالعني لولا ان اتركهم فقراء معدمين لاشئ لهم اي متساوين في الفقر  
 وقال ابو سعيد الضرير فيما تعقبه على ابي عبيد صوابه بيانا بالموحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية اي  
 شيئا واحدا فهم قالوا المن لا يعرف هو بيان بن بيان ( قلت ) وقد وقع من عمر ذكروه هذه الكلمة في  
 قصة اخرى وهو انه كان يفضل في القصة فقال اثن عشت لاجعان الناس بيانا واحدا ذكره الجوهري  
 وهو مما يربطه بتفسيرها بالتسوية وروى الدارطني في غرائب مالك من طريق معن بن عيسى عن  
 مالك بن سعد حديث الباب عن عمر قال لن بقيت الى الحول لاطعن اسفل الناس باعلامهم وقد قدمت ذلك  
 في باب الغنمة لمن شهد الواقعة من كتاب الجهاد في تنبيهه نقل صاحب المطالع عن اهل العربية انه لم  
 يات في حرفان من جنس واحد في اللسان العربي وتعقب بأن ذلك لا يعرف عن احد من النحويين ولا  
 اللغة وقد ذكر سيبويه البير بموحدة مفتوحة ثم ساكنة وهي دابة تعادى الاسد وفي الاعلام به  
 بموحدين الثانية ثقيلة لقب عبد الله بن الحرث الهاشمي امير الكوفة ( قوله ولكني اتركها لهم خزانة  
 يقتسمونها ) اي يقتسمونها خراجها ( قوله في الطريق الثانية حدثنا ابن مهدي عن مالك عن زيد بن  
 اسلم ) ووقع في غرائب ابي عبيد عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن اسلم فهو محمول على ان  
 لعبد الرحمن بن مهدي فيه شيء خفي لانه ليس في رواية مالك قوله بيانا وهو في رواية هشام بن سعد  
 المذكورة كما وقع في رواية محمد بن جعفر بن ابي كثير \* الحديث السابع والعشرون حديث  
 ابي هريرة ( قوله سمعت الزهري وسأله اسمعيل بن امية ) اي ابن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي  
 والجملة حالية ( قوله قال اخبرني ) فائل ذلك هو الزهري وعنبسة بن سعيد اي ابن العاص وهو عم والد  
 اسمعيل بن امية ( قوله ان ابا هريرة اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ) هذا السياق صورته  
 مرسل وقد تقدم من وجه آخر مصرح فيه بالاتصال في اوائل الجهاد وفيه بيان اسم المبهمة هنا في قوله  
 قال بعض بني سعيد وبيان المراد بقوله ابن قوئل وشرح ما فيه ( قوله فسأله ) اي سأله النبي صلى الله  
 عليه وسلم ان يعطيه من غنائم خيبر وفي رواية الجبدي عن سفيان في الجهاد قتلت يا رسول الله  
 اسمهم ( قوله قال له بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه ) التائل هو ابان بن سعيد كما في الرواية  
 التي بعده ( قوله واعجابه ) في رواية السعدي التي بعده هذه واعجبالك وهو بالتشوين اسم فعل  
 بمعنى اعجب ووا مثل واهوا واعجباللنويديو بغير التشوين بمعنى واعجبي فابدلت الكسرة فتحة  
 كقوله يا اسنى وفيه شاهد على استعماله في منادى غير مندوب كما هو رأي المبرد واختار  
 ابن مالك ( قوله لو برتدلى من قدوم الضأن ) كذا اختصره وقد مضى في الجهاد من رواية الجبدي  
 عن سفيان ام منه وسيأتي شرحه في الذي بعده ( قوله ويذكر عن الزبيدي ) اي محمد بن  
 الوليد وطر يقه هذه وصلها ابو داود من طريق اسمعيل بن عياش عنه وصلها ايضا ابو نعيم



يخبر سعيد بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابان على سرية من المدينة قبل مجيئه ابوهريرة فقدم ابان واجتمع عليه  
النبي صلى الله عليه وسلم فخير بعد ما افتتحها وان حرم خيلهم لليل قال ابوهريرة ٣٤٥ قلت يا رسول الله لا تقسم لهم قال

ابان وانت بهذا يا برئ  
من راس ضال فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم يا ابان  
اجلس فلم يقسم لهم \* قال  
ابو عبد الله الضال السدر  
\* حدثنا موسى بن  
اسماعيل حدثنا عمرو بن  
يحيى بن سعيد اخبرني  
جدي ان ابان بن سعيد  
اقبل الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فسلم عليه فقال  
ابوهريرة يا رسول الله  
هذا قاتل ابن قوئل وقال  
ابان لا ابي هريرة واجبا  
لك وبرتدادا من قدوم  
ضأن ينعي على امرأ  
اكرمه الله يدي ومنعه  
ان يمني بيده \* حدثنا  
يحيى بن بكير حدثنا الليث  
عن عقيل عن ابن شهاب  
عن عروة عن عائشة ان  
فاطمة عليها السلام بنت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ارسلت الى ابي بكر تسأله  
ميراثها من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مما افاء  
الله عليه بالمدينة وقد  
وما بقي من خمس خيرة فقال  
ابو بكر ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا تورث  
ما تركنا صدقة انما ياكل  
آل محمد في هذا المال واتي  
والله لا اغير شيئا من صدقة

في المستخرج من طريق اسمعيل ايضا ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الجدي ( قوله يخبر  
سعيد بن العاص ) اي ابن امية وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من قبل معاوية في ذلك الزمان  
( قوله قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابان على سرية من المدينة قبل مجيئه ) لم اعرف حال هذه  
السرية وما ابان فهو ابن سعيد بن العاص بن امية وهو عم سعيد بن العاص الذي حدثه ابوهريرة وكان  
اسلام ابان بعد غزوة الحديبية وقد ذكرنا اولاً في قصة الحديبية في الشروط وغيرها ان ابان هذا اجار  
عثمان بن عفان في الحديبية حتى دخل مكة وبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم في هذه الغزوة  
ان غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية في شهر ذاك بان ابان اسلم عقب الحديبية حتى امكن  
ان يبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية وقد ذكر الهيثم بن علي في الاخبار بسبب اسلام ابان فروى من  
طريق سعيد بن العاص قال قتل ابي يوم بدر فرباني عمي ابان وكان شديد اعلی النبي صلى الله عليه وسلم  
يسبه اذا ذكر فخرج الى الشام فرجع فلم يسبه فسئل عن ذلك فذكر انه اتى راهباً فاخبره بصفته ونعته  
فوقع في قلبه تصديقه فلم يلبث ان خرج الى المدينة فاسلم فان كان هذا تاباً اجتهد ان يكون خروج ابان  
الى الشام كان قبل الحديبية ( قوله وان حرم ) بمهمة وزاي مضمومتين ( قوله لليل ) بلام التاكيد  
والليل معروف وفي رواية الكشيمية الليث على انه خبران بغير تأكيد ( قوله وانت بهذا ) اي وانت  
تقول بهذا او وانت بهذا المكان والمنزلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونك لست من اهله ولا من  
قومه ولا من بلاده ( قوله يا وبر ) بفتح الواو وسكون الواو دابة صغيرة كالسنور وحشية ونقل  
ابو علي القالي عن ابي حاتم ان بعض العرب يسمى كل دابة من حشرات الجبال وبر قال الخطابي اراد ابان  
تحتير ابي هريرة وانه ليس في قدر من يشير بغطاء ولا منع وانه قليل القدرة على القتال انتهى ونقل ابن  
التين عن ابي الحسن القاسمي انه قال معناه انه ملصق في قریش لانه شبهه بالذي يعلق بوبر الشاة  
من الشوك وغيره وتعقبه ابن التين بأنه يلزم من ذلك ان تكون الرواية وبر بالتحريك قال ولم يضبط  
الا بالسكون ( قوله تحدر ) في الرواية الاولى تدلى وهي بمعناها وفي الرواية التي بعدها تداد ابعهم ملتين  
بينهما همزة ساكنة قبل اصله تدهداً فأبدلت الهاء همزة وقيل الدأداة صوت الحجارة في المسيل ووقع  
في رواية المستهلي تدأراً برأب بدل الدال الثانية وفي رواية ابي زيد المروزي تردى وهي بمعنى تحدر وتدلى  
كأنه يقول نهجم علينا بغتة ( قوله من راس ضال ) كذا في هذه الرواية باللام وفي التي قبلها بالنون  
وقد فسر البخاري في رواية المستهلي الضال باللام فقال هو السدر البري وكذا قال اهل اللغة انه السدر  
البري ووقع في نسخة الصغاني الضال سدر البري وقدم كلام ابن دقيق العيد في ذلك في اوائل الجهاد  
وانه السدر البري واما قدوم فيفتح القاف للالك كثر اى طرف ووقع في رواية الاصيلي بضم القاف  
واما الضان فقيل هو راس الجبل لانه في الغالب موضع مرعى الغنم وقيل هو بغير همز وهو جبل لدوس  
قوم ابي هريرة ( قوله ينعي ) بفتح اوله وسكون النون بعدها عين مهملة مفتوحة اى يعيب على  
يقال نعي فلان على فلان امرأ اذا عابه ووبخه عليه وفي رواية ابي داود عن حاسد بن يحيى عن سفيان  
يعبرني ( قوله ومنعه ان يمني ) بالتشديد اصله يهينني فأدغمت احدى النونين في الاخرى ووقع في الرواية  
الاخيرة ومنعه ان يهينني بيده وقد تقدم بقية شرحه في الجهاد قيل وقع في احدى الطريقين لم يدخل

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان  
عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عملن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى ابو بكر ان يدفع الى فاطمة منها شيئاً  
فوجدت فاطمة على ابي بكر في ذلك فهجرتة فلم تكلمه حتى توفيت



في قسم المقلوب فان في رواية ابن عبيسة ان ابا هريرة السائل ان يقسم له وان ابا هريرة هو الذي اشار بمنعه  
وفي رواية الزبيدي ان ابا هريرة هو الذي سأل وان ابا هريرة هو الذي اشار بمنعه وقد رجح الذهلي رواية  
الزبيدي ويؤيد ذلك وقوع التصريح في روايته بقول النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة اجلس ولم يقسم لهم  
ويحتمل ان يجمع بينهما بأن يكون كل من ابا هريرة اشار ان لا يقسم للآخر ويدل عليه  
ان ابا هريرة احتج على ابا هريرة قاتل ابن قوقل و ابا هريرة احتج على ابي هريرة بأنه ليس من له في الحرب يد  
يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب وقد سلمت رواية السعيدى من هذا الاختلاف فانه لم يتعرض  
في حديثه لسؤال القسمة اصلا والله اعلم \* الحديث الثامن والعشرون حديث عائشة ان فاطمة ارسلت  
الى ابي بكر تسأله ميراثها تقدم شرحه في فرض الخمس وفي هذه الطريق زيادة لم تذكر هناك فتشرح  
( قوله وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة اشهر ) هذا هو الصحيح في بقائها بعده وروى ابن سعد  
من وجهين انها عاشت بعده ثلاثة اشهر ونقل عن الواقدي وان ستة اشهر هو الثابت وقيل عاشت بعده  
سبعين يوما وقيل ثمانية اشهر وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة ايضا واشار اليه بقى الى ان في قوله وعاشت  
الى آخره ادراجا وذلك انه وقع عند مسلم من طريق اخرى عن الزهري فذكر الحديث وقال في آخره  
قلت للزهري كم عاشت فاطمة بعده قال ستة اشهر وعزاه هذه الرواية لمسلم ولم يقع عند مسلم هكذا بل فيه كما  
عند البخاري موصولا والله اعلم ( قوله دفنها زوجها على ليلا ولم يؤذن بها ابا بكر ) روى ابن سعد من  
طريق عمر بن عبد الرحمن ان العباس صلى عليها ومن عدة طرق انها دفنت ليلا وكان ذلك بوصية منها  
لارادة الزيادة في التستر ولعله لم يعلم ابا بكر بموتها لانه ظن ان ذلك لا يخفى عنه وليس في الخبر ما يدل على ان  
ابا بكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها واما الحديث الذي اخرج مسند والنسائي وابوداود من حديث جابر  
في النهي عن الدفن ليلا فهو محمول على حال الاختيار لان في بعضه الا ان يضطر انسان الى ذلك ( قوله  
وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة ) اي كان الناس يحترمونه كما مالفا فاطمة فلما ماتت واستمر  
على عدم الحضور عند ابي بكر قصر الناس عن ذلك الاحترام لارادة دخوله فيما دخل فيه الناس ولذلك  
قالت عائشة في آخر الحديث لما جاءوا ببيع كان الناس قريبا اليه حين راجع الامر بالمعروف وكأنهم  
كانوا يعذرونه في التخلف عن ابي بكر في مدة حياة فاطمة لشغلها وتعميرها وتسليتها عما هي فيه من  
الحزن على ابيها صلى الله عليه وسلم ولانها لما غضبت من رد ابي بكر عليها فبأسأله من الميراث راى على ان  
يوافقها في الانقطاع عنه ( قوله فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة ابي بكر ومبايعته  
ولم يكن يبايع تلك الاشهر ) اي في حياة فاطمة قال المازري العذر لعلي في تخلفه مع ما عذره هو به انه  
يكفي في بيعه الامام ان يقع من اهل الحل والعقد ولا يجب الاستيعاب ولا يلزم كل احدا ان يحضر عنده  
وبضع يده في يده بل يكفي التزام طاعته والانقياد له بان لا يخالفه ولا يشق العصا عليه وهذا كان حال علي  
لم يقع منه الا الاخر عن الحضور عند ابي بكر وقد ذكرت سبب ذلك ( قوله كراهية ليحضر عمر )  
في رواية الاكثر لحضر عمر والسبب في ذلك ما لقوه من قوة عمر وصلابته في القول والفعل وكان ابو بكر  
رقيقا لينافكا منهم خشوا من حضور عمر كثرة المعاتبة التي قد تنفضى الى خلاف ما قصدوه من المصافاة  
( قوله لا تدخل عليهم ) اي لا تتركوا من تعظيهم ما يجب لك ( قوله وما عسيتهم ان يفعلوا بي )  
قال ابن مالك في هذا شاهد على صحة تضمين بعض الافعال معنى فعل آخر واجرائه مجراه في التعدية  
فان عسيت في هذا الكلام بمعنى حسبت واجريت مجراها فنصبت ضمير الغائبين على انه مفعول

وعاشت بعد النبي صلى  
الله عليه وسلم ستة اشهر  
فلما توفيت دفنها زوجها  
على ليلا ولم يؤذن بها  
ابا بكر وصلى عليها وكان  
لعلي من الناس وجه حياة  
فاطمة فلما توفيت استنكر  
على وجوه الناس فالتمس  
مصالحة ابي بكر ومبايعته  
ولم يكن يبايع تلك الاشهر  
فأرسل الى ابي بكر ان اتنا  
ولاياتنا احد معك  
كراهية ليحضر عمر فقال  
عمر لا والله لا تدخل عليهم  
وحديث فقال ابو بكر  
وما عسيتهم ان يفعلوا بي  
والله لا تبنهم فدخل عليهم  
ابو بكر فتشهد على فقال  
انا قد عرفنا فضلك  
وما عطاك الله



عليه وسلم نصيبا حتى  
فاضت عينا ابي بكر فلما  
تكلم ابو بكر قال والذي  
نفسى بيده لقراءة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
احب الى ان اصل من  
قرايتي واما الذي شجر بيني  
وبينكم من هذه الاموال  
فلم آل فيها عن الخير ولم  
اترك امراريت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يصنع فيها الا صنعته فقال  
علي لابي بكر موعدا  
العشبة للبيعة فلما صلى  
ابو بكر الظهر رقى المنبر  
فتشهد وذكر شأن علي  
وتخلقه عن البيعة وعذره  
بالذي اعتذرا اليه ثم استغفر  
وتشهد على فاعظم حق ابي  
بكر وحدث انه لم يحمله  
علي الذي صنع نقاسة علي  
ابي بكر ولا انكارا للذي  
فضله الله به ولكننا كنا  
نرى لنا في هذا الامر نصيبا  
فاستبد علينا فوجدنا في  
انفسنا فسر بذلك المسلمون  
وقالوا اصبت وكان  
المسلمون الى علي قريبا  
حين راجع الامر بالمعروف  
\* حدثني محمد بن بشار  
حدثنا حمى حدثنا شعبة  
اخبرني عمارة عن عكرمة  
عن عائشة رضي الله عن  
قالت لما قمت خيبر قلت  
الا آن نشبع من التمر  
\* حدثنا الحسن حدثنا

ثان وكان حقه ان يكون عاريا من ان لكن جى بها ثلاث خرج عسى عن مقتضاها بالكلية وايضا فان ان  
قد تسد بصلتها مسددة مولى حسبت فلا يستبعد مجيها بعد المفعول الاول بدلا منه قال ويجوز جعل  
ما عسيتم حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى والتقدير ما عساهم ان يفعلوا ابي وهو وجه حسن ( قوله  
ولم ننفس عليك خيرا سافه الله اليك ) بفتح الفاء من ننفس اي لم نحسدك على الخلافة يقال نفست  
بكسر الفاء انفس بالفتح نقاسة وقوله استبددت في رواية غير ابي ذر واستبدت بدال واحدة وهو بمعناه  
واسقطت الثانية تخفيفا كقوله فظلمتم تفكهمون اصله ظلمتم اي لم تشاورنا والمراد بالامر الخلافة  
( قوله وكننا نرى ) بضم اوله ويجوز انفتح ( قوله لقرايتنا ) اي لاجل قرايتنا ( من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الله عليه وسلم نصيبا ) اي لنا في هذا الامر ( قوله حتى فاضت ) اي لم يرز علي يد كرسول الله صلى  
الله عليه وسلم حتى فاضت عينا ابي بكر من الرقة قال المازري ولعل علينا اشار الى ان ابا بكر استبدد عليه  
بأمر عظام كان مثله عليه ان يحضره فيها ويشاوره او انه اشار الى انه لم يستشره في عقد الخلافة له اولا  
والعذر لابي بكر انه خشى من التأخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار كما تقدم في حديث  
السقيفة فلم ينتظروه ( قوله شجر بيني وبينكم ) اي وقع من الاختلاف والتنازع ( قوله من هذه  
الاموال ) اي التي تركها النبي صلى الله عليه وسلم من ارض خيبر وغيرها ( قوله فلم آل ) اي لم اقصر  
( قوله موعدا العشبة ) بالفتح ويجوز انضم اي بعد الزوال ( قوله رقى المنبر ) بكسر القاف بعدها  
تحتانية اي علا وحكى ابن التين انه رآه في نسخة بفتح القاف بعدها الف وهو تحريف ( قوله وعذره )  
بفتح العين والذال على انه فعل ماض ولغير ابي ذر بضم العين واسكان الذال عطفا على مفعول وذكر  
( قوله ونشهد على فاعظم حق ابي بكر ) زاد مسلم في روايته من طريق معمر عن الزهري وذكر  
فضيلته وسابقيته ثم مضى الى ابي بكر فبايعه ( قوله وكان المسلمون الى علي قريبا ) اي كان ودهم له ( قريبا  
حين راجع الامر بالمعروف ) اي من الدخول فيما دخل فيه الناس قال القرطبي من تأمل ما دار بين ابي  
بكر وعلي من المعاتبة ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الانصاف عرف ان بعضهم كان يعترف بفضل  
الاخر وان قلوبهم كانت متفتحة على الاحترام والمحبة وان كان الطبع البشري قد يغلب احيانا لكن  
الديانة ترد ذلك والله الموفق وقد تمسك الرافضة بتأخر علي عن بيعة ابي بكر الى ان ماتت فاطمة وهذا منهم  
في ذلك مشهور \* وفي هذا الحديث ما يدفع في حجتههم وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث ابي سعيد  
الخدري وغيره ان عليا بايع ابا بكر في اول الامر واما ما وقع في مسلم عن الزهري ان رجلا قال له لم يبايع علي  
ابا بكر حتى ماتت فاطمة قال لا ولا احد من بني هاشم فقد ضعفه البيهقي بان الزهري لم يسنده وان الرواية  
الموصولة عن ابي سعيد اصح وجع غيره بأنه بايعه بيعة ثانية مؤكدة للاولى لازالة ما كان وقع بسبب  
الميراث كما تقدم وعلي هذا فيحمل قول الزهري لم يبايعه علي في تلك الايام على ارادة الملازمة له  
والحضور عنده وما اشبه ذلك فان في انقطاع مثله عن مثله ما يؤهم من لا يعرف باطن الامر به بسبب  
عدم الرضا بخلافته فاطلق من اطلق ذلك وبسبب ذلك اظهر على المبايعة التي بعد موت فاطمة عليها  
السلام لازالة هذه الشبهة \* الحديث التاسع والعشرون ( قوله حدثني حمى ) بفتح المهملة والراء  
وكسر الميم بعد هاتين الثانية ثقيلة اسم بلفظ النسب ودوابن عمارة شيخ شيخه وعمار هو ابن ابي حفصة  
وعكرمة هو مولى ابن عباس وليس لعكرمة عن عائشة في البخاري غير هذا الحديث وآخر سبق في  
الطهارة وثالث يأتي في اللباس ( قوله قلنا الا آن نشبع من التمر ) اي لكثر ما فيها من النخيل وفيه  
اشارة الى انهم كانوا قبل فتحها في قلة من العيش \* الحديث الثلاثون ( قوله حدثنا الحسن ) هو ابن محمد

قرة بن حبيب حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال



ما شبعنا حتى قنعنا خير **باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خير** **باب** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن عبد المجيد بن سهيل  
الحدري وأبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

استعمل رجلا على خير  
فجاءه بتمر جنب فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كل تمر خير هكذا  
فقال لا والله يا رسول الله  
أنا لأأخذ الصاع من هذا  
بالصاعين بالثلاثة فقال  
لا تفعل بع الجمع بالدرهم  
ثم اتبع بالدرهم جنبيا وقال  
عبد العزيز بن محمد عن  
عبد المجيد عن سعيد بن  
أباسعبد وأباهريرة حدثاه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
بعث أخا بني عدي من  
الانصار إلى خير فأمره  
عليها وعن عبد المجيد عن  
أبي صالح السمان عن أبي  
هريرة وأبي سعيد مثله  
**باب** معاملة النبي صلى الله  
عليه وسلم أهل خير **باب**  
حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا جويرية عن نافع  
عن عبد الله رضي الله عنه  
قال أعطى النبي صلى الله  
عليه وسلم خيرا ليهود أن  
يعملوها ويزرعوها ولهم  
شطر ما يخرج منها **باب**  
الشاة التي سميت للنبي صلى  
الله عليه وسلم بخير **باب** رواه  
عروة عن عائشة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم **باب** حدثنا  
عبد الله بن يوسف حدثنا  
اللبث حدثني سعيد عن  
أبي هريرة رضي الله عنه  
قال لما قعت خير أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم

ابن الصباح الزعفرائي وقع منسوب إلى رواية أبي علي بن السكن وقال الكلاباذي يقال أنه الزعفرائي وأما  
الحاكم فقال هو الحسن بن شجاع يعني البلخي أحد الحفاظ وهو من أقران البخاري ومات قبله بأثني  
عشرة سنة وهو شاب وسيأتي في تفسير سورة الزمر حديث آخر عن الحسن غير منسوب قتل أيضا أنه هو  
وقرة بن حبيب أي ابن يزيد القنوي بفتح القاف والنون الخفيفة نسبة إلى بيع القنار وهي الرماح وكذا  
يقال له أيضا الرماح وهو قشيري النسب بصرى أصله من نيسابور وقد لقبه البخاري وحدث عنه في  
الادب المفرد وليس له في الصحيح سوى هذا الموضع ومات سنة أربع وعشرين ومائتين (قوله  
ما شبعنا حتى قنعنا خير) يؤيد حديث عائشة الذي قبله **باب** (قوله **باب** استعمال  
النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خير) أي بعد قتها لثمة الثمار (قوله **باب** حدثنا اسمعيل)  
هو ابن أبي أويس وسبق الحديث وشرحه في أواخر البيوع (قوله وقال عبد العزيز بن محمد)  
هو الدراوردي وقد وصله أبو عوانة والدارقطني من طريقه (قوله عن عبد المجيد) هو ابن سهيل  
شيخ مالك فيه (قوله عن سعيد) هو ابن المسيب (قوله بعث أخا بني عدي من الانصار) في رواية  
أبي عوانة والدارقطني سواد بن غزية وهو من بني عدي بن النجار وسواد بن خفيف الوادئ وشذ السهيلي  
فشدها ولعله اعتمد على بعض ما في نسخ الدارقطني سواد آخره راء لكان ذكر أبو عمر إمام تصحيف  
وروى الخطيب من وجه آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل على خير فلان بن صعصعة فاعملها  
قصة أخرى (قوله وعن عبد المجيد) هو معطوف على الذي قبله وهو عن عبد العزيز الدراوردي  
عن عبد المجيد فلعب عبد المجيد فيه شيخان والله أعلم **باب** (قوله **باب** معاملة النبي صلى الله  
عليه وسلم أهل خير) ذكر فيه حديث ابن عمر مختصرا وقد تقدم في المزارعة مع شرحه وأخفا  
**باب** (قوله **باب** الشاة التي سميت للنبي صلى الله عليه وسلم بخير) أي جعل فيها السم  
والسم مثل السين (قوله رواه عروة عن عائشة) له به يشير إلى الحديث الذي ذكره في الوفاة النبوية  
من هذا الوجه معلقا أيضا وسيأتي ذكره هناك (قوله حدثني سعيد) هو ابن أبي سعيد الملقب بـ  
(قوله لما قعت خير أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم) هكذا أورده مختصرا وقد  
سبق مطولا في أواخر الجزية فذكر هذا الطرف وزاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعوا لي من  
كان ههنا من يهود فذكر الحديث وسيأتي شرح ما يتعلق بذلك في كتاب الطب قال ابن اسحق لما  
اطمان النبي صلى الله عليه وسلم بعد فتح خير أهدت له قرينة بنت الحرث امرأة سلام بن مشكم شاة  
مشوية وكانت سألت أي عضو من الشاة أحب إليه قيل لها الذراع فأكثر فيها من السم فلما تناول  
الذراع لآل منها مضغ ولم يسهها وأكل معه بشر بن البراء فاساغ لقمته فذكر القصص وأنه صفع عنها  
وأن بشر بن البراء مات منها وروى البيهقي من طريق سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب  
وأبي سلمة عن أبي هريرة أن امرأة من اليهود أهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة مسهومة  
فأكل فقال لأصحابه امسكوا أفانها مسهومة وقال لها ما جلتك على ذلك قالت أردت أن كنت نيا في طلعك  
الله وإن كنت كاذبا فأريح الناس منك قال فما عرض لها ومن طريق أبي نضرة عن جابر نحوه فقال  
فلم يعاقبها وروى عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عن أبي بن كعب مثله وزاد فاجتمع على  
الكاهل قال قال الزهري فأسمت فتركها قال معمر والناس يقولون قتلها وأخرج ابن سعد عن شيخه



الواقدي بأسانيد متعددة له هذه القصة مطولة وفي آخره قال فودعها الى ولاية بشر بن البراء فقتلوها قال الواقدي وهو الثبت واخرج ابوداود من طريق يونس عن الزهري عن جابر بن خنوس رواية معمر عنه وهذا منقطع لان الزهري لم يسمع من جابر ومن طريق محمد بن عمرو عن ابي سلمة نحوه مرسل قال البيهقي وصله جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال البيهقي يحتمل ان يكون تركها اولاً ثم لمات بشر بن البراء من الاكلة قتلها وبذلك اجاب السهيلي وزاد انه كان تركها لانه كان لا ينتقم لنفسه ثم قتلها ببشر قصاصاً (قلت) ويحتمل ان يكون تركها لكونها اسلمت وانما اخر قتلها حتى مات بشر لان بموته تحقق وجوب القصاص بشرطه ووافق موسى بن عقبة على تسميتها زينب بنت الحرث واخرج الواقدي بسنده عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ما جلتك على ما فعلت قالت قتلت ابي وعمي وزوجي واخى قال فسألت ابراهيم بن جعفر فقال عمها يسار وكان من اجبن (١) الناس وهو الذي انزل من الرف واخوها زير وزوجها سلام بن مشكم ووقع في سنن ابي داود اخت مرحب وبه جزم السهيلي وعند البيهقي في الدلائل بنت اخي مرحب ولم ينفر د الزهري بدعواه انها اسلمت فقد جزم بذلك سليمان التيمي في مغازيه ولفظه بعد قولها وان كنت كاذبا رحت الناس منك وقد استبان لي الا انك صادق وانا شـ هـ ذلك ومن حضر اني على دينك وان لا اله الا الله وان محمد اعبيده ورسوله قال فانصرف عنها حين اسلمت وقد اشتمت قصة خيبر على احكام كثيرة منها جواز قتال الكفار في اشهر الحرم والاعارة على من بلغته الدعوة بغير انذار وقسمة الغنيمة على السهام واكل الطعام الذي يصاب من المشركين قبل القسمة لمن يحتاج اليه بشرط ان لا يدخره ولا يحوله وان مدد الجيش اذا حضر بعد انقضاء الحرب يسهم له ان رضى الجماعة كما وقع لجعفر والاشعرين ولا يسهم لهم اذا لم يرضوا كما وقع لابان بن سعيد واصحابه وبذلك يجمع بين الاخبار ومنها تحريم لحوم الجوارح الاهلية وان مالا يؤكل لحمه لا يطهر بالذكاة وتحريم متعة النساء وجواز المساقاة والمزارعة ويثبت عقد الصلح والتوثق من ارباب التهم وان من خالف من اهل الذمة ما شرط عليه انتقض عهده وهدر دمه وان من اخذ شيئا من الغنيمة قبل القسمة لم يملكه ولو كان دون حقه وان الامام مخير في ارض العنوة بين قسمتها وتركها وجواز اجلاء اهل الذمة اذا استغنى عنهم وجواز البناء بالاهل بالسفر والاكل من طعام اهل الكتاب وقبول هديتهم وقد ذكرت غالب هذه الاحكام في ابوابها والله الهادي للصواب ﴿ ( قوله غزوة زيد بن حارثة ) بالمهملة والمثلثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم ووالد اسامة بن زيد كرفيه حديث ابن عمر في بعث اسامة وسيأتي شرحه في او اخر المغازي والغرض منه قوله فقد طعنتم في اماره ابيه من قبله وسيأتي قريبا بعد غزوة مؤتة حديث ابي عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا هكذا ذكره مبهما ورواه ابو مسلم الكجى عن ابي مسلم بهذا اللفظ واخرجه ابو نعيم في المستخرج عن ابي شعيب الحراني عن ابي عاصم كذلك وكذا اخرجه الاسماعيلي من طريق عن ابي عاصم وقد تتبع ما ذكره اهل المغازي من سرايا زيد بن حارثة فبلغت سبعا كما قاله سلمة وان كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض فأولها جادى الاخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب والثانية في ربيع الآخر سنة ست الى بنى سليم والثالثة في جادى الاولى منها في مائة وسبعين قتلى غير اقرش واسروا ابوالعاصم بن الربيع والرابعة في جادى

﴿ غزوة زيد بن حارثة ﴾  
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى  
 ابن سعيد حدثنا سفيان  
 ابن سعيد حدثنا عبد الله  
 ابن دينار عن ابن عمر  
 رضى الله عنهم قال امر  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اسامة على قوم فطعنوا  
 فى امارته فقال ان تطعنوا  
 فى امارته فقد طعنتم فى  
 اماره ابيه من قبله وايم الله  
 لقد كان خليفة للامارة  
 وان كان من احب الناس  
 الى وان هذا لمن احب  
 الناس الى بعده

(١) قوله اجبن في نسخة  
اخيت



الآخرة منها إلى بني ثعلبة والخامسة إلى حسمى يضم المهمل وسكون المهمل مقصور في خمسمائة إلى  
 أناس من بني جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عنده رقل والسادسة  
 إلى وادي القرى والسابعة إلى ناس من بني فزارة وكان خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بني  
 فزارة فأخذوا مامعه وضربوه فجهره النبي صلى الله عليه وسلم إليهم فأوقع بهم وقتل أم قرفة بكسر  
 القاف وسكون الراء بعدها فاء وهي فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن حذيفة بن بدر عم عبيدة بن  
 حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم فيقال ربطها في ذنب فرسين وأجراهما فتقطعت واسر بنتها  
 وكانت جميلة ولعل هذه الأخيرة مراد المصنف وفد ذكر مسلم طرفا منها من حديث سلمة بن الأكوع  
 ﴿قوله باب عمرة القضاء﴾ كذا لا أكثر ولا يستعمل وحده غزوة القضاء والاول اولى  
 ووجهوا كونها غزوة بان موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم  
 خرج مستعدا بالسلاح والمقاتلة خشية ان يقع من قريش غدر فبلغهم ذلك ففرعوا فلقية مكرز فأخبره  
 انه باق على شرطه وان لا يدخل مكة بسلاح الا السيوف في اغمارها وانما خرج في تلك الهيئة احتياطا  
 فوثق بذلك واخر النبي صلى الله عليه وسلم السلاح مع طائفة من اصحابه خارج الحرم حتى رجع ولا يلزم  
 من اطلاق الغزوة وقوع المقاتلة وقال ابن الاثير ادخل البخاري عمرة القضاء في المغازي لكونها  
 كانت مسببة عن غزوة الحديبية انتهى واختلف في سبب تسميتها عمرة القضاء فقيل المراد ما وقع من  
 المقاضاة بين المسلمين والمشركين من الكتاب الذي كتب بينهم بالحديبية فالمراد بالقضاء الفصل الذي  
 وقع عليه الصلح ولذلك يقال لها عمرة القضية قال اهل اللغة قاضي فلانا عاهده وقاضاه عاضه فيحتمل  
 تسميتها بذلك لامرين قاهه عياض ويرجع الثاني تسميتها قصاصا قال الله تعالى الشهر الحرام بالشهر  
 الحرام والحرمات قصاص قال السهيلي تسميتها عمرة القصاص اولى لان هذه الآية نزلت فيها (قلت)  
 كذا رواه ابن جرير وعبد بن حميد باسناد صحيح عن مجاهد بن جبر عن سليمان التيمي في مغازيه وقال  
 ابن اسحق بلغنا عن ابن عباس فذكره ووصله الحاكم في الاكابر عن ابن عباس اسكن في اسناده  
 الواقدي وقال السهيلي سميت عمرة القضاء لانه قاضي فيها قريشا لانهم اقضوا عن العمرة التي صدعها  
 لانهم لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ولهذا عدوا عمر النبي صلى الله عليه وسلم  
 اربعا كما تقدم تميزه في كتاب الحج وقال آخرون بل كانت قضاء عن العمرة الاولى وعدت عمرة  
 الحديبية في العمر اثبوت الاجر فيها لانها كملت وهذا الخلاف مبني على الاختلاف في وجوب القضاء  
 على من اعتمر فصدع البيت قتال الجمهور ويجب عليه الهدى ولا قضاء عليه وعن ابي حنيفة عكسه وعن  
 احمد رواية انه لا يلزمه هدى ولا قضاء واخرى يلزمه الهدى والقضاء فحجة الجمهور قوله تعالى فان  
 احصرتم فما استيسر من الهدى وحجة ابي حنيفة ان العمرة تلزم بالشروع فاذا احصر جازله تأخيرها  
 فاذا زال الحصر اتى بها ولا يلزم من التحلل بين الاحرامين سقوط القضاء وحجة من اوجبها ما وقع  
 للصحابه فانهم نحرروا الهدى حيث صدوا واعتصموا من قابل وساقوا الهدى وقد روى ابو داود من  
 طريق ابي جابر قال اعتصمت فأحصرت فاعتصمت الهدى وتحملت ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن  
 عباس ابذل الهدى فان النبي صلى الله عليه وسلم امر اصحابه بذلك وحجة من لم يوجبها ان تحللهم بالحصر لم  
 يتوقف على نحر الهدى بل امر من معه هدى ان ينحره ومن ليس معه هدى ان يحلق واستدل الكل  
 بظاهر احاديث من اوجبها قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة مثل الشهر  
 الذي صد فيه المشركون معتمرا عمرة القضاء مكان عمرته الذي صدوه عنها وكذلك ذكر موسى بن

﴿باب عمرة القضاء﴾



عقبة عن ابن شهاب وابو الاسود عن عروة وسليمان التيمي جميعا في مغازيهم انه صلى الله عليه وسلم  
 خرج الى عمرة القضاء في ذي القعدة وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند حسن عن ابن عمر  
 قال كانت عمرة القضاء في ذي القعدة سنة سبع وفي مغازي سليمان التيمي لما رجع من خيبر بث سراياه  
 واقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة فنادى في الناس ان تجهزوا الى العمرة وقال ابن اسحق خرج  
 معه من كان صدق تلك العمرة الامن مات او استشهد وقال الحارثي في الاكابر ان تواترت الاخبار انه  
 صلى الله عليه وسلم لما هلك ذو القعدة امر اصحابه ان يعتمر واقضوا عمرتهم وان لا يتخلف منهم احد  
 شهد الحديبية فخرجوا الامن استشهد وخرج معه آخرون معتمرين فكانت عدتهم الذين سوى  
 النساء والصبيان قال وتسمى ايضا عمرة الصلح ( قلت ) فتحصل من اسمائها اربعة القضاة والقضية  
 والقصاص والصلح ( قوله ذكره انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ) كنت ذكرت في تعليق  
 التعليق ان مراده حديث انس في عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم موصولا في الحج ثم ظهر لي  
 الآن ان مراده بحديث انس ما أخرجه عبد الرزاق عنه من وجهين احدهما روايته عن معمر عن  
 الزهري عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة ينشد بين يديه  
 خلوا بني الكفار عن سيده \* قد انزل الرحمن في تنزيله  
 بأن خير القتل في سيده \* نحن قتلناكم على تأويله  
 \* كما قتلناكم على تنزيله \*

ذكره انس عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 حدثني عبيد الله بن  
 موسى عن اسحاق  
 عن ابي اسحق

اخرجه ابو يعلى من طريقه واخرجه الطبراني عن عبد الله بن احمد عن ابيه عن عبد الرزاق وما وجدته  
 في مسند احمد وقد اخرج الطبراني ايضا عاليا عن ابراهيم بن ابي سويد عن عبد الرزاق ومن هذا  
 الوجه اخرج البيهقي في الدلائل واخرجه من طريق ابي الازهر عن عبد الرزاق فذكر القسم الاول  
 من الرجز وقال بعده

اليوم نصر بكم على تنزيله \* ضربا يزيل الهام عن مقيله  
 ويذهل الخليل عن خليله \* يارب اني مؤمن بقبيله  
 قال الدارقطني في الافراد تفرد به معمر عن الزهري وتفرد به عبد الرزاق عن معمر ( قلت ) وقد رواه  
 موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري ايضا لكن لم يذكر انسا وعنده بعد قوله  
 قد انزل الرحمن في تنزيله \* في صحف تسلي على رسوله  
 وذكره ابن اسحق عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم قال بلغني فذكره وزاد بعد قوله  
 يارب اني مؤمن بقبيله \* اني رأيت الحق في قبيله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة ان قوله نحن ضربناكم على تأويله الى آخر الشعر من قول عمار  
 ابن ياسر قاله يوم صفين قال ويؤيده ان المشركين لم يقرروا بالتزليل وانما يقاتل على التأويل من اقر  
 بالتزليل انتهى واذا ثبتت الرواية فلا مانع من اطلاق ذلك فان التقدير على رأي ابن هشام \* نحن  
 ضربناكم على تأويله \* اي حتى تدعوا الى ذلك التأويل ويجوز ان يكون التقدير نحن ضربناكم  
 على تأويل ما فهمنا منه حتى تدخلوا فسادا خلفنا فيه واذا كان كذلك محتملا وثبتت الرواية سقط الاعتراض  
 نعم الرواية التي جاء فيها قال يوم نصر بكم على تأويله يظهر انها قول عمار وبيعدان يكون قول ابن رواحة  
 لانه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال وصحيح الرواية

نحن ضربناكم على تأويله \* كما ضربناكم على تنزيله



يشير بكل منهما الى ماضى ولا مانع ان يمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه اللفظة ومعنى قوله نحن ضر بناكم على تنزيله اى فى عهد الرسول فيما مضى وقوله واليوم نضر بكم على تأويله اى الآن وجاز تسكين الباء لضرورة الشعر بل هى لغة قري بها فى المشهور والله اعلم والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن انس اخرجها البزار وقال لم يروه عن ثابت الا جعفر بن سليمان واخرجها الترمذى والنسائى من طريقه بلفظ ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل مكة فى عمرة القضاء وعبد الله بن رباح بين يديه يمشى وهو يقول

خلوا بنى الكفار عن سبيله \* اليوم نضر بكم على تنزيله  
ضر يا نزيل الهام عن مقبله \* ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر يا ابن رباح بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى حرم الله تقول الشعر فقال له النبى صلى الله عليه وسلم نخل عنه يا عمر فلهو واسرع فيهم من نضح النبل قال الترمذى حديث حسن غريب وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن انس نحوه قال وفى غير هذا الحديث ان هذه القصة لكعب بن مالك وهو اصح لان عبد الله بن رباح قتل بمؤتة وكانت عمرة القضاء قبل ذلك ( قلت ) وهو ذهول شديد وغلط مردود وما ادرى كيف وقع الترمذى فى ذلك مع وفور معرفته ومع ان فى قصة عمرة القضاء اختصام جعفر واخيه على وزيد بن حارثة فى بنت حمزة كما سيأتى فى هذا الباب وجعفر قتل هو وزيد وابن رباح فى موطن واحد كما سيأتى قريبا وكيف يخفى عليه اعنى الترمذى مثل هذا ثم وجدت عن بعضهم ان الذى عند الترمذى من حديث انس ان ذلك كان فى فتح مكة فان كان كذلك اتجه اعتراضه لكن الموجود بخط الكروخى راوى الترمذى ما تقدم والله اعلم وقد صححه ابن حبان من الوجهين وعجيب من الحاكم كيف لم يستدركه مع ان الوجه الاول على شرطهما ومن الوجه الثانى على شرط مسلم لاجل جعفر ثم ذكر المصنف فى الباب سبعة احاديث \* الاول حديث البراء بن عازب ( قوله عن البراء ) فى رواية شعبة عن ابي اسحق سمعت البراء اخرجها فى الصلح ( قوله اعتمر النبى صلى الله عليه وسلم فى ذى القعدة ) اى سنة ست ( قوله ان يدعو ) بفتح الدال اى يتركوه ( قوله حتى قاضاهم على ان يتقيم بها ثلاثة ايام ) اى من العام المقبل وصرح به فى حديث ابن عمر الذى بعده وتقدم سبب هذه المقاضاة فى الكلام على حديث المسور فى الشروط مستوفى ( قوله فلما كتب الكتاب ) كذا هو بضم الكاف من كتب على البناء للجهول وللاكثر كتبوا بصيغة الجمع وتقدم فى الجزية من طريق يوسف بن ابي اسحق عن ابي اسحق بلفظ فأخذ يكتب بينهم الشرط على بن ابي طالب وفى رواية شعبة كتب على بينهم كتابا وفى حديث المسور قال فدعا النبى صلى الله عليه وسلم الكتاب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل اما الرحمن فوالله ما ادرى ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون لا نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبى صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ونحوه فى حديث انس باختصار وافظه ان قريشا صالحوا النبى صلى الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو فقال النبى صلى الله عليه وسلم اعلى اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل ما ادرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن اكتب ما نعرف باسمك اللهم وللحاكم من حديث عبد الله بن مغفل فقال النبى صلى الله عليه وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فامسك سهيل بيده فقال اكتب فى قضيتنا ما نعرف فقال اكتب باسمك اللهم فكتب ( قوله هذا ) اشارة الى ما فى الذهن ( قوله ما قاضى ) خبر مفسر له وفى رواية الكشي هينى هذا ما قاضانا وهو غلط وكأنه لما رأى قوله اكتبوا ظن بان المراد قريش وليس كذلك بل المراد

عن البراء رضى الله عنه  
قال لما اعتمر النبى صلى الله  
عليه وسلم فى ذى القعدة فأبى  
اهل مكة ان يدعوهم يدخل  
مكة حتى قاضاهم على ان  
يتقيم بها ثلاثة ايام فلما  
كتب الكتاب كتبوا هذا  
ما قاضى عليه محمد رسول  
الله



المسلمون ونسبة ذلك إليهم وان كان الكاتب واحداً مجازية وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله اهل مكة ( قوله قالوا لا نفرلك بهذا ) تقدم في الصلح بهذا الاسناد بعينه ، فقط قالوا لا نفرها اي بالنبوة ( قوله لو تعلم ان رسول الله ما منعناك شيئا ) زاد في رواية يوسف ولما بعناك وعند النسائي عن احمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه ما منعناك بيته وفي رواية شعبة عن ابي اسحق لو كنت رسول الله لم نقا تلك وفي حديث انس لا تبعناك وفي حديث المسور فقال سهيل بن عمرو والله لو كنا نعلم ان رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك وفي رواية ابي الاسود عن عروة في المغازي فقال سمعناك ان اقررنا لك بها ومنعناك وفي حديث عبيد الله بن مغفل لقد ظلمناك ان كنت رسولا ( قوله ولكن انت محمد بن عبد الله ) وفي رواية يوسف وكذا حديث المسور ولكن اكتب وكذا هو في رواية زكريا عن ابي اسحق عن مسلم وفي حديث انس وكذا في مرسل عروة ولكن اكتب اسمك واسم ابيك زاد في حديث عبد الله بن مغفل فقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ( قوله ثم قال لعلي امح رسول الله ) اي امح هذه الكلمة المكتوبة من الكتاب فقال لا والله لا امحوك ابد وللنسائي من طريق علقمة بن قيس عن علي قال كنت كاتب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو علمنا انه رسول الله ما قاتلناه امحها فقلت هو والله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان رغم انك لا والله لا امحوها وكان عليا فهم ان امره له بذلك ليس متحتماً فلذلك امتنع من امتثاله ووقع في رواية يوسف بعد فقال لعلي امح رسول الله فقال لا والله لا امحاه ابد قال فارنيه فأراه اياه فحماه النبي صلى الله عليه وسلم بيده ونحوه في رواية زكريا عن مسلم وفي حديث علي عن النسائي وزاد وقال اما ان لك مقاماً اوستأيتها وانت مضطرب شير صلى الله عليه وسلم الى ما وقع لعلي يوم الحكمين فكان كذلك ( قوله فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضي عليه محمد بن عبد الله ) تقدم هذا الحديث في الصلح عن عبيد الله بن موسى بهذا الاسناد وليست فيه هذه اللفظة ليس يحسن يكتب ولهذا انكر بعض المتأخرين عن علي ابي مسعود نسبتهما الى تخريج البخاري وقال ليس في البخاري هذه اللفظة ولا في مسلم وهو كما قال عن مسلم فانه اخرج من طريق زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق بلفظ فاراه مكانها فحماها وكتب ابن عبد الله انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخاري في مظنة الحديث وكذلك اخرجها النسائي عن احمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء وكذا اخرجها احمد عن حجين بن المثنى عن اسراييل ولفظه فأخذ الكتاب وليس يحسن ان يكتب فكتب مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما قاضي عليه محمد ابن عبد الله وقد تمسك بظاهر هذه الرواية ابو الوليد الباجي فادعى ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده بعد ان لم يكن يحسن يكتب فشنع عليه علماء الاندلس في زمانه ورموه بالزندقة وان الذي قاله يخالف القرآن حتى قال قائلهم برئت من شري ديناً بآخرة \* وقال ان رسول الله قد كتب

قالوا لا نفرلك بهذا لو تعلم  
انك رسول الله ما منعناك  
شيئاً ولكن انت محمد بن  
عبد الله فقال ان رسول  
الله وانا محمد بن عبد الله  
ثم قال لعلي امح رسول الله  
قال علي لا والله لا امحوك ابد  
فأخذ رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الكتاب وليس  
يحسن يكتب فكتب هذا  
ما قاضي محمد بن عبد الله

فجمعهم الامير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال للامير هذا لا ينافي القرآن بل يؤخذ من مفهوم القرآن لانه قيد النبي بما قبل ورود القرآن فقال وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه به ينسك وبعد ان تحققت اميته وتقررت بذلك معجزته وامن الارتياب في ذلك لا مانع من ان يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتكون معجزة اخرى وذكريا بن دحية ان جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك منهم شيخه ابو ذر الهروي وابو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء افر يقبضه وغيرها



واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبة وعمر بن شبة عن طريق مجاهد عن عون بن عبد الله قال  
 ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ قال مجاهد قد كثره للشعبي فقال صدق قد سمعت من  
 يذكرون ذلك ومن طريق يونس بن ميسرة عن أبي كبشة السلولي عن سهل بن الحنظلية أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أمر معاوية أن يكتب للفرع وعيينة فقال عيينة إنني أذهب بصعيفة المتلمس فأخذ  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة فظفر فيها فقال قد كتب لك بما أمر لك قال يونس فترى أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كتب بعدما أنزل عليه قال عياض وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط  
 وحسن تصويرها كقوله لكان به ضع القلم على ذلك فإنه إذا كرر لك وقوله لمعاوية الق الدواة وحرف القلم  
 واقم الباعوفرق السين ولا تعور الميم وقوله لا تأبسم الله قال وهما إذا وان لم يثبت أنه كتب فلا يعدان برزق  
 علم وضع الكتابة فإنه أوتي علم كل شيء وأجاب الجمهور بضعف هذه الأحاديث وعن قصة الحارثية بأن  
 القصة واحدة والكتاب فيها على وقد صرح في حديث المسور بأن عليا هو الذي كتب فيجمل على أن  
 النسبة في قوله فأخذ الكتاب ونيس يحسن يكتب لبيان أن قوله أرني إياها أنه ما احتاج إلى أن يريه  
 موضع الكلمة التي امتنع على من محوها إلا لكونه كان لا يحسن الكتابة وعلى أن قوله بعد ذلك فكتب  
 فيه حذف تقديره فحاشا فاعادها على فكتب وبهذا جزم ابن التين وأطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة  
 وهو كثير كقوله كتب إلى قيصر وكتب إلى كسرى وعلى تقدير جملة على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه  
 الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه أميا فإن كثيرا  
 ممن لا يحسن الكتابة يعرف تصور بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصا الأسماء ولا يخرج  
 بذلك عن كونه أميا ككثير من الملوكة ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها  
 فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه  
 أميا وهذا أجاب أبو جعفر السمناني أحاديث الأصول من الأشاعرة وتبعه ابن الجوزي وتعقب ذلك  
 السهيلي وغيره بأن هذا وإن كان ممكنا ويكون آية أخرى لكنه يناقض كونه أميا لا يكتب وهي الآية التي  
 قامت بها الحجة والخم الجاحد وانحصرت الشبهة فلماذا كان يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة وقال  
 المغيرة كان يحسن يكتب لكنه كان يكتب ذلك قال السهيلي والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضها والحق  
 أن معنى قوله فكتب أي أمر عليا أن يكتب انتهى وفي دعوى أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه  
 الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وثبت كونه غير أمي نظر كبير والله أعلم (قوله لا يدخل) هذا تفسير  
 للخبر المتقدم (قوله إلا السيف في القرباب) في رواية شعبة فكان فيما إذا اشترطوا أن يدخلوا مكة  
 فيه هو أبها ثلاثا ولا يدخلها بسلاح ونحوه لذكر ياعن أبي اسحق عند مسلم (قوله وإن لا يخرج من أهلها  
 بأحد الخ) في حديث أنس قال علي قلت يا رسول الله أكتب هذا قال نعم (قوله فلما دخلها) أي في العام  
 المقبل (قوله ومضى الأجل) أي الأيام الثلاثة وقال الكرماني لما مضى أي قرب مضيه ويذهب الحمل  
 عليه لا يلزم الخلف (قوله أتوا عليا فقالوا قل لصاحبك أخرج عنا فقد مضى الأجل) في رواية يوسف  
 فقالوا أمر صاحبك فلا يرتحل (قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية يوسف فذكر ذلك على  
 فقال نعم فارتحل وفي مغازي أبي الأسود عن عروة فلما كان اليوم الرابع جاءه سهيل بن عمرو  
 وحويطب بن عبد العزى فقالا نشدك الله والعهد الأما خرجت من أرضنا فرد عليه سعد بن عباد  
 فأسكنه النبي صلى الله عليه وسلم وأذن بالرجل وأخرج الحماكم في المستدرک من حديث ميمونة  
 في هذه القصة فأتاه حويطب بن عبد العزى وكأناه كان دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث

لا يدخل مكة السلاح  
 إلا السيف في القرباب وإن  
 لا يخرج من أهلها بأحد إن  
 أراد أن يتبعه وإن لا يمنع  
 من أصحابه أحدا إن أراد  
 أن يقيم بها فلما دخلها  
 ومضى الأجل أتوا عليا  
 فقالوا قل لصاحبك أخرج  
 عنا فقد مضى الأجل



الافى مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتلفيق وكان مجيئهم في اول النهار قرب مجيء ذلك الوقت ( قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم قبعته ابنة حمزة ) هكذا رواه البخاري عن عبيد الله بن موسى معطوفا على اسناد القصة التي قبله وكذا أخرجه النسائي عن احمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى وكذا رواه الحارثي في الاكابر والبيهقي من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بنامه وادعى البيهقي ان فيه ادراجا لان زكريا بن ابي زائدة رواه عن ابي اسحق متصلا واخرج مسلم والاسماعيلي القصة الاولى من طريقه عن ابي اسحق من حديث علي وهكذا رواه اسود بن عامر عن اسرائيل أخرجه احمد من طريقه لكن باختصار في الموضع عين قال البيهقي وكذا روى عبيد الله بن موسى ايضا قصة بنت حمزة من حديث علي ( قلت ) هو كذلك عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار وكذا رواه الهيثم بن كليب في مسنده عن الحسن بن علي بن عفان عن عبيد الله بن موسى بأنهم من سياق ابن حبان واخرج ابوداود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسرائيل قصة بنت حمزة خاصة من حديث علي بلفظ لما أخرجهما من مكة تبعنا بنت حمزة الحديث وكذا أخرجهما احمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعا عن اسرائيل ( قلت ) والذي يظهر لي ان لا ادراج فيه وان الحديث كان عند اسرائيل وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه بالاسنادين جميعا لكنه في القصة الاولى من حديث البراء اتم وبالقصة الثانية من حديث علي اتم وبيان ذلك ان عند البيهقي في رواية زكريا عن ابي اسحق عن البراء قال اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثة ايام في عمرة القضاء فلما كان اليوم الثالث قالوا له لي ان هذا آخر يوم من شرط صاحبك فمره فليخرج فخذته بذلك فقال نعم فخرج قال ابو اسحق فحدثني هاني بن هاني وهيرة فذكر حديث علي في قصة بنت حمزة اتم مما وقع في حديث هذا الباب عن البراء وسياقي ايضا ذلك عند شرحه ان شاء الله تعالى وكذا اخرج الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء فوضح انه عند عبيد الله بن موسى ثم عند ابي بكر بن ابي شيبة عنه بالاسنادين جميعا وكذا اخرج ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالاسنادين معا عنه ( قوله لجعفر اشبهت ( ١ ) خلقي وخلقي ) ( قوله ابنة حمزة ) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل امامة وقيل امامة الله وقيل سلمى والاول هو المشهور وروى كرا الحارثي في الاكابر وابو سعيد في شرف المصطفى من حديث ابن عباس بسند ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان آخى بين حمزة وزيد بن حارثة وان عمارة بنت حمزة كانت مع امها بمكة ( قوله تنادي يا عم ) كأنها خاطبت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اجلالا له والافهموا بن عمها او بالنسبة الى كون حمزة وان كان عمه من النسب فهو اخوه من الرضاة وقد اقرها علي ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم دونك ابنة عمك وفي ديوان حسان بن ثابت لابي سعيد البكري ان عليا هو الذي قال لفاطمة ولفظه فأخذ علي امامة فدفعها الى فاطمة وذكر ان محاصمة علي وجعفر وزيد الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت بعد ان وصلوا الى مر الظهران ( قوله دونك ) هي كلمة من اسماء الافعال تدل على الامر بأخذ الشيء المشار اليه ( قوله حملها ) كذلك لاكثر بصيغة الفعل الماضي وكان الفاء سقطت ( قلت ) وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري وكذا لابي داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسرائيل وكذا لاجد في حديث علي ووقع في رواية ابي ذر عن السرخسي والكشهريني حملها بتشديد الميم المكسورة وبالتحتانية بصيغة الامر والكشهريني في الصلح في هذا الموضع احمليها بالتشديد وعند الحارثي من مرسل الحسن

فخرج النبي صلى الله عليه وسلم قبعته ابنة حمزة تنادي يا عم يا عم فتناولها علي فأخذ يسدها وقال لفاطمة عليها السلام دونك ابنة عمك حملها

(١) قوله لجعفر اشبهت الخ هو لفظ الحديث وما يرد الشارح شيئا فالاول حذف هذه القولة اه



فقال علي لفاطمة وهي في هودجها أمسكها عندك وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسين  
 الباقر بإسناد صحيح اليه بينما بنت حمزة تطوف في الرجال اذا أخذ علي بيدها فألقاها الى فاطمة في هودجها  
 ( قوله فاختصم فيها علي بن أبي طالب وجعفر ) أي اخوه ( وزيد بن حارثة ) أي في إيهام تكون عنده  
 وكانت خصوصتهم في ذلك بعد ان قدموا المدينة ثبت ذلك في حديث علي عند احمد الحاكم وفي المغازي  
 لابن الاسود عن عروة في هذه القصة فلم اذنا من المدينة كلمة فيها زيد بن حارثة وكان وصي حمزة  
 وأخاه وهذا لا ينبغي ان المخاصمة انما وقعت بالمدينة فلعل زيد أسأل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك  
 ووقعت المنازعة بعد ووقع في مغازي سليمان التيمي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع الى رحله  
 وجد بنت حمزة فقال لها ما اخرجك قالت رجل من اهلك ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر  
 باخراجها وفي حديث علي عند أبي داود ان زيد بن حارثة اخرجها من مكة وفي حديث ابن عباس  
 المذكور فقال له علي كيف ترك ابنه عمك مقيمة بين ظهري المشركين وهذا يشعر بأن أمها اما  
 لم تكن اسلمت فان في حديث ابن عباس المذكور انها سلمى بنت عيسى وهي معدودة في الصحابة  
 واما ان تكون ماتت ان لم يثبت حديث ابن عباس وانما اقرهم النبي صلى الله عليه وسلم علي اخذها  
 مع اشتراط المشركين ان لا يخرج بأحد من اهلها اراد الخروج لانهم لم يطلبوها وايضا فقد تقدم في  
 الشروط ويأتي في التفسير ان النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك لكن انما نزل القرآن في ذلك بعد  
 رجوعهم الى المدينة ووقع في رواية أبي سعيد السكري ان فاطمة قالت لعلي ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم آلى ان لا يصيب منهم احدا الا رد عليهم فقال لها علي انها ليست منهم انما هي منا ( قوله فاختصم  
 فيها علي الخ ) زاد في رواية ابن سعد حتى ارتفعت اصواتهم فايقظوا النبي صلى الله عليه وسلم من نومه  
 ( قوله فقتل علي انا اخرجتها وهي بنت عمي ) زاد في حديث علي عند أبي داود وعندي ابنه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وهي احدى بنت عمي ( قوله وخاتمتها يعني ) أي زوجتي وفي رواية الحاكم عند  
 واسم خاتمتها اسماء بنت عيسى التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عند  
 احمد وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة اما زيد فلاخوة التي ذكرتها ولا يكونه بدأ باخراجها  
 من مكة واما علي فلانه ابن عمها واهلها مع زوجته واما جعفر فلكونه ابن عمها وخاتمتها عنده فيترجع  
 جانب جعفر باجتماع قرابة الرجل والمرأة منها دون الآخرين ( قوله وقال زيد بنت اخي ) زاد في  
 حديث علي انما اخرجت اليها ( قوله فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخاتمتها ) في حديث ابن  
 عباس المذكور فقتل النبي صلى الله عليه وسلم جعفر اولى بها وفي حديث علي عند أبي داود واحمد  
 اما الجارية فلا قضى بها لجعفر وفي رواية أبي سعيد السكري ادفعها الى جعفر فانه اوسع منكم وهذا  
 سبب ثالث ( قوله وقال الخالة بمنزلة الام ) أي في هذا الحكم الخاص لانها تقرب منها في الخنو والشفقة  
 والاهتمام الى ما يصلح الولد لما دل عليه السياق فلا حجة فيه لمن زعم ان الخالة ترث لان الام ترث  
 وفي حديث علي وفي مرسل الباقر الخالة والدة وانما الخالة ام وهي بمعنى قوله بمنزلة الام لانها ام حقيقة  
 ويؤخذ منه ان الخالة في الحضانة مقدمة على العمه لان صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ  
 واذا قدمت على العمه مع كونها اقرب العصبات من النساء فهي مقدمة على غيرها ويؤخذ منه  
 تقديم اقارب الام على اقارب الاب وعن احمد رواية ان العمه مقدمة في الحضانة على الخالة واجب  
 عن هذه القصة بأن العمه لم تطلب فان قيل والخالة لم تطلب قيل قد تطلب لها زوجا فكما ان لقریب  
 المحضون ان يمنع الخاضعة اذا تزوجت فللزوجة ايضا ان يمنعها من اخذها فاذا وقع الرضا سقط الحرج

فاختصم فيها علي وزيد  
 وجعفر فقال علي انا اخذتها  
 وهي بنت عمي وقال جعفر  
 هي ابنة عمي وخاتمتها يعني  
 وقال زيد بنت اخي فقضى  
 بها النبي صلى الله عليه وسلم  
 لخاتمتها وقال الخالة بمنزلة  
 الام

قوله فقتل علي انا اخرجتها  
 كذا بالاصول التي معنا  
 وهو مخالف لما في المتن  
 الذي كتب عليه القسطلاني  
 فلعلها رواية له اه



وفيه من الفوائد ايضا تعظيم صلة الرحم بحيث تقع المخاصمة بين الكبار في التوصل اليها وان الحاكم يبين  
دليل الحكم للنصم وان الخصم يدلي بحجته وان الحاضنة اذا تزوجت بقريب المحضونة لا تسقط حضانتها  
لذا كانت المحضونة اثني اخذا بظاهر هذا الحديث قاله اجد وعنه لا فرق بين الاثني والذكر ولا يشترط كونه  
محرما لكن يشترط ان يكون فيه مأمونا وان الصغيرة لا تشتهى ولا تسقط الا اذا تزوجت بأجنبي والمعروف  
عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جدا للمحضون واجابوا عن هذه القصة بأن العمة لم  
تطلب وان الزوج رضى باقامتها عنده وكل من طلبت حضانتها لها كانت متزوجة فرجح جانب جعفر  
بكونه تزوج الخالة ( قوله وقال اعلى انت منى وانا منك ) اي في النسب والصهر والمساكنة والمحبة وغير  
ذلك من المزايا ولم يرد محض القرابة والا لجعفر شركه فيها ( قوله وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلق )  
بفتح الخاء الاولى وضم الثانية في مرسل ابن سيرين عن ابن سعد اشبه خلقك خلقي وخلقك خلقي وهي  
منقبة عظيمة لجعفر اما الخلق فالمراد به الصورة فتد شاركة فيها جماعة ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
وقد ذكرت اسماءهم في مناقب الحسن وانهم عشرة انفس غير فاطمة عليها السلام وقد كنت نظمت اذ  
ذاك بيتين في ذلك ووقفت بعد ذلك في حديث انس على ان ابراهيم ولد النبي صلى الله عليه وسلم كان يشبهه  
وكذا في قصة جعفر بن ابي طالب ان ولديه عبد الله وعونا كانا يشبهانه فغيرت البيتين الاولين بالزيادة  
فاصلحتهما هناك ورايت اعادتهما هنا ليكن هما من لم يكن كتبهما اذذاك

شبه النبي لبيح سائب وابي \* سفيان والحسين الخال امهما

وجعفر ولده وابي عامرهم \* ومسلم ككاس يتلوه مع قما

ووقع في تراجم الرجال واهل البيت ممن كان يشبهه صلى الله عليه وسلم من غير هؤلاء عدة منهم ابراهيم  
ابن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين  
ابن علي وكان يقال له الشبيه والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابي طالب وعلي بن علي بن عباد  
ابن رفاعه الرفاعي شيخ بصري من اتباع التابعين ذكر ابن سعد عن عفان قال كان يشبه النبي صلى الله  
عليه وسلم وانما ادخل هؤلاء في النظم لبعدهم عنهم عن عصر النبي صلى الله عليه وسلم فافتصرت على من  
ادركه والله اعلم واما شبهه في الخلق بالضم فخصوصية لجعفر الا ان يقال ان مثل ذلك حصل لفاطمة عليها  
السلام فان في حديث عائشة ما يقتضي ذلك ولكن ليس بصريح كما في قصة جعفر هذه وهي منقبة عظيمة  
لجعفر قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ( قوله وقال لزيد انت اخونا ) اي في الايمان ( ومولانا )  
اي من جهة انه اعتقه وقد تقدم ان مولى القوم منهم فوقع منه صلى الله عليه وسلم تطيب خواطر  
الجميع وان كان قضى لجعفر فقد بين وجه ذلك وحاصله ان المقضي له في الحقيقة الخالة وجعفر تبع لها  
لانه كان القائم في الطلب لها وفي حديث علي عند اجد وكذا في مرسل الباقر فقام جعفر فجعل حول  
النبي صلى الله عليه وسلم دار عليه فتعال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال شيء رايت الحبشة يصنعونه  
بملوكهم وفي حديث ابن عباس ان النجاشي كان اذا رضى احدا من اصحابه قام فجعل حوله وجعل يفتح  
المهمة وكسر الجيم اي وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيئة مخصوصة وفي حديث علي المذكور ان  
الثلاثة فعلوا ذلك ( قوله قال علي ) اي للنبي صلى الله عليه وسلم ( الا تزوج بنت حرة قال انها بنت  
اخني ) اي من الرضاة هو موصول بالاسناد المذكور او لا ووقع في رواية النسائي فقال علي الخ ووقع  
في رواية ابي سعيد السكري فدفعناها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل فأوصى بها جعفر الى علي

وقال لعلى انت منى وانا  
منك وقال لجعفر اشبهت  
خلقك وخلقك وقال لزيد انت  
اخونا ومولانا وقال علي الا  
تزوج بنت حرة قال انها  
بنت اخي من الرضاة

قوله لبيح وجد مضبوطا  
بها مش نسخة بفتح الباء  
وتشديد الجيم ومفسر افيه  
بثلاثة عشر اه مصححه



حدثني محمد بن رافع حدثنا سريح حدثنا فليح قال ح وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم حدثني ابي حدثنا فليح بن سليمان عن نافع  
عن ابن عمر رضي الله عنهما ان  
٣٥٨ رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا فاحال كفار قریش بينه وبين

البيت فنحر هديه وحلق  
رأسه بالحديبية وقاضاهم  
على ان يعتمر العام المقبل  
ولا يحمل سلاحا عليهم الا  
سيوفا ولا يقيم بها الا  
ما احبوا فاعتمر من العام  
المقبل فدخلها كما كان  
صالحهم فلما ان قام بها ثلاثا  
امروه ان يخرج فخرج  
\* حدثني عثمان بن ابي  
شيبة حدثنا جرير عن  
منصور عن مجاهد قال  
دخلت انا وعروة بن الزبير  
المسجد فاذا عبد الله بن  
عمر رضي الله عنهما جالس  
الى حجرة عائشة ثم قال  
كم اعتمر النبي صلى الله  
عليه وسلم قال اربعا  
احداهن في رجب ثم سمعنا  
استناب عائشة قال عروة  
يا ام المؤمنين الاتسمعين  
ما يقول ابو عبد الرحمن ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
اعتمر اربع عمر احداهن  
في رجب فقالت ما اعتمر  
النبي صلى الله عليه وسلم  
عمرة الا وهو شاهد وما  
اعتمر في رجب قط حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا  
سفيان عن اسمعيل بن  
ابي خالد سمع ابن ابي اوفى  
يقول لما اعتمر رسول الله  
سترا من غلمان المشركين  
ومنهم ان يؤذوا رسول الله

فكنت عنده حتى بلغت فعرضاها على علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتزوجها فقال هي ابنة اخي من  
الرضاعة وسيأتي الكلام على ما يتعلق بالرضاعة في اوائل السكاح ان شاء الله تعالى \* الحديث الثاني (قوله  
حدثني محمد بن رافع) هذا البعض رواه الفربري ووقع في رواية النسفي عن البخاري حدثني محمد بن  
رافع وكذا تقدم في الصلح مجزوما به في هذا الحديث لجمعهم وساقه هناك على لفظه وهناك على لفظ  
رفيقه وسريح هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخاري وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا (قوله وحدثني  
محمد بن الحسين بن ابراهيم) يعني المعروف بابن اشكاب يكنى ابا جعفر وابوه الحسين بن ابراهيم بن  
الحسن العامري يكنى ابا علي خراساني سكن بغداد وطلب الحديث ولزم ابا يوسف وقد ادركه البخاري  
فانه مات سنة ست عشر ومائتين وليس له ولا لابي في البخاري سوى هذا الموضع (قوله بالحديبية) تقدم  
بيان ذلك في حديث المسور في الشروط (قوله الاسبوقا) يعني في غمدها كما تقدم في الذي قبله (قوله ولا  
يقيم بها الا ما احبوا) بين في حديث البراء انهم اتفقوا على ثلاثة ايام وقال ابن التين قوله ثلاثة ايام بخلاف  
قوله الا ما احبوا فيجمع بان محبتهم لما كانت ثلاثة ايام اوضح بها الراوي معبرا عما آل اليه الحال وهو  
ثلاثة ايام (قلت) بل قوله ما احبوا يحمل بينته رواية ثلاثة ايام بدليل ما ساذكره من حديث البراء (قوله  
فلما ان قام بها ثلاثا امروه ان يخرج فخرج) تقدم بيان ذلك في حديث البراء ووقع في رواية زكريا  
عن ابي اسحق عن البراء عند مسلم فتعالوا على هذا آخر يوم من شرط صاحبك فله ان يخرج فذكر  
ذلك له فخرج \* الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة وفيه قصة مع عائشة وانكارها عليه ان  
يكون النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في رجب وقد تقدم شرحه في ابواب العمرة وقوله فيه الاتسمعين  
في رواية الكشميهني الم تسمعي ونقل الكرماني رواية الاتسمعي بغير نون وهي لغية \* الحديث الرابع  
(قوله عن اسمعيل بن ابي خالد) في رواية الجدي عن سفيان حدثنا اسمعيل بن ابي خالد (قوله سترناه  
من غلمان المشركين ومنهم ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي خشية ان يؤذوه كذا قاله علي  
ابن عبد الله عن سفيان بهذا اللفظ وقاله ابن ابي عمر عن سفيان بلفظ لما قدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مكة طاف بالبيت في عمرة التضيعة فكنا نستره من السفهاء والصبيان مخافة ان يؤذوه اخرجه  
الاسماعيلي واخرجه من رواية اسحق بن ابي اسرائيل عن سفيان بلفظ وكنا نستره من صبيان اهل  
مكة لا يؤذونه اخرجه الجدي كذلك وتقدم في ابواب العمرة من وجه آخر عن عبد الله بن ابي اوفى  
باتم من هذا السياق قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتمر نامة فلما دخل مكة طاف فطفنا  
معه واتى الصفا والمروة واتيناها معه اي سعا وقال وكنا نستره من اهل مكة ان يرميه احد الحديث  
الخامس حديث ابن عباس تقدم بهذا السند والمتن في ابواب الطواف من كتاب الحج في باب بدء الرمل  
وشرحت بعض الفاظه وحكم الرمل هناك (قوله وفد) اي قوم وزنلوا معني ووقع في رواية ابن السكن  
وقد بفتح القاف وسكون الدال وهو خطأ (قوله وهنتهم) بتخفيف الهاء وتشديد ها اي اضعفتهم  
ويثرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وانما  
ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين وفي رواية الاسماعيلي فاطلعه الله على ما قالوا (قوله  
الا لبقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة بعدها القاف والمبداء الرق بهم والاشفاق  
عليهم والمعني لم يمنعهم من امرهم بالرمل في جميع الطوافات الا الرق بهم قال القرطبي روينا قوله

صلى الله عليه وسلم \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وفد وهنتهم حتى يثرب فأمرهم



الا لبقاء عليهم بالرفع على انه فاعل ينعى وبالنصب على ان يكون مفعولا من اجله ويكون في يمينه  
ضمير عائذ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فاعله قوله وان يمشوا بين الركنين اي اليمانيين وعند  
ابي داود من وجه آخر وكافوا اذا تواروا عن قریش بين الركنين مشوا واذا اطعوا عليهم رملوا وسبأني  
في الذي بعده ان المشركين كانوا من قبل قيقعان هو يشرف على الركنين الشاميين ومن كان به لا يرى  
من بين الركنين اليمانيين ولمسلم من هذا الوجه في آخره فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم ان الحجة  
وهنتهم لهؤلاء اجلد من كذا الحديث السادس حديث ابن عباس ايضا (قوله حدثنا محمد) هو ابن سلام  
وعمر هو ابن دينار (قوله انما سعى بالبيت) اي رمل (قوله ليرى المشركون قوته) تقدم سببه في الذي  
قبله (قوله وزاد ابن سلمة) كذا وقع هنا ووقع عند النسفي عقب الذي قبله وهو به اليق و ابن سلمة هو  
حماد وقد شارك حماد ابن زيد في روايته له عن ابوب وزاد عليه تعيين مكان المشركين وهو قيقعان  
وطريق حماد بن سلمة هذه وصلها الاسماعيلي نحوه وزاد في آخره فلما رملوا قال المشركون ما وهنتهم  
ووقع في بعض النسخ وزاد ابن مسلمة بزيادة ميم في اوله وهو غلط الحديث السابع حديث ابن عباس  
ايضا (قوله تزوج ميمونة وهو محرم) سيأتي البحث فيه في كتاب النكاح (قوله وزاد ابن اسحق  
الح) هو موصول في السيرة وزاد في آخره وكان الذي زوجها منه العباس بن عبد المطلب ولا بن جابر  
والطبراني من طريق ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق بلفظ تزوج ميمونة بنت الحارث في سفره ذلك  
يعني عمرة القضاء وهو حرام وكان الذي زوجها اياها العباس ونحوه للنسائي من وجه آخر عن  
ابن عباس وفي مغازي ابي الاسود عن عروة بعث النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن ابي طالب الى  
ميمونة اي خطبها اليه فجعلت امرها الى العباس وكانت اختها ام الفضل تحته فزوجه اياها فبني بها بسرف  
وقدر الله انهما مات بعد ذلك بسرف وكانت قبله صلى الله عليه وسلم تحت ابي رهم بن عبد العزى وقيل  
تحت اخيه حبيب وقيل سخبرة بن ابي رهم وامها هند بنت عوف الهلالية (قوله باب  
غزوة موتة) بضم الميم وسكون الواو بغير همز لا كثر الرواة وبه جزم المبرد ومنهم من همزها وبه جزم  
ثعلب والجوهري وابن فارس وحكي صاحب الواعي الوجهين واما الموتة التي ورد الاستعاذة منها وفسرت  
بالجنون فهي بغير همز (قوله من ارض الشام) قال ابن اسحق هي بالقرب من البلقاء وقال غيره هي  
على مرحلتين من بيت المقدس ويقال ان السبب فيها ان شرحبيل بن عمرو الغساني وهو من امراء قبصر  
على الشام قتل رسولا ارسله النبي صلى الله عليه وسلم الى صاحب بصرى واسم الرسول الحرث بن عمير  
فجهز اليهم النبي صلى الله عليه وسلم عسكرا في ثلاثة آلاف وفي مغازي ابي الاسود عن عروة بعث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيش الى موتة في جادى من سنة ثمان وكذا قال ابن اسحق وموسى  
ابن عقبة وغيرهما من اهل المغازي لا يختلفون في ذلك الا ما ذكر خليفة في تاريخه انها كانت سنة  
سبع ثم ذكر المصنف فيه ستة احاديث \* الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله حدثنا احمد) هو  
ابن صالح بن ابوعلى بن شبيب عن القري بري وبه جزم ابو نعيم (قوله عن عمرو) هو ابن الحرث  
وابن ابي هلال هو سعيد (قوله قال واخبرني نافع) هو معطوف على شيء محذوف ويؤيد ذلك قوله انه  
وقف على جعفر يومئذ ولم يتقدم لغزوة موتة اشارة ولم ار من نبه على ذلك من الشراح وقد تتبع ذلك  
حتى فتح الله بمعرفة المراد فوجدت في اول باب جامع الشهادات من السنن لسعيد بن منصور قال حدثنا  
عبد الله بن وهب اخبرني عمر بن الحرث عن سعيد بن ابي هلال انه بلغه ان ابن رواحة قد ذكر شعرا  
له قال فلما التقوا اخذ الراية زيد بن حارثة قتال حتى قتل ثم اخذها جعفر قتال حتى قتل ثم اخذها

الاشواط كلها الا الابقاء  
 عليهم \* حدثني محمد  
 عن سفيان بن عيينة عن  
 عمرو عن عطاء عن  
 ابن عباس رضي الله عنهما  
 قال انما سعى النبي صلى  
 الله عليه وسلم بالبيت وبين  
 الصفا والمروة ليري  
 المشركين قوته وزاد  
 ابن سلمة عن ايوب عن  
 سعيد بن جبير عن ابن  
 عباس قال لما قدم النبي  
 صلى الله عليه وسلم لعامة  
 الذي استأمن قال ارموا  
 ليري المشركين قوتهم  
 والمشركون من قبل  
 قيقعان \* حدثنا موسى  
 ابن اسمعيل حدثنا وهيب  
 قال حدثنا ايوب عن عكرمة  
 عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما قال تزوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم ميمونة  
 وهو محرم وبني بها وهو  
 حلال ومات بسرف  
 \* قال ابو عبد الله وزاد  
 ابن اسحق حدثني ابن  
 ابي نجيح وابان بن صالح  
 عن عطاء ومجاهد عن  
 ابن عباس قال تزوج  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 ميمونة في عمرة القضاء  
 باب غزوة موتة من ارض  
 الشام \* حدثنا احمد  
 حدثنا ابن وهب عن عمرو  
 عن ابن ابي هلال قال  
 واخبرني نافع ان ابن عمر

اخبره انه وقف على جعفر يومئذ وهو قبل فعددت به خمسين بين طعنه وضربه



ابن رواحة فاحد حيدة فقال

اقسمت بانفس لتنزله \* كارهة اولتطاوعنه \* مالى ازال تكريهين الجنه

ثم نزل فقاتل حتى قتل فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حية ورمى واقد بن عبد الله  
الهمي المشركين حتى ردهم الله قال ابن ابي هلال واخبرني نافع فذكر ما اخرج به البخاري وزاد في آخره  
قال سعيد بن ابي هلال وبلغني انهم دفنوا يومئذ زيد او جعفر او ابن رواحة في حفرة واحدة ( قوله  
ليس منها ) كذا للاكثر وفي رواية الكشي هي ليس فيها ( قوله اخبرنا احمد بن ابي بكر ) هو ابو مصعب  
الزهري ومغيرة بن عبد الرحمن هو المخزومي ينسب ابو علي عن مصعب الزبيري وفي طبقته مغيرة بن  
عبد الرحمن الخزامي وهو اوثق من المخزومي وليس للمخزومي في البخاري سوى هذا الحديث وهو  
بطريق المتابعة عنده وكان المخزومي فقيه اهل المدينة بعد مالك وهو صدوق ( قوله عن عبد الله بن  
سعيد ) في رواية مصعب عبد الله بن سعيد بن ابي هند وهو مدني ثقة ( قوله ان قتل زيد فجعفر )  
زاد موسى بن اسحق في المغازي عن ابن شهاب فجعفر بن ابي طالب اميرهم وفي حديث عبد الله بن  
جعفر عند احمد والنسائي باسناد صحيح ان قتل زيد فاميركم جعفر وروى احمد والنسائي وصححه ابن  
حبان من حديث ابي قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش الامراء وقال عليكم زيد بن  
حارثة فان اصاب زيد فجعفر فذكر الحديث وفيه فوثب جعفر فقال يا بني انت وامى يا رسول الله  
ما كنت اذهب ان تستعمل على زيد قال امض فانك لا تدري اى ذلك خير ( قوله قال عبد الله ) اى ابن  
عمرو وهو موصول بالاسناد المذكور ( قوله كنت فيهم في تلك الغزوة فالتمسنا جعفر بن ابي طالب )  
اى بعد ان قتل كذا اختصره وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور فلقوا العدو فأخذ الراية زيد فقاتل  
حتى قتل ثم اخذها جعفر ونحوه في مرسل عروة عند ابن اسحق وذكر ابن اسحق باسناد حسن وهو  
عند ابي داود من طريقه عن رجل من بني مرة قال والله اسكا في انظر الى جعفر بن ابي طالب حين  
اقتحم عن فرس له شقراء فمقر لها ثم تقدم فقاتل حتى قتل قال ابن اسحق وحديثي محمد بن جعفر عن  
عروة قال ثم اخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها بعض الالتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى  
قتل ثم اخذ الراية ثابت بن اقرم الانصاري فقال اصطلحوا على رجل فقالوا انت لها قال لا فاصطلحوا على  
خالد بن الوليد وروى الطبراني من حديث ابي اليسر الانصاري قال نادفت الراية الى ثابت بن اقرم لما  
اصيب عبد الله بن رواحة فدفعها الى خالد بن الوليد وقال له انت اعلم بالقتال منى ( قوله في الرواية الاولى  
فعددت به خمسين بين طعنه وضربة ) روى سعيد بن منصور عن ابي معشر عن نافع مثله وقال ابن سعد  
عن ابي نعيم عن ابي معشر تسعين وفي الرواية الثانية ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنه ورمية  
وكذا اخرج ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ بضع وتسعون وظاهرهما التخالف ويجمع  
بأن العدد قد لا يكون له مفهوم او بان الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمى السهام فان ذلك لم يذ كر في  
الرواية الاولى او الخمسين مقيدة بكونها ليس فيها شيء في دبره اى في ظهره فقد يكون الباقي في بقية جسده  
ولا يستلزم ذلك انه ولى دبره وهو محمول على ان الرمي انما جاء من جهة قفاه او جانيبه لكن يؤيد الاول ان  
في رواية العمري عن نافع فوجدنا ذلك فيما قبل من جسده بعد ان ذكر ان العدد بضع وتسعون ووقع في  
رواية البيهقي في الدلائل بضع وتسعين او بضعاً وسبعين وأشار الى ان بضعاً وتسعين اثبت واخرجه  
الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البخاري بلفظ بضعاً وتسعين او بضعاً وسبعين بالشك لم ار ذلك في شيء  
من نسخ البخاري وفي قوله ليس شيء منها في دبره بيان فرط شجاعته واقدامه الحديث الثاني حديث انس

ليس منها شيء في دبره يعني  
في ظهره اخبرنا احمد بن  
ابى بكر حدثنا مغيرة بن  
عبد الرحمن عن عبد الله  
ابن سعيد عن نافع عن  
عبد الله بن عمر رضى الله  
عنهما قال امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
غزوة مودة زيد بن حارثة  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان قتل زيد  
فجعفر وان قتل جعفر  
فجعفر بن رواحة قال  
عبد الله كنت فيهم في تلك  
الغزوة فالتمسنا جعفر  
ابن ابي طالب فوجدناه  
في القتلى ووجدنا ما في  
جسده بضعاً وتسعين من  
طعنه ورمية



( قوله حدثنا احمد بن واقد ) هو احمد بن عبد الملك بن واقد الحاراني ( قوله نهي زيدا ) اي اخبرهم بقتله وذ كرموسى بن عقبة في المغازي ان يعلى بن امية قدم بخراهل مونة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت فاخبرني وان شئت اخبرك قال فاخبرني فاخبره خبرهم فقال والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفا لم تذكره وعند الطبراني من حديث ابي اليسر الانصاري ان ابا عامر الاشعري هو الذي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمصائبهم ( قوله ثم اخذ جعفر فأصيب ) كذا هنا بحذف المفعول والمراد الراية ووقع في علامات النبوة عند ابي ذر بهذا الاسناد بلفظ ثم اخذها ( قوله وجبناه تذر فان ) بذا معجزة وراة مكسورة اي تدفعان الدموع ( قوله حتى اخذها سيف من سيوف الله حتى قطع الله عليهم ) في حديث ابي قتادة ثم اخذ اللواء خالد بن الوليد ولم يكن من الامراء وهو امير نفسه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيوفك فانت تنصره فمن يومئذ سمي سيف الله وفي حديث عبد الله ابن جعفر ثم اخذها سيف من سيوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليهم وتقدم حديث الباب في الجهاد من وجه آخر عن ايوب فأخذها خالد بن الوليد من غير امرأة والمراد نفي كونه كان منصوبا عليه والافقتبت انهم اتفقوا عليه وزاد فيه وما يسهروا هم انهم عندنا اي لما رأوا من فضل الشهادة وزاد في حديث عبد الله بن جعفر ثم امهل آل جعفر ثلاثا ثم اتاهم فقال لا تبكوا على اخي بعد اليوم ثم قال اتوني ببني اخي فجيء بنا كائناتنا افرأخ فدعا الخلاق فخلق رؤسنا ثم قال اما محمد فشيده عمنابي طالب واما عبد الله فشبهه خلقي وخلقني ثم دعاهم وفي الحديث جواز الاعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من النعي المنهي عنه وقد تقدم تقرير ذلك في الجنائز وفيه جواز تعليق الامارة بشرط وقوله عدة امرأ بالترتيب وقد اختلف هل تنعقد الولاية الثانية في الحال او لا والذي يظهر انها في الحال تنعقد ولكن بشرط الترتيب وقيل تنعقد لواحد لا بعينه وتعين لمن عينها الامام على الترتيب وقيل تنعقد للأول فقط واما الثاني فبطريق الاختيار واختيار الامام مقدم على غيره لانه اعرف بالمصلحة العامة وفيه جواز التأمر في الحرب بغير تأمير قال الطحاوي هذا اصل يؤخذ منه ان على المسلمين ان يقدموا رجلا اذا غاب الامام يقوم مقامه الى ان يحضر وفيه جواز الاجتهاد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه علم ظاهر من اعلام النبوة وفضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد ولمن ذكر من الصحابة واختلف اهل النقل في المراد بقوله حتى قطع الله عليه هل كان هناك قتال فيه هزيمة للمشركين او المراد بالفتح انه يازه بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ففي رواية ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة فحاش خالد الناس ودافع وانحاز وانحيز عنه ثم انصرف بالناس وهذا يدل على الاول ويؤيده ما تقدم من بلاغ سعيد بن ابي هلال في الحديث الاول وذكر ابن سعد عن ابي عامر ان المسلمين انهزموا لما قتل عبد الله بن رواحة حتى لم ارا اثنين جميعا ثم اجتمعوا على خالد وعند الواقدي من طريق عبد الله بن الحرث بن فضيل عن ابيه قال لما اصبح خالد بن الوليد جعل مقدمته ساقا وميخته ميسرة فأبكر العدو حالهم وقالوا جاءهم مدد فرهبوا وانكشفوا منهزمين وعنده من حديث جابر قال اصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض امتعة المشركين وفي مغازي ابي الاسود عن عروة فحمل خالد على الروم فهزمهم وهذا يدل على الثاني ويمكن الجمع بأن يكونوا هزموا جانا من المشركين وخشي خالد ان يتكاثر الكفار عليهم فقد قبل انهم كانوا أكثر من مائة الف فانحاز بهم حتى رجعهم الى المدينة وهذا السند وان كان ضعيفا من جهة الاقطاع والاخر من جهة ابن لهيعة الراوي عن ابي الاسود وكذلك الواقدي فتدفع في المغازي لموسى بن عقبة وهي اصح المغازي كما تقدم مانصه ثم اخذها يعني اللواء عبد الله بن رواحة فقتل ثم اصطحب المسلمون على خالد بن الوليد

\* حدثنا احمد بن واقد  
حدثنا احمد بن زيد عن  
ايوب عن حميد بن علال  
عن انس رضي الله عنه  
ان النبي صلى الله عليه  
وسلم نهي زيدا وجعفرا  
وابن رواحة للناس قبل  
ان يأتهم خبرهم فقال  
اخذ الراية زيد فأصيب ثم  
اخذ جعفر فأصيب ثم اخذ  
ابن رواحة فأصيب وعيناه  
تذرفان حتى اخذ الراية  
سيف من سيوف الله حتى  
قطع الله عليهم \* حدثنا  
قنية



حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال أخبرني عمرة قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف فيه الحزن قالت عائشة وأنا اطلع من صائر الباب تعني من شق الباب فأتاه رجل فقال أي رسول الله ان نساء جعفر قال فذكر بكاءهن فأمره ان ينهأهن قال فذهب الرجل ثم أتى فقال قد نهيتهن وذكرانه لم يطعنه قال فأمر ايضا فذهب ثم أتى فقال والله لقد غلبنا فرغمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاحت في افواههن من التراب قالت عائشة قتلت ارغم الله انفلك فوالله ما انت تفعل وما تركز رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء

(١) قول الشارح قوله لما جاء قتل ابن رواحة هكذا بالنسخ والثابت في رواية هذا الصحيح ما تراه ولينظر

(٢) قوله فان الذي في سائر الروايات فأمره الخ هذه هي الرواية التي بالمتن اه

فهزم الله العدو وواظهر المسلمين قال العماد بن كثير يمكن الجمع بان خالد لما حاز المسلمين وبات ثم أصبح وقد غير هيئة العسكر كما تقدم وتوهم العدو وانهم قد جاء لهم رد على عليهم خالد حينئذ فلو اقم يتبعهم وراى الرجوع بالمسلمين هي الغنية الكبرى ثم وجدت في مغازي ابن عائذ بسند منقطع ان خالد لما اخذ الراية قاتلهم قتلا شديدا حتى انحاز الفريقان عن غير هزيمة وقفل المسلمون فروعا على طريقهم بقرية بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا من المسلمين رجلا فاصروهم حتى فتح الله عليهم عنوة وقتل خالد بن الوليد مقاتلتهم فسمى ذلك المكان نقيع الدم الى اليوم \* الحديث الثالث حديث عائشة (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى بن سعيد هو الانصاري (قوله لما جاء قتل ابن رواحة) (١) يحتمل ان يكون المراد يحيى والخبر على لسان القاصد الذي حضر من عند الجلبش ويحتمل ان يكون المراد يحيى والخبر على لسان جبريل كيدل عليه حديث انس الذي قبله (قوله جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البيهقي من طريق المقدسي عن عبد الوهاب في المسجد (قوله يعرف فيه الحزن) اي لما جعل الله فيه من الرحمة ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء ويؤخذ منه ان ظهور الحزن على الانسان اذا اصاب بمصيبة لا يخرج عنه كونه صابرا راضيا اذا كان قلبه مطمئنا بل قد يقال ان من كان يزعج بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر ارفع رتبة ممن لا يبالي بوقوع المصيبة اصلا اشار الى ذلك الطبري واطال في تقريره (قوله وأنا اطلع من صائر الباب تعني من شق الباب) ووقع في رواية القامسي من صائر الباب شق الباب وللنسي شق بغير موحدة والاول اصوب هنا وشق بالكسر وبالفتح ايضا يقال بالفتح هو الموضع الذي ينظر منه كالسكة وبالكسر الناحية وهذه الرواية تدل على ان الرواية التي تقدمت في الجناز بلفظ من صائر الباب شق الباب ادراجا رانه تفسير من بعض رواه وذكر ابن التين وغيره ان الذي وقع في الحديث بلفظ صائر تغيير والصواب صبر بكسر المهملة وتحتانية ساكنة ثم راء قال الجوهرى الصير شق الباب وفي الحديث من نظر من صير باب فضئت عينه فهي هدر قال ابو عبيد لم اسمع هذا الحرف الا في هذا الحديث (قوله فأتاه رجل) لم اقف على اسمه (قوله ان نساء جعفر) يحتمل ان يريد زوجاته ويحتمل ان يريد من ينسب اليه من النساء في الجملة وهذا الثاني هو المعتمد لانا لانعرف لجعفر زوجة غير اسماء بنت عميس (قوله فذكر بكاءهن) في رواية الكشميهني وذكر بو او (قوله فأمره ان يأتين) كذا رايت في اصل ابى ذرفان كان مضبوطا فغيبه حذف تقديره فنهأهن واطننه محرفا فان الذي في سائر الروايات فأمره (٢) ان ينهأهن وهو الوجه وكذا وقع في الجناز (قوله وذكرانه لم يطعنه) في رواية الكشميهني وذكرانهن وهو الوجه (قوله لقد غلبنا) أي في عدم الامتثال لقوله وذلك امالانه لم يصرح لهن بنهي الشارع عن ذلك فحملن امره على انه يحاسب عليهن من قبل نفسه او جلن الامر على التنزيه فتبادين على ما هن فيه او لانهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء والذي يظهر ان النهي انما وقع عن قدر زائد على محض البكاء كالنوح ونحو ذلك فلذلك امر الرجل بتكرار النهي واستبعده بعضهم من جهة ان الصحايات لا يتبادين بعد تكرار النهي على امر محرم واما من تركن النوح ولم يترك البكاء وكان غرض الرجل حسم المادة ولم يطعنه لكن قوله فاحت في افواههن من التراب يدل على انهن تمادين على الامر الممنوع ويجوز في الشاء المثلثة من قوله فاحت الضم والكسر لانه يقال حني يحنو ويحنى (قوله من العناء) بفتح العين المهملة وبالنون والمد هو التعب ووقع في رواية العذري عند مسلم من النى بغير معجمة وتحتانية ثقبلة والظبراني مثله لكن بعين مهملة وهو ادعائشة ان



الرجل لا يتقدر على ذات فاذا كان لا يتقدر فتداعب نفسه ومن يخاطبه في شيء لا يتقدر على ازالته ولعل  
الرجل لم يفهم من الامر المحتم وقال القراطي لم يكن الامر للرجل بذلك على حقيقته لكن تقديره ان  
امكن فان ذلك يسكنهم ان فعلته وامكنك والا فالملاطفة اولى \* وفي الحديث جواز معاقبة من نهى  
عن منكر قمادى عليه بما يليق به وقال النووي معنى كلام عائشة ان قاصر عن القيام بما امرت به من  
الاكثار فينبغي ان يخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقصورك عن ذلك ليرسل غيرك وتستريح انت من  
العناء ووقع عند ابن اسحق من وجه آخر صحيح عن عائشة في آخره قالت عائشة وعرفت انه لا يتقدر  
ان يهتدى في افواههن التراب قالت ورد بما ضرا المكلف اهله وفي حديث عائشة من الفوائد بيان ما هو  
الاولى بالمصاب من الميثاق ومشروعية الاتصاف للعرزاء على هيئته وملازمة الوفاق والتثبت وفيه  
جواز نظر من شأنه الاحتجاب من شق الباب واما عكسه فممنوع وفيه اطلاق الدعاء بالنظر لا يقصد  
الداعي ايتاعه بالمدعو به لان قول عائشة ارغم الله انفلأى الصفة بالتراب ولم ترد حقيقة هذا وانما  
جرت عادة العرب باطلاق هذه اللفظة في موضع اشمانة بمن يقال له ووجهه الماسبة في قوله احث في  
افواههن دون اعينهن مع ان الاعين محل البكاء الاشارة الى ان النهي لم يقع عن مجرد البكاء بل عن قدر  
زائد عليه من صباح او نياحية والله اعلم \* الحديث الرابع ( قوله حدثني محمد بن ابي بكر ) هو  
المقدمي وعمر بن علي هو عمه وعامر هو الشعبي ( قوله يا ابن ابي الجناحين ) تقدم شرحه في مناقب  
جعفر وانه عوض بذلك عن اطع به في تلك لوقعة حيث اخذ اللواء يمينه فطعت ثم اخذه بشماله  
فقطعت ثم احتضنه فقتل وان الذي روى عن البخاري انه يقال لكل ذي ناحيتين جناحان وانه اشار  
الى ان الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما وقال السهيلي قوله جناحان ليسا كما سبق الى  
الوهم كجناحي الطير وریشه لان الصورة الادمية اشرف الصور وأكلها فالمراد بالجناحين صفة  
ملكية وقوة روحانية اعطيا جعفر وقدر القرآن عن العضد بالجناح توسعا في قوله تعالى واضم  
اليك جناحاك وقال العلماء في اجنحة الملائكة انها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعاني قد ثبت ان  
الجبريل ستمائة جناح والايح الطير ثلاثة اجنحة فضلا عن اكثر من ذلك واذ لم يثبت خبر في بيان  
كيفيتها فاذ من بها من غير بحث عن حقيقتها انتهى وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي نقله عن  
العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاء ولا مانع من الحمل على الظاهر الا من جهة ما ذكره من المعهود  
وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف وكون الصورة البشرية اشرف الصور لا يمنع من  
حمل الخبر على ظاهره لان الصورة باقية وقدرى البهي في الدلائل من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة  
ان جناحي جعفر من ياقوت وجاء في جناحي جبريل انهما لؤلؤا واخرجه ابن مندة في ترجمة ورقة  
\* الحديث الخامس ( قوله حدثنا سفيان ) هو الثوري واسماعيل هو ابن ابي خالد والاسناد كله  
كوفيون الا الصحابي ( قوله دق في يدي ) بضم الدال فسر في الرواية الاولى بقوله انقطعت  
( قوله بعمانية ) بتخفيف التحنانية وحكي تشديدها وهذا الحديث يقتضي ان المسلمين قتلوا من  
المشركين كثيرا وقدرى احمد وابوداود من حديث عوف بن مالك ان رجلا من اهل اليمن رافقه في هذه  
الغزوة فقتل روميا واخذ نسبه فاستكثره خالد بن الوليد فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل  
على ان ذلك بعد ان قام خالد بن الوليد بالامر وهو يرجع ان خالد لم يقتصر على حوز المسلمين والانجاء  
بهم بل باشر القتال فيمكن الجمع كما تقدم \* الحديث السادس ( قوله عن حصين ) هو ابن عبد الرحمن  
وعامر هو الشعبي كما في الرواية الثانية ( قوله اغمى على عبد الله بن رواحة ) اي ابن ثعلب بن امرئ القيس

\* حدثني محمد بن ابي بكر  
حدثنا عمر بن علي عن  
اسماعيل بن ابي خالد عن  
عامر قال كان ابن عمر اذا  
حيا ابن جعفر قال السلام  
عليك يا ابن ذي الجناحين  
\* حدثنا ابراهيم حدثنا  
سفيان عن اسمعيل عن  
قيس بن ابي حازم قال  
سمعت خالد بن الوليد  
يقول لقد انقطعت في  
يدي يوم مائة تسعة اسياف  
فابقي في يدي الاصفحة  
بعمانية \* حدثني محمد بن  
المثنى حدثنا يحيى عن  
اسماعيل قال حدثني قيس  
قال سمعت خالد بن الوليد  
يقول لقد دق في يدي يوم  
مائة تسعة اسياف وصبرت  
في يدي صفيحة لي بعمانية  
\* حدثني عمران بن مبسرة  
حدثنا محمد بن فضيل عن  
حصين عن عامر عن  
التعمان بن شير رضي الله  
عنهما قال اغمى على عبد  
الله بن رواحة



قبيبة حدثنا عن حصين  
عن الشعبي عن النعمان  
ابن بشير قال اغنى علي  
عبد الله بن رباح بهذا  
فلما مات لم تبك عليه  
في باب بعث النبي صلى الله  
عليه وسلم اسامة بن زيد  
الى الحرقاء من جهينة  
حدثني عمرو بن محمد حدثنا  
هشيم اخبرنا حصين اخبرنا  
ابو ظبيان قال سمعت اسامة  
ابن زيد رضي الله عنهما  
يقول بعثنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى الحرقاء  
فصبحنا القوم فمزمناهم  
ولحقنا انا ورجل من  
الانصار رجلا منهم فلما  
غشيناه قال لا اله الا الله  
فكف الانصاري فطعنته  
برمحى حتى قتله فلما  
قدمنا بلغ النبي صلى  
الله عليه وسلم قتال  
ياسامة اقبلته بعد ما قال  
لا اله الا الله قلت كان  
منعوزا فزال يكررها  
حتى غيبت اني لم اكن  
اسلمت قبل ذلك اليوم  
\* حدثنا قبيبة بن سعيد  
حدثنا حاتم عن يزيد بن  
ابي عبيد قال سمعت  
سلمة بن الاكوع يقول  
غزوت مع النبي صلى الله  
عليه وسلم سبع غزوات  
وخرجت فيما يبعث من  
البعوث سبع غزوات مرة

الانصاري الخزرجي احد شعراء النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار واحد النقباء بالعقبة واحد  
البصريين ( قوله فجعلت اخته عمرة ) هي والدة النعمان بن بشير راوى الحديث ووقع في رواية هشيم  
عند ابي نعيم وفي مرسل ابي عمران الجوني عند ابن سعد انها امه وهو طافلو كانت امه تسمى عمرة  
بلحوزت وقو ذلك لهما ولكن اسم امه كبشة بنت واقد وهذا الحديث ذكره خلف في مسند النعمان  
وذكره المزني في مسند عبد الله بن رباح وهو واضح لان المتن منقول عنه وينبغي ان يذكر ايضا في  
مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية لم تبك عليه اي عمرة فهو قتل من النعمان ما صنعت امه ولما قال  
خاله لكن يصغر النعمان عن ادراك ذلك من خاله فالذي يظهر انه انما نقل جميع ذلك عن امه فيكون  
الحديث من رواية النعمان عن امه عن اخيه فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق  
( قوله واجبلاه واكذابوا كذا تعدد عليه ) في رواية هشيم عن حصين عند ابي نعيم في المستخرج  
واعضاده وفي مرسل الحسن عند ابن سعد واجبلاه واعزاه وفي مرسل ابي عمران الجوني عنده واطهره  
وزاد فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عادة فاغنى عليه قتال اللهم ان كان ابله قد حضر فيسر  
عليه والافاشقه قال فوجد خنفة فقال كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول آت كذا فلو لم تسمع  
لقمعي بها ( قوله قيل لي آت كذا ) هو استفهام انكار وفي مرسل الحسن آت جبابها آت عزها  
وزاد ابو نعيم في المستخرج من طريق هشيم في آخرها فنهاها عن البكاء عليه وبها تظهر النكتة في  
قوله في الرواية الثانية فلما مات لم تبك عليه اي اصلا امثالا لامره وبهذه الزيادة وهي قوله فلما مات  
لم تبك عليه تظهر النكتة في ادخال هذا الحديث في هذا الباب ويظهر او يتجه الرد على من قال لامناسبة  
لدخوله فيه لان موت عبد الله بن رباح لم يكن في ذلك المرض والله اعلم ( قوله باب بعث  
النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد الى الحرقاء ) بضم المهملة وفتح الراء بعدها فاف نسبة الى  
الحرقاء واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جهينة تسمى الحرقاء لانه حرق قومها بالقتل فبالغ  
في ذلك ذكره ابن الكلبي ( قوله اخبرنا حصين ) هو ابن عبد الرحمن وابو ظبيان بالمعجمة ثم الموحدة  
اسمه حصين بن جندب قال النووي اهل اللغة يفتحون اطاء يعني المشالة من ظبيان واهل الحديث  
يكسرونها ( قوله بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرقاء ) ليس في هذا ما يدل على انه كان  
امير الجيش كما هو ظاهر الترجمة وقد ذكر اهل المغازي سرية غالب بن عبد الله الاثري الى البغضة  
بتحانية ساكنة وفاء مفتوحة وهي وراء طن نخل وذلك في رمضان سنة سبع وقالوا ان اسامة قتل  
الرجل في هذه السرية فان ثبت ان اسامة كان امير الجيش فالذي صنعه البخاري هو الصواب لانه ما امر  
الا بعد قتل ابيه بغزوة مونة وذلك في رجب سنة ثمان وان لم يثبت انه كان اميرها رجع ما قال اهل  
المغازي وسيأتي شرح حديث الباب في كتاب الديار وفيه تهمة الرجل المقتول ان شاء الله تعالى  
ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الاكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات  
وخرجت فيما يبعث من البعث سبع غزوات مرة علينا ابو بكر ومرة علينا اسامة بن زيد بن حارثة  
اما غزوات اسامة مع النبي صلى الله عليه وسلم فتقدم ياها في غزوة الحديبية وقد ذكر منها في  
الطريق الاخيرة من حديث الباب خيبر والحديبية ويوم حنين ويوم القرد وفي آخره قال يزيد يعني  
ابن ابي عبيد الراوى عنه ونسبت بقيتهم كذا فيه بالميم في ضمير جمع الغزوات والمعروف فيه التائب  
وكذا وقع في رواية انس بن مالك وضبط عليه ووقع في رواية حكاها الكرماني ولم اقف عليها بعينها  
وهي اوجه واما بقية الغزوات التي نسيهن يزيد فهن غزوة انقح وغزوة الطائف فانهما وان



كان في سنة غزوة حنين فهما غيرهما وغزوة تبوك وهي آخر الغزوات النبوية فهذه سبع غزوات كما ثبت في أكثر الروايات وان كانت الرواية الاولى وهي رواية حاتم بن اسحق بلفظ التسع محفوفة فاعلمه بعد غزوة وادي التمر التي وقعت عقب خيبر وعدا ايضا عمرة القضاء غزوة كما تقدم من سبع البخاري فأكمل بها التسعة واما ما وقع عند ابي نعيم في المستخرج من طريق نصر بن علي عن حاد بن مسعدة فذكر هذا الحديث فقال في اوله احد وخيبر ففيه نظر لانهم لم يذكروا سلمة فيمن شهد احد او قد اخرج به الاسماعيلي من وجه آخر عن حاد بن مسعدة ولم يذكروا فيه احد والله اعلم واما البعث فسريرة ابي بكر الصديق الى بني قزارة كما ثبت من حديثه عند مسلم ومسيرته الى بني كلاب ذكرها ابن سعد وبعثه الى الحج سنة تسع واما اسامة فاول ما رسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية الى ابني بضم الهزة وسكون الموحدة ثم فون مقصور وهي من نواحي البلقاء وذلك في صفر فوفناهما ذكره على خمس سرايا وبقيت اربع فليست دركها على اهل المعازي فاهم لم يذكروا غير الذي ذكرته بعد التسع البالغ ويحتمل ان يكون فيه حذف تقديره وحرمة علينا غيرهما وايضا فانه لم يذكروا في بعض الروايات للبعث عددا ( قوله وقال عمر بن حفص ) اي ابن غياث وهو من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة وهذا الحديث قد وصله ابو نعيم في المستخرج من طريق ابي بشر اسحق بن عبد الله عن عمر بن حفص به ( قوله وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا ) كذا اجمعه البخاري عن شيخه ابي عاصم وقد ذكرت ما فيه في باب غزوة زيد بن حارثة ولعل البخاري اجمعه عمدا لمخالفة بقية روايات الباب في تعيين اسامة ( قوله حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حاد بن مسعدة ) يقال ان محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة الى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس وكان ابوداود اذا حدث عنه نسب اياه يحيى الى جده فارس ولا يذكروا خالدا ويقال ان محمد بن عبد الله المذكور هو المخزومي وجزم الكللابي والبرقاني انه الذهلي والله اعلم ( قوله **باب** غزوة الفتح ) اي فتح مكة شرفها الله تعالى وستط انظر باب من نسخة الصغاني وكان سبب ذلك ان قريشا نقضوا العهد الذي وقع بالحديبية فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ففزعهم قال ابن اسحق حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة انه كان في الشرط من احب ان يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده فليدخل ومن احب ان يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل فدخلت بنو بكر اي ابن عبد مناة ابن كنانة في عقد قريش ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق وكان بين بني بكر وخزاعة حروب وقتلى في الجاهلية قساغولوا عن ذلك لما ظهر الاسلام فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن عديلة الى بني بكر في بني الدبل حتى بنت خزاعة على ما لهم يقال له الوير فاصاب منهم رجلا يقال له منبه واستيقظت لهم خزاعة فاقتلوا الى ان دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال وامتد قريش بني بكر بالراح وقال بعضهم معهم الا في خفية فلما انتصت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقال

يا رب اني ناشد محمد \* حلف ايينا وايه الانلدا  
فانصر هداك الله نصرا ابدا \* وادع عباد الله يا نوا مدوا  
ان قريشا اخلفوك الموعدا \* ونقضوا ميثاقك المؤكدا  
هم يتنونا بالوتير هجدا \* وقتلونا ركعا وسجدا  
وزعموا ان لست ادعوا احدا \* وهم اذل واقبل عددا

وقال عمر بن حفص حدثنا  
ابي عن يزيد بن ابي عبيد  
قال سمعت سلمة يقول  
غزوت مع النبي صلى الله  
عليه وسلم سبع غزوات  
وخرجت فيما بيعت من  
البعث تسع غزوات مرة  
علينا ابو بكر ومرة اسامة  
\* حدثنا ابو عاصم المضعك  
ابن محمد حدثنا يزيد  
ابن ابي عبيد عن سلمة بن  
الاكوع رضى الله عنه  
قال غزوت مع النبي صلى  
الله عليه وسلم تسع  
غزوات وغزوت مع ابن  
حارثة استعمله علينا  
\* حدثنا محمد بن عبد الله  
حدثنا حاد بن مسعدة  
عن يزيد بن ابي عبيد عن  
سلمة بن الاكوع قال  
غزوت مع النبي صلى الله  
عليه وسلم سبع غزوات  
فذكر خيبر والحديبية  
ويوم حنين ويوم القرد  
قال يزيد ونبت بقيتهم  
في باب غزوة الفتح



وما بعث به حاطب بن ابي  
بلتعة الى اهل مكة يخبرهم  
بغزو النبي صلى الله عليه  
وسلم في حديثنا ثمانية بن  
سعيد حدثنا سفيان عن  
عمرو بن دينار قال اخبرني  
الحسن بن محمد انه سمع  
عبيد الله بن ابي رافع يقول  
سمعت عمار بن ابي ابي  
يقول بعثني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انا  
والزبير والمقداد فقال  
انطلقوا حتى تأتوا روضة  
خاخ فان بها طعينة معها  
كتاب فخذوا منها قال  
فانطلقنا تعادى بنا خيلنا  
حتى اتينا الروضة فاذا نحن  
بأنطعينة قلنا لها اخرجي  
الكتاب قالت مامعي  
كتاب قلنا اتخرجن  
الكتاب اولناقين الثياب  
قال فاخرجته من عقاصها  
فانبتنا به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فاذا فيه من  
حاطب بن ابي بلتعة الى  
ناس بمكة من المشركين  
يخبرهم ببعض امر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا حاطب ما هذا قال  
يا رسول الله لا تعجل علي  
اني كنت امرأ مملصقا في  
قريش يقول كنت حليفا  
ولم اكن من انفسها وكان  
من معدن من المهاجرين  
من لهم قرابات يهودون

قال ابن اسحق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت يا عمرو بن سالم فكان ذلك ماهاج قطع مكة  
وقد روى البزار من طريق جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة بعض الايات  
الذ كورة في هذه القصة وهو اسناد حسن موصول ولكن رواه ابن ابي شيبة عن يزيد بن هرون  
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة مرسلا واخرجه ايضا من رواية ايوب عن عكرمة مرسلا مطولا قال فيه  
لما وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل مكة وكانت خراعة في صلحه وبنو بكر في صلح قريش  
فكان بينهم قتال فامدتهم قريش بسلاح وطعام فظهروا على خراعة وقتلوا منهم قال وجاء وفد خراعة  
الى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه الى النصر وذكروا الشعر واخرجوه عبد الرزاق من طريق مقسم  
عن ابن عباس مطولا وليس فيه الشعر واخرجه الطبراني من حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه  
ايضا انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبلال وهو في متوضئه نصرت نصرت فسالته فقال  
هذا راجز بني كعب يستصرخني وزعم ان قريشا اعانت عليهم بني بكر قالت فاقنا ثلاثا ثم صلى الصبح  
بالناس ثم سمعت الراجز ينشده وعند موسى بن عتبة في هذه القصة قال ويذكرون ان ممن اعانهم  
من قريش صفوان بن امية وشيبة بن عثمان وسهل بن عمرو ( قوله وما بعث به حاطب بن ابي بلتعة الى  
اهل مكة يخبرهم بغزو النبي صلى الله عليه وسلم ) سقط انظر به من بعض النسخ اي لعزم النبي صلى الله  
عليه وسلم على غزوهم وعند ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال فلما اجتمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المسير الى مكة كتب حاطب بن ابي بلتعة الى قريش يخبرهم بذلك ثم اعطاه امرأة  
من مريضة وفي مرسله ابي سلمة المذكور عند ابن ابي شيبة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة  
بهرز بني ولا تعلمي بذلك احدا فدخل عايم ابو بكر فذكر بعض شأنها فقال ما هذا قالت له فقال  
والله ما انقضت الهدنة بيننا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر له انهم اول من غدر ثم امر  
بانطرق فخبست فعمى على اهل مكة لا يأتهم خبر ( قوله حديثنا سفيان ) هو ابن عيينة ( قوله عن  
عمرو ) تقدم في الجهاد عن علي عن سفيان سمعت عمرو بن دينار ( قوله بعثني رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انا والزبير والمقداد ) كذا في رواية عبيد الله بن ابي رافع وفي رواية ابي عبد الرحمن السلمي  
عن علي كذا تقدم في فضل من شهد بدر بعثني وابا هريرة الغنوي والزبير بن العوام فيحتفل ان يكون  
الثلاثة كانوا معه فذكر احد الراويين عنه ما لم يذكره الا آخر ولم يذكر ابن اسحق مع علي والزبير  
احدا وساق الخبر بالادلة قال فخرجنا حتى ادركناها فاستزلنا لها الخ فالذي يظهر انه كان مع كل منهما آخر  
تبعاله ( قوله فان بها طعينة معها كتاب ) في اواخر الجهاد من وجه آخر عن علي وتجددون بها  
امرأة اعطاه حاطب كتابا وذكروا ابن اسحق ان اسمها سارة والواقدي ان اسمها كنود وفي  
رواية سارة وفي اخرى ام سارة وذكروا الواقدي ان حاطبا جعل لها عشرة دنانير على ذلك وقبل دينار  
واحدا وقيل انها كانت مولاة العباس ( قوله فاخرجته من عقاصها ) قد تقدم في الجهاد وبيان  
الاختلاف في ذلك ووجه الجمع بين كونه في عقاصها او في حجرتها ( قوله يخبرهم ببعض امر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ) وفي مرسله عروة يخبرهم بالذي اجتمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من الامر في السير اليهم وجعل لها جعلا على ان تبلغه قريشا ( قوله اي كنت امرأ مملصقا في قريش )  
اي حليفا وقد فسر به بقوله كنت حليفا ولم اكن من انفسها وعند ابن اسحق ليس في القوم من  
اصل ولا عشيرة وعند احمد وكنيت غريبا قال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير

اهلهم واموالهم فاحيت اذا نفي ذلك من النسب فيهم ان اتخذوا عندهم يدا



ابن اسد بن عبد العزى واسم ابي بلعة عمرو وقيل كان بلعا تريتس ( قول يحمون بها قرأتى )  
 فى رواية ابن اسحق وكان لى بن اظهرهم ولدوا لاهل فضا انهم عليه وسياىى تكملة شرح هذا الحديث  
 فى سورة الممتحنة رذ كر بعض اهل المغازى وهو فى تفسير يحيى بن سلام ان لفظ الكتاب اما بعد  
 يا معشر قريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بحبش كالليل يسير كالسيل فوالله لو  
 جاءكم وحده لنصره الله وانجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام كذا حكاه الهبل  
 وروى الواقدى بسندله مرسل ان حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو  
 وصفوان بن امية وعكرمة ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذن فى الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم  
 وقد احببت ان يكون لى عندكم يد

تم الجزء السابع ويليه الجزء الثامن اوله قوله باب غزوة الفتح فى رمضان

يحمون بها قرأتى ولم افعله  
 ارتدادا عن دينى ولا رضا  
 بالكفر بعد الاسلام  
 فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم امانه قد صدقكم  
 فقال عمر يا رسول الله  
 دعنى اضرب عنق هذا  
 المناقى فقال انه قد شهد  
 بدرا وما يدريك لعل الله  
 اطلع على من شهد بدرا  
 قال اعملوا ما شئتم فقد غفرت  
 لكم فانزل الله السورة  
 يا ايها الذين آمنوا  
 لا تتخذوا عدوى وعدوكم  
 اولياء تلقون اليهم بالمودة  
 وقد كفروا بما جاءكم من  
 الحق الى قوله فقد ضل  
 سواء السبيل